

C821 .M2338h
INSTITUTE
OF
ISLAMIC
STUDIES
58808 *
McGILL
UNIVERSITY

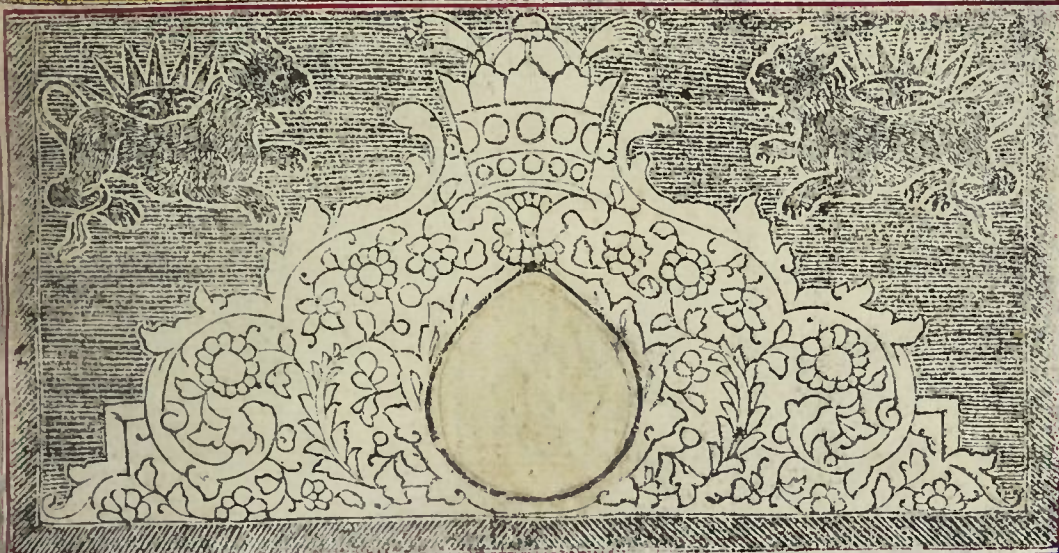
Majlis

Haqq al-yaqin

C821

.M2338h

per



عهد دولت خسرو بدور حشمت دارا که خار کلین سوری و خاک غیر سارا جفا و جور زدادش
 در آن بسایه اهو نیاز و از ز جودش توان به بنکه عفا بگلستان جمالش هشت مجمره کردن
 باستان جلالت سپهر ناصبه فرسا قواعدش همه محکم او ابرش همه مثبت شما باش همه بنگو خصا باش
 همه زیبا کفایت و کف رادش چو رنگ لاله سوری مکارم و دل پاکش چو بوی غیر سارا
 چو او بدرع سپاوش هزار شهرد لاور چو او بکاه فریدون هزار شهرد دلار چو او سامان درش
 نمان و حسرت در بیان چو افتاب رخس افتاب و عبرت حربا ز اسکون چو سراسی ز استینش سخن گو
 سامان چو کرابی با ستایش جبین سا بیک اشارت کنجورد و دبحر بکوان بیک اجازت خازن غبار
 کان بثر با ابادش به مشارق بیک دقیقه احسان عطیش به غارب بیک لطفه اعطا بر روزگار چنیش
 که قوافل متحف بکابنات چنایش اگر و اجل مهدا قرصه به نیاید بیار نامه معدن بشیره به نماند
 لکنج خانه در با هو السلطان الاعظم و الخاقان الاعدل الاکرم ملک الملوك العالم غوث الدنبا والدين
 نجات الاسلام و المسلمین اجل الملوك و السلاطین قهرمان الماء و الطین مالک الممالک بالارث
 و الاستحقاق ناصر احکام الشریعة فی الاطراف و الافاق ظل الله الممدود علی الارض و فضله المورود
 فیها بالطول و العرض المجاهد فی سبیل الله و الغازی لدین الله کمال سخنة دار الطباعة وجود
 و جامع صحفة اطوار موجود السلطان ابن السلطان و الخاقان ابن الخاقان ابن الخاقان
 که از خدای فصیح شاه کامکار که هر چه پادشاه بزرگدکار بر نوری مصور از چه زانوار کرد کار
 دادی مجسم از که زداد دارد اگر ملک بچی بجمسه فی خمسة لقی الحسود به انفات مابه من وجهه
 و وقاره و جواده و حسامه پید به بوم ضرابه قمر علی رضوی تسیر به الصبا و البرق بلمع من خلال
 سبحان الله خلد ظلال معدله و راقته علی بسط الارضین و ابد انوار دولته علی قاطبة الموحدين

و ابد شو که الی بوم الدین و افلج رایتہ فی جہاد المشرکین و ابلغ آتہ فی طریق الحق و البقیین مادامت
الاقلام تکتب و الغمام تسکب کہ اکثر صنایع بدیعہ و آثار غریبہ بلاد بعیدہ و قریبہ ازین طالع
فرخندہ مطالع شاہنشاه عالم کبر در مملکت ایران حفظہ اللہ عن نواب الحد ثانی شایع بود مگر صنعت
طبع و تمہیل کہ در عقدہ تعویق و تاخیر مانده بود محمد اللہ و المنہ انہم بحکم سلطانی و امر ہمسون
خسروانی و التفات شرخاصکان کہ دست سخايش بلائی کوهر کانت و افت در دربا قوام ملت
احمد نظام دہر کہ دارد حسب ز طلعت یوسف نسب ز پشت یهودا بشمۃ ز خصائص ہزار روضۃ
رضوان بدرۃ ز جمالش ہزار بیضۃ پضا عدو از او ہلاکت چوقبلی از ہم قلم و ولی از او سلامت
چوسبلی از دم موسی زمان از او بید ابع چو کار خانۃ زر زمین از او بصنایع چو بار نامہ مانا
بہر چہ حکمت طالب بہر چہ حجت غالب بہر چہ مال توانگر بہر چہ کار توانا حیات عالم و عادل ہلاک
ظالم و جاہل صلاح کاسد و فاسد رواج دانش و دانا جناب امارت و مناعت پناہ جلالت و نبالت
دستگاہ محر الفلک المعرفۃ و الکمال بحمانک العزۃ و الاقبال شمس سماء الرفعة و الجلال بدر نجوم
الترہۃ و الجمال امیر الامناء الخواص امین الخواص الخاص الخاص مکمل ناموس السلطنۃ العلیا مومتن الحضرة
السلطان مغرب الخاقان ملک خصال منو چہر خان کہ شخص جلالش فہادہ پابسر آفتاب و جہۃ جوزا
چہ بدر ہا کہ کشاید چہ کسہا کہ فشانند بیاس دولت خسرو و بحفظ حشمت دارا لازالت لواء امارتہ
مرفوعۃ و اعلام بالہ منصوبۃ و قلوب اعدائہ مکسورۃ مادامت عزیمات القضاء مجزومۃ بسعی و اہتمام
جناب میرزا بن العابدین کہ جامع جمیع علم و عمل است و حاوی قول و فعل و از اہمان دار السلطنۃ
تبریز است و در محروسۃ ایران مبدع ابن فن عزیز در دار الخلافہ طہران بدر چہ کمال رسدہ کتب کہ

اہل علم از ان انتفاع یابند مطبوع امد امد کہ در نظر ارباب دانش مطبوع

ابد تمام شد کتاب حق البقیین در شہر

ربیع الاولی سال ہزار و دو ہست

و چہل و یک

۱۲۴۱



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الواحد الاحد الفرد الصمد العليم القديم الغد بر الذي ليس كمثل شئ وهو السميع البصير
والصلوة على اشرف العارفين وخرابيين محمد وعترته الطاهرين بن الذين فاروا بالفدح المعلى من
الفضل والعلم واليقين وأهنة الله على أعدائهم اجمعين * اما بعد * جنين كو بد خامه شكسته زيان و بيان
ابكم نشان تراب اقدام از باب يقين و خادم اخبار ائمه طاهرين صلوات الله عليهم اجمعين محمد باقر بن
محمد تقى حشرهما الله مع مواليهما الاكبرين بر صحايف قلوب و صفائح الواح طالبان منهاج حق و يقين
تصور برو و بحر بر ستمابد كه چو زانبد لا بل عقلبه و نقله طاهر و هو بد اسگر ديدده كه حق تعالى ابن جهان
فاني را عبت باسر بده و انسان را كه چشم و چراغ ابن جهان و علت غايي امر بدن است براى معرفت
و عبادت خلق كرده است كه باين دو قدم و روحاني عروج بر معارج بهشت جاوداني نمايد و بلدات فانيه
ابن دار غرور و مغرور نكرده بده بواسطه اين دو جبل متين خود را سعادات باقيه اخرت رساند و از ايات
و اخبار بسا معلوم است كه عبادت بدون معرفت كه ايمان عبارات را است صحيح و مفول ناست پس
اول چيزى كه بر مكلف در ابتداى تكليف واجب است محصل ايمان است و استخر خلق از اين معنى
خافند و از كاى دين را نميدانند و قبلى را كه از ناقصى چند امثال خود فر گرفته اند بنظر محقق دراز
نظر نكرده اند بخص تقليد اكتفا نموده اند و قدم از در كه سافله گمان بدرجه عالمه يقين ننداشه اند
كه چه اين فقير در بكتب مسوطه عربى و فارسى اين مطالب عالمه را اينست و اذنه و دلايل كافيه
ايراد نموده ام اما اكثر خلق با اعتبار عدم اعنا و اهتمام در امور دين باقله نضاعت بار فور اسغال باطله
با عدم قابليت ادراك انها از انها انتفاع بسارى نمي يابند لهذا فقير اراده نمود كه در اين رساله مختصر
كافيه عمدت مطالب عالمه را بديانهاى و اجمع قريب بافهام ايراد نمايد بتوفيق الله سبحانه و فى الجملة برو و

با انجام رسید و مسمی بحق البقی گردید و چون از برکات عهد و او ان و ثمرات امن و امان ابا ام
 دت فرحام دولت عظمی و سلطنت کبری اعلی حضرت شاهنشاه ملائک سپاه ظل الله سپید و سرور
 طین جهان باسط مه ادا من و امان مظهر الطاف ربانی مهبط فیوضات سبحانی وارث ملک سلیمانی ملجاء
 طین کامکار ملاذ خواقین جم اقتدار چراغ دو دمان مصطفوی نوهال کلستان مرتضوی انجمن
 و ز محفل عدل و داد شعله جان سوز نهال جور و پیداد مهاد اساس عدل و تمکین مشهد بنای
 لای شرع مبین سلطان ستاره سپاه گردون بارگاه مصدر قه السلطان العادل ظل الله فانز بدرجه
 * نرفع درجات من نشاء مصداق ایه مکرر به یختص بر حتمه من نشاء * اعنی السلطان بن السلطان
 کما قال بن الخاقان سی ثالث اجداده الا کرمین الشاه سلیمان حسین بهادر جان * مد الله ظلال جلاله
 و روعس العالمین و شیع المؤمنین بیفائه الی ظهور دولت خاتم الوصیین صلوات الله علیه و اله و علی
 نه الطیبین * بود بنظر الهام منظر اشرف رسانند امید که مقبول طبع اقدس گردد و مشوبات ان بروز کار
 خنده آثار عابد شود چون ایمان عبارت است از تصدیق بوجود حقیق و صفات کمالیه و تنزیه و اقرار
 فیفة انبیا می عم که از جانب حق تعالی برای تکمیل خلافت بر ایشان مبعوث گردیده اند خصوصاً پیغمبر
 الزمان محمد بن عبد الله و اقرار با بجه انحضرت از جانب خدا آورده است ضرورت دین را به تفصیل
 آنچه ضروری نیست باجمال و اقرار بحقیقت جمیع اوصیای پیغمبران خصوصاً و از ده امام که اوصیای
 پیغمبر آخر الزمانند و اقرار بعد از حق تعالی و منزه بودن او از افعال صیحه و اقرار بحشر و معاد و توابع ان

در اقرار حق تعالی
 در اقرار بپیغمبر
 در اقرار با بجه انحضرت

مس بحقیق این مطالب باب اول عالی در چند باب میشود

در اقرار بوجود حق تعالی و صفات کمالیه او است و در ان چند فصل است * فصل اول * در اقرار بوجود
 مانع عالم است و ان از همه چیز هویدا تر است زیرا که هر که فکر میکند در خلق اسمان و زمین و افتاب
 ماه و ستارگان و بادها و ابرها و بارانها و کوهها و دریاها و حیوانات و خلقت بدن و روح خود
 غریب صنعتی که در هر یک از اینها کار برده بقیق میداند که اینها خود بی صافی بهم نرسیده اند کسبکه
 بنهار افریده مثل اینها نیست و کامل بالذات است و هیچ گونه نقص در ذات و صفات او نیست و این دلیل
 جمالیست که برای اکثر خلق کافیست و از دلائل تفصیلیه میخند دلیل قریب بفهم اکتفا نمینماید * دلیل اول
 بکه هر مفهومی که ادبی تعقل ان می نماید با انست که نظر بذات ان بدون ملاحظه امر خارجی و علتی بودن
 و در خارج واجب است و او را واجب الوجود گویند با آنکه نظر بذات او بودن او محالست و او را
 متمتع الوجود گویند با نظر بذات او نه واجب است بودن او و نه متمتع است بودن او و او را ممکن
 الوجود گویند که بودن و نه بودن او هر دو بذات او و است پس اگر علتی بهم رسانند موجود میشود
 و الامعدوم خواهد بود پس گویم که شک نیست که در عالم موجودات هستند اگر مجموع موجودات

متخصص باشند در ممکنات و واجب الوجودی در میان آنها نباشد پس همه را با هم که ملاحظه کنی بمنزله
یک شخصند و عدم بر مجموع آنهاست و است هم چنانچه در بدی علیت محالست که موجود شود زیرا که ترجیح
بلا مرجح لازم میاید و این بیدیه عقل محالست هم چنین موجود شدن از مجموع بدون علتی که خارج
از آنها نباشد زیرا که بدیهی است که چیزی که خود موجود نباشد علت وجودش را نمی تواند
و موجودی که خارج از جمیع ممکنات باشد واجب الوجود است پس ثابت شد که واجب الوجود البته
موجود است و اگر کسی بداند که هر یک از اجزای علت وجود دیگر است الی غیر آنها به و علت مجموع
مجموع علل اجزاست جواب گویم که هر یک بشرط وجود علت واجبست وجودش اما عدم با عدم جمیع
عللش ممکنست هر گاه واجب الوجودی نباشد پس ترجیح بلا مرجح لازم آید * دلیل دوم * بعضی
از محققین گفته اند که هم چنانکه تواتر در محسوسات افاده علم می کنند برای آنکه محالست عاده که او
عدد کثیر اتفاق کنند بر کیفیت یا حس همه غلط کنند پس هر گاه جمیع آنها را او صبا و اولیا و عقلا اتفاق
کنند بر وجود صانع عالم و وحدت او و آنکه او کاملست من جمیع الجهات و نقص بر او و اینست الی
اینکه بر او علم بهم می رسد که این حق است و این جماعت بسیار اتفاق بر کذب نگرده اند و باین عقول گاه
اتفاق بر غلط نگرده اند ایضا اتفاق ایشان دلیل بر اینست که این مقدمات بدیهی اند با اگر نظری اند دل
افها و اوضح است محبتی که راه خطا در اینها نیست این دلیل در نهایت متانتست * دلیل سیم * معجزاتیست
که از پیغمبران و از صبا ای ایشان عم ظاهر میگردیده مانند عصا از دریا کردن و در بار اشکاف
و مرده زنده کردن و کور را روشن کردن و ماه را بدو نیم کردن و آب بسیار از میان انگشتان
سنگ گویا جاری ساختن و امثال اینها چه بر هر عاقلی ظاهر است که آنها فوق طاق بشر است پس با
که خدایی باشد که آنها را ای اظهار خفیت ایشان بردست ایشان جاری گرداند و عوام بلکه اگر
خواص را دلیل اجمالی که از تفکر در غراب صنع الهی در افاق و انفس ظاهر میگردد و حق تعالی در
قرآن مجید اشاره باین فرموده کافست بلکه علم بوجود صانع عالم بدیهی است و همه عقول بر این موقوفند
چنانچه حقیق فرموده است که اگر از کافران سوال کنی که کی افریده است آسمانها و زمین را هر آنکه گو
د که خدا افریده است و باز فرموده است * انی الله شک فاطر السموات و الارض * ابادر خدا است
هست که افریدند آسمانها و زمین است ایضا فرموده است که در حق فطرت خداست که مردم را بر
مفطور و مخلوق گردانیده است بعد از پیغمبران که مبعوث گردیدند مردم را امر بتوحید و بیگانه پرستی
رکعتن کلمة لا اله الا الله نمودند قرار مصانع و منبه بر این معنی است که همه خالق در وقت الحیا و ارض
در دست ایشان از وسایل ظاهره کوتاه میگردد البته پناه مصانع خود میبرند و اقرار می نمایند که خدا
بکاره دارند چنانچه این مضمون در احادیث معتبره وارد شده است یکی از عارفان گفته است که اکثر

و جهال اگر چه در ظاهر حال منکر و جود مبداء اند اما باطناً به محقق حقیقت و ثبوت وجودش مفروض و معتقدند
 لهذا اختلاف در وجود مبداء از هیچ عاقل معتدبه مروی نیست و توضیح کلام در این مرام آنکه با اتفاق
 شرع و عقل و تعاضد برهان و نقل خصرب حقیق و تقدس از ان بزرگوار تر و بزرگوار تر است که بکنه ذات
 محاط عقل غیر کرده اما بواسطه رابطه اضافی که میان مالک و عیید محقق است بجهت علاقه افاضه رحمت
 بیغایت که زلال نوالش از بنایع علم و قدرت بجاری حکمت و ارادت پیوسته جاری و روانست
 جبلت و طبیعت مخلوقات مجبول و مفضول است بر اذعان و قبول صانع و از این جهت در هنگام صدمت
 وقوع و قایع و وقت اضطرار بی سبق و رویت روی استعانت و فرغ نیکگاه دارنده خود می آورد
 بتوجهی طبیعی که تعقل و تکلفی در آن نیست و از این جهت این حالت مظهر استجابیه دعا میباشد چنانچه
 آیه کریمه * امن یجیب المصطر اذا دعاه بان ناطق است و از عجاج حیوانات عجم در گاه عرض حروف و کربز
 ایشان در حال استیلا و هم و هراس ب حقیقت از این قبیل است و لهذا طوایف مختلفه و امم متخالفه که
 در هر عهد و اوان و در هر دین از ادیان بوده اند خلاف در وجود مبداء از هیچ عاقل مروی نیست بلکه
 محال خلاف احوال و اوصاف اوست و فخر الرازی از شخصی نقل کرده است که در بعضی از منته خشت
 سال عظیم و محط شد بدبهم رسید مردم از برای استسفا بصحرار قند و دعا کردند دعای ایشان مستجاب
 نشد آن شخص گفت در آن وقت بسوی بعضی از کوهها رفتم اهو بی و مشاهده کردم که از سدت عطش
 بسوی غد برای میزد و بد چون نصد پر رسید آنرا خشک دید حیران شد و چند مرتبه بجانب آسمان نظر کرد
 سر را حرکت داد تا گاه آبری بدید آمد و بلند شد و انقدر بارید که غد پر مملو گردید و آب خورد
 و سیراب شد و برگردید و صاحب رسایل اخوان الصفا نقل کرده است که مکرر دیده اند که حیوانات در
 سالهای خشک بسوی آسمان بلند میکنند و طلب باران میکنند از صادی نقل کرده اند که گفت
 کما و کوهی را دیدم که بچه خود را شپربیداد من چون متوجه او شدم بچه را گذاشت و گریخت من بچه
 او را گرفتم چون نظر کرد بچه را بدست من دید مضطرب شد و روی با آسمان کرد چنانکه گویا استعانه
 بحق تع میبکند تا گاه کودالی پیش من آمد و من در آن کودال افتادم و بچه از دست من رها شد مادرش
 آمد و او را برد و آنچه از احادیث شریفه در این باب وارد شده ذکر آنها در این مقام مناسب نیست پس
 معلوم شد که وجود مبداء در وضوح و ظهور بمرتبه ایست که بر حیوانات عجم بر تحقیق نیست * فصل دوم *
 آنکه حق تم قدیم و ازلی و ابد نیست و عدم بر او محالست همیشه بوده است و همیشه خواهد بود زیرا که
 اکثر حادث باشد و عدم و فنا بر او و انا باشد هر آنکه محتاج بخالق دیگر خواهد بود و واجب الوجود و صانع
 عالم نخواهد بود و باید دانست که وجود او واجبست و لازم ذات اوست و محالست که از او منفک شود
 و جمیع از باب ملل مختلفه اتفاق کرده اند بر آنکه او کامل من جمیع الجهاست عجز و نقص و فنا بر او محالست

فصل سیم از آنکه حقیقتم قادر مختار است و هیچ ممکن از تحت قدرت او بیرون نیست و چنان نیست که
زیاده بر آنچه افریده است نتواند افرید بلکه مصلحت در خلق آنها بوده و اگر خواهد اضعاف آنچه
افریده است از آسمان و زمین و غیر آنها ایجاد میتواند کرد و اگر خواهد جمیع اشیاء را معدوم میتواند کرد
و فاعل مختار است و آنچه کند بار آده و اختیار میکنند مجبور نیست در کارها و چنان نیست که ناثر او در
اشیاء بیرون اراده او باشد مانند سوختن آتش و هر ممکن را که اراده حقیقتم ایجاد او تعلق کند البته
موجود میشود چنانچه خود فرموده است * که انما امره اذا اراد شیئاً ان یقول له کن فیکون * و این منافی آنست که
با آنکه اراده حقیقتم تعلق با مورد صیغه نگیرد و یک دلیل بر این مضمین آنست که مذکور شد که اتفاق کرده اند
از باب عقول با اقوال مختلفه بر آنکه عجز و نقص بر صنایع عالم رو نیست و چنین امری بابدیهی است
با نظری است که در مقدمه مائش راه شبهه نیست * فصل چهارم * آنکه خداوند عالم عالم است بمر معلومی
و تعبیری در علم او نیست و علم او با شیا پیش از وجود آنها تفاوت ندارد با علم او بعد از وجود آنها
و در ازل میدانست آنچه در ابد الابد هم میسرود و جمیع اشیاء مانند ذرات هوا و قطرات دریاها و عدد
مشغال کوهها و برگ درختان و ربك سبابان و نفسهای جانور ان نزد علم او هویدا است زیرا که خالق
همه چیز است با واسطه بانی واسطه و هر که بار آده و اختیار و از روی حکمت چیزی بر امر بند البته
بان چیزی و صفات و آثار ان علم دارد بدانند که تاملی این مقدمه نهایت ظهور دارد زیرا که مجرد است
و نسبت مجرد همه چیز مساویست دیگر آنکه هم چنانکه همه ممکنات اثر وجود او بر علم اها و جمیع کمالات
انها و متهمی میشود و کسیکه همه علمها از او باشد جاهل بچیزی نمی باشد و جناب مقدس او اشاره
بهمه دلایل در سه کلامه قرآن مجید فرموده * الا یعلم من خلق و هو اللطیف الخبیر * یعنی ابا نمیداند همه
اشیاء آنکسی که همه چیزها را افریده است و او است لطیف یعنی مجرد با صاحب لطف کامل و رحمة شامل
نسبت بمجموع موجودات و حافظ و خالق و مربی همه اوست و همه را بجهت های مراتب کمال او میسراند
و او داناست بجهت های امور و کسیکه نیک تامل کند در عزایب صنع خالق عالم در آفتاب و ماه و ستارگان
و حرکات مختلفه آنها و قانون حکمت و در ترتیب جمادات و نباتات و وسایطین هر یک بحد کمال ان و در
تسریع بدنهای انسان و حیوانات و ترکیب اعضای آنها بیک دقت و کمال و آلات و ادوات تغذیه و تنبیه
و ادوات حواس خمس ظاهره و باطنه که چندین هزار سال حکما در آنها فکر کرده اند و کتابها در هر باب
نوشته اند و بشری از اعشار آنها بی بهره اند یعنی البقیه میداند که چنین خداوندی هیچ امری
بر او مخفی نیست و از هیچ امر عاجز نیست و بر همه چیز قادر است و آیه کریمه اشاره باین مراتب همه دارد
و باید دانست که علم او ازلی و ابدیست و غافل نمیشود و سهو و نسیان و فراموشی در او نمی باشد و خواب
و بینگی که مقدمه خوابست در او محالست زیرا که آنها همه عجز و نقص است و او کامل من جمیع الجحان است



چنانچه دانستی و هر گاه عموم علم و قدرت و تنزه او از ارتکاب امور ضعیفه ثابت شد: بحجزه حقیقت
پنجم بران عم و اوصیای ایشان ثابت میشود چنانکه مذکور خواهد شد انشاء الله تعالی پس سایر صفات
کمالیه باخبار ایشان ثابت میشود و احتیاج بدانستن دلایل عقلیه نیست لهذا در این مقام کلام را بسط
دادیم * پنجم آنکه حقیقت سمع و بصیرت یعنی عالم با آنچه شنید نیست از او ازها و آنچه دید نیست بی
اینکه او را الت شنیدن و کوشی بوده باشد و بدون آنکه او را الت دیدن و چشم بوده باشد زیرا که اگر
محتاج باطنها باشد جسم مرکبی خواهد بود و محتاج و ممکن خواهد بود و در کمال خود محتاج بغیر خواهد
بود و او کامل بذات خود است و علم او باطنها موقوف بر وجود آنها نیست بلکه پیش از وجود آنها و بعد از
بر طرف شدن آنها میداند بهمان نحو که در وقت وجود آنها میداند و این دو صفت بعلم بر میگرددند چون
حقیقت خود را با نیز دو صفت ستوده جدا کرده اند شاید حکمتش این باشد که در ضمن اینها در حکما
میشود که خدا را عالم بجزئیات نمیدانند با چون اکثر اعمال عباد که مورد تکلیف الهی است از قبیل
مسموعات و مبصرات این دو صفت را از مطلق علم مخصوص بدگر فرموده که داخل در زجر ایشان
در معاصی و ترغیب ایشان بطاعت بوده باشد و بعضی این دو صفت را در صفت علم میدانند و ذکر آن
نمونه ندارد * ششم آنکه حقیقت حی است یعنی زنده است و مراد از حیات صفتی است که از آن توانایی
و دانایی آید چون معلوم شد که حقیقت عالم و قادر است پس صفت حیات نیز او را خواهد بود اما حیات
در ممکنات بعارض شدن صفتی می باشد و در جناب مقدس الهی بذات خود زنده است بدون
آنکه صفت موجودی عارض او کرده در حقیقت این صفت بعلم و قدرت بر میگردد * هفتم آنکه حقیقت
مرد است یعنی کارها از او بار آید و اختیار صادر میشود نه مانند افعال اضطراریه که بدون اراده
و اختیار صادر میشود مثل سوختن آتش و فرو آمدن سنگ از هوا و از مافعلی که با اختیار شود اول
تصور آن فعل میکنیم و بعد از آن فایده آن برای آن تجمل میکنیم و آن محرك ما میشود تا محدود و جزم
میرسد پس آن فعل از ما صادر میشود در جناب مقدس الهی چون اختلاف احوال و عوالمی نباشد
پس همان علمی که حقیقت دارد که وجود و فلاں امر در فلان وقت برای نظام عالم اصلح است سبب وجود
آن میشود در آن وقت لهذا متکلمین امامیه گفته اند که اراده بعلم بر میگردد و علم باصلح اراده است
و در احادیث وارد شده است که اراده همان ایجاد است و از صفات فعل است و حادث است و در این
باب سخن بسیار است و از برای تکلیف همین بس است که بدانند که افعال از حقیقت بار آید و اختیار
موافق حکمت و مصلحت صادر میشود و در افعال مجبور نیست * هشتم * آنکه حقیقت متکلم است یعنی
ایجاد حرف و اصوات میباشد در جسمی آنکه از را عضوی و دهانی و زبانی بوده باشد چنانچه بقدرت
کامله ایجاد سخن در رخت کرد و حضرت موسی عم شنید و ایجاد کلام در آسمان میگردد و ملائکه

میشوند و وحی می اورند با ایجاد نفوس میکنند در الراح سما و ملائکه میشوند و وحی می اورند
و ایجاد آنها در قلوب ملائکه و انبیا و اصنام میباشد و تکلم از صفات ذات الهی نیست که مدیم باشد
بلکه از صفات فعلست و حادث است زیرا که آنچه کمال حقیق است علم با معانی و حروف است و قدرت
بر ایجاد حروف و اصوات در هر چه خواهد و این دو صفت قدیمند و عن ذاتند و این صفات را جدا از کرم
کرده اند برای آنکه بسای بعثت انبیا و تکالیف حقیق و انزال کتاب و وحیهای الهی بر آنست
و کلامهای خدا که در قرآن مجید و سایر کتب اسمانیست همه حادث اند و علم حقیق آنها قدیمست و این
غیر کلام است و کلام نفسی که اشاعره قایلند باطلست * فهم باید دانست که حقیق صادق است و کذب
و دروغ مطلقاً بر او روانست زیرا که عقل حکم میکند که کذب قبیح است و او از بیاب منزه است
و دروغ مصلحت امیر که ما را رواست باعتبار آن تکاب اقل صحت است و این از عجزهاست که قادر
ندیم که مفسده کلام راست را دفع کنیم و خدا نه عجز موصوف نمیشود و انصاف جمیع ملین و از باب عقول
منعقد است زیرا که حقیق صادق است در جمیع افعال و اقوال و کتب الهیه که بان مشهور است و از جمله
ضروریات دینست * دهم آنکه صفات کمالیه الهی عن ذات مقدس او است باین معنی که از صفات
موجودی نیست که قائم بذات مقدس او باشد بلکه ذات او قائم مقام جمیع صفاتست چنانچه در مادیاتی
هست و صفت قدرت موجودی هست عارض ان ذات شده است در حقیق ذات مقدس از قائم مقام
از صفت است و هم چنین در سایر صفات کمالیه ذات قائم مقام همه است و غیر ذات مقدس بسبب مطلق
چیزی نیست زیرا که اگر صفتی را بد بر ذات باشد باقدیم خواهد بود یا حادث و هر دو محالست زیرا که
اگر قدیم باشد تعدد در ذات لازم می آید و قدیمی بغیر از ذاتی باشد پس ان نیز خدا می دیگر خواهد بود
و اگر حادث باشد لازم می آید که واجب الوجود محل حوادث باشد و از محالست چنانچه ان شاء الله مد کور
خواهد شد نیز لازم می آید که حقیق در کمال خود محتاج بغیر باشد و ان مستلزم نقص و عجز است
حضرت امیرالمؤمنین عم فرموده است که * مز و صفة فقد قرنه و من قرنه فقد ثناه و من ثناه فقد جزاه
و من جزاه فقد جهله یعنی هر که وصف کند خدا را بصفات زاید پس مغایر کرد انبده او را با صفات
زاید پس هر که مغایر ساخت او را بصفات زاید پس اعتقاد بد و خدا کرده بار و در ذات خدا
قائل شده و هر که این اعتقاد کرد خدا را صاحب جزوها دانست و هر که این اعتقاد دارد خدا را نساخته است
انصاف موده است که اول دین شناخت خداست و کمال شناخت خدا است که او را بیکانه دانند و کمال
یکانه دانستن او است که صفات زاید را از او نفی کند و در عدد صفات کمالیه الهی خلاف کرده اند
بعضی گفته اند علم است و قدرت و اختیار و جنات و اراده و کراهت و سمع و بصر و کلام و صدق
و ازلی بودن و ابدی بودن و بعضی از این دو صفت تعبیر بسرد کرده اند پس باید دانست که حقیق

نفسی صفا خد

عالم است و قادر است و مختار و حی و مرید و گاره و سمیع و بصیر و متکلم و صادق و ازلی و ابدی
چون بعضی از این صفات ببعض دیگر بر میگردد بعضی داخل صفات تزییه است در عدد آنها خد

کرده اند همه بر میگردد باب دوم با بجه مذکور شد

در بیان صفات نیست که از حقیقت نفی باید کرد و در آن چند بحث است * اول آنست که او بیگانه است
و شریکی ندارد و نه در خداوندی و نه در خلق اشیا چنانچه محوس بیزدان و اهرمن و نور و ظلمت
قابل شده اند و نه در استمفاق عبادت و پرستیدن چنانکه کفار مکه بهار ابا خدا شریک کرده بودند در
پرستیدن و سجده کردن و این طلب باخبار جمیع ادبیا و ضرورت جمیع ادیان حقیقه ثابت شده است و بدیهه
عقل معلوم است که نظام عالم وجود و انتظام احوال آن بدون وحدت الهی مستر نمی شود هر گاه تعدد
دو کد خدا در خانه و دو حاکم در شهری و دو پادشاه در مملکتی باعث اختلال اوضاع آنها گردد چون
تواند بود که احوال اسماء و زمین و کارخانه ایجاد با این وسعت بدو اله مستطم تواند شد بلکه بانندک
تاملی معلوم میشود که جمیع عالم باعتبار ارتباط اجزای آن به یک دیگر بمنزله یک شخص است و هم چنانکه
عقل تجویز نمیکند که دو نفس متعلق بیک بدن باشد نحو بر نمیکند که دو اله مدبر عالم باشد محقق دو انی
گفته است که اگر کسی دیده تبصر و اعتبار بکشد و گرد سر و پای عالم بر آید از مقتضی آن که عالم
روحانیت تامتهی که عالم جسمانی است همه و یک سلسله مشبک متطمن بند بعضی در بعضی فرو
رفته و هر یک بتالی خود مرتط چنانچه بداری یک خانه است و بر اصحاب بصیرت نافذ و مخفی نیست که
مثل این ارتباط التیام جز بوحدهت صانع صورت انتظام نیند بود چنانچه از ملاحظه صنایع متعدد
متبصر ترهوش را این معنی کشف گردد که با وجود آنکه بحقیقت موجود همه یکست چه نزد محققان اهل
دانش و پیش مفر است که موثر حقیقی در همه اشیا جز واحد احد نیست بواسطه آنکه مصور صورتی
مختلف است بسی منافرت و مناکرت میان مصنوعات ایشان ظاهر میگردد و از ملاحظه این معنی و اخوات
آن متظن هوشمند در معلوم گردد که این چنین وحدت و انتظام که در اجزای عالم واقع است جز بوحدهت
صانع آن نمیتواند بود چنانچه مصمون آنه کریمه * لو کان فهما الهة الا الله لقد تافس * منبر و از است و اهل
اعتبار و ادنی تذهبی کافست که آن فی خلق السموات و الارض و اختلاف الليل و النهار لایات
لا ولی الا للاب * امام سد سخن محقق دو انی و از حقیقات سابقه معلوم شد که هم چنانچه وجود صانع
بدیهی و فطری است و وحدت او نیز بدیهی و فطری است و همگی در و یک اله دارند و مقیم یک در کاهند
و اتفاق عقول مستقیم بر این معنی واقع است و اکثر ثوبه نیز بید و اصلی را یکی میدانند و میگویند نور
و بیزدان قدیم است و ظلمت و اهرمن از او بهم رسیده است حادث و قلبی از ایشان بظاهر اظهار قدم
هر دو میکنند و در باطن اگر اندک تاملی کنند از عان بوحدهت می نمایند و نیز هات و ایهة ایشان را هر جا هلی

نشود بطلان آنها را بالبدیهه میدانند و ذکر آنها موجب تطویل کلام است و حضرت امیرالمؤمنین عم
فرموده که اگر خدای دیگر نبود بایست کتابها و رسولان او نیز نزد ما بیاید و این برهانست قاطع زیرا که
واجب الوجود باید قادر بر کمال و فیاض مطلق باشد هر گاه یک خدا صد و بیست و چهار هزار پیغمبر
برای معرفت و عبادت خود بفرستد و خلق را هدایت کند که اگر العباد با الله خدای دیگری بود او نیز
بایست پیغمبری برای شناساندن خود و عبادت خود بفرستد پس با قادر نیست و عاجز است با حکم نیست
و بخیل و جاهل است و هیچ یک از این صفات بر واجب الوجود روا نیست و بر این مطلب دلایل بسیار
است و این رساله کنجائش ذکر آنها ندارد اما آنکه تنها که جمادی چندند که نفع و ضرری از ایشان
متصور نیست یا مخلوقی چند که مفعول و مغلوب قادر مطلق اند مسحق عبادت نیستند از آن واضح
تر است که احتیاج به بیان داشته باشد و نفی آن ضروری دین اسلام است * دویم آنکه حق تعالی مرکب
نیست و جسم و جوهر و عرض نیست و او را مکانی و جهتی نیست بایست که موجود با مرکب
بالیست و مرکب است که اجزای داشته باشد یا در خارج مانند آدمی که مرکب است از اعضا و اخلاط بدنی
و عناصر از بعه با در ذهن مانند جنس و فصل و بسط است که جزوی نداشته باشد و حقیق بسط
مطلق است و او را جزوی نیست زیرا که اگر جزو داشته باشد محتاج بان جزو خواهد بود در وجود
و ممکن خواهد بود و جوهر نیست زیرا که جوهر از اقسام ممکن است و او واجب الوجود بالذات است
و عرض نیست مانند سفیدی و سیاهی زیرا که عرض محتاج است بمحل و هر محتاج ممکن است و جسم نیست
زیرا که جسم مرکب است از اجزاء و مرکب محتاج است باجزء و در مکان و جهت نیست زیرا که هر چه در مکان
و جهت است با جسم است یا در جسم حلول کرده است و خدا منزله است از هر دو و حرکت و انتقال از
مکانی بمکانی یا از محلی بمحلی بر او محالست زیرا که آنها از لوازم جسم و جسم نیست * سیم آنکه * صانع
عالم مثل ندارد چنانکه فرموده است پس گمانه شیء و شیهه و نظیری ندارد که در حقیقت ذات و کنه
صفات با او شریک باشد و ضدی ندارد که با او معارضه تواند کرد و در افریدن اشیا معینی و باوری
نداشته و اعتقادی که بعضی از غلایه دارند که حقیق رسول و ائمه هدی و افرید و خلق عالم را با ایشان
کن داشت کفر است و خالق همه چیز بغير افعال بندگان است * چهارم آنست که صانع عالم دیدنی
نیست و دیده سر ادراک او توان کرد نه در دنیا و نه در آخرت و این ضروری دین شیعیه است و آیات
و احادیث بسیار بر این معنی وارد شده است آنچه توهم میکنند برخلاف این وارد شده است ما اول است
با دراک دیده دل چنانکه حضرت امیرالمؤمنین عم فرموده بپند او را دیدها مشاهده بدن و لیکر
دیده است او را دلها محقیقتهای ایمان و بیاید دانست که کینه ذات و صفات که مابیه خدای عالم بغير او
کسی نمی داند و پیغمبر آخر الزمان ص که اشرف مکتوباتست و افضل عارفانست اقرار به عجز نمود

و فرموده است که ما عرفناك حق معرفتك یعنی شناخته ایم ترا چنانچه سزاوار شناختن تست و حقیقت
 فرموده است که و ما قدر و الله حق قدره یعنی انداز میکرده اند حد از او بظلمت او نگردند چنانچه سزاوار
 اوست و فرموده است لا یدرک الایصار و هو یدرک الایصار یعنی ادراک نمیکند او را دیدها و او
 ادراک میکند دیدها را در احادیث وارد شده است که یعنی دیده دلها ادراک کنه او نمیکند چه جای
 دیده سر ایضا بسا پر حواس ظاهر ادراک او نتوان کرد یعنی شنیدن و بویدن و لمس کردن و چشیدن
 و محواس باطنه نیز ادراک او نتوان کرد مانند وهم و خیال * بحکم آنست که جناب مقدس الهی محل حوادث
 نیست که احوال مختلفه بر او وارد شود مانند سهو و نسیان و خواب و دلتگی و ماندگی و لذت و الم
 و درد و بیماری و جوانی و پیری لذت خوردن و آشامیدن و جماع کردن و محل هیچ فوله از مقولات
 عرض نیست زیرا که اتصاف با این عوارض همه دلیل عجز و نقص و احتیاج است و حقیقت عجز و نقص
 و احتیاج مبراست و محمل سخن در این باب آنست که آنچه از صفات کماله الهیست حادث تواند بود و از
 او منفک تواند شد مانند علم و قدرت زیرا که اگر اینها حادث باشد حقیقت پیش از عروضا ان صفات
 ناقص و عاجز و جاهل خواهد بود اگر از او منفک شوند بعد از ان ناقص خواهد بود در هیچ حال نقص
 بر او و اینست اگر آنچه حادث می شود و صفت نقص باشد عروضا ان محال خواهد بود و آنچه از صفات
 ذات نیست و صفت فعل است حادث میتواند بود مانند خالق و رازق و محیی و ممیت زیرا که حقیقت در
 ازل خالق نبوده و الایم که عالم قدیم باشد و خالق الهی همیشه بوده باشد و این صفت که مال حقیقت
 نیست که از عدم او نقص او لازم آید بلکه آنچه صفت کمالست قادر بودن بر ایجاد است که در هر وقت که
 مصلحت داند ایجاد نماید و ان قدیمست و هرگز از حقیقت منفک نمیشود و گاه باشد که دوام صفت فعل نقص
 حقیقت باشد مثل آنکه هر گاه مصلحت در آنچه زید در این روز به ده باشد اگر پیش از این روز ایجاد
 کند خلاف مصلحت است و موجب نقص است و هم چنین زید را توان کرد هر گاه خلاف مصلحت
 باشد و بعمل آورد نقص او خواهد بود نه کمال او چنانچه گفته اند که صفت ذات آنست که حقیقت بان
 موصوف گردد و بضدان موصوف تواند بود صفت فعل آنست که بان صفت و بضدان موصوف تواند
 بود اما * اول مثل علم که علم الهی همه چیز تعلی گرفته است و مجهل مطلقا موصوف تواند بود و هم چنین
 قدرت جناب حقیقت قادر بر هر ممکن هست و عجز و هیچ وجه باو نسبت توان داد * دویم مثل خلق
 میتواند گفت که خدا هفت آسمان آفریده و ریاده از هفت آسمان چون مصلحت نبوده خلق نکرده است
 و زید را خلق کرد و پس او را خلق نکرده و بزنده کردن موصوف کرده و میرا بدن موصوف کرده
 و یکی را غنی و دیگری را فقیر کرده هیچ یک از اینها موجب تعبیر در ذات مقدس او و نقص او نیست
 زیرا که کمال ذات مقدس او قدرت کامل و علم سابق و خیریت محض است و اختلاف در قابلیت مواد

ممکن است و هر چیز را در خود قابلیت ماده و مصلحت نظام کل بهره از فیض شامل خود داده است اگر
زیاده از آن عطا فرماید مخالف عالم شامل او خواهد بود بکل مصالح و مصالح کل بلا تلبسه از بابت باران
رحمت که چون می بار در همه چیز بیک عو می بار اما باعتبار اختلاف مواد و قابلیتات در بیک زمین کل
و سنبل بر همه چیز میرو باند و در بیک زمین خار بیفقد از ظاهر میگرداند و در بیک زمین اشجار و انبار
در بیکری ابار و انبار بعمل می آورد و بیک خانه را آبادان میگرداند و دیگر بر او بران و همه از بیک
با اولست * هر چه هست از قامت ناسار بی اندام است * و رنه تشریف تو بر بالای کس کوتاه نیست
* و در این رساله زیاده از این بیاز مناسب نیست ششم آنکه جناب حقیقتم را نامهای بسیار هست چنانکه
فرموده **والله الاسماء الحسنی قاده لهما** * یعنی حد را نامهای بسیار میگو هست پس بنویسد او را بان نامها
و اسماء بسیار در آیات و اخبار و ادعیه وارد شده است و اموطا نسبت که حد را بنامها که در آیات
و اخبار وارد شده است بنخوانند حق آنست که نامهای خدا در فی چند اند و مخلوقند و حادثند و بعضی
از سنبلان قابل شده اند که نامهای خدا عین او است و این معنی بعد بان شبیه است و در اخبار وارد
شده است که هر که باین قول قائل شود کافر است و هر که عبادت نام کند بی معنی کافر است و هر که عبادت
نام و معنی هر دو کند با خدا سر بیک قرار داده و هر که عبادت کند ذاتی را که این نامها بر او اطلاق میکنند
خدا را اینک انکی بر سبیده است * هفتم * آنکه حق تعالی با چیزی محمد میشود زیرا که اتحاد این محالست
و او را زن و فرزندی باشد و در چیزی حلول نمیکند چنانکه نصاری میگویند که حضرت عیسی
عم فرزندی خداست تا خدا در او حلول کرده است یا با او متحد شده است و اینها همه مستلزم عجز و نقص
حقیقتم است و عین کفر است و آنچه بعضی از صوفیه میگویند که حقیقتم عین اشیا است یا آنکه مهیات ممکنه
امور اعتبار به اند و عارض ذات حق شده اند یا آنکه خدا در عارف حلول میکند و با او متحد میشود
همه این اقوال عین کفر و زندقه است و هم چنین آنچه بعضی از غالبان شیعه گفته اند که حقیقتم در رسول
خدا و ائمه هدی عم حلول کرده است یا با ایشان متحد شده است یا بصورت ایشان ظاهر شده است همه
کفر است و ائمه از ایشان تبرا کرده اند و بر ایشان لعنت کرده اند و امر بقتل بعضی از ایشان نموده اند
و حضرت امیرالمؤمنین عم جمعی از ایشان را در دهلاک کرد * هشتم * آنکه حقیقتم در قدم بودن شریک
میدارد و هر چه غیر ذات جناب مقدس است حادث است و جمیع از باب ملل بر این معنی اتفاق کرده اند
و آنچه حدوث و قدم را در عرف حکما بر چند معنی اطلاق می کنند اما آنچه اتفاق از باب ملل است
آنست که آنچه غیر حقیقتم است وجودش ابتدای دارد و از منزه و خودش از طرف اول متناهی است و بنابر
حقیقتم وجودش ازلی نیست و این معنی اجماعی مسلمانان بلکه جمیع اهل ادیان است و آیات و اخبار که
دلالت صریح بر این معنی دارد بسیار است و فقیر در کتاب بحار قریب بدو بیست حدیث از کتب معتبره

خاصه و عامه در این باب ابراد نموده ام با دله عقلیه جواب شبهه فلاسفه در احادیث معتبره وارد شده است

که هر که قائل شود بعد بی باب سیم غیر از حقیق کافر است

در بیان صفاتی است که متعلق است بافعال حقیق و در آن چند بحث است * بحث اول * آنکه مدح و ملامت که حسن و قبح افعال عقلیهست و مراد از حسن آنست که و اعلی قادر اگر آن فعل را بکند مستحق مدح و ثواب باشد و قبح آنست که فاعل قادر اگر آنرا بکند مستحق مذمت و عقاب باشد و فعل وافی نفسه قطع نظر از وارد شدن شرع جهت حسنی و فحشی باشد که مستحق مدح و ثواب و مذمت با عقاب گردد و آن جهت را گاه هست بیده عقل همه کس میداند مانند نیکی راست گفتنی که نفع رساند و قیامت دروغ گفتنی که ضرر رساند و گاه هست که بجز معلوم میشود مانند راستی که ضرر نکسی رساند یا دروغی که نفع رساند که علم بحسن و قبح آنها محتاج بنظر و فکر است و گاه هست که عقول اکثر اجزاست از فهم آنها ولیکن بعد از ورود شرع حسن و قبح آنها را میداند مثل حسن روزه و زاهدی و اخیر ماه رمضان و قبح روزه و زوال ماه شوال و اساعره از اهل سنه میگویند که حسن و قبح افعال با امر و نهی شارع است هر چه را شارع امر کرد حسن میشود و هر چه را نهی کرد قبح میشود پس اگر مردی امر بر نیامد که حسن باشد و اگر نهی از نیامد که قبح باشد و بطلان این مدعی قطع نظر از حکم عقل بان از آیات و اخبار بسیار ظاهر است * بحث دوم * آنکه صانع عالم فعل مبیح میکند و محالست که از او صادر شود بر آنکه فاعل قبیح با عالم نفعی است یا هست اما قادر بر ترک آن نیست با محتاج است بان فعل قبیح یا قادر بر ترک آن هست و احتیاج بان ندارد اما باعث آن فعل را میکند بسیار اول جهل خدا لازم می آید و بنا بر دویم عجز و بنا بر سیم احتیاج و بنا بر چهارم سفاقت و هر چهار بر حقیق محالست پس قبیح از او صادر نتواند شد * بحث سیم * آنکه حقیق بندگانی بر افعالی که اختیاری ایشان نیست تکلیف نمیکند بان نه بر فعل آنها و نه بر ترک آنها و بندگان در فعل خود دخیلند و فاعل فعل خودند خواه طاعت باشد و خواه معصیت و اکثر امامیه و معتزله باین قول قائلند و اشاعره که اکثر اهل سنه اند میگویند که فاعل همه افعال بنده خداست و بندگان مطلقاً در آنها اختیار ندارند بلکه خدا بر دست ایشان افعال را جاری میکند و در آن فعل مجبورند اما بعضی از ایشان میگویند که اراده از بنده مفارن آن فعل میباشد اما ان اراده مطلقاً دخلی در وجود آن فعل ندارد و این مذهب باطلست بخند و چه * وجه اول * آنکه ما بیده عقل و وجدان خود می بایم که فرق است در افعال ما میان حرکت رعشه که بی اختیار است و حرکتی که با اختیار خود میکنیم و هم چنین فرقی می بایم میان آنکه کسی از ما بیزیراقتد یا کسی از ما بیزیراقتد و اگر هیچ فعل با اختیار ما نباشد بایند که اصلاً فرق نباشد میان این اعمال ما * وجه دوم * آنکه حقیق امر کرده است بطاعت و وعده ثواب بر آن کرده است و نهی کرده است از معصیت و وعده عقاب بر آن نموده است پس اگر افعال

متعلق افعال

عباد با اختیار ایشان نبوده باشد و تکلیف کردن ایشان و عذاب کردن بر عصیان ظلم و قبح باشد مثل آنکه
کسی دست و پای غلام خود را ببندد و بگوید که برو فلان چیز را بیاور و او را راند که چنانچه او را
با گوید که با سمان برورزند که چنانچه رفتی و دانستی که فعل فبیح بر خدا و انست و کبست ظالم تراز
کسی که کفر و معصیت را بر دست و دل و زبان کسی بی اختیار او جاری کند و او را ابد الابد بسبب
این در جهنم بسوزاند و خود در بسیار جای از قرآن مجید میفرماید که خدا ظلم کننده نیست بر بندگان
* وجه سیم * آنکه حقیق در مواضع بشمار از قرآن مدح مفر بان بارگاه احدیت کرده است بر طاعت و ذم
مردودان در گناه عزت نموده است بر کفر و معصیت اگر ایشان را عمل خود نباشد مدح و ذم ایشان سفاقت
و بی حریمی باشد و بر خدا محالست و بد آنکه در احادیث بسیار وارد شده است که نه جبر است که ایشان را
بر افعال جبر کرده باشد و نه تقوی نفس است که ایشان را بخود و آگذاشته باشد بلکه امر بست میان این دو
مرا کفر گفته اند که مراد است که خدا جبر نکرده است بنده را و بنده باراده خود کرده است اما اسبابش همه
از خداست مانند اعضا و جوارح و قوای بدنی و روحانی و آلات و ادواتی که در فعل در کار است
از جانب خداست و امر بین الامرین در حدیث وارد شده است انست * موافق گوید * حق است
که مدخلیت حقیق در اعمال عبد زباده از انست زیرا که هدایات خاصه و توفیقات خدا برای کسی
که مستحق آنها باشد بنیات و اعمال حسنه او دخیلت در فصل طاعات و خذلان خدا و آگذاشتن
او بخود دخیلت در فعل معاصی اما هیچیک محدی نمیرسد که سلب اختیار از او بشود و او مضطر باشد
در فعل با ترک مانند اطالی که دو غلام داشته باشد و هر دو را بیک فعلی مامور سازد مثل آنکه ببرد و بگوید
که فردا بروید و فلان متاع را از برای من هر یک بخرید و هر یک که این کار را بکنند صد دینار باو
بدهم و هر یک که نکنند ده تاز بانه باو میزنم اگر بهمین اکتفا کنند در باب هر دو یکی بکنند و یکی نکنند آنکه
کرده است مستحق صد دینار است و آنکه زکرده است مستحق ده تاز بانه است و اگر یک غلام فرمان
برد از تراست و خدا مان بیشتر کرده است و او را دست تو میدارد بعد از آنکه ببرد و آن تکلیف را برد
و حجت را تمام کرد او را بتهایی مطلبید و ملاطقتها و مهر بانها میکند و تا کسب میکند که البته فردا آن
خدمت را بکن و شب از برای او طعام میفرستد و الطاف زباده نسبت با بن غلام میکند و فردا این غلام
خدمت را میکند و او نمیکند اگر این را صد دینار بدهد و او را ده تاز بانه بزنند کسی او را خدمت میکند
زیرا که این غلام نه در روز مجبور شده است و نه او در نگریدن و هر دو با اختیار خود کرده اند و حجت اقا
بر هر دو تمام است اینقدر مدخلیت حقیق در اعمال عباد از آیات و اخبار معلوم میشود بهمین قدر اکتفا
باید کرد و خوض بسیار در این مسئله نیاید کردن که در غایت اشکال و محل لغزش اقدام است و نهی
بسیار در اخبار از تفکر در این مسئله وارد شده است * وجه چهارم * آنست که لطف بر حق تم و اجبست

فبصفت عقل و لطف امر نیست که مکلف را نزدیک گرداند بطاعت و دور گرداند از معصیت مانند
 فرستادن پیغمبران و نصب کردن امامان و وعده و وعید و ثواب و عقاب و امثال اینها* وجه پنجم*
 آنکه حقیقت حکیم است و کارهای او منوط بحکمت و مصلحت است و فعل عبث و بیفایده از او صادر
 نمیشود و او در افعال اعراض صحیحه و حکمتهای عظیمه ملحوظ میباشد ولیکن غرض در افعال الهی
 عاید بینندگان میگردد و غرض او تحصیل نفع از برای خود نیست و بر این قول اتفاق کرده اند امامیه
 و معتزله و حکما و اشاعره گفته اند افعال خدا معلل باغراض نیست و آیات و احادیث بسیار بر بطلان این
 قول دلالت میکند و اکثر امامیه و اعتقاد است که آنچه اصلح باشد از برای خلق و نظام عالم فعلش بر حقیقت
 واجبست و بعضی از متکلمین و اعتقاد است که میباید افعال الهی متضمن مصلحت باشد و اصلح بودن
 ضرور نیست و ظاهر آنکه در این مسئله نیز ضرور نیست* باب چهارم* در مباحث نبوت است و در آن
 چند مقصد است اول آنکه امامیه را اعتقاد است که بعثت پیغمبران بر حق تعالی واجبست عقلا زیرا که
 لطف بر خدا واجبست باجماع شیعه و نصوص متواتره وارد است بر آنکه جمیع انبیاء از اول عمر تا آخر عمر
 معصومند از گناهان کبیره و صغیره عمد او سهوا و در این باب ادله عقلیه و نقلیه فائمه است و سهوا
 و نسیان بر ایشان در تدفیر رسالت و وحی الهیه جایز نیست و الا بر قول ایشان اعتماد نتوان کرد و امام در
 غیر از امور عادی و عبادات باز مشهور میان علمای امامیه است که جایز نیست و بعضی دعوی اجماع
 بر این کرده اند و ابن بابویه و بعضی از محدثین گفته اند که سهو شیطانی بر ایشان جایز نیست اما جایز است
 که حق تعالی ایشان را بر سهو بدارد برای مصلحتی چنانچه حضرت رسول ص در نماز عصر با ظاهر سهو
 کرد و در تشهد اول سلام گفت چون بخاطر آن حضرت آوردند برخواست و دور لغت دیگر کرد
 و گفته اند برای شفقت بر امت چنین کرد که اگر کسی در نماز سهو کند مردم او را سرزنش نکنند و دیگر
 آنکه در ایشان لمان حدایی نکند و اکثر علماء ابن سهو واقع نمیدانند و احادیثی که در این باب واقع
 شده است حمل بر تقیه کرده اند و باید دانست که معصوم بر ترائه گناه مجبور نیست ولیکن حقیقت لطفی خدا
 نسبت با او میکند که او با اختیار خود ترائه معصیت کند بسبب قوت عقل و فطانت و ذكاء و کمال اهتمام در
 طاعت حق تعالی و تصفیه خاطر از اخلاق ذمیه و تحمل آن با اخلاق حسنه بمرتبه رسد که محبت جناب اقدس
 الهی در دل او مستقر گردد و از قید شهوات نفسانی و خیالات جسمانی رهایی یابد و پیوسته مشغول
 مطالعه جمال حق باشد و جلال و عظمت الهی بر دل او جلوه کند پس بسبب کمال معرفت پیوسته خود را
 منظور نظیر پروردگار خود داند و غیر آنچه رصای محبوب او در آنست بر کرد خاطرش نکردد و اگر نادان
 خیال معصیتی در خاطر او در آید ملاحظه جلال الهی نکند از آنکه پیرامون آن کردد ایضا شرم کند از
 آنکه حضور چنین خداوند جللی که پیوسته مراقب اوست مرتکب معصیت او گردد و باین اسباب

معصیت از او صادر نتواند شد و اگر چنان باشد که جمعی گمان کرده اند که حق تعالی او را مجبور میسازد
بر ترک معصیت هر آینه عصمت برای او کمال نخواهد بود و بر ترک آن ثوابی نخواهد داشت و بد آنکه آیات
و اخباری که موهم صدور معصیت است از انبیاء عم که متضمن خطای ایشانست ما ولست بار تکاب
مکرره و ترک اولی چون نسبت بجلال مرتبه ایشان این نزر عظیم است تعبیر از آن بمعصیت نموده اند و جوه
دیگر دارد که در حیات القلوب ذکر کرده ام و آنچه در تعاسیر و تواریخ و سیر ذکر کرده اند از قصص انبیاء
هم متضمن خطای ایشانست اکثر موضوعات و مقتربات سنبلست که از کتب یهود برداشته از برای
آنکه خطاهای خلفاء جور خود را هموار کنند در کتب خود پر اد نموده اند و جمعی از ناقصان شعبه نبراهن را
در کتب خود ذکر کرده اند و احادیث برداشته از طرق اهل بیت عم بسیار است که در کتب عربی و فارسی
پر اد نموده ام این رساله گنجینه است ذکر آنها در پس باها اعتماد و اعتقاد نباید کرد * مقصد دوم * طریق
دانستن حقیقت پیغمبران محض است زیرا که هر که دعوی مرتبه بلندی میکند بخص دعوی او باور
نتوان کرد چنانکه گفته اند * ای بسا ابلیس آدم روی هست * پس ببردستی نباید داد دست * مثل
آنکه چنانکه شخصی دعوی کند که من از جانب پادشاه بر شما حکم مینماید اطاعت من کنید بخص گفته او
کسی از او قبول نمیکند تا حجتی از جانب پادشاه مانند رقی بانسانی که مخصوص پادشاه باشند داشته
باشد و معجزه مثل است زیرا که معجزه فعلیست که بشه از امتسان بان عاجز باشد و برخلاف معجزه عادت
باشد و مفارن دعوی پیغمبری صادر شود پس اگر فعلی باشد که از بشر ظاهر شود آن معجزه نیست مثل
صنایع غریبه و جبل از باب شعبده و اگر فعل حدی باشد و موافق عادت باشد آن معجزه نیست مثل آنکه
کو بد در وقت طلوع آفتاب معجزه من است که آفتاب الحال طلوع نمیکند و اگر مفارن دعوی پیغمبری
نباشد آنرا که امت کو بند نه معجزه مثل مابده حضرت مریم عم و هرگاه شخصی دعوی پیغمبری کند
و گوید که خدا امر برای ریاست دین و دنیای خلافت فرستاده و دلیل من اینست که حقیقت باشاره من
ماه را بد و نیم میکنند با این مرده را زنده میکنند و در همان ساعت آن امر واقع شود مالبته میدانیم که او
راست میگوید بد زیرا که خدا بر همه چیز قادر است و علمش بر همه چیز احاطه کرده است چنانچه بیان کردیم
پس اگر این مرد کاذب باشد دعوی او قبیح خواهد بود و اطاعت ما او را قبیح است پس خدا اعزای همه
بر قبیح کرده خواهد بود و این قبیح است و قبیح آنرا خدا محالست چنانکه معلوم شد و باید که معجزه بر طبق
مدعا باشد تا دلالت بر صدق پیغمبر کند و اگر موافق باشد دلالت بر کذب صاحبش کند چنانکه نقل
کرده اند که مسلمة کذاب دعوی پیغمبری میکرد بار گفتند که محمد برای کوری دعا کرد در روشن
شد او کسی را طلسم کرد که یک چشمش کور بود دعا کرد آن چشم روشن شد گفتند که محمد صواب
دهان مبارکش را در چاهی که خشک شده بود انداخت آن چاه پر آب شد املعون در چاه کم این اب دهن

نداشت خشک شد و اینرا معجزه مکنده خوانند * مفصل سیم * باید که پیغمبر افضل از جمیع امت خود
 باشد و اعلم از همه باشد زیرا که تفصیل مفصول عقلا قبیح است و باید که عالم باشد بجمع علومی که امت
 باها محتاج اند و باید بصفت کمال موصوف باشد مانند کمال عقل و زبری و فطانت و قوت رای
 و شجاعت و کرم و سخاوت و ایثار دیگران بر خود و غیرت در دین و رافت و رحم و مروت و تواضع
 و نرمی و مدارا و ترک دنیا و رعایت صلحا و علما و اهل دین و منزله باشد از صفات ذمه مانند کینه
 و نخل و حسد و حرص و محنت دنیا و حب مال و کج خلقی و جبن و ارامراضی که موجب نفرت خلق باشد
 مانند خوره و پستی و کوری و کرمی و کنگی و امثال اینها و از قبح در نسب که از ولد الزنا نباشد
 و شبهه نباشد و پدر انس دنی نباشد بلکه صنعتهای دنی داشته باشند مثل جولایی و حجاجی و حمای
 و بیطاری و کارهایی که منافی مروت باشد از او صادر نسود مانند چیزی خوردن در میان بازارها
 و در حال راه رفتن و امثال اینها و این امور را بعضی از علماء ذکر کرده اند و در بعضی سخن میروند
 و پدران پیغمبرانی که از اجداد حضرت رسول ص بوده اند همیشه مسلمان بوده اند چنانچه بعد از این
 مذکور خواهد شد اما پدر سایر پیغمبران اگر چه از کلام بعضی ظاهر میشود که باید مسلمان باشند اما
 نزد بنده ثابت نیست و دلیل عقلی و نقلی بران قائم نشده و بعضی از اخبار که در باب احوال حضرت
 خضر عم و غیر او وارد شده دلالت بر خلافتش دارند و توقف در این باب اولی است * مفصل چهارم *
 علماء امامیه اتفاق کرده اند بر آنکه انبیاء و ائمه صلوات الله علیهم اجمعین افضل اند از جمیع ملائکه و بر این
 مضمون احادیث بسیار است و ادله عقلیه نیز بسیار گفته اند و میان مخالفان خلاف بسیار در این مسئله
 هست و عدد انبیاء عم ثابت نیست و مشهور صد و بیست چهار هزار است باید بحملا اعتقاد کرد که جمیع
 انبیاء و اوصیاء ایشان بر حق اند و آنچه در قرآن مجید واقع شده و نبوت ایشان ضروری دین اسلام
 شده مانند حضرت آدم و شیت و ادریس و نوح و هود و صالح و شعب و ابراهیم و لوط و موسی و عیسی
 و اسمعیل و اسحاق و یوسف و داود و سلیمان و ایوب و یونس و الیاس علیهم السلام اقرار بنبوت و حقیقت
 ایشان واجبست و هر که انکار یکی از ایشان کند کافر است و تفاوت در مراتب فضل ایشان بسیار است
 و افضل از همه پنج نفر اند نوح و ابراهیم و موسی و عیسی و محمد و ایشان را اولوا العزم مناصد و شریعت
 ایشان ناسخ شریعت پیش است و افضل از همه حضرت رسالت ص است و بعد از آن حضرت ابراهیم عم
 از سایر انبیاء افضل است و فرق میان بی و رسول بوجوه مختلفه ذکر کرده اند بعضی گفته اند که رسول
 است که ملک در پیداری بر او نازل شود و نبی شامل آن هست که در خواب بر او نازل شود و بعضی
 گفته اند رسول است که معوث شود بر جماعتی و نبی شامل آن هست که بر کسی معوث نباشد و بعضی
 گفته اند رسول است که کبابی باشد یعنی داسته باشد و نبی شامل آن هست که حاقط شریعت دیگری

باشد و در احادیث معتبره وارد شده است که پیغمبران بر چهار قسم اند پیغمبری بوده که بر خود مبعوث
بوده است و بر دیگری مبعوث نبوده است و پیغمبری بوده است که در خواب میدیده است و صدای
ملک را میشنیده و در پیداری ملک را نمی دیده و مبعوث بر احدی نبوده است و بر او امامی بوده است
یعنی تابع پیغمبر دیگر بوده است مثل لوط که تابع ابراهیم عم بود و پیغمبری بوده که در خواب می دیده
و صد میشنیده و ملک را میدیده است و بر کرده می مبعوث نبوده است اما تابع پیغمبر دیگر بوده است مثل
یونس عم و آنکه در خواب بیند و صدایش شود و ملک را در پیداری بیند و خود صاحب شریعت باشد
او امام است و در احادیث معتبره وارد شده است که نبی است که در خواب می بیند و صدای ملک را
میشنود اما ملک را نمی بیند و رسول آن است که صد او را میشنود و در خواب ملک را می بیند و در پیداری
ملک را می بیند و امام صدای ملک را میشنود و او را نمی بیند بدانکه خلاف کرده اند در آنکه ابا از جن
پیغمبری مبعوث شده بانه و اکثر انکار کرده اند و بعضی گفته اند پیغمبری یوسف نام بر ایشان مبعوث
گردید و آن ثابت نیست و توقف در این باب اولی است * مفصل پنجم * در بیان حقیقت پیغمبری
محمد بن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف است و دلیل پیغمبری او آن است که دعوی
نبوت نمود و معجزات باهتره بسیار بر طبق دعوی خود ظاهر ساخت و هر دو متواتر است اما دعوی پیغمبری
س همه از باب ملل و نحل قابلند که او دعوی پیغمبری کرد و اما معجزه پس معجزات آن حضرت زیاد
از حد و احصاست بلکه جمیع احوال و افعال و اخلاق آن حضرت معجزه بود و معجزات آنحضرت دو نوع
است اول قرآن مجید است و او متواتر تر بن معجزات آنحضرت است که تا روز قیامت باقی است و در هر زمان
که پیغمبری مبعوث میشد غالب معجزه او از جنس ان فی بود که در آن زمان شایع بود و اهل آن زمان
در آن ماهه تر بودند تا آنکه حجت بر ایشان تمام تر باشد چنانکه در زمان حضرت موسی عم چون مدار
بر سحر بود حق تعالی عصا و بدیضا و امثال آنها را داد که قوم او از ایشان بمثل آنها عاجز شدند با آنکه در
آن جنس ماهر بودند و در زمانی که حضرت عیسی مبعوث شد چون امراض مزمنه بسیار بود و طبیبان
حاذق مثل جالینوس و امثال او بودند پس حضرت معجزه مرده زنده کردن و کور روشن کردن و خورد
و پیسی را سفادادن و امثال اینها را آورد که شبیه بفعل ایشان بود اما از نوع فعل بشر نبود و در زمانی
که حضرت رسالت پناه محمد ص مبعوث گردید در میان عرب چون مدار برفن فصاحت و بلاغت بود
و اشعار و سخنان فصیح و بلیغ میاوردند و بر کعبه می ایستادند و بان فخر میکردند حضرت قرآن مجید
آورد و تحدی نمود و فرمود که اگر در پیغمبری من شک دارید مثل این قرآن بیاورید ایشان عاجز شدند
و نتوانستند آوردن پس فرمود که ده سوره مثل این قرآن بیاورید و نتوانستند پس فرمود که بلا
سوره مثل این قرآن بیاورید و ایشان متوجه شدند و انفاق کردند و مثل سوره کو چکی بیاوردند

با آن حرصی که در تکذیب آن حضرت داشتند و ارتکاب جنکهای عظیم و کشته شدن و اسیر شدن
 کردند و آنچه از ایشان خواسته بودند بیاوردند اگر قادی بودند البته بیاوردند با و فور فصحاء در میان
 عرب و علماء و دانایان در میان اهل کتاب و در زمانهای بعد از آن تا حال با آنکه در همه اعصار دشمنان
 آنحضرت اضعاف دوستان آنحضرت بودند و بیاوردند و نتوانستند آوردن پس معلوم شد که از جنس
 فعل بشر نیست و فعل خالق عالم است اگر آنحضرت پیغمبر نبود حق تعالی چنین امر بر زبان او جاری
 نمیکرد و الاغرای بر کذب و دروغ و اضلال خلق و انواع قبایح لایمندی و ابد و ابقی است و بر حق تعالی
 اتیان بقیح محالست و در وجه اعجاز قرآن مجید خلافتی که ابان غایت فصاحت و بلاغت است با آنکه
 هر گاه اراده معارضه میکردند حق تعالی صرف قلوب و سداذهان ایشان مینمود که ایشان نمیتوانستند نمود
 و اگر چه اعجاز ببرد و وجه حاصل میشود لیکن حق آنست که اعجاز از چندین وجه بود * وجه اول *
 از جهت فصاحت و بلاغت و طلاق که هر اعجمی که قرآنرا می شنود اعتبار آنرا از سخنان دیگر می فهمد
 و هر ففره آن که در میان کلام فصیحی واقع شود مانند با قوت زمانی و لعل بد خسانی میدرخشد و جمیع
 فصیحی عدمان و بلغای قحط از عیان فصاحت و بلاغت آن نموده اند و روایت کرده اند که هر که سخن
 بسیار بلغی یا شعر فصیحی می گفت برای مفاخرت بر کعبه مشرف می آریخت و چون آیه * و قبل باارض
 ابدی ماء و باسما اقلی * نازل شد همه از بیم رسوایی در شب آمدند و نوشتههای خود را بر گرفتند
 و پنهان کردند * وجه دوم * از جهت غرابت اسلوب که هر چند کسی تتبع کلام فصحاء اشعار و خطب
 ایشان نماید قریب باین نظم عجیب و شیشه باین اسلوب غریب نیاید و جمیع بلغای آن زمان از غرابت آن
 متعجب و حیران بودند * وجه سوم * عدم اختلاف چنانکه حق تعالی فرموده است * و لو کان من عند غیر الله
 لوجدوا فيه اختلافا کثیرا * یعنی اگر قرآن از نزد غیر خدا میبود هر آینه می یافتند در او اختلاف بسیار زیرا که
 از شکره گاه کلامی با این طول صادر شود نمیشود که مشتمل بر تناقض و اختلاف بسیار نباشد از وجه
 یکی از جهت اختلاف حکم و مضمون خصوصاً وقتی که انشاء کنند آن سخن صاحب خط و سواد نباشد
 و دیگر آن آیه سوره سوره نو پسند و اگر نو پسند کان منافی و دشمنان او باشند و دیگر اختلاف
 در فصاحت زیرا که قصائد و خطب افصح فصحاء اگر یک فقره اش فصیح است فقره دیگر فصیح نیست اگر
 یک بیت عالی است بیت دیگر و اهدیست اگر یک جزو در تحقیق است جزو دیگر لهو و باطل و ترزوق
 است و کلامی که از اول تا آخر همه در اعلا در جات بلاغت بوده باشد و همه بر حقائق و معارف مشتمل
 باشد و ادونیکرد دیگر از کسی که هیچ گونه اختلاف در ذات و صفات و افعال و احوال نیست * وجه
 چهارم * از جهت اشتغال بر معارف ربانی زیرا که در آن وقت در میان عرب خصوصاً در اهل مکه علم
 بر طرف شده بود و آنحضرت پیش از بعثت با هیچ یک از علماء اهل کتاب و غیر ایشان معاشرت نمیفرمود

و مسافرت بیلاحد بکر بسیار نمود که طلب علم کند و آنچه حکما در چندین هزار رساله در معارف الهی
فکر کرده اند در هر سوره و آیه با حسن و جوی بیان فرموده و امری که مخالف عقول سلیمه و افهام مستقیمه
باشد مطلقاً در آن نیست و ببرکت آنحضرت طایفه عرب که بعلوم فهم و علم و ادب مشهور افاق بودند از
و فور علم و محاسن ادب و مکارم اخلاقی و عبودیت ساکنان سب طایفه گردیدند و علماء جهان در اکساب
علم و ایمان محتاج با ایشان شدند * وجه پنجم * از جهت اشغال بر ادب گریه و شریعت قوی بود که در
مکارم اخلاق آنچه حکما و علماء در سالها یاد کرده بودند در هر سوره از اعضا ان بیان شده و در شریعت
قانونی چند برای انتظام احوال عباد و رفع نزاع و فساد در معاملات و مناکحات و معاشرت و حدود
و احکام و جلال و حرام مقرر گردیده است که در هر باب هر چند علمه از زمان و عقلاء جهان تفکر نمایند
حدیثه در آن نمیتوانند یافت و در هیچ امری قاعده بجز از آنچه در اسلام معجز نظام و شریعت پیدا نام علیه
و علی اله السلام مقرر گردیده نمیتوانند ساخت و اگر کسی بعقل خود رجوع نماید میداند که از این معجزه
عظیم تر نیباشد * وجه ششم * از جهت اشغال بر قصص انبیاء سابقه و قرون ماضیه که در آن زمان
مخصوص اهل کتاب بوده و دیگران را خصوصاً اهل مکه و ابراهیم اطلاع بوده و بنحوی بیان فرموده که با و
چون معاندان بحساب خصوصاً اهل کتاب نتوانستند که تکذیب آنحضرت نمایند در هیچ جزئی از اجزاء
ان قصصها و آنچه مخالف مشهور میان انسان بود حقیقت آنرا بر ایشان ظاهر گردانید مانند کشتن و بردار
کشتن حضرت عیسی عم و آنچه در کتب ایشان بود و برای مصلحت مخفی میدادند بر ایشان ثابت
کردند مانند قصه سنکسار و حلال بودن گوشت شتر و غیر اینها که به تفصیل آنها در حیره القلوب
ايراد نموده ام * وجه هفتم * از جهت خواص سوره آیات سکریمه و ان است که شفای جمیع دردهای
جهانی و روحانی و دفع سوءالات نفسانی و وسوسه شیطانی و امن از مخاوف ظاهری و باطنی
و دشمنان اندرونی و بیرونی در آیات و سوره فرقانی هست و تجارب صادق و معلوم گردیده و تاثیرات
قرآن بحدی در ادب و جلاء قلوب و شفاء صدور و ریه بطناب مقدس ربانی و نجات از ضرر شبهات نفسانی
زیاده از آنست که صاحب دلی انکار آن نماید با عقلی را مجال نامی باشد * وجه هشتم * از جهت اشغال
قرآن بحدی است بر اخبار مغیبه که غیر حقیق را بر آنها اطلاعی نیست و آنها زیاده بر آنست که احصاء توان نمود
و ان برد و قسم است * قسم اول * آنست که در بسیاری از آیات کریمه خبر داده است با آنچه کافران
و منافقان در خلفای خود میکشند و با ما یکدیگر بر آرزو پنهان مذکور میساختند با در خاطرهای خود
میکردند و بعد از خبر دادن تکذیب آنحضرت نمیکردند و اظهار بدامت و انابت میکردند چو
سنگینی میکشند خائف میشدند و میکشند در این ساعت خبری بل بان حضرت خبر خواهد داد و از این
نوع بسیار است و اکثر در حیره القلوب ذکر کرده ام * قسم دوم * آنست که در بسیاری از آیات کریمه

خبر داده است با مورد آنده که خبر خدا را بر آنها اطلاع نداشت پیش از وقوع آنها مگر بوحی و الهام الهی
 مانند خبر دادن از عدم ایمان ابولهب و جمع دیگر و خبر دادن از مذلت یهودان تار و رقابت و چنان شد
 و تا حال پادشاهی در میان ایشان بهم نرسیده است و در هر شهر و دیار ذلیل تر بن اهل روزگارند
 و بدلت ایشان مثل میزنند و خبر دادن از فتح بلاد برای اهل اسلام و خبر دادن دخول مکه معظمه برای
 عمره و از فتح مکه مسرفه و برکستن از حضرت نسوی آن بلده طیبه و خبر دادن از عصمت حضرت رسول
 از شهر مردم و خبر دادن از غلبه رومیان بر کربان عجم و خبر دادن بسوره کورث از کثرت اتباع و اولاد
 آنحضرت و بر افتادن بنی امیه و نسل آنها که حضرت را بترلقند و خبر دادن از عدم آرزوی یهودان مگر آن
 و چنان شد و اکثر در حیات القلوب مذکور است * قسم اول * در بیان جمیع است از سایر معجزات آنحضرت
 بد آنکه حقیق هیچ بنعمی را معجزه عطا نکرده مگر آنکه مثل او را و زیاده بر آن باحضرت عطا کرده است
 و معجزات آن حضرت را احصا نمیتوان کرد و زیاده از هزار معجزه در سایر کتب ابراد کرده ام و سایر معجزات
 آنحضرت چند قسم است و بعضی از آنها معجزات بدن شریف آنحضرت است و آن بیست و چهار معجزه است
 * معجزه اول * آنکه پیوسته نه روز چینی نه در آنش ساطع بود و چون ماه شمع چین همین از معدن انوار
 بر در و دیوار میناید و گاه دست مبارک را بلند میکردند و در آنست که نورش مانند شمع روشنی میداد
 * معجزه دوم * بوی خوش آن جناب بود چنانچه هر وقت آنجناب از راهی میگذشت تا دور و زیاده
 هر که از آن راه میرفت میدادست که حضرت از آن راه رفته است از عطر او و از عرق آنجناب جمع می کردند
 و بهتر بن عطرها بود و داخل عطرهای دیگر میکردند و دلوانی بنزد آنحضرت آوردند و کفانی در
 دهان مبارک کرد و مضمضه کرد و در دلور میخت آن آب از مشک خوش بو تر شد * معجزه سوم * آنکه چون
 در افتاب می ایستاد باران میرفت او را سایه نبود * معجزه چهارم * آنکه با هر که آنجناب راه میرفت هر چند
 او بلند تر بود حضرت بک سر و گردن از او بلند تر می نمود * معجزه پنجم * آنکه پیوسته ابر در افتاب بر سرش
 سایه می افکند و با او حرکت میکرد * معجزه ششم * آنکه مرغی از بالای سر مبارکش پرواز نمیکرد
 و جانوری مانند مگس و پشه و غیر آنها بر آنحضرت نمی نشست * معجزه هفتم * آنکه از عقب می دید چنانکه
 از پیش روی میدید * معجزه هشتم * آنکه خواب و بیداری از یکسان بود و خواب قوای او را از
 ادراک معطل نمیکرد و سخن ملائکه را می شنید و دیگران نمیشنیدند و ملائکه را می دید و دیگران
 نمی دیدند و هر چه در خاطرها میگذاشت میدادست * معجزه نهم * آنکه هرگز بوی بد بمشام آنحضرت
 نمیرسید * دهم * آنکه اب دهان که بهر چاهی می افکند در آن برکت بهم می رسید و بر آب میشد و بهر صاحب
 دردی که می مالید شفای یافت و دست مبارک بهر طعامی که می رسانید در آن برکت بهم می رسید و از
 طعام قلیل جامعه کثیر را سیر میکرد چنانچه از بزغاله و یک صاع جو خابره هفتصد نفر را سیر کرد * یازدهم

* آنکه جمیع لغتهای فهمید و بجمع لغات سخن مکفت * دو از دهم * آنکه در محاسن شهر بقره هفده
 موی سفید هم رسیده بود که مانند افتاب میدرخشید * سیزدهم * مه نبوت بر پشت مبارکش جا گرفته
 بود و نور آن بر نور افتاب بادی میگرد * چهاردهم * آنکه اب از میان انگشتان مبارکش جاری شد
 نفری که جماعت کثیر سراپا شدند * پانزدهم * آنکه با اشاره انگشت ماه را بد و نیم کرد * شانزدهم *
 آنکه سنگ بر زرد دست حق برستش تسبیح میگفت و مردمی شنیدند * هفدهم * آنکه خسته کرده و ناف
 بریده و پاله از الایس خون و غره متولد شد و در وقت ولادت از پانز بر آمد نه از سر چون بزین
 آمد بوی بهتر از بوی مشک از او لایح و فایح گردید و جهان را معطر کرد پس روی بکعبه مسجد افتاد
 چون سر از مسجد برداشت دست بسوی آسمان بلند کرد و اقرار نمود بوحداست حق تع و برسالت خود
 پس نوری از او ساطع گردید که مشرق و مغرب عالم را روشن کرد * هیجدهم * آنکه هرگز محتمل نشد
 و خواب شیطانی ندید * نوزدهم * آنکه فضنه که از آنحضرت جدا می شد بوی مشک از آن می آمد و کسی
 از آن میدید بلکه زمین مامور بود که آنرا فرو برد * معجزه بیستم * آنکه هر چهار پایی که آنحضرت بر آن سوار
 می شد رهوار میشد و پیر نمیشد * معجزه بیست و یکم * آنکه در قوت کسی با آنحضرت معاومت نمیتوانست
 کرد * بیست و دویم * آنکه جمیع مخلوقات رعایت حرمت آنحضرت میکردند و بر هر سنگ و درخت که
 میکشدست خم می شدند از برای تعظیم و بر آنحضرت سلام میکردند و در طفولیت ماه کهوار آنحضرت را
 می جنبانید * بیست و سیم * آنکه بر زمین نرم راه میرفت جای پایش نمی ماند و گاه بر سنگ سخت راه
 میرفت و اثر پایش میماند * بیست و چهارم * آنکه حق تع از آنحضرت مهابتی در دلها افکنده بود که
 با آن تواضع و شکستگی و شفقت و مرحمت که داشت کسی بر روی مبارکش درست نظر نمیتوانست کرد
 و هر کافر و منافقی که آنحضرت را میدید از بیم برخوردی لرزید و از دو ماه راه رعب او در دلهای
 کافران اثر میکرد و اما معجزات دیگر آنحضرت پس چند قسم است * قسم اول * معجزات ولادت
 باسعادت آنحضرت است خاصه و عامه بطرق متکثره و آیت کرده اند که در شب میلاد نبی الاسعاد
 آنجناب شاطمین را از صعود با سماها منع کردند و بان سبب شهب از آسمان ظاهر شد حتی آنکه مرد
 ترسیدند که قیامت بر پا خواهد شد و علم کاهنان بر طرف شد و سحر ساحران ضعیف شد و هر بتی که
 در عالم بود برود و در افتاد و طاق کسری که پادشاه عجم با نهایت استحکام بنا کرده بود و هنوز باقیست
 بلرزد و چهارده کنکره اش ریخت و از پایش شکست و تازمین دو حصه شد و تا سال شکستگی نهم
 افتاد از دو قصری که بر دجله بنا کرده بود خراب شد و اب در آن جاری گردید و در باجه ساوه که از
 می پرستیدند خشک شد و الحال بحالی آن نمکی است که نزدیک کاشان است و آنشکده فارس که هزار
 سال بود که می پرستیدند در آنشب خاموش شد و در دخانه ساوه که سالها خشک بود اب در آن جاری

شد و نوری در انبساط از طرف حجاز ساطع شد و در تمام عالم منتشر گردید و تحت هر پادشاهی سر
 مکه ن شد و جمیع پادشاهان در آن روز لال بودند و سخن نمی توانستند گفت و ملائکه مفریان و ارواح
 اصغای پیغمبران در هنگام ولادت وافر السعادة ان منع سعادات حاضر شدند و رضوان حازن بهشت
 با حور بان نازل شدند رابر آنها و طشتها از طلا و نقره و ز مرد بهشت حاضر کردند و برای حضرت امنه
 شربتها از بهشت آوردند که او اسامید و آنحضرت را بعد از ولادت با بهای بهشت غسل دادند و او را
 عطرها و فرودس معطر کردند و مهر نبوت رابر پشت آن حضرت زدند که نقش گرفت و در حریر
 سفیدی که از بهشت آورده بودند پیچیدند و او را بر جمع روحانبا عرض کردند و جمیع ملائکه
 سموات بخندمت آنحضرت رسیدند و بر او سلام کردند و در ساعت ولادت چهار رکن کعبه معظمه از
 زمین جدا شد و بجانب حجره مقدسه مسجد افتاد و غرائب ولادت و معجزاتی که در آن حالت و بعد
 از آن در ایام نشوونما ظاهر شد رباره از حد و عدد و احصاء است و برخی در حقه القاب و مذکور است
 * قسم دویم * معجزاتی است که متعلق بامور سماوی و اثار علوی به است و آن بسیار است * اول * ارفا
 سق قمر که حق تعالی فرموده است که * اقتربت النساء و انشقی القمر * یعنی نزدیک شد قمرت و شکافته
 شد ماه و اکثر مفسران گفته اند که این آیه وقتی نازل شد که قریش از آنحضرت معجزه طلب کردند حضرت
 بانگشت مبارک اشاره بماه کرد بقدرت الهی بدو نیم شد چون ارا اهل بلاد دیگر پرسیدند ایشان نیز
 خبر دادند که ماه در آن شب چنین دیدیم که بدو نیم شد و باز هم بیوست و بعضی روایت کرده اند
 که نبی بر پشت کعبه افتاد و نیم دیگر بر کوه ابو قیس * دویم * برگرداندن اقبابست خاصه و عامه
 بسندهای بسیار از اسماء بنت عمیس و غیر او روایت کرده اند که روزی حضرت رسول ص حضرت
 امیرالمؤمنین عم رابرای کاری فرستاده بود و بعد از آنکه حضرت رسول الله ص از نماز عصر فارغ شد
 حضرت امیرالمؤمنین مراجعت نمود و حضرت رسول ص مبارک خود را در دامن آنحضرت گذاشت
 و خوابید و در آن حال وحی بر آنجناب نازل شد تا آنکه نزدیک شد که اقباب غروب کنند چون وحی
 منقطع شد حضرت فرمود که باعلی نماز کرده عرض کردند به رسول الله نوانستم سر مبارک تو را در زمین
 گذارم پس حضرت دعا کرد که خداوند اعلی در طاعت تو و طاعت رسول تو بود اقباب رابر او
 برگردان اسماء گفت و الله دیدم که اقباب برگشت و بلند شد و بجایی رسید که بر زمینها تابید و وقت
 فضیلت عصر برگشت و حضرت نماز کرد پس بار اقباب بیک دفعه فرو رفت و مثل این معجزه از برای
 امیرالمؤمنین عم بعد از وفات حضرت رسول الله ص واقع شد * سیم * ریختن ستارگان و بسیاری
 شهب در هنگام ولادت با سعادت آنحضرت چنانکه مذکور شد * چهارم * نازل شدن مائده برای
 اهل بیت عم از آسمان * پنجم * صواعق و عذوبانی که بر بعضی از دشمنان آنحضرت نازل شد * ششم *

اطاعت جمادات و نباتات المحضرت را و سایر آنچه در آنها ظاهر شد مانند ناله کردن چوب خرمایی که حضرت
بر آن پشت میداد چون منبر را ساختند از مفارقت آنحضرت و طلبدید آنحضرت درخت را و اجابت کردن
و آمدن بسوی آنحضرت و برود افتادن بتها با اشاره آنحضرت و سبز شدن و میوه دادن درخت خشک
در یک ساعت و سلام کردن درخت و سنگ بر آن جناب و کشتن درختان خرمایی برای مسلمانان و در
ساعت بلند شدن و میوه دادن و فرو بردن زمین باهای اسب سراقه را و این قسم از معجزات زیاده از
حد عدد و احصا است * قسم سیم از معجزات * سخن گفتن حیوانات با آنحضرت مانند سخن گفتن اهلوان
و شیرو کرک و سوسمار و بزغاله بر بان و ناقة آنحضرت در شب عقبه و دلالت کردن شیرو سفینه مولای
آنحضرت را بر راه و گواهی دادن انواع حیوانات بر رسالت آن جناب و از این نوع بسیار است * قسم
چهارم * مستجاب شدن دعای آنحضرت در زنده شدن مردگان و بینا شدن کوران و شفا یافتن بیماران
و این نوع زیاده از آنست که حصر توان کرد * قسم پنجم از معجزات * استیلاء آن جنابست بر دشمنان و دفع
شر ایشان و نازل شدن ملائکه از آسمان برای باری آن جناب چنانکه در جنگ بدر و احد و غیر آنها
سد و انارش بر مردم ظاهر گشت * قسم ششم * استیلاء آنحضرت بر شیاطین و جنیان و ایمان آوردن
جنیان بر آن جناب چنانکه قرآن مجید بان ناطق است و در احادیث بسیار وارد است و منع شیاطین از
آسمان و دفع ایشان بشهب در کلام مجید مذکور است * قسم هفتم * خبر دادن از امور پنهان و امور
آینده است مانند خبر دادن از دولت بنی امیه و آنکه ایشان هزار ماه پادشاهی خواهند کرد و از دولت
بنی عباس و مظلوم شدن اهل بیت رسالت عم و شهید شدن امیرالمؤمنین عم و حسنین عم و کیفیت
شهادت هر یک و انقضای ملک پادشاهان عجم و بغای دولت نصاری و خبر دادن از شهادت امام رضا
عم و مدفون شدن آنحضرت در خراسان و خبر دادن از شهادت عمار و دیگران و کیفیت آنها و جنگ
کردن امیرالمؤمنین با عایشه و طلحه و زبیر و بامعاویه و با خوارج و خبر دادن از مظلوم شدن ابوذر
و بیرون کردن او از مدینه بلکه آنچه بر اکثر اهل بیت و صحابه واقع شد و خبر دادن از وفات نجاشی
پادشاه حبشه در ساعت فوت او و از شهادت جعفر طیار و زید و عبدالله بن زید و احد در ساعت شهادت
ایشان در جنگ تبوک و از شهادت حبيب بن عدی و از مانی که عباس در مکه پنهان کرده بود و خبر
دادن آنحضرت از آنچه منافقان در خانهای خود میکنند و آنچه صحابه در خانهای خود میکردند و اکثر
مردمی که بنزد آنحضرت می آمدند پیش از آنکه سخن بگویند حاجت ایشان را میفرمودند و کم سخنی از
آن جناب صادر میشد که از معجزه خالی باشد و کسی که تقاضای این معجزات را خواهد بکتاب حیوة القلوب
رجوع نماید * هشتم از اقسام معجزات * در بیان معراج حضرت رسالت پناه صم است و نصوص صریحه قرار
مجید بر آن دلالت کرده است و از جمله ضروریات دین اسلام است و منکران کافر است و خلافی که بعضی

از قاصرانی در خصوصیات آن کرده اند ناسی از عدم تتبع است با قائله تدبیر زیرا که بعضی از عامه خلاف
 کرده اند که در خواب بود بپیداری با جسم بود بپایر و روح تنها بود بپاییدن بار و با هم و تا مسجد اقصی
 بود با آسمان و بعضی از متأخرین متکلمین شعبه در ذکر بعضی از این خلافها متابعت ایشان کرده اند
 یکی از دو جهت که مذکور شد و آنچه از ابات کریمه و احادیث متواتره خاصه و عامه ظاهر میشود آنست
 که حقیق حضرت رسول ص در یک شب از مدینه معظمه بسوی مسجد اقصی ^{مکه} در شام است برد
 و از آنجا با سمانها سدره المتی و عرش اعلاء سپهر فرمود و عجایب خلق سموات را با حضرت نمود و رازهای
 نهانی و معارف نامتناهی بر آن حضرت القاء فرمود و آنحضرت در بیت المعمور و تحت عرش الهی بعبادت
 حق تم قیام نمود و بار و اح انبیاء عم با احساد ایشان ملاقات کرد و داخل بهشت عنبر سرشت شد و منازل
 اهل بهشت را مشاهده کرد و احادیث متواتره خاصه و عامه دلالت میکند بر آنکه عروج آنحضرت بیدن
 بود نه بروحی بدن و در پیداری بود نه در خواب و در میان قدماء علماء شعبه در این معانی خلاف
 نبوده چنانچه ابن بابویه و شیخ طوسی و غیر ایشان تصریح با این مراتب کرده اند و اتفاق است که معراج
 مشهور پیش از هجرت واقع شد و محتمل است که بعد از هجرت بدین طریقه نیز واقع شده باشد چنانکه
 جمعی قائل شده اند که معراج مکرر واقع شد ابن بابویه و صفار و دیگران بسندهای معتبر از حضرت
 صادق ع روایت کرده اند که حقیق حضرت رسول ص در و بیست چهار مرتبه با سمان برد و در
 هر مرتبه آنحضرت را در باب ولایت و امامت امیرالمؤمنین و سایر ائمه طاهرن صلوات الله علیهم اجمعین
 زیاده از سایر فریض تاکید و مبالغه کرد و از حضرت صادق ع منقولست که از ما نیست کسی که یکی از
 چهار چیز از آنکار کند معراج و سوال قبر و مخلوق شدن بهشت و دوزخ و شفاعت و از حضرت امام
 رضا ع منقولست که هر که ایمان نیاورد معراج نکند پ کرده است حضرت رسول ص * ^{اهم} ^{هفتم} * در بیان
 ولایتی از فضایل و مناقب آنحضرت است باید دانست که آنحضرت مبعوث بود بر کافه بشر از عرب و عجم
 و جمیع آدمیان و ایضا مبعوث بود بر جنیان بنص قرآن و در این ناسخ ادیان جمیع پیغمبرانست و بعد از او
 پیغمبری نخواهد بود و آنحضرت اشرف است از جمیع مخلوقات از ملائکه و جن و انس و از حضرت
 امیرالمؤمنین ع و سایر ائمه افضل بود و آنچه بعضی از غلات میگویند که امیرالمؤمنین ع افضل از آن
 جناب بود کفر است و از حضرت مستجمع جمیع صفات کماله بشری بود و بک معجزه از معجزات آنحضرت
 آن بود که در میان گروهی نشو و نما کرد که از جمیع اخلاق حسنه عاری بودند و مد ایشان بر عصبیت و عناد
 و فساد و نزاع و تعابر و تحاسد بود و در جم مانند حیوانات عریان میشدند و بر دور که به دست بر هم
 میزدند و صفیر میکشیدند و بر میجستند عبادت ایشان چنین بود از این معلومست که سایر اطوار ایشان چه
 خواهد بود و الحال که زیاده از هزار سال از بعثت آنحضرت گذشته است و شریعت مفیده ایشان را

طوع او کرده با صلاح آورده است کسی که در صحرا ای مکه ایشان را مشاهده میکنند میداند که بمراتب
شتی از انعام بدتر اند در میان چنین گروهی انجناب بهم رسد با جمیع اخلاق حسنه و اطوار حمیده از علم
و حلم و حیا و کرم و عفت و سخاوت و شجاعت و مروءت و سایر صفات کمال که علماء خاصه و عامه کتابها
در این باب نوشته اند و عشری از اعشار آن را احصاء نکرده اند و معجزات عرفان نموده اند و قلبی از آنرا
در کتاب حموه القلوب ابراد نموده ام ایضا اجماع امامیه منعقد است بر آنکه پدر آن بزرگوار رسول خدا
و امه هدی صلوات الله علیهم اجمعین همه مسلمان بوده اند تا آدم عم بلکه همه انبیاء و اوصیاء بوده اند
و هیچ یک کافر نبوده اند و از آنکه کافر بود پدر حضرت ابراهیم عم نبود بلکه عموی او بود چون او را
تریدت کرده بود او را پدر میگفت بلکه پدرش تاریخ بود و مسلمان بود و احادیثی که دلالت بر خلاف
این میکنند محمول بر تقیه است و عبد الله و امه هر دو مسلمان بودند و عبد المطلب از اوصیاء حضرت
ابراهیم عم و همچنین پدرانش تا اسمعیل عم همه اوصیاء بودند و حضرت ابوطالب پدر امیرالمؤمنین عم
بعد از عبد المطلب وصی بود و هرگز بت نپرستیده بود و کافر نبود و لیکن ایمان خود را برای مصلحت از
قوم خود مخفی میداشت که رعایت حضرت رسول ص برای او میکنند و اعانت آن جناب بیشتر تواند کرد
و اوصیاء و و دایع و کتب ابراهیم و اسمعیل عم و سایر انبیاء و اوصیاء بزرگوار بود و بحضرت رسول ص در
وقت مردن تسلیم کرد و در آن وقت اظهار اسلام نمود لهداد احادیث وارد شده است که مثل او مثل
اصحاب کعب بود که ایمان پنهان داشتند و کفر را ظاهر کردند برای تقیه پس حقیقت نواب ایشان را مضاعف
کردند و بر این مضامین احادیث متواتره از اهل بیت وارد شده است و اسلام ابوطالب و اباء و اجداد
آن حضرت از ضروریات دین شیعیه است و در احادیث معتبره وارد شده است که شیعیه ما بیست هر که
با اسلام ابوطالب قابل نباشد باید اعتقاد کرد که جدات آن جناب و مادران امه عم همه عقیاف و بیبیات
مکرمات بوده اند و الوده بهمتی ننوده اند در هنکامی که نطفه ایشان بانا ایشان در رحم انا قرار گرفته
مسلمان بوده اند اما لازم نیست که همیشه مسلمان بوده باشند مانند شهر بانو به مادر علی بن الحسین
عم و مادرهای اکثر امه عم که کبیران بوده اند زیرا که در وقت کفر نطفه ایشان در رحم انا نبوده بخلاف
پدران و اجداد ایشان چون پیوسته نطفهای کرمه در صلب ایشان بوده باید که هرگز کافر نبوده باشند
و این مضامین از ادله عقلیه و نقلیه ظاهر و مبرهن است اما اکثر متفطن و متعرض نشده اند و الله الموفق
* قسم هشتم * خلافت که اباا محضرت بر ملائکه معوث بود بانو و توقف اولی است اما از احادیث بسیار
ظاهر میشود که میناق و لایبت آن جناب و اوصیای او را از جمیع ملائکه گرفتند و جمیع ملائکه مطیع
و منقاد ایشانند و ملائکه از انوار مقدسه ایشان تنزیه و نقد پس و تسبیح حقیق را موختند و هم ملکی
برای امری بزرگ نیستی اید مگر اینکه اول بجدت امام عم میباشد و بعد از آن پی انکار هر دو و جبرئیل

بی رخصت داخل خانه حضرت رسول ص نمی شد چون داخل میشد مانند بندگان بادب در خدمت
 آن جناب میشست * هم * غلاب است که حضرت رسالت عم پیش از بعثت ابا بشیر یعنی عمل میکرد بانه
 بعضی بر آنند که بشیر یعنی متعبد نبود و بعضی گفته اند بود و بعضی توقف کرده اند و فرقه دریم نیز خلاف
 کرده اند بعضی گفته اند بشرع نوح عم عمل کرده و بعضی گفته اند بشرعت ابراهیم و بعضی بشرع
 موسی و بعضی بشرع عیسی عم و بعضی همه شریع و حق نزدیک فراتست که بعد از بعثت آن جناب
 تعبد بهیچ شرعی غیر شرع خود نمی نمود و شریعت آن جناب اسخ جمیع شریع بود و اهدایچه از آن جناب
 سوال میکردند تا وحی نازل میشد جواب نمیداد و هرگز در هیچ امری متمسک بکتب سابقه نمیکردند
 و در حکم سنگسار زناکار که خبر از توبه داد برای انعام محبت بر یهود و تکذیب قول ایشان بود و اظهار
 علم خود بکتب ایشان و اباتی که اشعاری بر متابعت انبیاء دارد معمول بر اصول دین است که متفق علیه
 جمیع ادیانست و بر موافق ایشان در تبلیغ رسالت و صبر بر تحمل شاقه است و اما پیش از بعثت مدلول
 اخبار و ادله عقیده بسیار است که آن جناب اهتمام در عبادات و تتبع کارم احلاق و اجتناب از محرمات
 و مساوی اداب زیاده از همه کس میفرمود چون تواند بود که سایر حلق در حد ائت سر تکلیف شریع
 باشند و عبادت حقیق کنند و اشرف مخلوقات تا چهل سال مطلقا تکلیف بعبارتی نبوده باشد و راه دین
 خود را ندانند بآنکه متفق است که آنحضرت انواع عبادت میکرد و بیست و پنج چیز پیش از هجرت پنهان
 بجا آورد و اداب حسنه از تسبیح و تحمید و تسلیم و ترک محرمات و مکروهات و روزه و انواع عبادات
 از اجتناب صادر میشد و نمیتواند بود که اینها متابعت شریعت دیگران باشد بچندین وجه * وجه اول *
 آنکه اگر عبادت شریعت پیغمبر دیگر نماید و عبادت او خواهد بود و باید که آن پیغمبر افضل از او باشد و این
 خلاف ضرورت دین است * وجه دوم * آنکه شریعت آن پیغمبر را با نیست بدانند تا شرع او عمل
 نماید اگر بوحی دانست پس پیغمبر خواهد بود و عمل بشرع خود کرده خواهد بود که موافق شرع پیغمبر
 دیگر باشد و اگر بغير وحی دانست پس با نیست از علماء ان ملت اخذ کرده باشد و از جمله معجزات آن
 جناب آن بود که خط و سواد نداشت و با علماء اهل کتاب معاشرت نکرد و قصص انبیاء را نهمی که در کتب
 ایشان بود بیان کرد پس چگونه از ایشان فرآرفت و ایضا اکثر علماء اهل کتاب در آن عصر فاسق و فاجر
 بودند چگونه اعتماد بر گفته ایشان میدهانست کرد * وجه سوم * آنکه در احادیث بسیار وارد شده است
 که هیچ زمان دنیا از محبت خدا حالی نمیباشد اگر حضرت رسالت ص در ابتداء تکلیف پیغمبر نبود
 با نیست باوصی عیسی عم باوصی ابراهیم عم را تبع نمایند و باو ایمان بیاورد و نابع او گردد و با نیست این
 معنی را اکثر اهل مکه بدانند و نقل کنند قطع نظر از آنکه لازمی است که آنحضرت مرتبه اش دست تر از آن
 وصی باشد و فضیلت آنحضرت بر سایر حلق ضروری دین اسلامست پس گوئیم که پیغمبری آن جناب

همیشه بود پیوسته بوحی و الزام الهی بشری بعت خود عمل نمود و بعد از چهل سال رسول شد و مأمور
گردید که مردم را بسوی خدا دعوت نماید بحدیثی که اول آنکه عابد و خاصه از آن جناب روایت
شده اند که فرمود که من پیغمبر بودم در وقتی که آدم در میان آب و گل بود احادیث بسیار وارد
شدند که روح آن جناب را در عالم ارواح روح انبیاء معوث گردانیدند و همه با او ایمان آوردند
و ملائکه تسبیح و تقدیس الهی را از ارواح مقدسه او و اهل بیت او اموختند * و چهارم * آنکه امیر
المؤمنین عم در خطبه فاصحه فرمود که حقیقت مفروض گردانید به پیغمبر خود در هنگامی که او را از
شهر ناز گرفتند باز در بک بان بزرگتر بر مالکی از ملائکه خود در آنکه دلالت میگرداند او را بر ابراهیم مکارم
افعال و محاسن اخلاق اهل عالم در شب و روز و همین است معنی پیغمبری معلوم شد که شریح دین
خود را از ملک فراموش کرد * و وجه سیم آنکه در احادیث صحیحه وارد شده است که حق تعالی حضرت
ابراهیم را اندک خاص خود گردانید بنشین از آنکه او را پیغمبر گردانید او را پیش از آنکه
رسول گردانید و رسول گردانید او را پیش از آنکه حلیل گردانید او را پیش از آنکه امام
گردانید و در حدیث صحیح وارد شده است که نبی است که در خواب میبیند مانند خواب ابراهیم عم
و مانند آنچه میدید رسول خدا ص از اسباب پیغمبری بنشین از آنکه جبرئیل عم وحی پیاورد از برای
او و بنیاد پس معلوم شد که پیغمبری قبل از رسالت بود است * و وجه چهارم * در احادیث صحیحه
بسیار وارد شده است که رسول خدا و ائمه هدی صلوات الله علیهم از اول سن تا آخر و بعد از آن بروح
انوارس که اسرار تعلیم و تسدید میباشد و از سهو و خطا نسبتان نگاه میدارد * و وجه پنجم بنص قرآن
و احادیث متواتره معلوم شده است که حضرت رسول ص افضل انبیاء است و هر فضیلتی و کرامتی که
بهر پیغمبری داده اند با حضرت زباده از آن عطا کرده اند چون تواند بود که حضرت عیسی در کوهواره
پیغمبر باشد و حضرت یحیی در سن صبی بشرف نبوت فایز گردد و حضرت رسالت بان جلالت تا چهل
سال خلعت نبوت نبو شد ایضا در احادیث بسیار وارد شده است که از ائمه صلوات الله علیهم در وقت
طفولت بلکه در هنگام ولادت آثار علم و کمال ظاهر میشده و حضرت قائم در کودکی در دامان پدر
از مسایل مشکله غامضه جواب فرمود و حضرت جواد عم در سز نه سالگی در سه روز سی هزار مسئله
غریبه را بیان شافی نمود چون تواند بود که حضرت رسالت ص از ایشان کمتر باشد * و وجه ششم خلافت
که حقیقت آنحضرت را چیرا الهی نامید اکثر گفته اند برای آن بود که آنحضرت خط و سواد نداشت و در اخبار
وارد شده است که نیست بام الفری که مکه مشرفه است داده شده است و در این خلافت نیست که آنحضرت
پیش از بعثت تعلم خط و سواد از کسی ننموده بود چنانچه نص قرآن بر آن دلالت کرده است و خلاف در
اینست که ابا بعد از بعثت میتوانست خواند و نوشت بانه حق است که قادر بود بر خواندن و نوشتن

چنانچه بوحی الهی همه چیز را مبد است و قدرت الهی کارهایی که دیگران از آن عاجز بودند میتوانند
 اما برای مصلحت خود مینوشت و وحی را دیگران مینوشتند و غالب اوقات دیگران امر بخواندن نامها مفرمود
 و از حضرت صادق عم منقولست که حضرت رسول ص نامه را میخواند و مینوشت و بسند معتبر منقولست
 که شخصی از امام محمد ثقی عم پرسید که چرا حضرت رسول را می نامیدند انجناب فرمود که سنجان چه
 میگویند گفت میگویند زیرا که نمیتوانست چیزی نوشت فرمود که دروغ میگویند لعنت خدا بر ایشان
 باد و الله که آنحضرت میخواند و مینوشت هفتاد و سه زبان بلکه خدا و را می نامید برای آنکه از اهل
 مکه است و بک نام مکه ام الفری است * دویم * آنحضرت را اخصایص بسیار بود که دیگران در آنها
 با حضرت شریک نبودند * خاصه اول * آنکه نماز سب و نماز وتر بر آنحضرت واجب بود و بر قریبانی
 بر آنحضرت واجب بود * خاصه سیم * بعضی گفته اند که مسواک بر آنحضرت واجب بود * چهارم *
 مشورت کردن با اصحاب بعضی گفته اند بر آنحضرت واجب بود * پنجم * هر بدی که میدید با است البته
 انکار کنند * ششم * مخبر گردانند زنان که در کتاب طلاق مذکور است * هفتم * حرام بودن زکوة واجب
 بر او و ذریت او و در حرمت زکوة سنت و تصدق سنت خلافست هشتم واجب بود ادا دین کسی که
 بمیرد و فقیر باشد * نهم * آنکه گفته اند که آنحضرت سه و بیاز میل نمفرمود و بعضی گفته اند حرام بود
 بر او * دهم * آنکه بر بهائونیکه کرده طعام میل نمفرمود و بعضی گفته اند که بر آنحضرت حرام بود * یازدهم
 * بعضی گفته اند خط نویسن و شعر گفتن بر آنحضرت حرام بود و ثابت نیست * دوازدهم * وصال در
 زوره برای آنحضرت جایز بود و بر دیگران حرام است و وصال آنست که دور و زور و زه بدارد و در میان
 افطار نه کند با افطار آنا سحر تا خبر نماید تا قصد * سیزدهم * بر آنحضرت زیاده از چهار روز بعقد دائم
 جایز بود و بر دیگران حرام است * چهاردهم * بر آنحضرت حلال میشد زنی که خود را با او میبخشد بدون
 عقد * پانزدهم * آنکه مکاح زنان آنحضرت خواه دخول کرده باشد و خواه نکرده باشد در حال حیوة
 آنحضرت و بعد از وفات هر دو بر دیگران حرام بود * شانزدهم * حرام بود له آنحضرت را بنام نداد کنند که
 با محمد و با احمد بگویند و حقیقت نیز در قرآن در هیچ موضع آنحضرت را بنام ندادنفرموده است بلکه با ایها
 النبی و یا ایها الرسول و یا ایها المنزل و یا ایها الم تر فرموده * هفدهم * حرام بود مردم را که صدق ادر سخن
 گفتن بلند تر از صدای آنحضرت کنند * هیجدهم * حرام بود که از پشت حجرها آنحضرت را ندا کنند
 و حصابص بسیار دیگر ذکر کرده اند که اکثر آنها نیز دفعی ثابت نیست و ذکر آنها مناسب این رساله نبود لهدا

حواله بکتاب باب پنجم حیوة القلوب نمود
 در امامت و مراد از امام کسی است که مقتدا و پیشوای امت باشد در جمیع امور دنی و دین نحوی که
 پیغمبر دیگر بنیابت و جانشینی پیغمبر نه بر سبیل استقلال و در آن چند مفصد است * مفصد اول در *

منها

و خوب نصب امام است بد آنکه امت خلاف کرده اند در آنکه امام بمعنی که مذکور شد نصب کردن او
 ضروری و واجب است بانه و بر تقدیر و خوب بر حقیق و واجب است بامر امت انضا خلافت است که عقل حکم
 میکند و جویش بالشرع معلوم شده است و ذکر خلافت های ایشان شمره ندارد و آنچه فرقه ناجیه امامیه
 بر آن اتفاق کرده اند است که واجب است بر پروردگار عالم عقلا و معانصب کردن امام عقلا بخندین
 وجه * وجه اول آنکه هر دلیل که دلالت بر خوب فرستادن پیغمبران میکند بر نصب امام نیز میکند چه
 معلوم است که مردم را در انتظار امور دین و دنیای ایشان ناچار است از رئیس و سر کرده که در امور
 مختلفه ایشان راه و استهدایت نماید و رفع محاصره و منازعه و مجادله و مغالبه ایشان را که بالضرورة در
 معاملات و معاشرت ایشان رو میدهد بر وجه حق و صواب از ایشان میکند و همه عقول بر این معنی
 مفسور اند و چنین کسی بانی است با امام که جانشین اوست خصوصاً بعد از حضرت رسالت ص له خاتم
 پیغمبران است و بعد از او امید بعثت پیغمبر دیگر نیست * وجه دوم * آنکه نصب امام لطفست و لطف
 بر خدا واجب است عقلا انضا اصلح بر حقیق واجب است و شک نیست در آنکه اصلح بحال عباد در جمیع احوال
 و ازمان و جو در رئیس و حاکمی است علی الاطلاق که اختیار دین و دنیای ایشان بدست او باشد
 و چنین رئیس یا پیغمبر است با امام و در زمانی که پیغمبر نباشد منحصر است بر امام * وجه سوم * آنکه
 چون بعثت حضرت رسول ص مخصوص زمان آنحضرت نبود بلکه مبعوث است بر کافه خلق تا روز قیامت
 از برای ایشان گامی آورد و سر بعتی از جانب خدا مقرر شد و آداب و سنن در هر امری حتی خوردن
 و آشامیدن و جماع کردن و بیت الخلاء رفتن از برای ایشان مقرر گردید و در فرائض و موارد و قضایا
 و معاملات و احکام و اتعیه حقه بوحی الهی مقرر نمود و مدت بعثت آنحضرت مدت قلبی بود و در آن
 مدت جمع قلبی ظاهر اذعان کردند که اکثر آنها نیز در باطن منافی بودند پس هیچ عاقل تجویز این میکند
 که خدا و رسول امر عظیم چنین را نام بگذارد و حافظی بر ای این ملت و شریعت و کتاب و سنت
 که معصوم و مأمون از لذب و سهو و تغییر و تبدیل باشد مقرر نکند و کتاب مجمل غامض و در جو
 و محامل در میان ایشان بنده که هنوز آن کتاب جمع و ترتیب نیافته باشد و آنچه در آن باشد در
 غایت اجمال باشد و هر کس بجمعی فهمد و مفسری از برای آن تعیین نفرماید با آنکه از هزار یک احکام
 ضروری در ظاهر آن نباشد و احادیث سنت در تفاوت اختلاف و تشویش باشد و نومسلمانی چند را
 که هر یک انواع اغراض فاسده داشته باشند صاحب اختیار امت گردانند که هر باطلی را که خواهند
 برای خود تعیین نمایند و آن جاهل باطل هر امری که رود دهد صحابه را جمع کند و خود مانند خریدار کل
 مانده باشد و از این و از آن پرسد تا بمقتضای اغراض باطله خود یکی را ترجیح دهد هر که بجهت قلبی از
 عقل داشته باشد چنین امر شنیعی را بر خدا و رسول روا نماید و در خدا و بد بان لطف و رحمت نسبت

و عروة بن مسعود که در طائف بود که ایشان اموال و بسا تین بسیار دارند حقیق در رد قول باطل ایشان
فرمود که ابا ایشان قسمت میکند رحمت پروردگار بر اینی بمعبری ترا و هر کس خواهند میدهند ما تقسیم
مگردیم میان ایشان معیشت ایشان را در زندگانی دنیا و بعضی را ببلند تر کردیم از بعضی محسب دنیا
بنی درجات بسیار نالکه بیک دیگر محتاج باشند و بعضی از ایشان را بکارهای خود بد اند و باین سبب
احوال عالم منتظم گردد و حال آنکه رحمت پروردگار تو بهتر است از آنچه ایشان جمع میکنند از اموال فانیه
دنیای یعنی هرگاه ما قسمت اموال و ذخایر دنیا را که نزد ما قدری و اعتباری ندارد بایشان نکنیم
بلکه خود تقسیم کنیم پس چگونه قسمت نبوت را با این رفعت شان با اختیار ایشان گذاریم و هرگاه دانستی
که مرتبه امامت نظیر درجه نبوت است و بعد از نبوت هیچ رحمت و نعمتی با امامت نمی رسد پس باید
که آن را نیز با اختیار مردم نکند و در خود نصب و تعیین نماید و این منتهی نهایت و ضوح دارد از این
آیات کریمه اگر مردم تعصب و عناد دیده بصیرت مخالفان نبوشاند * دلیل سه حقیق میفرماید که * و ربك
يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم الخيرة سبحان الله عما يشركون یعنی پروردگار تویی او پند هر چه را
مخواهد و بر میگزیند هر گرا میخواهد نموده است ایشان را اختیاری منزله است حد از آنچه ایشان شایسته
او میکردند و دلالت این آیه نیز ظاهر است بر آنکه بر کفر بنده برای امور دین و دنیا خداست نه خلق
و مفسر این عامه روایت کرده اند که این آیه بر رد آنها نازل شد که گفته اند خدا چرا اینغبیر بر ابد بگری
نداد * دلیل چهارم * آیات بسیار هست که دلالت میکند بر آنکه خدا همه چیز را در قرآن مجید بیان
فرموده است مثل * ما فرطنا فی الكتاب من شیء یعنی تقصیر نکردیم در کتاب از هیچ چیز * و کل شیء
فصلناه تفصیلا * و هر چیز را تفصیل داده ایم تفصیل دادنی * و لا رطب ولا یابس الا فی کتاب مبین
* و هیچ تر و خشکی نیست مگر آنکه در کتاب ظاهر کننده هست پس هرگاه مستقیم همه چیز را در قرآن مجید
بیان فرموده باشد چون تواند بود که تعیین امام که اهم امور است بیان نفرموده باشد * بحکم * حقیق
فرموده است که * اطعوا الله و اطعوا الرسول و اولی الامر منکم * یعنی اطاعت کنید خدا را و اطاعت کنید
رسول را و آنها که صاحبان امرند از شما و چنانکه اطاعت خدا و رسول عام است باید که اطاعت اولی
الامر نیز عام باشد و معلوم است که حق تعالی امر نمیکند که مردم در همه امور اطاعت هر صاحب امری
و صاحب حکمی بکنند پس باید که اولی الامر نیز مثل رسول باشد در آنکه خطا و غلط و دروغ و گناه
و سهوا و اوصاف در نشود و الا لازم می آید که حق تعالی مردم را امر کند بچیزی چند از آنها که نمی کرده است
و چنین کسی امام است که حقیق نصب کرده است و معصوم است و باتفاق غیر امامه آنی عشره لوات الله
علیهم صاحب این مرتبه نیستند * مقصد دوم * در بیان شرایط امامت بنا بر قول متکلمین و مشهور
است که در آن سه شرط معتبر است * شرط اول * آنکه باید امام افضل باشد از همه امت در جمیع جهات

خصوصاً در علم والا تفصیل مفضول و ترجیح هر جوح لازم می آید و ان بحسب عقل قبیح است اینضا حقیقت
 میفرماید * امن یدی الی الحق ان تنع امن لایهدی الا ان یدی فما لکم کیف بحکمون * یعنی
 با کسی که هدایت میکند بسوی حق سزاوارتر است بانکه مردم پیروی او کنند تا آنستکه کسی که خود هم
 هدایت نمی تواند یافت مگر آنکه دیگری او را هدایت کند پس چه میشود شمار آنکه می فهمید و چگونه
 حکم می کنید به نحو بر عدم افضلیت امام و باز فرموده است که * هل یستوی الذین یعلمون و الذین
 لا یعلمون انما یتدکروا لوالالباب * یعنی ای مسأوی می داشتند با هم آنها که صاحب علم و دانایی اند و آنها
 که صاحب علم نیستند صد گزند این را مگر صاحبان عقلها ای صاف فرموده است * فسالوا هل الذکر
 ان کتم لا تعلمون * یعنی سوال کنید از اهل علم و اهل قرآن اگر نهند آید و چون حقیقت وحی کرد که * انی
 جاعل فی الارض خلیفة * من میخواهم در زمین خلیفه و جانشینی قرار دهم ملائکه گفتند یا اقرار میدهی
 در زمین کسی را که افساد کند در زمین و بر بزند خونهای مردم را و او تسبیح و تقدیس میکند ترا حق تعالی
 فرمود که من میدانم چیزی را که شما نمیدانید پس حقیقت اسما را تعلیم آدم کرد و بان حجت بر ملائکه تمام کرد
 که چون او از شما اعلم است بخلاف سزاوارتر است پس معلوم شد که اعلم موجب استحقاق خلافت
 است اینضا چون بنی اسرائیل قبول پادشاهی طالوت نمیکردند حقیقت فرمود که از آنفضل داده ایم نزداتی
 علم و جسم پس معلوم شد که مناظر باست و پادشاهی زبادتی علم و شجاعت است چه ظاهر است که
 زبادتی جسم قوت و شجاعت باشد نه بزگی بدن * شرط دوم * از شرایط امامت عصمت است و اجماع
 علمای امامیه منعقد است بر آنکه امام بیز مثل پیغمبر معصوم است از اول عمر تا آخر عمر از جمیع گناهان
 بکبیره و صغیره و احادیث موافقه بر این مضمون وارد شده است اینضا امام این حقیقت است بر دین و دنیای
 مردم هرگاه خود در احکام الهی خیانت کند کی قابل امامت خواهد بود بلکه محل ملامت خواهد بود بقول
 حقیقت * اتامرون الناس بالبر و تسنون انفسکم و انتم تلونون الکتاب افلا تعقلون * یعنی ای امر می کنید
 مردم را باینکه وفراوش میکنند نفسهای خود را باینکه کتاب خدا را می خوانند با عقل ندانید و قیامت
 این امر را نمی فهمید و باز فرموده است انی کرده موعودمان چه است میگوید چیز بر آنکه نمیکند خدا بسیار
 دشمن میدارد چیز بر آنکه بگوید و نکند و معلوم است که کسی که مستحق این ملامتها باشد قابل پیغمبری
 و امامت نیست اینضا چون حقیقت خطاب کرد بحضرت ابراهیم عم ~~ص~~ من کرد ایده ام تو امام از برای مردم
 حضرت جلیل از این اعطاء جلیل بسیار شاد شد و از برای فرزندان خود طلب کرد و گفت از ذریه من
 نیز امامان قرار ده حقیقت فرمود که * لاینال عهدی الظالمین * یعنی نمی رسد عهد امامت من ظالمان
 و هر صاحب معصیتی ستم کار است بر نفس خود و در هر وقت از اوقات عمر خود که معصیت کند بر او
 صادق است که عهد امامت باو نمی رسد اینضا عمده فائده در منصب امامت است که حفظ ناموس شریعت

بکند و حافظ شریعت باشد هرگاه معصیت و خطای او و او باشد امام دیگر باید که او را از معصیت منع نماید و خطایی که از او صادر کرد او را از اهل سازد پس او امام کل خواهد بود نه اول ابصار امت واجب است که اطاعت او بکنند در قول و فعل چنانچه در آیه او لولا الامر معلوم شد پس اگر اطاعت بکنند بک چیز هم باید واجب باشد و هم حرام ابضافی از منکر بر ایشان واجبست اگر بکنند مخالفت با اطاعت و رعایت امام دارد و اگر نکند ترک واجب کرده خواهند بود و اگر وجوب اطاعت در غیر حرام باشد پس باید ایشان را امام دیگر باشد که حلال و حرام را از او اخذ کنند پس محتاج بد و امام خواهند بود و اگر هم معصوم نباشد محتاج با امام دیگر خواهند بود پس با سلسل لازم آمد با متهی شود با امام معصوم و این دلیل بخندد دلیل بر دیگر در و بعد از تا مل معلوم میشود * شرط سیم * از شرایط امامت نزد امامیه هاشمی بودن امامست و آن بنصوحی که بر خصوص هر يك از ائمه صلوات الله علیهم وارد شده است معلوم خواهد شد انشاء الله تع و سبب آن هم يك از این سه شرط قابل نیستند و این سه صفت را متکلمان ذکر کرده اند و گفته اند باید صفاتی که در پیغمبر مذکور شد در او باشد بآنکه شبهه در نسبت نباشد و پدر ایشان دینی و مادر ایشان غیر عقیقه نباشد و از عیوبی که موجب تفرق خلق است مبرا باشد مانند خوره و پیسی و کنکی و درشت خوئی و کج خلفی و بخل و دنائت نفس و دنائت صنعت مانند جولایی و حجاجی و افعالی که دلالت بر ضعف عقل کند و امثال اینها و سلطان المحققین نصیر المله و والدین رحمه الله در بعضی از رسائلش گفته است که در امام هشت شرط معتبر است * شرط اول * معصوم بودن او و ارکانه کبیره و صغیره بمعنی که مذکور شد * شرط دوم * آنکه عالم باشد بهر چه در امامت بان محتاج است از علوم دینی و دنیوی مثل احکام شرعی و سیاسات مدنی و ادب حسنه و دفع دشمنان دین و دفع شبهات ایشان زیرا که غرض از امامت بدو اینها حاصل نمیشود * سیم * شجاعت برای دفع دشمنان و قتلها و برانداختن اهل باطل و غالب گردانیدن حق زیرا که اگر او که سر کرده است بگریزد ضرر عظیم بدین میرسد بخلاف کسی بچنین بعضی از رعایا * چهارم * آنکه در جمیع صفات کمال مانند شجاعت و سخاوت و مروت و کرم و علم و هر چه از صفات کمال باشد از همه و عبت خود کامل تر باشد و الا تفصیل مفضول لازم آمد و ان قبیح است عقلا * بحکم * آنکه پاک باشد از عیوبی که باعث نفرت مردم گردد خواه در خلقت مانند کوری و خوره و پیسی و خواه در خلق مانند بخل و حرص و کج خلفی و خواه در اصل مانند دنائت نسب و ولد الزنا بودن و قهمت در نسب او یا پدران او و خواه در فریضه مثل صعتهای پست و افعال رکیکه که اینها منافات بالطف دارند * ششم * آنکه قرب و منزلت او نزد حق تعالی از همه کس بیشتر باشد و زهد و عبادت و طاعت او از همه کس بیشتر باشد * هفتم * آنکه معجزه ها از او ظاهر شود که دیگران از آن عاجز باشند تا آنکه در وقت ضرورت دلیل حقیقت او باشد * هشتم * آنکه

امامت او عام باشد و امامت منحصر در او باشد و الا موجب فساد مبانة رحمت گردد و اثبات این مدعا
 باجماع و احادیث متواتره اولست * مقصد سیم * در بیان صفات و خصایص امام است که از احادیث
 معتبره ظاهر میشود و انقاد احادیث ما بسیار است و در حقیقه القلوب مدکور است و در این رساله
 بعضی را الراد می نمایم کلینی بسند معتبر از امام محمد باقر ع روایت کرده است که امام زاده علامتست
 یا کزیه و ناف بریده و حننه کرده متولد میشود چون از شکم مادر بز بر می آید دستهار از زمین میکند ارد
 و صد اشهاد تن بلند میکند و محتلم نمی شود و حیانت جنابت در او بهم نمی رسد و دیده اش بخواب
 می رود و دلش بخواب نمی رود یعنی آنچه واقع میشود در انحال میداند و خیمازه و کمانکش نمی کند و از
 پشت سر می بیند چنانچه از پیش روی بیند و فضله که از او جدا میشود بوی مشک از او می آید
 و زمین را خد اموکل کرده است که او را پیوساند و فرو برد چون زره حضرت رسول ص را می پوشد
 بر قامتش درستی آید و هر کس دیگر که پیوشد خواهد دراز و خواه کوتاه یک شب از قامتش زیاد می آید
 و ملک ناوم سخن میگوید تا آخر ایام عمرش و این بابو به از حضرت امام رضاعمر روایت کرده است که
 امام داناترین مردم است و در حکمت و علم بد قابق امور از همه در پیش است و پرهیز کار تر و بردبار
 تر و سخی تر و شجاع تر از همه کس است و عبادتس از همه بیشتر است و سابه ندازد و شاید که یک
 مراد ان باشد که گاهی چنین است و از حضرت رسول ص دایمی بود و بول و غایط او را کسی نمی بیند
 و زمین موکلست با چرخ از او بیرون آید فرو میرد که مردم ظاهر نشود و بویس از مشک خشبو تر است
 و اولی است مردم از جان ایشان که باید او را مقدم دارند بر نفس خود در هر باب و جان خود را فدای
 او کنند بانکه مردم بی اختیار این حالت را نسبت باو بهم میروسانند و مشفق تر و مهربان تر است بر ایشان
 از پدر از و مادران ایشان و بواسطه و فرزندانی او نزدیک از همه کس بیشتر است و آنچه مردم را بان
 امر میکند خود زباده از دیگران بان عمل مینماید و آنچه مردم را از ان نمی میکند پیش از دیگران اهتمام در
 ترک ان مینماید و دعای او مستجابست حتی آنکه اگر بر سنگی دعا کند هر آینه بد و نیم میشود و حربه ها و اسلحه
 حضرت رسول ص نزد اوست خصوصاً شمشیر و الفقار که از اسمان بز بر آمد و نزد او نامه هست که
 نامهای جنج شعبان اهل بیت عم تار و ز قیامت در ان نوشته است و نامه دیگر نزد او هست که نامهای
 دشمنان ایشان تار و ز قیامت در ان نوشته است و نزد امام می باشد جامعه و ان نامه است که طول ان
 هفتاد ذراع است در عرض پوست کوسفند و چون بچیده میشود بکندگی را ان شتر میشود و در ان
 نوشته است هر حکمی که فرزند ادم بان محتاج شود و نزد او میباشد جفر بزرگ تر و جفر کوچک تر یکی از
 پوست بر است و دیگری از پوست کوسفند و در انها احکام حد و د و غیر انهاست حتی اوش خراشی که
 در بدن کسی بکشد حتی کناهی که تعزیران یک تاز پانه است یا نیم تاز پانه است یا نلث تاز پانه است و ان را

حضرت رسول صم املا فرموده و حضرت امیرالمؤمنین عم بنحو خود نوشته است و مصحف حضرت فاطمه
هم نزد امام است و در آن نامها و احوال پادشاهان تار و زقیامت نوشته است و از برای این ان را نام حضرت
نسبت میدهند که چون حضرت رسول از دنیا مفارقت کرد حضرت فاطمه عم را اندوه عظیمی از مفارقت
آنحضرت و حقایق منافقان امت عارض شد حقیقم جبرئیل را برای تسلی آنحضرت فرستاد که خبرهای
آینده را برای آنحضرت ذکر میکند و حضرت امیرالمؤمنین عم مینوشت و در آن کتاب خبرهای آینده
هست تار و زقیامت و در حدیث دیگر فرمود که میان امام و حقیقم عمودی از نور هست که در آن عمود
احوال بندگان خدا را می بیند و آنچه بر او مشایبه شود در آن نظر میکند و میداند بسند معتبر از حضرت
امام موسی عم منقولست که امام را بچند خصلت میتوان شناخت * خصلت اول * آنکه امام پیش از او نص
امامت بر او میکند چنانچه حضرت رسول صم نص بر خلافت حضرت امیرالمؤمنین عم کرد * خصلت دوم
* آنکه هر چه از او پرسند جواب شافی میفرماید و اگر پرسند خود ابتدا میباید * خصلت سیم * خبر
میدهد مردم را بآینده * خصلت چهارم * آنکه جمیع لغتها و زبانها را میداند و هر کس را ببلغت خود
جواب میفرماید * خصلت پنجم * آنکه کلام هیچ مرغی و حیوانی نراند مخفی نیست و همه را میفهمد و از
احادیث مستفیضه بلکه متواتره ظاهر میشود که ایشان از برای اظهار معجزه در وقتی که مصلحت بوده است
مرده زنده میکردند چنانکه حضرت امیرالمؤمنین عم مکرر مرده را زنده کرد و حضرت باقر و صادق
عم ابو بصیر را بیدار کردند و صاحب خوره و پیسی را شفا دادند و در احادیث بسیار وارد شده است
که هر معجزه که حقیقم بهر پیغمبری داده بود همه را بر رسول خدا و امه هدی صم عطا کرده است و قادر
بوده اند بر طی ارض که مسافت بسیار بعید را در زمان قلبی طی میکردند بلکه در یک روز و کمتر
چند بن مرتبه برودند بنا بگردند و گناهای جمیع پیغمبران را مانند توره و انجیل و زبور و صحف اد
و صحف شیب و ادیس و ابراهیم و الواح موسی عم همه در نزد ایشان بود و آثار جمیع پیغمبران مانند
عصای موسی عم و پیراهن ابراهیم و یوسف عم و سنک موسی که دو از ده چشمه از آن جاری میشد
و انکسیر سلیمان و بساط و سایر آثار اینها نزد ایشان بود و اکنون همه نزد حضرت صاحب الامر عم است
و حقیقم بر اسنخر ایشان کرده بود که بر آن سوار شوند که ملکوت اسمان و زمین را بگردند و هفتاد
دو اسم اعظم حقیقم را میدانستند که برای هر چه میخواهند البته مستجاب میشد و یکی از آن اسماء
اصف بن برخامید است که بان اسم تحت بلقیس را از دو ماهه را بیک چشم زدن نزد حضرت سلیمان
عم حاصر کرد و علوم ایشان چند بن نوع بود گاهی صدای ملک میشنیدند و گاهی روح القدس
خلفیست بزک تراز جبرئیل و میکائیل مشافهه با ایشان القاء میکرد و گاهی بالهام حقیقم در دل ایشان
نفس میشد و گاهی صدای ملک بکوش ایشان میرسید مانند صدای زبیری که بر طشتی فرود

و در احادیث بسیار وارد شده است که عمده علم ماعلمی است که در هر آن و هر ساعت از در بای
 نامتناهی علم الهی بر ما فایز میشود و ملائکه و روح که اعظم از ملائکه است در شب قدر بر امام زمان
 نازل میشوند و بر آنحضرت سلام میکنند و آنچه از امور آن سال در آن شب مقرر شده است بر او عرض
 میکنند و علوم گذشته و آینده همه نزد ایشان هست و هر علمی که از آسمان بر زمین آمده نزد ایشان هست
 و وارث علوم جمیع پیغمبرانند و ایشان متوسموند که هر کس که نظر میکنند از جبین او ایماز و کفر و نفاق را
 میداند و در هر درختی و برگی و در یکی و سنگی که امام نظر میکند از آن علمی بر او ظاهر میشود و تمام قرآن
 و علم ظاهر و باطن آن تا هفتاد بطن مخصوص امام است و جامها و حرها و زرها و مرکبها و انگشترها
 و جمیع اسباب ظاهره و باطنه حضرت رسول صم حضرت امیرالمؤمنین رسید و نزد سایر ائمه مضبوط است
 و صندوقی از پوست نزد ایشان هست که علم پیغمبران و اوصیاء و علماء گذشته همه در آن مضبوط است
 و آنرا جفرا بیض میگویند و صندوقی دیگر نزد ایشان هست که جمیع اسلحه حضرت رسول صم در آن
 مضبوط است و آنرا جفرا حمر میگویند و حضرت صاحب الامر عم آنرا خواهد کشود و در احادیث معتبره
 بسیار منقولست که در هر شب جمعه روح مقدس حضرت رسول صم و ارواح مطهره امامان گذشته
 و روح بر قنوج امام زمان عم را رخصت میدهند که با سنانها عروج نمایند تا بعرش اعظم الهی میرسند
 و بر در آن هفت شوط طواف میکنند و نزد هر قامه از قوائم عرش دو رکعت نماز میکنند پس بسوی
 بدنه های شریف خود بر میگردند با سرور فراوان و علوم بی پایان و اعمال هر یک از این امت را از
 نیکان و بد آن در هر صبح و شام و هر هفته و ماه عرض میکنند بر روح حضرت رسول صم و ارواح ائمه
 گذشته و بر امام زمان عم و درها و دیوارها و کوهها و دریاها مانع علم ایشان نمیشود و آنچه در مشرق
 و مغرب عالم واقع میشود بر آن مطلع میگرددند از جانب حق تعالی و حضرت رسالت پناه صم در هر حکام
 و فوات جمیع علوم خود را با امیرالمؤمنین عم تسلیم کرد و حضرت امیرالمؤمنین عم فرمود که در آن وقت هزار
 باب از علم تعلیم من کرد که از هر بابی هزار باب مفتوح میشود و فرمود که چون مرا غسل دهی و کفن و خنوب
 کنی مرا ایشان و از هر چه خواهی سوال کن من بخان کردم و در آن وقت نیز هزار باب از علم تعلیم
 من کرد که از هر بابی هزار باب گشوده میشود و هم چنین هر امامی در وقت وفات جمیع علوم خود را امام
 بعد از خود تسلیم و تعلیم می نماید و امام را نیز امام دفن و کفن و نماز نمیکند و اگر امامی در مشرق از دنیا
 برود و امام بعد از او در مغرب باشد البته در آن وقت با عجز امامت و طی الارض نزد او حاضر میشود
 و علوم او را کسب میکند و مجیز او می نماید به نحوی که اکثر مردم مطلع نمیشوند چنانکه حضرت امام
 رضاعم در بغداد حاضر شد و حضرت امام محمد تقی عم در خراسان حاضر شد و بتفصیل در جلاء العیون
 ابراد نموده ام و در احادیث متکثره وارد شده است که ارواح ایشان از انوار مقدسه حقیق خلق

شده است و بدنها و دلهاى ایشان از طينت عرش افریده شده است چون حقیق میخواهد که امام را خلق
کند ملکی را امر میکند که مرتبت ابی از پر عرش بر میدارد و نزدیک را امام می آورد که او می اشامد
و آن از آب رقیق تراست و از مسکه نرم تراست و از غسل شپوین تراست و از شپو سفید تراست و از
برف سرد تراست پس امر میکند او را بجماع و طفه امام از آن آب متعقد میشود چون چهل روز میکند
در رحم روح بر او دمیده میشود بر و است دیگر بعد از چهار ماه پس سخن مردم را میشنود و میفهمد
پس ملکی بر بازوی او منو بسد این ایه را * و تمت کامة ربك صدقا و عدلا لایمبدل لکلماته و هو
السمیع العلیم و در شکم مادر زکری حقیق میکند و تلاوت سوره انزلناه و سایر آیات میباشد چون متولد
میشود مرغ نشسته از جانب پائین بر می آید چون بزمین می آید و بقبله میکند و دستها را بر زمین میکند
و سر بجانب آسمان میکند و صد اب کلمه شهادت بلند میکند پس ملک در میان دو دیده اش و دو
کفکش همان ایه را نقش میکند پس ندایی از میان عرش با او می رسد که ثابت باش بر حق که تو برای
امر عظیمی خلق کرده ام تو بر کنیز بدیده منی از خلق من و محل را ز منی و سندی و ق علم منی و این منی بر وحی
من و حلیقه منی در زمین من من از برای تو هر که دوست میدارد ترا واجب گردانیده ام رحمت خود را
و بخشیده ام هشت خود را با او و بیزت و جلال خود سوگند یاد میکنم که هر که با تو دشمنی کند او را درند
ترین عذاب خود بسوزانم هر چند در دنیا و زای او را فراخ گردانم چون ندای منادی تمام شود ایه
شهد الله را تا آخر در جواب منادی بخواند پس در آن وقت حقیق علوم اولین و آخرین را با او عطا کند
و مستحق آن شود که روح القدس در سب قدر و غیر آن او را زیارت کند چون بر تبه جلیل امامت فایز گردد
حقیق در هر شهری مناوی و علمی از نور برای او بلند کند که اعمال بندگانش خدا در آن به بیند
و بروایتی در انجیلی که متولد شود توری در آن خانه ساطع گردد که پدر و مادرش آنرا مشاهده نمایند
چون بزمین آید روی بقبله کند و سه مرتبه عطسه کند و انگشت به خمبند بلند کند و ناف بریده و ختنه
کرده بیاند و دندانهاش همه رو دیده باشد و یک شبانه روز نور زردی مانند طلا در دستهای
او ساطع باشد و در احادیث بسیار وارد شده است که خانهای ایشان محل نزول ملائکه است و در
خانهای ایشان مکر نازل میشوند و حضرت صادق فرمود که ملائکه با اطفال مامهران تراند از
و دست زد حضرت بیالشی از بالشهای خانه خود فرمود که بسیار تکیه کرده اند بر اینها ملائکه و بسیار
می باشد که ما برهای ایشان را برمی چینیم و جمع میکنیم و تعویذ اطفال خود میبایم و ایشان حجت خداوند
بر جمیع جن و افواج جنیان بخندمت ایشان می آمدند و حلال و حرام و احکام دین خود را از ایشان فر
میکرفتند و ائمه ایشان را خدمات میفرمودند و بر سالتها میفرستادند و یکی از جن بصورت از دهای عظیمی
در مسجد کوفه بخندمت حضرت امیرالمؤمنین آمد و در وقتی که آنحضرت بر منبر بود بلند شد حضرت

اشاره فرمود که صبر کن چون از خطبه فارغ شد بر سید که کبستی گفت منم عمر و پسر عثمان که پدر مرا
 بر جن خلیفه کرده بودی و او در این وقت فوت شده چه میفرمائی حضرت او را بجای پدر خود خلیفه
 کرد انبیا آنها مجملی است از احوال ظاهر ایشان که عقل اکثر خلق بان میتوانند رسید و غریب احوال
 و خفا بای اسرار ایشان را نمیدانند و تاب شنیدن آنها ندارد مگر ملک مفری با پیغمبر مرسلی یا مومنی
 کاملی که حق تعالی دل او را امتحان کرده باشد و بنور ایمان منور گردانیده باشد و در اجبار وارد شده
 است که ما را اثر بکند اما مگر دانید و پروردگاری از برای ما قائل میشود و غیر اینها آنچه از فضائل
 و کمالات از برای ما اثبات کند کم فتنه نخواهد بود حق تعالی فرموده است * قل لو كان البحر مدادا لکلمات
 ربی لنفد البحر قبل ان تنفد کلمات ربی ولو جئنا بمثله مددا * یعنی نگو تا محمد ص که بوده باشد در ا
 مداد برای نوشتن کلمات پروردگار من هر اینه آخر شود در پایش از آنکه تمام شود کلمات پروردگار
 من هر چند با و ریم مثل آن در بامداد آن در احادیث وارد شده است که ما یم کلمات پروردگار که
 فضایل ما را احصاء نمیتوان کردن چنانکه گفته اند * کتاب فضل تراب بحر کافی نیست که ترکی سرانگست
 و صحه بشماری مفصل چهارم * در طریق شناختن امام است و آن بچند وجه میتواند شد * وجه اول
 * که از همه ظاهر تر و اسان تر است و مناسب لطف و حکمت الهیست آنست چنانچه داستی نص حضرت
 رسولست ص بر امامت احدی از امت و نص امام سابق بر امام لاحق چنانکه معلوم خواهد شد که ائمه
 اثنی عشر صلیه الله علیهم همه منصوب اند با امامت از جانب خدا و رسول و امام سابق * وجه دوم *
 افضل بودن امام است از جمیع امت با از جمعی که مدعی امامت بوده اند و با جماع امت امامت از ایشان بیرون
 نیست * وجه سیم * معجزه که مفارن دعوی امامت باشد و آنچه سنبان دعوی میکنند که امامت بیعت
 معدود قلبی حاصل میشود اگر چه بکس باشد چنانچه ابی بکر به بیعت عمر خلیفه شد و بعضی گفته
 اند می باید بیع کس بیعت کند چنانچه عمر در شوری با جماع بیع نفراتفا کرد و زیاده از بیع نگفته اند و این
 امری است که هیچ عادل منصف محو بر این نمیکند که با وجود اغراض باطله و خیالات فاسده خانی
 همین که بیع نفر با یک نفر با جاهلی بیعت کند باید که جمیع خلق در امور دین و دنیا اطاعت او بکنند
 و اگر نکنند قتل ایشان حلال بلکه واجب باشد اگر چه ان مخالفت کنند علی بن ابی طالب با امام حسن
 با امام حسین عم باشند و بر مردم اطاعت نرید باید واجب باشد و قتل حسین بن علی چه کوشه رسول
 خدا ص پس جوانان بهشت برای مخالفت ان ظالم جبار ولد الزنا و شارب الخمر با انواع عیوب آراسته جابر
 بلکه واجب باشد و چنین بعنی که حقیقه در سقیه بنی ساعده با اتفاق چند منافق دشمن امیر المومنین
 عم واقع شود بدون حضور حضرت امیر المومنین و حسن بن ص و احدی از بنی هاشم بدون خبر
 سلمان و ابوذر و مقداد و عمار و زبیر و اسامه و سایر صحابه واقع شود ان را اجماع نام کنند و بجز امیر

المؤمنین و سایر صحابه را شکستند و بیعت او کردند و این را اتفاق اهل حل و عقد نام کنند و در کتابهای
حدیثی پسند با عقل عاقلی تجویز نمیکند که حقیق در باست عامه دین و دنیا را که تالی رتبه نبوت است
بر چنین باز چه بنا گذارد و اگر کسی در دهی خواهند تعیین نمایند تا آنرا اهل آن قریه بر کسی اتفاق
نکنند تعیین او را اعتدالی پسندند و فیصله این اشاء الله بعد از این مذکور میشود پس معلوم شد
سه تعیین امام منوط به یکی از آن سه امر است که مذکور شد و هر يك از آن سه امر در باب هر يك از آن سه
صلوات الله عليهم با چهار متواتره از ثقات و معتمدین روایت شده امامیه که علم بصدق و صلاح و دیانت
ایشان در ایم بر ما ثابت شده است و بعین الیقین حقیقت آثار امید انیم و اما اگر خواهیم بر مخالفان حجت تمام
کنیم باید احادیث کتب معتبره ایشان را بر ایشان حجت گردانیم لهذا علماء ما رحمهم الله پیوسته از احادیث
کتب مسیره ایشان حجت آورده اند بر ایشان پس اگر اخبار کتب خود بر ایشان حجت گردانیم ایشان
انکار خواهند کرد و اگر ایشان حدیث موضوعه کتب خود را که در زمان استیلای خلفاء جور منافقان
صحابه برای طمع منصب و مال از برای ایشان وضع کرده اند بر ما حجت گردانند بر ما قبول آنها لازم نخواهد
بود پس باید که ما از احادیثی که متواتر و مقبول الطرفین است یاد رکبت معتبره ایشان مذکور است بر حقیقت
منه هب حقه خود استدل لال کنیم و ایشان نیز باید که از احادیثی که متواتر است یاد رکبت معتبره ما مذکور
است استدلال کنند نه از احادیث موضوعه که مخصوص کتب ایشانست بلکه جمعی از علماء ایشان نیز حکم
کرده اند که موضوع استدلال کنند و چون از شدت تعصب ایشان در این زمانها اکثر کتبی که در
اعصار سابقه بنامه ایشان متداول بوده و بر فضايل اهل بیت و مطاعی و مثالب خلفاء ایشان بوده است
در میان ایشان متروکست فقیر در این رساله از کتب معتبره متداوله میان ایشان ابراد میفایم که انکار
توانند نمود مانند صحیح بخاری و مسلم که تالی قرآن مجید میدهند و جامع الاصول ابن الاثیر که از اعظام
علماء ایشان است و جمیع احادیث صحاح سه اشرا که عبارت از صحیح بخاری و صحیح مسلم و موطای
مالک و سنن نسائی و جامع ترمذی و سنن ابی داود سجستانی است در این کتاب جمع کرده است و مثل
مشکوٰه که مؤلفش از مشاهیر علماء ایشان است و طبیبی و دیگران شرحها بر او نوشته اند و الحال در جمیع
بلاد ایشان متداول است و میخوانند در اول کتابش میگوید که من این احادیث را از کتابی چند نقل
کرده ام که هر کدام حدیث را با ایشان نسبت دهم چنانست که بحضرت رسول ص نسبت داده ام و کتاب
استیعاب ابن عبد البر که از مشاهیر علماء ایشانست و کتابش در میان ایشان متداول است و کتاب شرح
ابن ابی الحدید بر فیه البلاغه که از اعظام علماء ایشانست و کتاب در مشهور سوطی که از مشاهیر فضلاء
ایشانست و تفسیر ثعلبی که مدایقه اش را بر ایشان نقل از انست و تفسیر فخر رازی که امام ایشانست و تفسیر
کشاف و نیشابوری و پضاوی و واحدی و امثال آنها از کتبی که نزد ما موجود است و نزد ایشان

متداول و معتمد است و احادیث اهل بیت عم را در کتاب حیات القلوب ابراد کرده اند آنکه مذهب فرقه
 ناجیه امامیه است که خلیفه بواسطه بعد از حضرت رسالت بنصر خدا و رسول ص علی بن ابی طالب است
 و سنان میگویند مردم ابو بکر را بعد از حضرت رسول ص نصب کرده اند خلیفه ازل اوست و ابو بکر
 عمر را بعد از خود خلیفه کرد و خلیفه دوم اوست و عمر در وقت مردن در شوری میان شش کس
 قرار داد و امیر المومنین عم را داخل ان شش نفر کرد و تدبیری کرد که با امیر المومنین کشته شود یا بناچار
 با عثمان بیعت کند زیرا که امیر المومنین عم را با عثمان وزیر و طلحه و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی
 وقاص ضم کرد و کف اگر همه بر یک کس اتفاق کنند او خلیفه باشد و اگر اختلاف کنند اگر یک طرف
 بیشتر باشد کمتر ابرکشند و اگر مساوی باشند دو نفر یک کس را اختیار کنند و دو نفر دیگر ان
 سه نفری که عبد الرحمن در میان آنهاست اختیار کنند و سه نفر دیگر اگر اتفاق نکنند آنها را بکشند چون
 بیرون آمدند حضرت امیر فرمود که تدبیر خود را برای عمر و عمر کردن من تمام کرد زیرا که عبد الرحمن پس
 عم سعد است و عثمان داماد عبد الرحمن است و دانست که این سه نفر از هم جدا نمیشوند نهایتش است
 که طلحه و زبیر با من باشند چون عبد الرحمن در ان طرفست باید با من کشته شوم یا باید از آنها بیعت کنم
 و آخر چنان شد در روز شوری بعد از آنکه حضرت امیر عم جمع مناقب خود را بر ایشان نمود و همه
 تصدیق کردند و با وجود ان عبد الرحمن محضرت امیر گفت بانو بیعت میکنم شرطی که عمل کنی بکتاب
 خدا و سنت رسول و سیرت ابو بکر و عمر حضرت فرمود من بکتاب خدا و سنت رسول عمل میکنم
 و بسیرت شیخین عمل نمیکم و برای ان این سخن را گفت که میدانست که حضرت سیرت ان دو مبتدع
 فاسق را قبول نخواهد کرد پس همان سخن را با عثمان لعین گفت او قبول کرد پس عبد الرحمن و سعد
 هر دو با عثمان بیعت کردند و مردم نیز بجز بیعت کردند پس خلیفه سیم او را آمدند بمحض تدبیر عمر
 چون فسوق و ظلمها و بدعتهای عثمان از حد گذشت صحابه اتفاق کردند و او را کشند و با خلیفه حق
 امیر المومنین عم بیعت کردند لهذا آنحضرت را خلیفه چهارم میدانند و قول دیگر بعضی از منافقان
 بخوش آمد خلفای عباسی اختراع کرده اند که بعد از رسول ص عباس عم حضرت دعوی خلافت کرد
 و او خلیفه است بطلان این قول بسی ظاهراست و اصحاب ان قول بحمد الله منقرض شده اند و کسی
 نمانده است و باثبات خلافت حضرت امیر المومنین عم بطلان ان قول نیز ظاهر میشود * مقصد پنجم * در
 بیان بعضی از اثبات که دلالت بر امامت و فصیلت حضرت امیر المومنین عم میکند دلیل اول ایه و آتی
 هدایه * انما ولیکم الله و رسوله و الذین امنوا الذین یقومون الصلوة و یؤتوا الزکوة و هم را کور *
 یعنی نیست صاحب اختیار و اولی با مورد شما مگر خدا و رسول او و انکه ایمان او رسیده اند و آنهاست که
 حکم کرده است خدا بآنکه صادق اند و ترتب حکم در این باب دلالت کد بر آنکه از برای این واجبست

بر جا بر الخطا که اقتدا و پیروی کند صادق را که مانع باشد از خطای او و این معنی در همه زمانها ثابت
پس باید که معصوم نیز در هر زمان بوده باشد و ما این را قبول داریم اما بگویم که معصوم جمیع امت است
و شیعه میگویند که یک شخص از امت است و ما میگویم که آن قول باطل است زیرا که اگر چنین بود
بایست که ما شناسیم که آن شخص کیست یا متابعت او کنیم و ما نمی شناسیم چنین کسی را در میان امت
و اینجاست که کلام ان پیشوای اهل ضلالت است و حقیق حق را بردست و زبان او جاری کرده و بعد
از تمام دلایل بافتات آن چنین جواب سستی گفته که عصبت و عناد خود را بر عالم ان ظاهر گردانیده
و این همه بر هیچ عقل ضعیف این جواب نوسیده نخواهد بود اما از برای توضیح بچند وجه جواب او را
میگویم * وجه اول * آنکه گاه تصریح کرد که در هر زمان احیاج معصوم هست از برای محافظت از خطا
همچو عاقل تجویز میکند که در این اعصار که ملت حضرت رسالت ص مشرق و مغرب عالم را گرفته است
احدی را ممکن باشد که علم با قوال جمیع علماء امت بهم رساند که هیچ کس در این مسئله مخالفت
نکرده است خصوصاً این داشت از او و اولاد در میان امت بهم رسیده است همین فاضل که دعوی
میکند که سخن او از همه علماء بیشتر است معلوم نیست که در مسئله مذکور امامیه را داند چه جای
سایر فرق و اگر بر فرض محال همه را باند و از همه بشود آنگاه معلوم می شود که اعتقاد واقعی خود را
با او گفته اند گاه باسد تقیه کرده باشد چنانچه در مذهب امامیه جایز است انصافاً گناه معلوم میشود که
تا مردن بزاین مذهب باقی مانده اند و این نیز بنا بر قول اکثر شرط است در تحقق اجماع بر تقدیر تسلیم که
چنین اجماعی ممکن است و علم بتحقیق ان بهم میتوان رسید در لمبلی از مسائل چه اهد بود پس رفع خطا
و آنکله کی میشود * وجه دوم * آنکه ظاهر آنه بنا که صریح ان است که ما موردین بکون با صادق غیر
صادقین باشند و از این وجه ظاهر میشود که عین بکند بکنند * وجه سوم * آنکه در نفی مذهب شیعه
سفته است که اگر میبود میبایست آمد ایم که کیست مثل است که اهل کتاب گویند که نبوت حضرت
رسول ص بالجلست زیرا که الحق بود بایست که ما و را بشناسیم و حقیقت او را بدانیم یا یهود گویند که
اگر عیسی عریب معبر بود بایست که ما حقیقت او را بدانیم و حاضر نیست که این را حجت تفصیر ایشانست باید
تعصب را بر کنار گذارند و رجوع بدلائل و اخبار و آثار کنند از روی انصاف تا بمقتضای * والدین
جاهد و اقبال نهدنهم سبنا * حق بر ایشان ظاهر کرد که اگر است گویند که حق بر ایشان ظاهر نگردیده
و منظور بظن صادق است که حق بر ایشان ظاهر گردیده و از برای حب دنیا و متابعت هوای نفسانی
اظهار میکنند و اگر گویند و جویی که در عدم تحقق اجماع کفایتی بر علماء شما نیز وارد می آید جواب گویم
که ایشان اجماع را باعتبار دخول معصوم حجت میدانند و اگر در نفراتفاق کنند که دانند یکی از آن
معصوم است حجت میدانند و اگر صد هزار نفر اتفاق کنند که معصوم در میان ایشان داخل نباشد حجت

نی آورند دانند زیرا که چنانچه بر هر يك خطا و غلط جايز است بر مجموع نیز جايز است و علم بدخول
معصوم هم در اقوال علماء و شيعه در اعصار امه عليهم السلام و قریب بان ممتنع است از برای ایشان
حاصل شده باشد و این رساله محل تحقیق این سخن نیست * دویم از آنها * از شیخ سدید مقدسه سوال
که کند از تفسیر این آیه کرمه و اینکه در شان کی نازل شده است شیخ سدید مقدس الله وجهه در
جواب فرموده که این آیه جليلة الدلالة در شان حضرت امیرالمؤمنین عم بارل شد و حکم شرعی او لاد
امجاد او که پیشوایان دین و ائمه صادقین اند جاری شده و در این باب احادیث بسیار وارد شده است
و از ساقیه نیز ظاهر میشود زیرا که جناب مقدس الهی در این آیه مردم را امر کرده است که متابعت نمایند
صادق را و از ایشان جدا نشوند و باید آنها را که ندانند اگر چه و امر فرموده غیر آنها باشند که ایشان را مورد
ساخته که با آنها باشند زیرا محالست که کسی را امر کنند که با خود باشد و متابعت امر خود کند پس گوئیم که
مراد از صادقان با جمع راست گویند یا بعضی از ایشانند و اول باطل است زیرا اله هر مؤمنی با متابعت
ایمان صادقست و در آن دعوی راست گوئیست پس لازم آید که همه مؤمنان مأمور باشند بمتابعت خود
و این محالست و اگر بعضی از ایشان مراد است یا بعضی معهود و معلومی مراد است که آنف و لام از برای
عهد خارجی باشد یا آنکه بعضی غیر معهودی مراد است بنابراین اول باید که اجتماع معلوم و معروف باشد
و مخاطبان ایشان استناستند و آیات به اسم و نسب ایشان وارد شده باشد و ایشان ششیده باشند و هر که
دعوی کند احدی را بغیر اجتماع نه ماد دعوی مبدئیم باطل است زیرا که معلوم است که در حق دیگر کسی
این مراتب متحقق نشده است و معهود نبوده اند و خود معترف اند که در زمان حضرت رسول ص تعیین
ایشان بخلافت نشده بود و بیاوردیم که بعضی غیر معهود مراد باشد پس باید که بعد از آن البته تعیین
و تخصیص آن بعضی نشود و الا تکلیف با مردم معهودی خواهد بود که ایمان بان نتوانند کرد و این محالست
و معلوم است که در غیر ائمه کسی ادعای تخصیص و تعیین نکرده و نمیتواند کرد پس ثابت شد که
مراد ایشانند یا صادقان عقلی و نقلی داریم که مراد ایشانند اما دلیل عقلی زیرا که در این آیه کرمه امر
شده است که امت متابعت ایشان نمایند علی الاطلاق و تخصیص با امری در آن امری نشده است پس باید
که ایشان معصوم باشند و الا لازم آید که امت مأمور باشند که در خطا و معصیت متابعت ایشان کنند
و این محالست چون عصمت امری است باطنی که کسی بغیر حقیقتم بر آن اطلاع ندارد پس باید که نص
بر امامت و عصمت ایشان شده باشد و باقی نص بر غیر ایشان شده است پس ثابت شد که ایشان مرادند
و اما دلیل نقلی است که حقیق در قرآن صادقان را باوصافی چند ستوده که در غیر حضرت امیرالمؤمنین
ان او صاف جمع گردیده زیرا که فرموده است * لیس البرا تو لیا و جوهمکم قبل المشرق و المغرب *
یعنی نیست نیکی اینکه بگردانند روهای خود را بجانب مشرق و مغرب * و لکن البر من الله و الیوم

الآخر والملائكة والكتاب والنبين* واینکه نیکوکار کسی است که ایمان بیاورد بخدا و روز قیامت
و ملائکه و کتابهای حق او پیغمبران* و آتی المال علی وجه ذوی القربی و البیتامی و المساکین و ابن السبیل و
السائلین و فی الرقاب عطا کنند مال را با محبت مال یعنی احتیاج بان با مفر با محبت عطا با محبت خدا با بخوبی نشان
خود با خوب نشان حضرت رسول ص و تیمان بی پدر و بیسکنان محتاج و مسافران که بخانه خود نتوانند
برگشت و بکدامان سوال کننده و ازاد کردن بندگان* و اقام الصلوة و آتی الزکوة و الموقون بعهد هم اذا
عاهدوا و الصابرون فی البساء و الضراء و حین الباس اولئک الذین صدقوا و اولئک هم المتقون*
و بر یاد دارند نماز را در اوقات فصلت با آداب و شرایط و ادانند زکوة را و آنها بندگانند که وفا میکنند بعهده
خود که با احد از مردم کرده اند و آنها بندگانند که صبر میکنند بر فقر و بد حالی و در مرض و در درد و آزار و در
وقت جهاد دشمنان دین ایشانند آنها که راست گفته اند و صادق اند در دعوی ایمان و وفای بعهود
و ایشانند بر همه کاران پس شیخ رحمه الله گفته است که حقیق در این ایه شریفه جمع کرده است این
خصلتها را پس شهادت داده است برای کسی که اینها را و کامل باشد بصدق و تقوی علی الاطلاق
بلکه حصر کرده است صدق و تقوی را در ایشان بجهات شنی که در علم معانی و بیان مقرر است پس ایه
اولی را که بان ضم میکنند مفادشان این میشود که متابعت کنند صادقانی را که این خصلتها را ایشان
مجموع و کامل کرده است و در مائة صحابه حضرت رسول ص بغیر امیرالمؤمنین عم کسی را نبی بایم که
این خصلتها را از مجتمع شده باشد پس باید که مراد از صادقین در ایه اولی او باشد و جمیع امت مأمور
باشند بمبايعت او در جمیع امور زیرا که در ایه تخصیص با مری دون امری نشده است و اما بیان اجتماع
و کمال این اوصاف دو آنحضرت است که در اول ایه ایمان بخدا و روز قیامت و ملائکه و کتابها و پیغمبران
مذکور شده است و شکی نیست در آنکه آنحضرت پیش از همه کس ایمان باینها آورد و با حبار متواتره
میان خاصه و عامه او ازل کسی بود از مردان که اجابت دعوت ان حضرت کرد چنانکه حضرت رسول
ص بفاطمه عم گفت که ترا تو میجو کردم کسی که از همه صحابه قدیم تر است در اسلام و انهاد او از همه
بیشتر است علم او و متواتر است که امیرالمؤمنین عم فرمود که منم بنده خالص خدا و برادر پیغمبر او
و نکته است این سخن را پیش از من و نخواهد گفت احدی بعد از من مگر بسپارد روغ کوی افترا کننده
نماز کردم بشوار دیگران هفت سال و مفرود که خداوند امن اقرار نمیکند بر احدی از این امت که عبادت
کرده باشد تر ایش از من و گفت در وقتی که سخن از خوارج باحضرت رسید ایا میگویند که علی
دروغ میگوید من تو کی دروغ میندم بر خدا دروغ میگویم و حال آنکه من اول کسی ام که او را
عبادت کرده است با بر رسول او افترا میکنم و حال آنکه من پیش از همه کس با و ایمان آوردم و تصدیق
او کردم و یاری او نمودم و حضرت امام حسن عم فرمود در صبح ان شبی که حضرت از دنیا رفت در این

شب کسی از دنیا رفته است که پیشینان بر او پیشی نکرده اند و ایند که آن دو کدالات با او نمیرسند
و دلایل بر این بسیار است که ذکر آنها موجب تطویل سکلام میگردد پس حقیق بعد از ایمان دادن اموال
و تصدقات را فرمود و بنصوص قرآنی و احادیث متواتره آنحضرت در این صفت از همه در پیش است
حقیق در سوره هل اتی میفرماید * و بطعم من الطعام علی وجه مسکنا و یتما و اسیرا * یعنی و میخورند
طعام را با کسکی و محبت آن با او برای محبت خدا میسکنند و یتیم و اسیر و اتفای کرده اند مفسران و راویان
عامه و خاصه بر آنکه این آیه بلکه مجموع این سوره در شان عی و فاطمه و حسن و حسین نازل شده است
و باز فرموده است * اندین یفقون اموالهم باللیل و النهار سرا و علانة و لهم اجرهم عند ربهم و لا خوف
علیهم و لا هم یحزون * یعنی آنها که اتفای میکنند مالهای خود را در شب و روز پنهان و اسکار پس
از برای ایشانست اجر ایشان نزد پروردگار ایشان و نیست خوفی بر ایشان و نه ایشان آمد و هناك
میشوند یعنی در آخرت شیخ گفته است روایات مستفیضه وارد شده است که این آیه در شان امیر
المؤمنین عم نازل شده و خلاقی نیست در آنکه آنحضرت بعد از خود جمع کثیری از مسلمانان را از اد کرد
که احصاء نتوان کرد و وقف نمود مرادع و بیاتین و باغهای بسیار را که بدست حق پرست خود اجابا
کرده بود پس حقیق بعد از آن بر یاد داشتن نماز و دادن زکوة را فرمود و آن نیز در شان آنحضرت است
بدلالت * آیه انما اولیکم الله * که اتفای کرده اند اهل نفل بر آنکه چون آنحضرت در حال زکوة داد
این آیه نازل شد * موعلف کوبد * که تواند بود که شیخ این آیه را حمل بر آن معنی کرده باشد بآنکه او و اتی
الزکوة را و او حالی گرفته باشد بفرینه این آیه و قرینه آنکه ابتداء مال سابقا در این آیه مذکور شده تا سپس
اولی است از تا کبد پس شیخ گفته است که بعد از این حق تعالی فرموده و فای بعد از او هیچ کس از صحابه
نیست که نقض عهد ظاهر نگردد باشد با نسبت این آیه نداده باشند مگر آنحضرت که کسی احتمال نمیدهد
که نقض کرده باشد عهد پر آنکه آنحضرت رسول کرده باشد در باری و جان فشانی و محبت آنحضرت
پس این صفت نیز مخصوص اوست پس حقیق صبر بر بلاها و شداید و جنگها را فرمود و معلوم است که
کسی بغیر آنحضرت در جنگها و شدت صبر نگردد و اوست که با اتفای دوست و دشمن در هیچ جنگی
پشت نکرد و نگرینجت و از هیچ خصمی نترسید پس بعد از آنکه حق تعالی جمع این خصلتها را ذکر کرده فرمود
که ایشانند که صادق و راست گویند نه غیر ایشان و ایشانند که پرهیزکار اند یعنی آن صادقی که با
امر متابعت او کرده ایم است که این صفات همه در او مجتمع باشد و او امیر المؤمنین عم است و تعبیر از
او بلفظ جمع از برای تعظیم و تشریف اوست زیرا که عرب لفظ جمع بر واحد اطلاق میکنند در وقتی که
خواهند اشاره برفعت و علو منزلت او کنند و گاه هست که بلفظ جمع می آورند از برای اشاره بآنکه جمع
دیگر نیز با او در این امر شریک اند و در اینجا این نیز مراد می تواند بود زیرا که سایر امامه عم در این مرتبه

و در این صفات حلیله با آن حضرت شریکند * مؤلف گوید * که تعلیمی در تفسیرش از مجاهد از ابن عباس روایت کرده که حضرت امیرالمؤمنین عم چهار درهم داشت و مالک چیزی بغیر آن نبود پس یک درهم پنهان و یکدو درهم را اعلانه و یک در سمرقند و از یک درهم را در شب تصدق کرد پس ابن ابی درشان او نازل شد * الذین ینفقون اموالهم باللیل و النهار * تا خرابه که در کلام شیخ مفید گذشت و از زید بن زین و مان روایت کرده است که در شان هیچ کس ایات قرآن انقدر نازل نشده که در شان حضرت علی نازل شد * سم * در احادیث بسیار از طرق موافق و مخالف تفسیر ایات صدق و تصدیق نامحصر شده است چنانچه این مرد و به و حافظ ابو نعیم در حلیله و سبوطی در درمنثور و دیگران از ابن عباس و مجاهد روایت کرده اند در تفسیر قول سق نعیم * و الذی جاء بالصدق و صدق به اولئک هم المؤمنون * یعنی آنکسی که راستی را آورد و تصدیق بان کرد ایشانند پرهیزکاران گفته اند آنکسی که صدق را آورد حضرت رسول ص است و آنکه تصدیق بان کرد علی بن ابی طالب عم است و بنا بر این موصول در و صدق مفید است و کوفیان از اهل عربت تجویز حذف موصول کرده اند و باز حقیق فرموده است * و الذین امنوا بالله و رسوله اولئک هم الصدقون و الشهداء عند ربهم لهم اجرهم و نورهم * احمد بن حنبل و جمع دیگر از ابن عباس و دیگران روایت کرده اند که ابن ابی درشان امیرالمؤمنین عم نازل شده است و بر روایت دیگر ابن عباس گفت که در شان علی و حمزه و جعفر عم نازل شده است ابن عباس گفت یعنی آنها که ایمان آوردند بجد او و رسولان او ایشانند بسیار راست گوینان و تصدیق کنندگان و گواهان پیغمبران بر آنکه ایشان تدبیر رسالت کرده اند از برای ایشانست مرد ایشان بر تصدیق حضرت رسول ص و نور ایشان بر صراط و باز حقیق فرموده است * و من بطع الله و الرسول نازلئک مع الذین انعم الله علیهم من الذین و الصدیقین و الشهداء و الصالحین و حسن اولئک رفعا * یعنی آنها که اطاعت کنند خدا و رسول را پس ایشان در قیامت با آنهاند که خدا انعام کرده است بر ایشان از پیغمبران و صدیقان و شهدایان و صالحان و نیکو رفیقانند ایشان پس معلوم شد که صدیقان بعد از پیغمبران درجه ایشان از شهدایان و صالحان بلندتر است و این مصداق امامت و وصایت است و خاصه و عامه بطریق متواتره روایت کرده اند که علی بن ابی طالب عم صدیق ابن امت است و مخرراری و تعلیمی و احمد بن حنبل در مسند و ابن شهر و به در قدوس و ابن معازلی و دیگران از حضرت رسول ص روایت کرده اند که صدیقان سه نفرند حبیب بخاری که موومن ال پس است و حرقیل که موومن ال فرعون است و علی بن ابی طالب که او افضل ایشانست و تعلیمی پس دیگر روایت کرده است که سبقت گیرندگان امتوا سه نفرند که کافر نبودند بجد ابی چشم زدن علی بن ابی طالب و صاحب ال پس و موومن ال فرعون پس ایشانند صدیقان و علی بن ابی طالب افضل است از ایشان ایضا حافظ ابو نعیم روایت کرده است از

عباد بن عبدالله که شنیدم که امیرالمؤمنین عم میگفت من صدیق اکبر نمیکوید این سخن را بعد از من مکرر
 دروغ گوئی هفت سال پیش اردبکران نماز کردم و صدیق در لغت و عرف مرادف معصوم است
 با نزدیک بان و صاحب صحاح گفته است که صدیق دایم التصدیق است و کسی است که تصدیق کند
 کفتار خود را بکردار خود و حقیق پیغمبران را این وصف کرده است در شان حضرت ادریس گفته است
 * اینه کان صدیقانیه * و در حق یوسف گفته است یوسف ایها الصدیق و کسی که مصداق این آیات
 و صاحب این صفات باشد البته با مامت و خلافت احق است از کسی که بهره از اینها نداشته باشد و او را
 با قتر صدیق گویند چنانکه بر عکس فند نام رنگی کافور * چهارم * حق تعالی مفریاید امن کان علی
 بنه من زیه و بتاوه شاهد منه یعنی ابایس لسی که بر حجتی و برهانی از جانب پروردگار خود باشد و از
 نبی او باشد گواهی از او مثل کسی است که چنین نباشد آنکه بر بنه است حضرت رسول ص است و در
 شاهد خلافت و در احادیث معتبره وارد شده است که مراد از شاهد حضرت امیرالمؤمنین عم است
 که گواه بر حقیقت انحضرت است و این ابی الحدید و ابن مغزی و سنوطی در در مشهور و طبری را اکثر
 عامه بطریق متعدده روایت کرده اند از عباد بن عبدالله و عبدالله بن الحارث که روزی حضرت امیر
 المؤمنین عم فرمود که کسی از قریش نیست مگر آنکه یک ایه یا دو ایه در مدح او نامد مت او نازل شده
 است پس مردی پرسید که در شان تو کدام ایه نازل شده است حضرت در غضب شد و فرمود که در
 سوره هود بخوانده این ایه را که رسول خدا ص بر بنه است از جانب پروردگار خود و من گواه اویم
 و مخبر از می چون این روایت را ذکر کرده است گفته است که حق تعالی برای شرافت این گواه فرموده است
 که از او است یعنی مخصوص او است و بمنزله یاره تراوست و بنا بر این تفسیر باید که حضرت امیرتالی
 حضرت رسول ص باشد و بعد از او بلافاصله خلیفه باشد و اگر تالی در فضل مراد باشد باز دلالت
 بر امامت دارد زیرا که تفسیر مفضل قبیح است ایضا دلالت بر عصمت انحضرت نیز میکند زیرا که بگواهی
 یک کس هر گاه معصوم نباشد مدعا ثابت نمیشود * پنجم * ایه امانات منذر و لکل قوم هاد * یعنی نیستی
 تو یا محمد ص مگر بر ما نمانده این گروه از عذاب الهی و از برای هر قومی هدایت کننده هست و بعضی
 گفته اند یعنی تو هدایت کننده هر گروهی هستی و کسی که در سابق به تفکر میکند می باید که معنی
 اول ظاهر تر است و بران احادیث مستفیضه از طریق شیعیه وارد شده است و عامه نیز بطریق متعدده
 روایت کرده اند چنانچه در شواهد التنزیل از ابی بردة سلمی روایت کرده است که روزی حضرت
 رسول ص اب وضو طلبید چون از وضو فارغ شد دست علی عم را گرفت و بسینه حقایق دینه خود
 چسباند پس گفت * امانات منذر * پس دست بر سینه باسکینه علی عم گذاشت و گفت و لکل قوم هاد
 پس گفت تویی نور بخش خلایق و علامت راه هدایت و امیر قاریان قرآن گواهی میدهم که تو چنینی

و حافظ ابو نعیم اصفهانی که از مشاهیر محدثان عامه است در کتاب * باقر از من القرآن فی حق علی عم محمد بن
 سند از ابن عباس روایت کرده است که چون ابن ابی نازل شد حضرت رسول ص دست مبارک خود را
 برد و ش حضرت امیر عم گذاشت و گفت تویی باعلی هادی و بتو هدایت می یابند هدایت یافتگان بعد
 از من ثعلبی نیز در تفسیر از ابن عباس روایت کرده است و ابو نعیم بسند دیگر از حضرت رسول روایت
 کرده است که حضرت فرمود من مندر و علی هادی است باعلی بتو هدایت می یابند هدایت یافتگان بر وایت
 دیگر از حضرت امیر روایت است که مندر حضرت رسول است و هادی مردی است از بنی هاشم و معلومست
 که خود را اراده فرموده چنانچه ثعلبی بعد از آنکه این روایت را بد و سند از حضرت امیر عم روایت
 کرده است گفته یعنی نفسه یعنی حضرت بمردی از بنی هاشم خود را اراده کرده است و عبد الله بن
 احمد بن حنبل نیز در مسند خود روایت کرده است این حدیث را و ابن کثیر به بنا بر تفسیری که در
 روایات مستفیضة خاصه و عامه وارد شده است دلالت میکند بر آنچه فرقه ناجیه امامیه رضوان الله علیهم
 قائلند که هیچ عصری خالی نمیباشد از حجتی از جانب حقیق بر بندگان یا پیغمبری یا وصی پیغمبری
 یا امامی که هدایت نماید مردم را بدین خدا و طریق بندگی و نگاه دارد مردم را از ضلالت و کفر اهل
 چنانچه عقل نیز بر این شاهد عدل است * و الحمد لله الذی هدانا لهذا ما كنا لنهتدی لولا ان هدانا الله
 * ششم * و من الناس من بشری نفسه ابتغاء مرضات الله و الله و عرف بالعباد * یعنی از جمله مردم کسی
 است که بفرود شد جان خود را برای طلب خشنودی خدا و خدا مهر بانست بر بندگان خود و احادیث
 مستفیضة بلکه متواتره از طرق خاصه و عامه وارد شده است که ابن ابی در شان مولای مؤمنان نازل
 شد در شبی که کفار قریش افاق کردند بر قتل حضرت رسول ص و آنحضرت از جانب خدا مأمور شد
 که از ایشان پنهان شود و بخار برود و کفار قریش در آن شب بر کرد خانه آنحضرت بر آمدند و انتظار
 صبح می کشیدند و امر حقیق شد که حضرت امیر المؤمنین عم وارد جای خواب خود نموایانند که کفار کمان
 کنند که حضرت رسول است و حضرت پیروان رود چون حضرت رسول ص این نشانه را آنحضرت
 امیر عم داد شاد شد و بشکر این نعمت که جان شهر من خود را فدای جان تشریف علیان میکند سجده
 شکر بجا آورد و بر فراش آنحضرت خوابید و صد شه شه برهنه شکر گان را بر جان مکرّم خود خرید و در
 آن وقت این آیه که نازل شد و نزول آیه را در شان آنحضرت اکثر مخالفان در کتب تفسیر و حدیث بطریق
 متعدد روایت کرده اند مانند بحر از می در تفسیر کبیر و نیشابوری در تفسیر و ثعلبی در تفسیر و حافظ
 ابو نعیم در نزول آیات و احمد در مسند و سمعانی در فضائل و غیر الی در احادیث سایر مؤلفین و محدثین
 و شعرا و ما در این ساله محمد روایت ثعلبی و ابو نعیم اکتفا بنماییم و ثعلبی در تفسیر مشهور خود از سدی
 از ابن عباس روایت کرده است که ابن ابی در شان علی عم نازل شد در شبی که حضرت رسول ص بخار

رفت و علی بن ابی طالب در فراسر حضرت خواید انصار و ایت کرده است که چون حضرت رسول ص
 اراده هجرت بسوی مدینه نمود حضرت امیر را در مکه گذاشت که فرضهای حضرت را داد آنگذ و امامت های
 مردم را که نزد آنحضرت بود با ایشان زد کند و در شی که خواست که بغار رود مشرکان بخانه آنحضرت
 احاطه کرده بودند امر کرد علی بن ابی طالب را که بر فراسر آنحضرت بنجوابد و فرمود که بر دحضری سبزی
 که من بر خود می پوشم در شبها بر خود پیوش و در میان رخت خواب من بنجواب اگر خدا خواهد مگر و هی
 بتو نخواهد رسید پس حضرت امیر عم چنین کرد و حقیق و حی کرد بسوی جبرئیل عم و میکانیل عم که من
 میان شما بر ادوی قرار داده ام و عمر یکی از شما را در از قرار داد بگری کرد انبده ام که ام پاك از شما
 دیگر بر ابر خود اختیار میکنند بطول زندگانی پس هیچ پاك دست از طول زندگانی خود برنداشتند
 و اختیار طول جنوة دیگری بر خود نکردند حقیق و حی کرد با ایشان که چرا شما مثل علی بن ابی طالب نبودید
 که من او را با محمد ص برادر کردم و بر فراسر او خوابید و جان خود را فدای او کرد انبده و زندگانی
 محمد ص را بر زندگانی خود اختیار کرد اننون بر و بد بسوی زمین و او را از شرم دشمنان محافظت نماید
 پس هر دو بر زمین آمدند و وجه جبرئیل عم نزدیک سر حق پرور حضرت امیر عم نشست و میکانیل نزد باهای
 او و جبرئیل عم ند اگر که به به کبست مثل توای پس ابو طالب عم خدا بتو میباید بر ملا نکه پس
 حقیق این ایه را بر حضرت فرستاد در وقتی که متوجه مدینه طیبه بود در شان علی عم و حافظ ابو نعیم
 بن نزول این ایه را در شان آنحضرت از ابن عباس روایت کرده است * حقیق * ایه که میم تظهر است *
 انما یرید الله لیدهب عنکم الرجس اهل البیت و بطهر کم تظهرکم یعنی اراده نکرده است حق تعالی مگر آنکه
 بر طرف کند از شما شرک و کناه و شک و هر بدی را ای اهل بیت پیغمبر و پاك کرد انبده شما را پاك
 کرد انبده بدنی بدانکه احادیث معتبره از طریق عامه و خاصه وارد شده است که این ایه در شان امیر
 المؤمنین عم و فاطمه و حسن و حسین عم نازل شده و در جمع صحاح عامه و تفاسیر معتبره ایسان مذکور
 است چنانچه ثنایی از ابو سعید خدری روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود که این ایه در شان من
 و علی و فاطمه و حسن و حسین عم نازل شد انضا ثنایی و غیر او از ام سلمه روایت کرده اند که گفت
 حضرت رسول ص در خانه من بود و فاطمه عم حریره از برای آنحضرت او در حضرت در صفة نشسته
 بود که خوابگاه آنحضرت بود و در زبزش عبای خیبری کستورده بود و من در حجره نماز میکردم پس
 حضرت رسول ص بقاطمه گفت بطلب شوهر خود و پسرهای خود را پس علی و حسن و حسین عم آمدند
 و همه نشستند و مشغول حریره خوردن شدند در این وقت حق تعالی این ایه را فرستاد پس حضرت رسول
 ص زیادتیه عبار گرفت و بر ایشان پوشانید و دست مبارک بسوی آسمان بلند کرد و گفت خداوند
 اینها اهل بیت من و مخصوصان منند پس از ایشان زد و رکن رجس را پاك کرد ان ایشان را پاك کرد انبده بی

ام سلمه گفت پس من سر خود را داخل خانه کردم و گفتم من نیز با شما پیغمبر رسول الله و مرتبه فرمود که
عاقبت تو بخیر است و مراد اهل انظار که ابضا نعلبی از مجمع روایت کرده است که گفت با ما درم رفته نزد
عایشه مادر من سبب خروج او را بجنک حمل برسد گفت امری بود از قضا و قدر خدا ما درم گفت در باب
علی چه میگوئی گفت سوال میکنی از کسی که محبوب تر بن مردان بود نزد حضرت رسول ص و شوهر
محبوب تر بن زبان بود نزد آنحضرت به محقق که دیدم علی و فاطمه و حسن و حسین را که حضرت
رسول ص ایشان را در زهر جامه جمع کرد و گفت خداوند آنها اهل بیت و مخصوصان و دوستان منند
پس از ایشان رجس را دور گردان و پاک گردان ایشان را پاک گردانیدنی من خواستم داخل شوم گفت
دور شو ابضا نزول ایه را در شان ایشان از عبد الله بن جعفر طیار روایت کرده است و آنکه زینب
و وجه حضرت خواست داخل شود راضی نشد و از و آله بن اسفغ روایت کرده است و آنکه حضرت
فرمود اهل بیت من احق اند یعنی سزاوار ترند بخلافت و هر خبری و از ابن عباس نیز روایت کرده
است و صاحب جامع الاصول از صحیح ترمذی روایت کرده است که ام سلمه گفت این ایه در خانه من
نازل شد و من در پیش در نشسته بودم گفتم من از اهل بیت نیستم فرمود که عاقبت تو بخیر است و تو از
از واج رسولی و در آنخانه وقت نزول ایه حضرت رسول و علی و فاطمه و حسن و حسین عم بودند
و عبا بی بر ایشان پوشانید و گفت خداوند آنها اهل بیت منند و در کن از ایشان رجس را پاک گردان
ایشان را پاک گردانیدنی و در جامع الاصول گفته است بروایت دیگر حضرت فرمود که اینها اهل بیت
و مخصوصان منند پس ام سلمه استدعا کرد که داخل شود در ایشان حضرت قبول فرمود و گفت عاقبت
تو بخیر است و باز از صحیح ترمذی از عمر و بن ابی سلمه همین مضمون روایت کرده است و صاحب جامع
الاصول و صاحب مشکوٰه از صحیح مسلم روایت کرده اند از عایشه که روزی حضرت رسول ص بیرون
آمد و عبا بی منقش سپاهی پوشیده بود و علی و فاطمه و حسن و حسین عم را داخل عبا برد و این ایه
خواند و نعلبی نیز این حدیث را از عایشه روایت کرده است و این حجر که متعصب تر بن علماء ایشانست
در کتاب صواعق محرقة گفته است که اکثر مفسران را اعتقاد است که این ایه در شان علی و فاطمه و حسن
و حسین عم نازل شده است باعتبار آنکه ضمیر حکم ضمیر جمع مدکر است و در صحیح مسلم و جامع الاصول
روایت شده است که حصین بن سمره از زید بن ارقم پرسید که ایازان آنحضرت از اهل بیت او بند زبا
گفت نه بخند اسو کند زن مدتی باشوهر میباشد چون طلاقش گفت بخانه پدرش می رود و بقوم خو
مالمحق میشود بلکه اهل بیت او خویشان او بند که صدقه بر ایشان حرامست و در جامع الاصول از صحیح
ترمذی روایت کرده است که انس بن مالک گفت چون ایه تطهیر در شان اهل بیت عم نازل شد تا قبر
شش ماه حضرت رسول ص چون بخار بیرون می آمد بر در خانه فاطمه عمی ایستاد و میگفت الصل

اهل البیت یعنی نماز حاضر شو بدای اهل بیت من پس ایه تطهیر را تلاوت می نمود تا آخر ایه و عامه
 و خاصه بطرف بسیار از ابوسید خدری و انس بن مالک و عایشه و ام سلمه و وائله بن اسفح و غیر
 ایشان روایت کرده اند که این ایه در شان ال عیال نازل شد پس باخبار متواتره عامه و خاصه ظاهر شد
 که این ایه مخصوص این پنج نفر است و زنان حضرت رسول ص و خویشان آنحضرت داخل نیستند پس
 ایه دلالت میکند بر آنکه ایشان از لغو و نفاق و شک و شک و هر نهایی معصومند زیرا که اراده را بچندین
 معنی اطلاق میکنند * اول اراده که بعد از آن مراد بلافاصله حاصل شود چنانکه حق تعالی فرموده * انما
 امره اذا اراد سبحان بقول له کن میسکون * یعنی بپست امر خدا مگر ایله هر گاه اراده کند چیزی را آنکه
 بگوید مرا نر ایاش پس آن می باشد و بهم میرسد * دوم * اراده بمعنی عزم و ان در حق تعالی محالست
 و نمی باشد و ایه سابقه نیز صریح است در آنکه اراده الهی تخلف از مراد نمیکند * سیم * اراده بمعنی تکلیف
 و این معنی در این ایه احتمال ندارد بچند وجه * اول * آنکه کلمه انما با اتفاق اهل عربیت دلالت بر خصوص
 میکند و تکلیف ذهاب رجس خصیصتی با اهل بیت ندارد بلکه جمیع مکلفین عی کفار میکنند با این
 امر و حق تعالی فرموده است من یافریده ام جن و انس و امکر برای آنکه مرا عبادت کنند و دوم آنکه در
 سیاق اخبار متواتره معلومست که نزول این ایه برای مدح و تشریف بود لهذا حضرت رسول ص ایشان را
 مخصوص کرد انبیا و عبا بر وی ایشان پوشاید و فرمود که ایشان اهل بیت و مخصوصان منند پس ایه
 موه کذب که در اب عظیمه نازل شد چنانچه مخر از ای با آن تعصب گفته است که لذیذ عنکم الرجس یعنی
 جمیع گناهان را از من ازل کرد اند و بطه که تطهیر از اینی حلیتهای کرامت خود را بر نه ایوستاند و اگر
 مراد تکلیف ترک گناهان باشد نه کفار و مساق همه در آن شریکند چه مدحی و چه تشریفی و چه کرامتی
 در آن خواهد بود * سیم * آنکه در آئین و آیات مذکور شد که این ایه بعد از دعاء استدعاء آنحضرت
 نازل شد و آنچه حضرت استدعاء نمود از ذهاب رجس بودن اراده که متبوع حصول نباشد اگر این معنی
 مراد باشد ایه متضمن بر رد دعای آنحضرت خواهد بود نه اجابت آن چهارم آنکه اکثر این معنی مراد بود
 ام سلمه چرا بقدر میانه میگرد که خود را اهل کند و حضرت چرامضا بفرمود و دخول آن در این
 معنی که همه کس در آن داخلند و آنکه بعضی از مخالفان گفته اند که این ایه در میان اربابی است که در آن
 آیات خطاب بر زنان آنحضرت شده است پس در این ایه نیز باید ایشان مخاطب باشند باطلست بچند وجه
 * وجه اول * آنکه تعظیم و تکریم و تکریم مذکور نیست بلکه خطاب با ایشان نیست و کسی که تتبع
 آیات قرآنی می نماید میداند که در آیات از این قبیل بسیار است که در میان قصه قصه دیگر مذکور میشود
 و تکریم خطاب بسیار میشود چنانچه در این سوره نیز مثل این واقع شده که در میان خطاب با زوجات
 عدول بخطاب مومنان شده است و بار بعد از آن امر بمحاطبه ایشان شده است با آنکه در اینجا مناسبت

تام تمام هست اگر کسی تدوین کند زیرا که در این تغییر کلام تعبیری نسبت بزنان هست که شما و اهل بیت
 همه با آنحضرت محشورید بلکه معاشرت شما بیشتر است چرا شما مثل ایشان نمیشد در طهارت و نراحت
 و رعایت آداب معاشرت با آنکه مبارک کسی توهم کند که زبان با این اختصاص هرگاه این قسم اعمال از
 ایشان صادر شود ممکن است که از اهل بیت هم مثل آنها العباد بالله صادر شود و از برای بیان
 طهارت ذیل عصمت ایشان این ایه را در میان داخل کرده باشند و این دو وجه که بخاطر فقیر رسیده
 نیست بوجوهی که مفسران در ربط و نظم میگویند واضح تر و ابان تر است * دویم * آنکه اگر این سخن
 صورتی داشته باشد رقی حجت میشود که از مصحف چیزی ساقط نشده باشد و معلوم نیست زیرا که
 صاحب جامع الاصول از زید بن ثابت نقل کرده است که بعد از آنکه صحاف را نوشتم ابی * رجال صد
 قواما اهد و الله علیه * باخریمة بن ثابت باقیم و ملحق کردیم پس ممکنست که آیات بسیار دیگر افتاده
 باشد در سابق و لاحق این ایه که ملحق نگردد باشند و از حضرت صادق منقولست که در سوره
 احزاب فصیح مردان و زنان بسیار از قریش بود و بزرگتر از سوره بقره بود و ایشان کم کردند و محرف
 دادند * سیم * آنکه معلوم نیست که نظم قرآن مجید موافق نزول باشد زیرا که در بسیاری از سوره های
 مکیه تصریح کرده اند که بعضی از آیتها مدنی است و بالعکس پس ممکنست که در وقت دیگر نازل
 شده باشد و در این موضع دانسته بماند آنست که الحاق کرده باشند * چهارم * آنکه هرگاه باحادیث صحیح
 متواتره خاصه و عامه معلوم شده باشد که این ایه مخصوص اهل بیت است اگر جهت ربط آیات بر ما معلوم
 باشد ضروری ندارد و جواب اعتراضات دیگر ایشان را در کتب مبسوطه ابرار نموده ام و این رساله
 گنجایش ذکر نماید در هرگاه حقیق حقیقت و حسن از ایشان را بیل گردانده باشد باید جمیع افرادش
 مستفی گردد خصوصا هرگاه بعد از آن مبالعه در بطهر واقع شده باشد که قرینه واضح بر عمومست پس
 باید از جمیع گناهان مطهر باشند پس ثابت شد که معصومند و اگر بوند که دلالت بر عصمت اینده میکند
 گوئیم همس که عصمت فی الجملة بهم رسیده کافینست زیرا که کسی از امت قابل نیست که در بعض
 اوقات معصوم بوده اند و در بعضی بوده اند و این خرق اجماع مرکبست و ایشان جایز نمیدانند با آن
 هر جا که در قرآن مجید آمده یا بن صیغه وارد شده است مراد از آن حصول بالفعل و دوامست مثل
 پرید الله بکم البسر و لا یرید بکم العسر و یرید الله ان یخفف عنکم و یریدون ان یردوا السلام
 و یرید الشیطان ان یضلهم * و مثل این بسیار است و هرگاه عصمت ثابت شد امامت نیز ثابت میشود
 و در رجال ایشان بدلائلی که در عصمت امام مذکور شد بر آنکه با اتفاق امت غیر ایشان معصوم نیست
 * هشتم * ابی مباحله است * فمن حاسک فیه من بعد ما حانک من العلم فقل تعالوا ندع ابنائنا و ابنائکم
 و نائنا و نائکم و انفسنا و انفسکم ثم ینتهل فمجعل لعة الله علی الکاذبین * یعنی پس کسی که مجاد

کند با تو در امر حضرت عیسی بعد از آنچه آمده است بسوی تو از علم بس بگو بیاید تا بخوانیم سران
 مارا پس از شمار او زمان مارا و زمان شمار او چنانهای مارا و جانهای سه از پس مباحله کنیم و نضرع
 کنیم نزد خدا پس بگردانیم لعنت خدا از سر دروغ که بان و در احادیث متواتره از طریق عامه و خاصه
 وارد شده است که این ایه در شان آل عبا نازل شده است چنانچه صاحب مشکوٰۃ و جامع الاصول و دیگران
 از صحیح مسلم روایت کرده اند از سعد بن ابی وقاص که چون ایه مباحله نازل شد رسول خدا ص علی
 و فاطمه و حسن و حسین عم را طلبید * و کف اللهم هیه و لا اهل بیتی * انصاف در مشکوٰۃ صحیح مسلم
 و جامع الاصول از عائشه روایت کرده اند که حضرت رسول ص بامدادی آمد و بر او عبای ملوئی بود
 پس حسن آمد و او را داخل عبا کرد پس حسین آمد و او را داخل عبا کرد پس فاطمه آمد و او را داخل
 عبا کرد پس علی آمد و او را داخل کرد پس ابن ابی ریحان حافظ ابو نعیم و دیگران از ابن عباس روایت
 کرده اند که چون اهل بجران آمدند و حقیقت این ایه را فرستاد رسول خدا ص با علی و حسن و حسین
 و فاطمه پس با ایشان گفت هرگاه من در عالمین بگذرد پس ان شاء الله ان با کردند از ملاعنه و صلح کردند
 بر خزیه و صاحب کساف روایت کرده است که چون حضرت رسول ص نصاری را دعوت کرد بسوی
 مباحله گفتند هله ما را تا بر گردیم و و بگری بکنیم و فریاد می نمودیم چون نایبند که خلوت کردند گفتند
 بصاحب رای خود که ای عبدالمسیح چه مصلحت می بینی گفت محمد اسو کس که دستبندی کرده نصاری
 که محمد ص پیغمبر و رسول است و در باب حضرت عیسی ع حجت قاطعه برای شما آورد محمد اسو کند که
 مباحله نکردید هیچ گروهی با پیغمبر خود که بزرگ ایشان زنده بماند و کودک ایشان بزرگ شود و اگر مباحله
 کنند همین ساعت همه هلاک میشوند و اگر التبه الفت ما بین خود دار بدو میخواهند از آن جدا
 نشوند پس با او صلح کنند و بیلاز خود بر گردند پس آمدند نزد رسول ص و آنحضرت بامداد بیرون
 آمده بود و حضرت امام حسین ع را در برداشت و دست حضرت امام حسن ع را گرفته بود و حضرت
 فاطمه ع در پشت سر او میرفت و حضرت ام المومنین ع از پشت سر او میرفت و حضرت رسول ص
 با ایشان میفرمود که هرگاه من دعا کنم شما همین بگو پس آن فقیر بجران کف ای گروه نصاری من می بینم
 روی چند زاله اگر خدا خواهد کوهی را از جای خود بکنند این روها میبکنند پس مباحله میکنند که هلاک
 میشوند و بر روی زمین یک صرانی نمی ماند مار و ز قیامت پس ایشان گفتند ای ابوالقاسم رای ما
 بران قرار گرفته است که با تو مباحله نکنیم و تو بر دین خود بکن از بیم و ما بر دین خود ثابت باشیم حضرت
 فرمود که هرگاه با ما بکنند از مباحله کردن پس مسلمان شوید که بوده باشد از برای شما آنچه از برای
 مسلمانانست بر شما باشد آنچه بر مسلمانانست پس ابا کردند حضرت فرمود که پس با شما جنگ میکنم گفتند
 ما را طاقت جنگ عرب نیست و لیکن صلح میکنیم با تو که با ما جنگ نکنی و ما را از دین خود

برنگردانی بشرط آنکه در هر سال دو هزار حله بد هم برای جز به هزار حله وادوماه صفر و هزار حله را
دوماه رجب و سحر زره عادی قدیم پس حضرت با ایشان باین موصول نمود و فرمود که بحق خداوندی
که جانم در دست قدرت اوست هلاک شدن او بخته شده بود بر اهل بجن و اگر مباحله میکردند
همگی مسیح میشدند بصورت بور بنه و خوک و این وادی بر ایشان آتش میشد و هر بنه خداوند عالمیان
مستاصل میکرد بجز این و اهل آن راحتی مرغان را بر سر درختان و پیش از آنکه سال بگردد و تمام شود
جمع نصاری هلاک میشدند و تعلی در تفسیر نیز همین روایت را بعینها نقل کرده است پس صاحب
کشاف روایت عایشه را ذکر کرده است و در آخر گفته است که چون حضرت ایشان را داخل عبا کرد گفت
* انما یرید الله لیدهب عنکم الرحس * و مضمون قصه مباحله متواتر است میان خاصه و عامه از مفسرین
و محدثین و مورخین و غیر ایشان هر چند در بعضی از خصوصیات آن اختلافی کرده اند و خلاقی نیست
در اینکه مباحله بال عبا عم شد و غیر ایشان کسی داخل نبود و علی ای حال دلالت میکند بر حقیقت رسول
صم و امامت علی مرتضی عم و فصلت مجموع ال عبا علیهم الف الف الصلوة و الحجة و الثناء بوجوه شتی
* اول * آنکه حضرت رسول آرزو تمام بر حقیقت خود نمیداشت باین جهت اقدام بر مباحله نمی نمود
و عزیز تر بن اهل خود را بدیدم شمشیر دعاء سریع التاثر و کروهی که ظن حقیقت ایشان داشت با احتمال حقیقت
ایشان میداد بدرنمی آورد * دوم * آنکه خبر داد که اگر با من مباحله کنید عذاب حقیقم بر شما نازل
میشود و مبالغه می نمود در تحقق مباحله اگر جز بمحقیقت خود نمیداشت این مبالغه کردن متضمن سعی در
اظهار کذب خود بود و هیچ عاملی چنین کاری نمیکند با آنکه با اتفاق جمیع ارباب ملل آنحضرت اعقل عفلاء
هر زمان بود * سیم * آنکه نصاری امتناع از مباحله نمودند و اگر علم بحقیقت آنحضرت نداشتند با است
پروا از نفرین آنحضرت و معدودی چند از اهل بیت آنحضرت ننگسند و حفظ رتبه خود در میان قوم
خود میکنند چنانچه برای این معنی اقدام بر حروب مهلکه مینمودند و زنان و فرزندان و اموال خود را
در معرض اسر و قتل و غلب بدرمی آوردند و با است مذلت و خواری جز به را اختیار ننگسند * چهارم
آنکه در اکثر اخبار مذکور است که ایشان بک دیگر را منع از مباحله می نمودند و مذکور میساختند که
حقیقت او بر شما ظاهر گردید و معلوم شد بر شما که آن پیغمبر موعود این است و باین سبب از مباحله امتناع
نمودند * پنجم * از این قصه شریفه ظاهر میشود که حضرت امیرالمؤمنین و فاطمه و حسن و حسین ص
بعد از حضرت رسالت صم اشرف خلق خدا و عزیز تر بن مردم نزد آنحضرت بوده اند چنانچه جمیع مخالفان
و متعصبان ایشان مانند زنجشیری و بیضاوی و فخر رازی و غیر ایشان باین اعتراف نموده اند و
زنجشیری که از همه متعصب تر است در کشاف گفته است که اگر کوی دعوت کردن خصم بر مباحله برای
آن بود که ظاهر شود که او کاذب است یا خصم او و این امر مخصوص او و خصم او بود پس چه فایده داشت

ضم کردن پسران و زنان در مباحله دلالتش بر وثوق و اعتماد بر حقیقت او زیاد بود از آنکه خود
 به تنهایی مباحله نماید زیرا که با ضم کردن ایشان جرات نمود بر آنکه اعتراف خود در بارهای جگر خود را و محبوب
 تر بن مردم از نزد خود در معرض نفرین و هلاک را آورد و گفتند و نمودند خود آتشی و دلالت کرد بر آنکه
 اعتماد تمام بر دروغ گو بودن خصم خود داشت که خواست خصم او با اعتراف و اجبه اش هلاک شوند و مستاصل
 عکس کردند اگر مباحله واقع شود و مخصوص گردانید برای مباحله پسران و زنان را که ایشان عزیز تر بن
 اهل اند و بدل پیش از دیگران می چسبند و بسا باشد که آدمی خود را در معرض هلاک در او و در برای
 آنکه اسبی با پشای نرسد با بن سب در چند هزاران و فرزند را با خود میبرد اند که فکر نزنند و با بن
 جهت خدای تعالی در بابه مباحله ایشان را و نفس خود مقدم داشت تا اعلام نماید که ایشان بر حازم مقدمند
 پس بعد از این گفته است که این دلیلی است که از این قوی تر دلیلی نمیشد بر فرصت اصحاب دعای تمام شد
 کلام از محشری پس گویم هر گاه معلوم شد که ایشان احب و اعز خلق بوده اند نزد آنحضرت پس
 باید بهتر بن خلق باشند در آن زمان و بعد از آنحضرت چه بر هر عاقل متدین ظاهر است که محبت آنحضرت
 از بابت دیگران از جهت روابط بشریت نبود بلکه هر که نزد خدا محبوب تر بود آنحضرت او را بیشتر دوست
 میداشت و چون چنین باشد و حال آنکه در آیات و اجاب بسیار مذمت محبت او لاد و اباء و عشا با بدون
 جهت دینی وارد شده است ایضا از سیرت آنحضرت معلوم بود که خود بسیار از خود دور میگردد
 بسبب آنکه دوست خدا نبودند و دوران را در عایت میکرد محبت آنکه حد ایشان را دوست میداشت
 مانند سلمان و مقداد و احزاب ایشان چنانچه حضرت سید الساجد بود در وصف آنحضرت فرموده است
 * و الی فیک الای بعد بن و عادی فیک الاقر بن * و گاه ایشان محبوب تر بن خلق باشند نزد خدا
 و بهتر بن امت باشند بعد از آنکه بر ایشان در امامت عقلا قبیح خواهد بود ششم * فخر از میانه از اعظم
 علمای اهل سنت است و بتعصب مشهور است گفته است که شیعیه اد این اینه استدلال میکنند که علی بن
 ابی طالب عم از جمیع پیغمبران بهتر از پیغمبر آخر الزمان افضل است و از جمیع صحابه افضل است زیرا که
 حق تعالی فرموده است بخوبی نفسهای خود و نفسهای شما را و مراد از نفس مقدس محمد ص نیست زیرا
 که دعوت اقصای مغایرت میکند و ادبی خود را نمی خواند پس باید مراد دیگری باشد و ناقای
 مخالف و موافق غیر از زنان و پسران کسی که با نفسان او تعبیر کرده باشند بغیر علی بن ابی طالب عم
 نبود پس معلوم شد که حقیقت نفس علی را نفس محمد ص گفته است و اتحاد حقیقی میان دو نفس محال است
 پس باید که مجاز باشد و این مقرر است در اصول که حمل لفظ بر اقرب مجازات بحقیقت او نیست از حمل
 بر اید و اقرب مجازات استوای در جمیع امور و شرکت در جمیع کمالات است مگر آنچه بدلیل بدرد رود
 و آنچه با جماع بیرون رفته است پیغمبر نیست که علی با آن در او شریک نیست پس در کمالات دیگر

شریک باشد و از جمله کمالات حضرت رسول ص است که او افضل است از سایر پیغمبران و از جمیع صحابه پس حضرت امیر عم نیز باید که افضل از آنها باشد و بعد از آنکه دلیل را بتفصیل تمام نقل کرده است جواب گفته است که چنانچه اجماع منعقد شده است که محمد ص افضل از علی عم است اجماع منعقد است بر آنکه پیغمبران افضل اند از غیر پیغمبران و در باب افضلیت بر صحابه جوابی نگفته است زیرا که در اینجا جوابی نداشته است و جوابی که در باب پیغمبران گفته است نیز بطلانش ظاهر است زیرا که شیعه این اجماع را قبول ندارند و میگویند اگر کوفه بد که اهل سنه اجماع کرده اند اجماع ایشان باینها چه اعتبار دارد و اگر میگویند بد که جمیع امت اجماع کرده اند مسلم نیست بلکه بطلانش ظاهر است زیرا که اکثر علماء شیعه را اعتقاد است که حضرت امیر و سایر امه عم افضل اند از سایر پیغمبران و احادیث مستقیسه بلکه متواتره از امه خود در این باب روایت کرده اند و سایر مقدمات از بسکه وضوح داشته است این فاضل که امام المشککین میگویند او را تصرفی نتوانسته است کردن پس امامت حضرت امیر عم نیز این دلیل ثابت شد زیرا که از جمله کمالات حضرت رسول ص امامت و وجوب اطاعتست و آن غیر پیغمبر نیست پس باید آنحضرت امام باشد ایضا افضل بودن از سایر انبیاء لازم دارد اعلاء مراتب امامت را قطع نظر از آنکه ترجیح مرجوح قبیح است و اگر معاند متعسفی مناقشه کند و گوید که ممکنست دعوت نفس مراد باشد مجاز او مجاری از مجاز دیگر اولی نیست بچند وجه جواب میتوان گفت و ما در این رساله بد و جواب اکتفا می نمایم * اول * آنکه مجاز در اطلاق نفس شایع تر از مجاز دیگر است و در میان عرب و عجم شایعست که میگویند که تو بمنزله جان منی و در خصوص حضرت امیر عم این معنی در روایات بسیار از طرق عامه و خاصه وارد شده است چنانچه در صحاح عامه منقولست که حضرت رسول ص بحضرت امیر المؤمنین عم گفت * انت منی و ابا منک * یعنی با علی توا منی و من از توام و در مردوس الاحبار روایت کرده است که گفت علی از من بمنزله سر منست از بدن من و بر وایت دیگر بمنزله روح منست از بدن من دیگر و هر از منافقان خطاب کرد که نماز کن و زکوة بدهید با آنکه بفرستم نسوی شما را دیگر که بمنزله نفس منست یعنی علی عم و از این باب احادیث بسیار است و اینها همه قرینه این مجاز است * دویم * آنکه این آیه کریمه بر هر احتمال دلالت میکند بر فضیلت و امامت آنحضرت زیرا که ندع که حقیق بصیغه متکلمه مع الغیر فرمود است با باعتبار دخول مخاطب است با از برای تعظیم است که در این مقامات شایعست ما را برای داخل بود امتست و بنا بر دو احتمال آخر تقدیر کلام این خواهد بود که * ندع ابناءنا و ندع ابناءکم * و شک نیست در آنکه احتمال اول اظهر احتمال است و این نیز دو احتمال دارد اول آنکه مراد آن باشد که بخوانیم هر یک از ما و شما فرزندان و زنان و نفس خود را * دویم * آنکه هر یک از ما و شما ابناء و نساء و نفس جانبی را بخوانیم و اول اظهر است چنانچه بیضاوی و اکثر مفسران تصریح بان نموده اند و اگر چه اکثر وجوه دخی

در ما سخن فیه نذر ادا ما از برای استیفاء احتمالات مذکور شد و اما جمعیت ابناء و نساء و انفس محتمل است
 که از برای تعظیم باشد باز برای دخول امت باز برای مخاطبین که تقدیر کلام ان باشد که مدع ان ائمتنا
 و ابناء کم * که اعاده ابناء از برای رعایت لفظی باشد چون عطف بر ضمیر مجرور بدو و اعاده جار مجروح
 است میان اهل عربیت با اعتبار ان باشد که ابتداء نظر بظاهر حال محتمل بود که آنها که صلاحیت دارند که
 در مباحله داخل باشند از هر صنف جماعتی باشند و چون بناقتند کسی را که صلاحیت این امر داشته
 باشد بغیر ایشان این جماعت را آوردند و تعیین خصوص الجماعت قبل از تحقق مباحله ضرور نبود
 و هم چنین جمعیت ضمیر * ابناء و نساء و انفسنا همه احتمالات را دارد بغير احتمال سیم و ان در اول
 نذر نهایت بعد است زیرا که معلومست که دعوت هر يك مخصوص جماعت خود بود پس میگوئیم که
 اگر جمعیت برای تعظیم باشد و مراد نفس ان شخص باشد که متصدی مباحله شده است و معلوم است
 که متصدی مباحله از این جانب حضرت رسول بود و بانفاق و ابواب و اقوال حضرت امیرالمؤمنین
 عم در مباحله داخل بود پس دخول آنحضرت بی صورت خواهد بود و نصاری میتوانند گفت که چرا
 او را آورده و حال آنکه در شرط ما داخل نبود مگر آنکه گویند که آنحضرت از برای شدت اختصاص
 و تناسب بمنزله نفس او بود و گویند و بمنزله يك شخص بودند لهذا او را آوردن و این وجه با آنکه
 در این مقام نهایت بعد دارد در مطلوب ما داخل خواهد بود و ضرر با ایشان بیشتر خواهد داشت اما وجه
 دویم میگوئیم که اگر امت با صحابه داخل در مباحله بودند حر اقلای هر که حاضر بود از ایشان در مباحله
 حاضر ساجت مگر آنکه گوئیم حاضر کردن جمیع موجب غوغای عام و اختلاط اصوات میکردید و موهم ان
 بود که اعتماد بر حقیقت خود میدارد که این گروه انبوه را با خود آورده است که ما را بکثرت ایشان و شوکت
 خود ترسانند و این باب اعتماد بدعای مردم کرده است چون خود حاضر شد که قائم مقام همه بود و اولی
 بنفس بود نسبت همه و امیرالمؤمنین را آوردن برای آنکه امام و پدینوای و مقتدای ایشان بود ایضا
 ایامی پیغمبر انبای او بودند و فاطمه چنانچه دختر پیغمبر بودند و وجه او بود پس باین اسباب آنحضرت را
 از میان سایر امت خود و صحابه اختصاص باین امر داد و هر دو از جانب خود و سایر امت مباحله حاضر
 شدند چنانچه ان جماعت نیز سر کرده جمیع نصاری بودند و از جانب همه حاضر شده بودند پس این
 وجه نیز اصرار خواهد بود در مقصود ما و اقوی خواهد بود در اثبات مطلوب ما و هم چنین وجه رابع
 نیز دلالت بر نهایت فضل آنحضرت میکند بسبب آنکه هر گاه در میان جمیع امت و صحابه کسی که اهلیت
 دخول در مباحله داشته باشد بغیر آنحضرت و زوجه و اولاد آنحضرت نبوده باشد همین دلیل خواهد
 بود بر آنکه غیر ایشان صلاحیت امامت ندارند بوجهی که مذکور شد پس منع ایشان معنی اول را فایده
 با ایشان میسرساند با آنکه ان معنی موید باخبار معتبره جانیین بوده باشد چنانچه دانستی و اگر گویند حمل

فراقرب مجازات و قتی متعین است که معنی دیگر شایع نباشد و این معلوم است که این معنی را در مقام
اظهار نهایت محبت و اختصاص بسیار استعمال نمایند جواب گوئیم که هر چند آن احادیث که سابقان
اشاره کردند لالت میکنند بر آنکه محض همین معنی مراد نیست اما ما را مانع آنست که در این ضرورت نیست
و از برای اثبات امامت و احق بودن بخلافت که مطلب اصلی است در این مقام حصول این معنی کافی است
تفسیری که مکرر مذکور شد * هم * و تعبها در واعیه * یعنی ضبط میکند و حفظ میباشد ابان قرانی
و حفاظتی ربانی را کوشی که حفظ کنند و نگاه دارند است عامه و خاصه بطریق مستفیضه روایت
کرده اند که این ابه در شان حضرت امیرالمؤمنین عم نازل شد چنانچه ثعلبی در تفسیر و حافظ ابو نعیم
در حلیه و واحدی در اسباب نزول و نظیری در خصائص و راغب اصفهانی در مخاضرات و ابن مغزی
در مناقب و ابن مردودیه در مناقب و اکثر محدثان و مفسران خاصه و عامه از حضرت امیرالمؤمنین عم
و ابن عباس و بر بنده سلمی و ضحاک و جماعت بسیار روایت کرده اند و بعضی باین لفظ است که حضرت
امیرالمؤمنین عم گفت که رسول خدا صم مراد بر گرفت و گفت امر کرده است مرا بر و رد کار من که ترا بخود
نزدیک گردانم و علوم خود را بتو تعلیم نمایم و بر من لازم است که اطاعت پروردگار خود نمایم در حق تو
و ترسانا و ار است که حفظ نمایی و فراموش نکنی پس این ابه نازل شد بر و ابان دیگر فرمود که چون این
ابه نازل شد حضرت رسول صم فرمود که از حد اسوال کردم که این را کوشهای تو گرداند و خدا مستجاب
گردد عای مرا پس حضرت امیر فرمود که بعد از آن آنچه از آنحضرت شنیدم هرگز فراموش نکردم چون
بواند بود که فراموش کنم بعد از دعای آنحضرت ز منخسری و فخری را بی نهایت تعصب ایشان روایت
بعل کرده اند و ز منخسری در کشف گفته است که مراد * باذن واعیه * کوشی است که از ساز او ان باشد
که هر چه را بشنود حفظ کند و ضایع نگردد اند بترک عمل بان پس این روایت اخیر را روایت کرده است
که اگر کوی که چرا خدا را بلفظ مفرد و نکره اد کرده است جواب گوئیم که از برای اشعار بانست که
حفظ کنند بسیار کم است و سر ز ثبی است مردم را بر این امر و اد برای دلالت بر آنست که بنگ کوش که
حفظ کند پس است و نزد خدا بمنزله کرده بسیار است و پروانی نیست بجماعت دیگر هر چند تمام عالم را
پر کنند تمام شد کلام ز منخسری و حقیق بر قلم او جاری کرده و اعتراف کرده است که فایده بعثت و نزول
ایات در خصوص حضرت امیرالمؤمنین عم بعمل آمده است و او ست حافظ علوم الهی چون تواند بود
که او محکوم حکم جاهلی چند باشد که در همه احکام محتاج او بودند و او استفسار نمونند و حقیق
فرموده است * هل یستوی الذین یعلمون و الذین لا یعلمون * با سایر ایات و ادله که سابقا مذکور شد
و مریدانکه آنحضرت اعلم نام بود بلفظ و معنی قران آنکه ابن حمر ناصبی در صواعق محرقة از ابن سعد
روایت کرده است که حضرت امیرالمؤمنین عم فرمود بخدا سوگند که هیچ ابه نازل نشده مگر آنکه میدان

در چه امر نازل شده و در کجا نازل شده است و بر کی نازل شده است بدرستی که عطا کرده است مرا
 پروردگار من دلی فهمنده و زبانی گو با ایضا گفته است که ابن سعد و دیگران روایت کرده اند از ابی
 الطغیله که علی فرمود که سوال کنید مرا از کتاب خدا بدرستی که هیچ ابه نیست مگر آنکه میدانم که در شب
 نازل شده باد روز و باد صحرا نازل شده باد رگوه و گفته است ابن ابی داود از محمد بن سیر بن
 روایت کرده است که چون حضرت رسول صم تعالم قدس از حال نمود علی عم بدعت ابو بکر حاضر نشد
 و فرمود که سوگند باد که او را در بردوش بنند از مگر برای نماز تا قرآن را جمع کنیم پس میگویند که
 جمع قرآن را بترتیبی که نازل شده بود جمع کرد ابن سیر بن میگفت چه بود اگر آن قرآن را مباحتم که علم در
 اجماع است و روایت کرده است از طبری از ام سلمه که گفت شنیدم از رسول خدا صم که علی با قرآن است
 و قرآن با علی است از یکدیگر جدا نمیشوند تا در حوض کوثر بر من وارد شوند ایضا روایت کرده است
 که حضرت رسول صم در مرض موت خود فرمود ایها الناس نزدیک است که روح مرا بزودی قبض
 نمایند و مرا از میان شما ببرد و بیشتر باشما سخن نمیکویم و عذر خود را بر شما تمام میکنم بدرستی که من
 در میان شما میگذارم کتاب پروردگار خود را و عترت خود را که اهل بیت منند پس دست علی عم را
 گرفت و بلند کرد و گفت این علی باقر است و قرآن با علی است از یکدیگر جدا نمیشوند تا در حوض
 کوثر بر من وارد شوند پس از ایشان سوال کنم که چگونه رعایت من در حق آنها کرده اید * موهب
 گوید * که هر گاه چنین متعصبی که در اکثر احادیث متواتره قدح کشیده است از نهایت تعصب و این
 احادیث را نقل کرده و رد نکرده است همین بس است از برای علم با امامت و خلافت آنحضرت هر گاه در
 هنگام رحلت حضرت رسول صم فرماید که من مبروم و بعوض خودم و چیز در میان شما میگذارم پس
 دست حضرت امیر عم را بگیرد و فرماید که این باقر است و از یکدیگر جدا نمیشوند صریحست در آنکه
 لفظ و معنی قرآن با او است و مفسر قرآن او است و قرآن شهادت بر حقیقت او میدهد و متابعت قرآن بدون
 متابعت او و انبست و بعد از آن بر مسیبل تا کید فرماید که در قیامت از ایشان سوال خواهیم کرد که چگونه
 رعایت ایشان کرده اید هر عاقل که در این حدیث تأمل نماید و تعصب نور در میدانند که این نص
 صریحست بر خلافت قطع نظر از آنکه اعلامیت ثابت میشود و آن کافی است از برای او لو بیت با امامت * دهم
 * ان الذین امنوا و عملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا * یعنی آنان که ایمان آورده اند و عملهای
 شایسته را کرده اند بزودی قرار میدهد از برای ایشان خداوند مهربان دوستی را تعلیمی گفته است
 که یعنی ایشان را دوست میدارد و دوستی ایشان را در دل بندگان موهب من می اندازد از اهل اصنامها
 و زمینهای پس بسند خود روایت کرده است از برای ابن غراب که رسول خدا صم خطاب کرد با علی که بگو
 خداوند بگردان از برای من در نزد خود عهدی و بگردان از برای من در سپنهای موهب منان محبت

و مودتی پس حق تعالی این ایه را فرستاد و حافظ ابو نعیم همین روایت را در کتاب ما نزل من القرآن فی
 علی بسندهای حواله بر ابن غریب روایت کرده است ایضا بسند خود از ضحاک از ابن عباس روایت
 کرده است که این ایه در شان حضرت امیرم مازل شده یعنی محبت او را در دلهای مومنان می افکند
 ایضا روایت کرده است که رسول خدا بعلی گفت سر بلند کن و از پروردگار خود سوال کن تا عطا کند ترا
 آنچه سوال کنی پس علی دستهای خود را بلند کرد و گفت خداوند ابگردان از برای من نزد خود دوستی
 پس جبرئیل این ایه را آورد ایضا از ابن حبه از ابن عباس روایت کرده است در تفسیر این ایه که یعنی
 محبت علی در دل هر مومنی هست و از محمد بن حنفیه روایت کرده است که یعنی هیچ مومنی نیست
 مگر آنکه در دل او محبت علی هست ایضا از ابن عباس روایت کرده است که مادر میگوید بودیم حضرت
 رسول خدا ص دست علی را گرفت پس چهار رکعت نماز کرد در کوه بدر پس سر بسوی آسمان بلند کرد
 و علی را گفت که دستهای خود را بسوی آسمان بلند کن و دعا کن و هر چه خواهی سوال کن که تو عطا میکند
 پس علی دستهای خود را بسوی آسمان بلند کرد و گفت خداوند ابگردان از برای من نزد خود عهدی
 و بگردان از برای من نزد خود مودتی پس حق تعالی این ایه را فرستاد و حضرت رسول ص این را بر اصحاب
 خود خواند ایشان از این واقعه تعجب بسیار کردند حضرت فرمود از چه چیز تعجب میکنید قرآن چهار
 ربع است ربعی در شان ما اهل بیت مخصوص نازل شده است و ربعی در مذمت دشمنان ما و یک ربع
 در باب حلال و حرام است و یک ربع فریض و احکام است بدر سبکه حق تعالی بهترین آیات قرآن را در
 شان علی و مدح او فرستاده است و نزول این ایه در شان آنحضرت اکثر محمد بن و مفسرین روایت
 کرده اند مانند نیشابوری در تفسیر مشهور خود و ابن مردودیه در مناقب و سجستانی در غریب القرآن
 و نظیری در حضا و ابن حجر در صواعق و غیر ایشان در کتب خود روایت کرده اند قطع نظر از
 احادیث مستفیضة سبعة که در این باب وارد شده است و مادر این بزرگساله آثار ابرادینی نماید و معلومست
 که این مودتی که بعد از دعای آنحضرت نازل شده باشد و مخصوص او بوده باشد غیر آن مودتی است
 که سایر مومنان بایکدیگر دارند بلکه محبتی است که جزو ایمانست و تروک آن کفر و نفاق حاصل میشود
 و آن از لوازم امامت است ایضا بحاجات جمع معرف بلا مست و افاده عموم میکنند پس دلالت بر عصمت
 آنحضرت میکنند و عصمت ملزوم امامتست ایضا اکثر العباد بالله از او فسفی صادر میشود بغض او لازم
 بود از آن جهت و آن منافی و جوب مودتست و مودت عامه مومنان نیست و محبتی است که
 از ارکان دین و ایمانست بلکه مراد است که او را منزلتی عطا کن که با آن محبت او بر همه مومنان
 واجب باشد و محبت او دلیل ایمان انسان باشد آنست که در مشکوٰه از صحیح ترمذی و مسند احمد بن
 حنبل روایت کرده است که حضرت رسول ص فرمود که دوست نمیدارد علی را منافقی و دشمن نمیدارد

اور امومنی ایضا از مسند روایت کرده است که حضرت رسول خدا ص فرمود که هر که علی را دشنام
 دهد مراد دشنام داده است و ابن عبد البر در استیعاب گفته است که طایفه از صحابه روایت کرده اند که
 حضرت رسول ص با حضرت امیر عم گفت دوست نمیدارد ترا مگر مؤمنی و دشمن نمیدارد ترا مگر منافقی
 و حضرت امیر عم خود فرمود بخدا سوگند که عهد کردیم برای بسوی هر که دوست نمیدارد مرا مگر
 مؤمنی و دشمنی ندارد مرا مگر منافقی و حضرت فرمود که هر که دوست دارد علی را تحقیق که مراد دست
 داشته است و هر که علی را دشمن دارد محقق که مراد دشمن داشته است و هر که علی را از ارا کند تحقیق
 که مراد از کرده است و هر که مراد از ارا کند تحقیق که خدا را از کرده است و از جابر روایت کرده است
 که مانی شناختم منافقان را در زمان حضرت رسول مگر بغض علی عم تا اینجا حادث ابن عبد البر بود
 و در جامع الاصول از صحیح ترمذی روایت کرده است از حضرت امیر عم که حضرت رسول ص دست
 الحسن و حسین را گرفت و فرمود که هر که مراد دست دارد این دو تا را دوست دارد و پدر ایشان را
 و مادر ایشان را دوست دارد با من خواهد بود در درجه من در روز قیامت ایضا از صحیح ترمذی از
 ابی دجانة روایت کرده است که گفت ما گروه انصار پیشناختم منافقان را بغض علی و از صحیح ترمذی
 حدیث ام سلمه را روایت کرده است ایضا از صحیح مسلم و ترمذی و نسائی روایت کرده است که حضرت
 امیر عم گفت سوگند باد میکم بان خداوندی که دانه را شکافته است و کباده را و باننده و خلابو را
 افرید که عهد کردی ای بسوی من که دوست نمیدارد مرا مگر مؤمنی و دشمن نمیدارد مرا مگر منافقی
 و ابن حجر در صواعق محرقة از حضرت رسول ص روایت کرده است که چون عمر و اسلمی شکایت
 حضرت امیر عم کرد حضرت فرمود که مراد از کردی عمر و گفت پناه میبرم بخدا از آنکه ترا از انکم حرمت
 فرمود که هر که علی را از ارا کند مراد از کرده است ایضا ابن حجر روایت کرده است که بر پده با حضرت
 امیر عم بمن رفته بود چون بر کشت با صحابه خود گفت که حضرت امیر عم جابره را از خمس تصرف کرد
 منافقان صحابه با او مقصد این را حضرت رسول بگو شاید علی از چشم او بیفتد حضرت رسول ص این
 سخنان را از پس در شنید پس غضبناک شد و بیرون آمد و فرمود که چه باعث شده است جمعی را از
 با علی دشمنی میکنند با عیب او میکنند هر که علی را دشمن بدو تحقیق که مراد دشمن داشته است و هر که
 از علی مفارقت کنند از من مفارقت کرده است علی از من است و من از او پیم و او از طینت من
 خلق شده و من از طینت ابراهیم خلق شده ام و من بهترم از ابراهیم پس این آیه را خواند * ^و ^{بعضها} ^{بعضها} ^{بعضها}
 مِّنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * ای بر دیده مگر نمیدانی که حق علی عم در خمس زیاده از آن جاریه است که
 او را بر داشته است و این مضمون را در جامع الاصول از صحیح ترمذی و بخاری روایت کرده است
 ایضا ابن حجر و ابن اثیر و ترمذی و صاحب مشکوٰۃ و دیگران بطریق بسیار از حضرت رسول ص روایت

کرده اند که حضرت فرمود بدو رسید که خدا امر کرده است بحجت چهارگس علی عم و سلمان و ابوذر
 و مقداد رضی الله عنهم و معلومست که محبت آن سه نفر برای آن بود که در هیچ حال از حضرت امیر عم
 جدا نشدند انصاری بن حجر بخند بنسند از حضرت رسول ص روایت کرده است که هر که علی و ازار
 کند مرا از آن کرده است انصاری از حضرت روایت کرده است که هر که علی و اسب کند مرا سب کرده است
 انصاری از ام سلمه روایت کرده است که حضرت رسول ص فرمود که هر که علی را دوست دارد مرا دوست
 داشته است و هر که مرا دوست دارد خدا را دوست داشته است و هر که علی را دشمن دارد مرا دشمن
 داشته است و هر که مرا دشمن دارد خدا را دشمن داشته است انصاری از انس روایت کرده است که حضرت
 رسول ص فرمود که عنوان صحیفه اعمال مؤمن محبت علی عم است انصاری مناعه احمد بن حنبل روایت
 کرده است که حضرت علی فرمود که در باغی از باغهای مدینه در خواب بودم حضرت رسول ص مرا
 بیدار کرد و گفت تو برادر منی و پدر فرزندان منی و بعد از من بر سنت من جنگ خواهی کرد هر که در
 عهد من میبرد او در کعبه بهشت است و هر که بر عهد تو میبرد و فایده خود کرده است و هر که بعد از مرگ
 تو بحجت تو میبرد حقیقت خیم او را با من و ایمان بکند مادام که اقیاب طلوع و غروب کند و احادیث بسیار
 وارد شده است که اکثر مردم جمع میشدند بر محبت علی بن ابی طالب حق تعالی را خالق نمیکرد و در
 فردوس الاخبار دینعلی و کتب دیگر از مخالفین روایت کرده اند از ابن عمر از حضرت رسول ص که
 محبت علی حسنه است که بان ضرر نمیرساند سینه و بغض آنحضرت سینه است که نفع نمی بخشد بان حسنه
 انصاری از حضرت روایت کرده اند که محبت علی گناه را میمورد چنانچه آتش همزم را میخورد و هر وی
 در غیر بین روایت کرده است از عبادة بن الصامت که گفت ما امتحان میکردیم او را خود را بحجت
 علی بن ابی طالب پس هر يك را میدیدیم که آنحضرت را دوست نمی داشتند میدانستیم که حلال زاده
 نیستند و اخبار در این باب نیز از طریق مخالف و موافق فوق حد و احصاست و از سابق این اخبار بر هر
 ناقل بصیر و عالم خیر معلومست که مراد از این اخبار با امامتست یا مرتبه که فوق امامتست و لازم دارد
 امامت را زیرا که ممتاز بودن شخصی در میان جمیع امت باز که محبتس علامت ایمان و حلال زادگی
 و سعادت ابدی و دخول بهشت جاودانی و محبت خداوند رحمانی باشد و دشمنی او نشانه نفاق و حرام
 زادگی و شقاوت ابدی و عذاب جاودانی و دشمنی خدا و رسول باشد نمیتواند بود مگر بآنکه پیشوا
 و خلیفه خدا و جانشین رسول خدا باشد و ولایت او جزو ایمان و اسلام باشد بلکه مستلزم حصول
 سایر ارکان اسلام و ایمان باشد و این معنی بدون مرتبه جليلة امامت که تالی مرتبه نبوت کبری است
 متصور نیست و سایر مؤمنان هر چند محبت ایشان از جهت ایمان مورث ثواب است و آن بحجت ایمان
 بر میگردد اما چنان نیست که محبت ایشان فی نفسه واجب و مستلزم حصول ایمان باشد و بغض ایشان

نه از جهت معصیت اگر چه بد است اما آنها بتش انست که اگر اظهار کنند گناه کبیره باشد اما موجب نفاق
 و خروج از ایمان و استحقاق عذاب ابدی نیست پس معلوم شد که ولایت آنحضرت تالی شهادتین است
 و همچنین آنچه بانکار توحید و رسالت از ایمان و اسلام بدر میروند بانکار ولایت بلکه ترک محبت آنحضرت
 از ایمان بلکه از اسلام بدر میروند اگر کسی گوید بنا بر آنچه گفتی لازم آمد که رتبه آنحضرت بالاتر از
 رتبه نبوت باشد زیرا که اگر چه انکار نبوت مستلزم دخول نار میشود اما اقرار بان مستلزم حصول ایمان
 و دخول بهشت نیست جواب گویم که هر چند اقرار بنبوت افضلست و ان اصلست اما چون اقرار بامامت
 لازم دارد اقرار بنبوت را و اقرار بنبوت لازم ندارد اقرار بامامت را و اقرار بامامت از جمله اجزاء ایمانست
 از این جهت اقرار بامامت موجب نجات هست و اقرار بنبوت بتنهایی موجب نجات نیست زیرا که تحقق
 خاص مستلزم تحقق عام هست و تحقق عام مستلزم تحقق خاص نیست مثلاً هر جا که حیوان هست لازم
 نیست که انسان باشد و هر جا که انسان هست البته حیوان هست چنانچه اقرار بکلمه توحید اثر فرست
 از اقرار بر رسالت اما لازم ندارد اقرار بر رسالت را و اقرار بر رسالت لازم دارد اقرار بوجود صانع و توحید
 او را و اقرار ببرد و بتنهایی موجب نجات نیست تا اقرار بامامت بانهاضم نشود و اقرار بامامت امیرالمؤمنین
 و ولایت او و متابعت او لازم دارد اقرار بشهادتین را و اقرار بسایر امر را و اقرار بمعاد و سایر ضروریات
 دین را زیرا که او مکمل ایمان عالمیانست و بیان او همه اجزاء ایمان بر خلق ظاهر گردیده از این جهت
 ولایت آنحضرت موجب نجات و رفع درج و خلاصه از عفو بانست * باز درهم * لبس البر بان تا تو ا
 البیوت من ظهورها و لکن البر من اتقی و اتوا البیوت من ابواها و اتقوا الله لعلکم تفلحون * یعنی نیست نیکی
 بانکه بر و بد خانها را و داخل آنها شود بد از پشت آنها و لیکن بیکو کار کسی است که پرهیز کاری نماید
 و داخل شود بد خانها را از درهای آنها پرهیز بد از خدا و عذاب او ساید رستگار گردید و محققان
 مفسران گفته اند که مراد انست که امور دنیا و عقی را از راهش باید طلب کرد و علم و حکمت را از
 معدنش اخذ باید نمود و راه علم و درگاه ان امه اهل بیت عم اند چنانکه از حضرت امام محمد باقر عم
 منقولست که ال محمد ابواب خدایند و وسیله اویند و دعوت کنندگان و کشندگان اند بسوی بهشت
 و دلالت کنندگانند بر راه بهشت ناز و زقیامت و موید این معنی است آنکه در جامع الاصول از صحیح
 ترمذی روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود * انما دین العلم و علی باها و در مشکوٰه * از ترمذی
 روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود * انما دار الحکمة و علی باها * و در استیعاب روایت کرده است
 * انما دین العلم و علی باها من اراد العلم فلپانه من باب * و در مناقب خوارزمی مثل اینرا روایت کرده
 است و مضمون همه انست که منم شهر علم و حکمت و علی درگاه انست پس هر که علم خواهد باید بسوی
 درگاه بیاید و این حدیث از متواتر انست و شک در این حدیث راهی بغیر تعصب و شفاوت ندارد و

بمقتضای ایه که به باید برای طلب علم و آنچه موقوف بر علمست بسوی انحضرت بیابند و عمدۀ احتیاج
با امام از جهت تحصیل علم و معرفتست با امری چند است از قضا و احکام که اجرای آنها موقوف بر علمست
پس معلوم شد که با وجود بودن انحضرت در میان قومی امامت در حکم ان عین خطاست و بدانکه این
حدیث بک دلیلست از دلائل اعلم بودن انحضرت و اعلمت ان سرور از اقطاب روشن تر است این
عبدالبرکه که از افخم علمای مخالفین است در کتاب استیعاب گفته است که حضرت رسول ص در حق
صحابه گفت افاضاهم علی بن ابی طالب یعنی دانایتر بن صحاب بعلم قضا و حکم در میان مردم انحضرتست
و کسی تا در جمیع علوم باهر نباشد مهارت در این امر نباشد او را ایضا از ابن عباس روایت کرده است
که عمر کف اعلم ما بفضا علی عم است و گفته است که از عطا پر سیدند که ابان در اصحاب محمد ص کسی
از علی دانایتر بود گفت نه و الله کسی را از او دانایتر نمیدانم و عطا از اکابر علما و محدثین ایشان است
ایضا از ابن عباس روایت کرده است که گفت محمد اسر کند که داده شده بود بعلی نه عشر علم که مخصوص
او بود و بخند اسو کند که در یک عشر نانی با سایر مردم شریک بود و از سعید بن مسیب روایت کرده است
که عمر پناه میبرد بخند از مسئله مشکلی که او را ضرر و سود و علی عم حاضر نباشد و مکرر میگفت
که اگر علی نبود عمر هلاک میشد و فخر ازی که امام مخالفانست در کتاب از بعض گفته است از جانب
شعبه که علی عم اعلم صحابه است اما اجمالا برای آنکه هیچکس در انزاعی نیست در آنکه در اصل خلفت در
نهایت ذکا و فطانت و استعداد علم و غایت حرص در طلب علم بود و رسول افضل فضلاء و اعلم علماء
در نهایت حرص در تربیت و ارشاد او بود و علی عم در طعولت در حجر تربیت او بود و در بزرگی داماد
او بود و در همه اوقات پیش او میرفت و او را هرگز از خدمت او مانعی نبود و معلومست که چنین
ساکردی در خدمت چنین استادی با چنین خصوصیات احوال بانها معارج فضل و کمال میسر و اما
ابو بکر در بزرگی بخندت انحضرت رسید و در انوقت هم شانۀ روزی بک مرتبه می رسید و انهم اندک
زمانی بیشتر در خدمت نبود و مشهور است که * السلام فی الصغر کالنفس فی الجبر و العلم فی الکبر
سالم فی المدر * یعنی علم در کودکی مانند نفس بر سنکست که بر طرف نمی شود و علم در بزرگی
مانند نفس بر کما و خست که مانند اسپی زایل میگردد پس از این محمل ثابت شد که علی عم اعلمست
مؤلف گوید * که موید این مطلب که او را جانب سبحة تقریر کرده است آنست که در جامع الاصول
صحیح ترمذی روایت کرده است که حضرت امیر عم گفت که بودم در خدمت حضرت رسول ص که هر که
سوال میگردم از حضرت رسول ص عطا میگرد یعنی جواب میفرمود و اگر آنک میبشدم ابتدا میفرمود
ایضا از صحیح نسائی روایت کرده است که علی گفت که مرانسیب انحضرت رسول ص منزلتی بود که احدی
از خلائق را ان منزلت نبود میفرم در صحیح بلندی یعنی زود بدر خانه انحضرت و میفرم السلام علیک یا

کس بکنج میکرد بر میگشتم و الا داخل میشدم و در مشکوه روایت کرده است از صحیح ترمذی از ام
 هطبه که گفت حضرت رسول صم حضرت امیر عم و انجکی فرستاد دیدم که دستهای مبارک را بسوی آسمان
 بلند کرده بود و دعا میکرد که خداوند امر از دنیا مبرتا علی را پس نمایی و از این نوع احادیث که دلالت
 بر کثرت ملاقات و شدت اختصاص آن دو بزرگوار با یکدیگر و سدت اهتمام حضرت رسول صم در تربیت
 حضرت امیر عم میکند بسیار است پس مفر گفته است و اما تفصل آن بچند دلیل میشود اول و تعبها اذن
 و اعجاز که در سان علی عم بارل شده است و هر گاه او مخصوص باشد بز یادتی فهم مخصوص خواهد بود
 بز یادتی علم دلیل دویم آنکه حضرت رسول صم فرمود که اقتضای علم علی چه قضا محتاج است بجمع علوم پس
 هر گاه او در قضا بر همه کس راجح باشد در همه علوم بر همه باقی خواهد بود * سیم آنکه عمر چندین
 مرتبه در حکم غلط نمود و آنحضرت او را هدایت فرمود و از این باب چند قصه بر آید نموده که در کتابها و
 تطویبل است پس گفته است و امثال این قصا با و خطاهای علی عم را بسیار می بود و از آنحضرت هرگز مثل
 اینها اتفاق نیفتاد چهارم * آنکه آنحضرت خود فرمود بخدا سوگند که اگر منصف خلافت برای من مهیا
 شود و مسند حکومت برای من آماده گردد هر اینه حکم کنم برای اهل توره بتوریه ایشان و میان اهل انجیل
 با بحیل ایشان و میان اهل زبور بزبور ایشان و میان اهل فرقان بفرقان ایشان و الله که هیچ انه نارل نشده
 در صحرا و در بادشت و کوه و آسمان و زمین و در شب و روز مگر آنکه همه را امید آنم که در شان کی
 آمده و برای چه آمد * پنجم * آنکه افضل علم علم اصول دین و معرفت خداست و خطب و کلمات
 آنحضرت مشتملست بر اسرار توحید و عدل و نبوت و قضا و قدر و احوال معاد انقدر که در کلام هیچ
 یک از صحابه شمه از آن بافت نمیشود اینصاهمه فرق تکلمین منسوب اند و در این علم اما شبعه انتساب
 نشان با آنحضرت ظاهر است و اما خواراج با کمال دوری که از او دارند همه بد و اکابر خودند و ایشان
 شاگردان او پس ثابت شد که همه فروهای تکلمین که افضل فرق اسلامند ساگرد او پسند و اما علم
 فقه بر این عباس که در بنس مفسر است ساگرد آنحضرت است و اما علم فقه در این علم بدرجه رسیده
 بود که پیغمبر در شان او فرموده اقتضا که علی و از جمله علم فصاحت و معلومست که هیچ یک از
 صحابی که بعد از او بودند بانند کی از درجه او نرسیده اند و از آن جمله علم نحو است و معلومست که
 ابوالاسود مدون این علم بارشاد او تدوین این علم نمود و از جمله علم بصفه باطنست و معلومست
 که نسبت این علم با منتهیست پس ثابت شد که بعد از حضرت پیغمبر او استاد همه عالمست در همه
 صفات رضیه و مقامات شریفه و چون ثابت شد که او عالمست از همه عالم پس واجبست که افضل باشد
 از همه عالم چنانچه حق تعالی فرموده است * هل یستوی الذین یعلمون و الذین لا یعلمون * اینصا فرموده
 است * برفع الله الذین امنوا منکم و الذین او تووا العلم درجات * مؤمنان کوفند * پس از این دو آیه گریه

با سایر امانی که گذشت معلوم شد که مناط شرف و کمال و رفع درجات امان و علمست و زبادت انحضرت
در این دو صفت معلوم شد و بعد از این نیز بوضوح خواهد پیوست * دو از دهم * فان نظاهر اعلیه
فان الله هو مولاه و جبرئیل و صالح المومنین * یعنی اگر عایشه و حفصه معادنت بک دیگر کنند در ابداء
و از رسول ص پس خدا باور است و جبرئیل و صالح مومنان یعنی شایسته ایشان و عامه و خاصه
بطریق بسیار روایت کرده اند که صالح مومنین امیر المومنین است در شواهد التزیل از حضرت باقر عم
روایت کرده است که چون این ایه نازل شد حضرت رسول ص دست علی عم را گرفت و گفت ایها الناس
اینست صالح مومنین و حافظ ابو نعیم در کتاب منازل من القرآن فی علی و ثعلبی در تفسیر و این مردویه
در مناقب از اسماء بنت عمیس و غیر او روایت کرده اند که حضرت رسول ص فرمود که صالح مومنان علی
هم است و فخر زاری در این معنی گفته است که مفسر از گفته اند که صالح مومنان علی بن ابی طالب عم است
و مراد بولا انجبا باور است زیرا که معنی که مشهور است باشد میان خدا و جبرئیل و صالح مومنین بغیر از این
نمی تواند بود پس این ایه دلالت میکند بر فضیلت انحضرت بدو وجه اول * انکه لفظ هو دلالت بر حصر
میکند پس معنی آن این خواهد بود که محمد ص را باوری نیست بغیر خدا و جبرئیل و صالح مومنین
یعنی علی عم و معلومست که نصرت محمد ص اعظم مراتب طاعت است * دویم * انکه ابتدا اگر خدا بد کرد
خود و بعد از آن جبرئیل را ذکر کرد و بعد از آن علی را ذکر کرد و این منصبی است بسیار بلند تمام شد کلام
رازی و گوئیم از جهت دیگر نیز دلالت بر فضل انحضرت میکند زیرا که سیاق کلام دلالت میکند بر آنکه
صالح مومنین در آن زمان منحصر در انحضرت بود و این خود معلومست که صلحاء دیگر در میان صحابا
بودند پس مراد از صلاح با عصمت خواهد بود یا صلاحیت امامت یا صلاحیت هر امری از امور خیر که از
جمله آنها امامتست و این معنی نهایت و وضوح دارد و اگر از جمیع این مراتب تنزل کنیم در اثبات فضل
انحضرت بر سایر صحابه شکی نیست * سهزدهم * اجعلتم سفاهه الحاج و عمارة المسجد الحرام کمن امن بالله
والیوم الاخر و جاهد فی سبیل الله لایستون عند الله و الله لایهدی القوم الظالمین الذین امنوا و هاجرو
و جاهدوا فی سبیل الله باموالهم و انفسهم درجه عند الله و او ائمتهم القائرون بنی ابامبکر دینا
اب دادن حاجیان را از جاه زمزم و عمارت کردن مسجد الحرام را مثل اعمال کسی که ایمان آورده است
بخدا و روز قیامت و جهاد کرده است در راه خدا مساوی نیستند ایشان در فضل و خدا هدایت نمیکند
براه بشت کرده است کاران و آنها که ایمان آورده اند و هجرت کرده اند بدین اسلام و جهاد کرده اند
در راه خدا بامالهای خود و جانهای خود بزرگتر است درجه ایشان نزد خدا و ایشانند رستگاران و رسیده اند
بمقصود خود بد آنکه اتفاق کرده اند مفسران و محدثان خاصه و عامه که این آیات در شان حضرت امیر
نازل شده حتی صاحب کشف و فخر زاری و بیضاوی با نهایت تعصب انکار کرده اند و ثعلبی روایت

کرده است از حسن بصری و شعبی و محمد بن کعب قرطی که این آیات نازل شد در باب علی بن
 ابی طالب و عباس و طلحه بن شیبه در هنگامی که ایشان مفاخرت میکردند طلحه گفت من صاحب خانه
 کعبه ام و کلیدش در دست منست و اگر خواهم شب در میان کعبه میتوانم خوابم و عباس گفت زمزم
 و آب دادن حاجیان بامنست و اگر خواهم در مسجد میخوانم حضرت امیر گفت نمیدانم شما چه میگوئید من
 شما را پیش از همه کس رو بقبله نماز میکردم و در راه خدا جهاد میکردم پس این آیه نازل شد و در
 جامع الاصول همین روایت را از سنن نسائی روایت کرده است از محمد بن کعب قرطی و سوطی
 در در مشهور بسند های بسیار روایت کرده است از محمد بن حریر و ابن مردودیه و جماعت بسیار دیگر
 از شعبی و ابن عباس که میان علی عم و عباس منازعه شد عباس گفت من عم پیغمبرم و تو پسرم او بی
 و سفایه حاج و عماره مسجد الحرام بامن است پس حقیقتی این آیه را فرستاد و اینصورت روایت کرده است
 از حافظ ابونعیم در کتاب فضایل الصحابه و ابن عباس و ابن عساکر از انس بن مالک که عباس و شیبه
 با یکدیگر مفاخرت میکردند عباس گفت من اشرفم از تو و من عم حضرت رسولم ص و ساقی حاجیانم شیبه
 گفت من از تو اشرفم من امین خدا ام بر خانه او و خزینته دارم خدا منم چنانچه مرا امین کرده تو را امین
 نکرده است پس حضرت امیر حاضر شد و ایشان این سخنان را مذكور ساختند حضرت فرمود که من
 اشرفم از شما هر دو من اول کسی ام که ایمان آورده و هجرت کرده و جهاد کرده پس هر سه رفتند بنزد
 حضرت رسول و این سخنان را ذکر کردند حضرت جوابی نفرمود و برگشتند پس بعد از چند روز این
 آیه تادیه نازل شد و حضرت بر ایشان خواند و حافظ ابونعیم در کتاب ما نزل من القرآن فی علی یحسد بن
 طریق از ابن عباس و دیگران روایت کرده است که در مفاخرت علی عم و عباس و شیبه نازل شد و از شعبی
 روایت کرده است که در مفاخرت علی عم و عباس و شیبه نازل شده تا حتی باقی آیه بامره و ابوالفاسم
 خشکانی از بریده روایت کرده است که روزی شیبه و عباس با یکدیگر تفاخر میکردند پس علی
 بر ایشان گذشت و فرمود بچه چیز فخر میکند عباس گفت خدا افضل است بمن داده است که بد بگری
 نداده است و ان اب دادن حاجیان است شیبه گفت عمارت مسجد الحرام بمن داده شده است امیر المؤمنین
 گفت که خدا بمن داده در طفولیت آنچه بشما نداده است گفتند کدام است که بتو داده شده است فرمود
 شمشیر دم بر پستی شما تا ایمان آوردید بخدا و رسول او پس عباس غضبناک برخواست و دامن خود را
 بر زمین میکشید و بشکایت آمد بنزد رسول خدا ص و گفت نمی بینی که علی بر روی من چه سخنی گفت
 حضرت فرمود علی را بطلبند چون حاضر شد فرمود که باعث چه شد که چنین سخنی بر روی عم خود گفتمی
 گفت که بار رسول الله حرف حق را بد رشتی گفتم هر که خواهد بغضب آید و هر که خواهد راضی شود
 پس جبرئیل نازل شد و گفت با محمد پروردگارت ترا سلام میفرساند و میفرماید این آیات را بر ایشان

بخوان چون بر ایشان خوانده شد عباس سه مرتبه گفت ما راضی شدیم و موعود بدانکه این ابات در شان
انحضرت است است که در اینجا حقیقتعالی فرموده است ایشانند فایز و نسماعانی از علمای عامه در کتاب
فضایل الصحابه از حضرت امام محمد باقر ع روایت کرده است که از ام سلمه زوجه حضرت رسول ص
پرسیدند از حال علی علیه السلام گفت شنیدم از حضرت رسول ص که میگفت بدرستی که علی و شیعیان او
ایشانند فایز و ندر روز قیامت نه غیر ایشان * موعود گفت که چون بنقل موالف و مخالف معلوم شد که
این ابات در شان حضرت امیر عم نازل شده است پس معلوم شد که او اولی و احق است با امامت زبیر که
از این ابات بوضوح پیوست که مناط فخر و فضل و فوز سعادات دارین ایمان و هجرت و جهاد است و باتفاق
کلی انحضرت در این صفات بر همه صحابه بحسب زمان و رتبه سبقت داشت چنانچه ابن عبد البر در
استیعاب روایت کرده است از سلمان و ابوذر و مقداد و جناب و جابر و ابوسعید خدری و زید این
ارقم که علی عم اول کسی بود که اسلام آورد و همه این جماعت تفضیل میدهند او را بر سایر صحابه و از
محمد بن اسحاق نقل کرده است که اول کسیکه ایمان بخدا و رسول او آورد از مردان علی عم بوده و این
شهاب نیز چنین گفته است از مردان او بود و بعد از او خدیجه ایضا گفته است که روایت شده است بسند
بسیار از سلمان که رسول خدا ص گفت که اول شما در وارد شدن بر من در حوض کوفت کسی است که
پیش از همه بمن ایمان آورده است و او علی علیه السلام است و گفته است که این در روایات بسیار
مدکور است و ایضا از ابن عباس روایت کرده است که علی عم را چهار خصلت بود که احدی غیر او را
نبود او اول عرب و عجمی بود که بار رسول الله ص نماز کرد و در هر جنگی علم حضرت رسول ص با او بود
و در روز احد هر که غیر او بود کرب و سختی و او ثابت قدم ماند و او حضرت رسول ص را غسل داد و او را
داخل قبر کرد و ابوالمظفر سماعانی در فضایل الصحابه و دیلمی در فردوس و دیگران از ابوذر و ابویوب
انصاری روایت کرده اند که رسول خدا ص فرمود که صلوات فرستادند ملائکه بر علی عم هفت سال زبیر
که غیر او کسی با من نماز نمیکرد و بر روایت دیگر پیش از آنکه بشری مسلمان شود و در فردوس
روایت کرده است که اول کسی که با من نماز کرد علی عم بود و سبق ایمان انحضرت متواتر است و عبد الله بن
احمد بن حنبل در مسند خود بسندشای بسیار سبق ایمان انحضرت را ذکر کرده و ذکر آنها موجب تطوی
است و احادیث بعد از این نیز خواهد آمد و کمال ایمان انحضرت بر هر که بهره از ایمان دار دظاهراست
چنانچه حافظ ابونعیم در کتاب منازل من القرآن فی علی عم از ابن عباس روایت کرده است که خدا انفرستا
است سوره از قرآن را مگر آنکه علی عم امیر و شریف آن سوره است و بتحقیق که حقیقتالی عتاب کرده است
اصحاب محمد را در مواضع بسیار از قرآن و نکتته از برای علی مگر خیر و نیکی و ایضا روایت کرده است
که جمعی از مردم میگفتند که با ایها الذین امنوا خطاب باصحاب محمد ص است حدیقه گفت هر جا

خطاب در قرآن وارد شده است لب و لباش برای علی است و ایضا از مجاهد از ابن عباس روایت
 کرده است که رسول خدا ص فرمود که نازل شده بایها الذین امنوا در هیچ ایه مگر آنکه علی سر کرده
 و امین است و بروایت دیگر مگر آنکه علی سید و امیر و شریف ان ایه است و بروایت دیگر مگر آنکه علی
 رئیس و قائد ان ایه است و بروایت دیگر سید و شریف ان ایه است و این مضامین را حافظ و دیگران
 بسندهای بسیار از اعمش و مجاهد و ابن عباس و غیر ایشان روایت کرده اند و معلوم است که مراد
 آنست که کسی که ولایت او را ندارد داخل موءمنان نیست و آنکه عمل بان ایه پیش از همه کرده است
 و آنکه کمال ایمان و سبقت باسلام مخصوص اوست چنانکه حافظ و دیگران از مجاهد روایت کرده اند که
 در هیچ موضع در قرآن بایها الذین امنوا نیست مگر آنکه سابقه آن از برای علی است زیرا که او سبقت گرفت
 بر همه بسوی اسلام و موءبد اینست آنکه اکثر مفسرین و محدثین خاصه و عامه مانند ثعلبی و واحدی
 و ابن مردودیه و حافظ ابونعیم و غیر ایشان بسندهای بسیار روایت کرده اند که میان علی و ولید بن
 عقیبه برادر مادری عثمان نزاعی شد و ولید بحضرت امیر گفت که ساکت شو بدرستی که تو کودکی و من
 و الله زبانم از تو کشاده تر و پوزه ام تند تر و در جنگ شجاع تر م حضرت فرمود که ساکت شو ای فاسق پس
 حقتعالی تصدیق گفتار آنحضرت را فرستاد ائمن کان موءمنا کمین کان فاسقا لا یستون یعنی ابا کسی که
 موءمن باشد مانند کسی است که فاسق باشد مساوی نیست اند پس فرمود اما انما که ایمان او ردند
 و اعمال صالحه کردند پس از برای ایشان است بهشتهای که ماوای دایم موءمنان است بسبب آنچه کردند
 از ایمان و اعمال صالحه و اما انما که فاسق بودند پس ماوای ایشان جهنم است و بسندهای بسیار حافظ
 ابونعیم و دیگران از ابن عباس و مجاهد و غیر ایشان روایت کرده اند که موءمن علی بن ابی طالب است
 و فاسق و ولید بن عقیبه است و در دلالت این ایه بر کمال ایمان آنحضرت شکی نیست بلکه دلالت بر عصمت
 آنحضرت میکند چون در برابر فاسق واقع شده و جز مبدء خول جنت او شده است و اگر در این سخن
 روید دلالت بر فضل ایمان آنحضرت ما در این مقام کافی است دلیل چهاردهم ان الذین امنوا و عملوا
 الصالحات اولئک هم خیر البریه یعنی انما که ایمان آورده اند و عمل شایسته کرده اند ایشانند بهترین
 خلایق پس بعد از ان فرموده است جزاء و هم عند ربهم جنات عدن تجری من تحتها الانهار الذین فیها
 ابداری رضی الله عنهم و رضوا عنه ذلك لمن خشی ربه یعنی جزاء ایشان نزد پروردگار ایشان باغستانهای
 اقامتست که جاری میشود در زیر آنها هرگاه که همیشه ابد الا با در آنها خواهند بود خدا راضی است از
 ایشان و ایشان راضی اند از خدا این از برای کسی است که ترسد از پروردگار خود بد آنکه در احادیث
 معتبره بسیار از طرق عامه و خاصه وارد شده است که این آیات در شان حضرت امیر و شیعیان آنحضرت
 نازل شده است چنانکه حافظ ابونعیم بسند خود از ابن عباس و حضرت امام محمد باقر ع روایت کرده است

که چون این آیه نازل شد حضرت رسول ص بحضرت امیر گفت که مصداق این آیه تویی و شعبان تو
در روز قیامت خواهند آمد تو و شعبان تو راضی و پسندیده و خدا از شما راضی و خواهند آمد دشمنان
تو غضبناک و غل در کردن ایضا پسند خود از حارث اعور روایت کرده است که حضرت امیر عم فرمود
که ما اهل بیتیم که کسی را با قیاس نمیتوان کرد مردی بنزد ابن عباس رفت و این سخن را بر سبیل
استحباب با و نقل کرد ابن عباس گفت مگر علی مثل پیغمبر نیست در آنکه او را بد بکران قیاس نمیتوان کرد
پس گفت این آیه در شان علی نازل شد ان الذین امنوا و عملوا الصالحات تا آخر آیه و ابوالقاسم خسکانی
در شواهد التنزیل روایت کرده است از پدر بن شراحیل کاتب حضرت امیر المومنین که گفت شنیدم
از آنحضرت که رسول خدا ص قبض روح مقدس او شد در حالتی که بر سینه من تکیه کرده بود پس در
آن حال گفت یا علی ایانشینده قول خدای تعالی ان الذین امنوا تا آخر البقرة پس فرمود که ایشان شعبان
تواند و موعده من و شما در نزد حوض کوثر است هر گاه جمع شوند امتها برای حساب خواهند خواند شما را
بار و ها و دستها و پاها سفید تورانی از ابن عباس روایت کرده است که این آیه در شان علی و اهلبیت
او نازل شده است و این مرد و به و سایر محدثان عامه بطرق متعدده این مضمون روایت کرده اند و موعده
این است که فخر رازی و غیر او از ابن مسعود روایت کرده اند که حضرت رسول ص فرمود علی خیر البشر
من ابی فقد کفر یعنی علی بهتر بن بشر است هر که با کند کافر است و ایضا فخر رازی و غیر او از مخالفین
روایت کرده اند که حضرت رسول ص در باب ذوالنبد به گفت میکشد او را بهتر بن خلق و بر روایت دیگر
میکشد او را بهتر بن این امت و این مرد و به از ابی البشر انصاری از پدرش روایت کرده که گفت رقیه
بنزد عایشه پرسید که کی کشت ایشان یعنی خوارج را کفتم علی کشت ایشان گفت مانع نمیشود مرا از
عداوتی که در نفس من است بر علی آنکه حق را بگویم شنیدم از رسول خدا ص که میکشد میکشد
ایشان را بهتر بن امت من بعد از من و شنیدم گفت علی با حق است و حق با علی است و ایضا از مسروق
روایت کرده است که گفت عایشه را سوگند دادم که آنچه در این باب شنیده بگو گفت شنیدم از رسول
خدا ص که ایشان شر خلق و خلیفه اند میکشد ایشان را بهتر بن خلق خدا و خلیفه و بزرگتر بن ایشان نزد
خدا از جهت قرب و وسيله و ایضا یحیی بن سید دیگر از مسروق روایت کرده است و در بعضی چنین است
میکشد ایشان را بهتر بن خلق و کسی که در قیامت وسيله او نزد خدا از همه نزدیکتر است و در بعضی
میکشد ایشان را بیکان امت من و در مسند ابن حنبل نیز مثل حدیث دوم روایت کرده است پس ا
این احادیث که متفق علیه عامه و خاصه است ظاهر شد که آنحضرت و شعبان شبتر بن خلایق اند پس
اولی و احق است با امت و اما سبقت آنحضرت در جهاد احتیاج بیان ندارد و برق شمشیرش بار چند
کرار تا قیامت روشنی بخش دلهای مومنان و لهب جانسوز منافقانست و بعد از این نیز جمعی با

خواهد شد باز در هم قل کفی بالله شهید ایبتی و بینکم و من عنده علم الكتاب یعنی بگو یا محمد ص بر است
 خدا گواه میان ما و میان شما و آنکه نزد اوست علم کتاب یعنی علم قرآن با علم لوح محفوظ و احادیث مستفیضه
 از طرق عامه و خاصه وارد شده است که مراد بانگسی که نزد اوست علم کتاب حضرت امیر و ائمه از
 فرزندان اوست چنانچه عامه روایت کرده اند از شعبی که گفت هیچکس اعلم نبود بکتاب خدا بعد از
 رسول خدا ص از علی بن ابی طالب ع و عاصم از عبد الرحمن سلمی روایت کرده است که گفت ندیدم
 کسی را که قراءت قرآن بهتر از علی ع کند و ایضا عبد الرحمن روایت کرده است از ابن مسعود که گفت
 اگر کسی را دانایتر بکتاب خدا از خود میدانستم البته بنزد او میرفتم کفتم علی از تو اعلم نبود گفت بنزد
 او رفتم یعنی چون او اعلم بود بنزد او رفتم و ثعلبی بسند خود از عبد الله بن عطار روایت کرده است که
 گفت در خدمت امام محمد باقر ع در مسجد نشسته بودم پس عبد الله بن سلام را دیدم که در ناحیه از
 مسجد نشسته بود پس بمحضرت باقر کفتم سنان کمان میکنند که آنکسی که علم کتاب نزد او بود عبد الله بن
 سلام است حضرت فرمود که حضرت امیر ع بود که علم کتاب نزد او بود و ایضا ثعلبی و ابو نعیم بسندهای
 خود از محمد حقیقه روایت کرده اند که من عنده علم الكتاب علی ع بود و سبوی روایت کرده است که
 از ابن خبیر پرسیدند که من عنده علم الكتاب ابا عبد الله بن سلام است گفت چگونه او باشد و حال آنکه
 این سوره در مکه نازل شد و ابن سلام در مدینه مسلمان شد پس معلوم شد که آنحضرت بعلم قرآن مجید
 اعلم است از دیگران و حق تعالی مقرر باید که هیچ تر و خشک نیست مگر آنکه علم آن در قرآن هست پس
 آنحضرت اعلم از جمیع امت بلکه انبیاء نیز خواهد بود پس این ایه از سه جهت دلالت بر فضیلت و امامت
 آنحضرت میکند اول از جهت اعلم بودن چنانکه مکرر مذکور شد و دوم از جهت آنکه آنحضرت و ادر
 شهادت بر حقیقت رسول ص قربین خود گردانید و از این مرتبه بالاتر نمیشد سیم اکتفاء بشهادت آنحضرت
 بتنهائی دلالت میکند بر عصمت آنحضرت زیرا که بشهادت غیر معصوم بیک گواه مدعای ثابت نمی شود
 و عصمت دلیل امامتست چنانکه گذشت شانزدهم ایه نجومی است که مفسران و محدثان خاصه و عامه
 روایت کرده اند که چون اصحاب از حضرت رسالت پناه سوال بسیار مینمودند و سبب ملال آنحضرت
 میکردند حق تعالی باین سبب از برای امتحان صحابه که ظاهر کرد که کدام یک در مقام اخلاص و بذل
 جان و مال ثابت قدم اند این ایه را فرستاد بایها الذین امنوا اذ انا جئتم الرسول فقد موایین بدی نجوم بکم
 صدقه یعنی ای مومنان هر گاه باز رسول بسر سخن گوید پس پیش از آن گفتن تصدیق بکنید پس
 کسی از صحابه نادر و ور که بیضاوی و سایر مفسران گفته اند در آن نکت و مطلبی عرض نکرد بغیر
 حضرت امیر با اتفاق موالف و مخالف تا آنکه ایه منسوخ شد و حق تعالی فرمود اشفقم ان تقدموایین
 بدی نجوم بکم صدقات فاذلم تفعلوا و تاب الله علیکم و اقیوا الصلوة و اتوا الزکوة و اطعوا الله و رسوله و الله

خبر بما تعلمون یعنی ابا ترسید بد از آنکه پیش از حرف گفتن با رسول صدقه بدهد چون نکرده بد
و خدا شمار بخشید پس نماز را بر پا دارد و بدهد زکوة را و اطاعت کند خدا و رسول او را و خدا
عالم است با آنچه شما نمیکند پس معلوم شد که معاتبان این آیات متوجه همه صحابه شدند بغیر آنحضرت که
عمل با این امر نبود با اتفاق مفسران و از مجاهد روایت کرده اند حافظ ابو نعیم و سایر مفسران که حضرت
امیر فرمود که ایه هشت در قرآن که عمل بان نکرده است کسی پیش از من و عمل بان نخواهد کرد احدی
بعد از من و ان ایه نحوی است من بکند بنا را داشته و بده در هم فرو ختم و هر گاه خواستم رازی بگویم
بک در هم تصدق کردم تا آنکه این ایه منسوخ شد و در روایت دیگر فرمود بیکت من خدا تخفیف داد
این حکم را از این امت و سدی روایت کرده است از ابن عباس که مردم در خلوت با حضرت رسول
ص را می گفتند هر گاه حاجتی داشتند و این امر بر حضرت دشوار شد پس حق تعالی واجب گردانید
بر هر کس که خواهد در پنهان رازی بگوید آنکه تصدق کند بصدقه پس مردم دست از راز گفتن
برداشتند و بر ایشان دشوار شد و حافظ ابو نعیم در کتاب ما نزل من القرآن فی علی یخند بن سند از ابن
عباس روایت کرده است که چون ابن ایه که به نازل شد کسی قدرت نداشت که با حضرت راز گوید
تا آنکه پیشتر تصدقی بکند پس اول کسی که تصدق کرد علی بود بناری را بده در هم فروخت و ده
راز با حضرت رسول ص گفت و در هر رازی بکند در هم تصدق کرد و بروایت دیگر از ابن عباس روایت
کرده است که چون ابن ایه نازل شد مردم ترک کردند راز گفتن با آنحضرت را و محل و رزیدند از تصدق
کردن و حضرت امیر تصدق کرد و راز گفت و کسی غیر او از مسلمانان تصدق نکرد پس منافقان
گفتند علی این کار را نکرده مگر برای آنکه کار پسر عمش را رواج دهد بد آنکه اختصاص آنحضرت
با این فضیلت عظمی است از مناقب آنحضرت و از این جا معلوم میشود که آنچه مخالفان وضع کرده اند
از احادیث باطله که خلفای جور ایشان بذل اموال عظیمه در راه دین کرده اند محض افتراست و معلوم
است که اگر اعتنای ما مردین پیدا شد در عرض ده روز عاجز نبودند از آنکه بکند در هم بلکه بکند آن
خرما تصدق کنند تا مورد این معاتبات نکرده اند هفدهم و اعتموا بحبل الله جمعا و لا تفرقوا یعنی چنگ
زنید در ریسمان خدا همگی و پراکنده نشوید بحبل خدا که آیه است از چیزی که حق تعالی سبب نجات
این امت گردانیده و در احادیث بسیار وارد شده است که مراد اهل بیت رسول ص اند چنانچه تعلیمی
در تفسیر خود روایت کرده است از ابان بن تغلب از امام جعفر صادق ع که فرمود ما یم بحبل الله که حق تعالی
در این ایه فرموده است و حافظ ابو نعیم نیز این مضمون را از ابو حفص صایغ از آنحضرت روایت کرده است
و ایضا عاده از ابو سعید خدری روایت کرده اند که رسول خدا ص فرمود ایها الناس من در میان شما
دو حبل گذاشته ام که اگر متمسک شوید با آنها هرگز گمراه نمیشوید بعد از من یکی بزرگتر از دیگری است

خدا را بسمانی است کشیده از آسمان بسوی زمین و عترت من اهل بیت من بدرستی که این دو تا از
 یکدیگر جدا نمیشوند تا در حوض کوثر من وارد شوند هیچدم قل هذہ سبیلی ادعوالی اللہ علی
 بصیرة انا و من اتبعنی یعنی بگو با محمد ص اینست راه من میخوانم مردم را بسوی خدا بر بصیرت و بینایی
 من و کسی که متابعت من کرده است احادیث بسیار از اهل بیت منقولست که مراد آنکسی است که پیش
 از همه کس متابعت آنحضرت کرده است که او علی بن ابی طالبست و این مرد و به از محمد تا عامه از حضرت
 باقر عم تیرز و ایت کرده است و بروایت دیگر از امام محمد باقر عم منقولست که مراد آل محمد است و ایضا
 حق تعالی فرموده است هو الذی ابدک بنصره و بالموء منین یعنی خدا آنکسی است که تقویت کرده است
 تو ایاری خود و موء منین در اخبار معتبره جانین وارد شده است که مراد بموء منین علی است یا مراد
 بنصرت خدا انصرتست که خدا بر دست امیرالموء منین جاری کرده است و بنا بر اول مراد آنست که عمده
 و سرکرده آنها علی عم است یا مراد بموء منان آنهاست که ایمان بعلی آورده اند چنانچه سوطی در در مشور
 بسند خود از ابوهریره روایت کرده است که بر عرش نوشته شده است لا اله الا انا و احدی لا شریک لی
 محمد عبدی و رسولی ابدتہ بعلی و اینست آنچه حق تعالی فرموده است هو الذی ابدک بنصره و بالموء منین
 و حافظ ابو نعیم در حله و غیر آن از کلینی از ابوصالح از ابوهریره هفتمین مضمون روایت کرده است
 و ثعلبی در تفسیر از ابن خبیر از ابوالحیراء خادم حضرت رسول روایت کرده است که از آنحضرت شنیدم
 که گفت در شب معراج دیدم که بر ساق راست عرش نوشته بود لا اله الا الله محمد رسول الله ابدتہ بعلی
 و نصرتہ به یعنی تقویت کردم محمد را بعلی و یاری کردم او را با و حافظ ابو نعیم بد و سند از امام محمد
 باقر روایت کرده است که این آیه در شان علی نازل شده است یا ایها النبی حسبک الله و من اتبعک من
 الموء منین یعنی ای پیغمبر بزرگوار بس است ترا خدا و آنکه متابعت تو کرده از موء منان و او علی است که
 پیش از همه کس او را متابعت کرده و عز محمدت حبلی گفته است او علی عم است که سرکرده موء منان است
 موء منان گویند که از این آیات و اخبار مقبوله الطرفین مبرهن گردید که حضرت امیر عم مخصوص است بمتابعت
 حقیقی و یاری کامل و اقی حضرت رسول ص و همین بس است از برای استیفاء تقدیم آنحضرت
 و ایضا ظاهر شد که دعوت برای خدا بعد از حضرت رسول ص مخصوص آنحضرتست پس امامت مخصوص
 اوست نوزدهم و قفوهم اتم مسئولون یعنی باز دارند کافرانی در شواهد التنبیل و این شیرویه در فردوس
 ابو نعیم در حله و چند کتاب دیگر و ابو القاسم خسکانی در شواهد التنبیل و این شیرویه در فردوس
 الاخبار و این مرد و به در مناقب و غیر ایشان بسندهای بسیار از ابن عباس و ابوسعید خدری روایت
 کرده اند که سوال کرده میشوند ایشان از محبت علی عم و حافظ ابو نعیم در کتاب مفیة المطهرین بخند
 سند از بریده و غیر او روایت کرده است که روزی در خدمت حضرت رسول ص بودیم فرمود که بحق

خداوندی که جانم در قبضه قدرت اوست که از جای خود حرکت نمیکند و پای بنده در روز
قیامت تا آنکه سوال میکنند از او از چهار چیز از عمر او که در چه چیز فانی کرده است و از بدش که در چه
عمل کهنه کرده است و از مالش که از کجا کسب کرده است و در چه مصرف کرده است و از محبت ما
اهل بیت پس عمر گفت ای پیغمبر خدا چیست علامت محبت شما بعد از تو پس دست خود را بر سر علی عم
کذاشت و گفت علامه محبت ما اهل بیت محبت اینست هر که او را دوست دارد ما را دوست داشته
و هر که او را دشمن دارد ما را دشمن داشته است و وجه استدلال از این احادیث گذشت بیستم قل لا
اسئلكم عليه اجر الا المودة فی القربی و من یقرض حسنة نزد له فيها حسنا موافق احادیث عامه و خاصه
معنی ایه اینست که بگو با محمد ص من سوال نمیکم از شما بر تبلیغ رسالت مزدی مگر مودت خوبش از من
و هر که اکتساب حسنه کند در مودت ما زیاد میکند اینم از برای او در ان نیکی و ثواب خود را و در جای
دیگر فرموده است قل ما سئلكم من اجر فهو لكم یعنی بگو با محمد آنچه سوال میکنم از مردان پس از
برای شماست و نفعش شما عابد میکرد و در صحیح مسلم از ابن خبیر روایت کرده است که قریبی در
این ایه قریب با ال محمد ص است و ابو حمزه ثمالی در تفسیر از ابن عباس روایت کرده است که چون حضرت
رسول ص بمدینه طیبه هجرت فرمود انصار بخدمت آنحضرت آمدند و عرض کردند که بر شما خیر جهاد
میشود در اموال ما هر حکمی که میفرمایید روایت پس ابن ایه نازل شد و ایضا از ابو حمزه ثمالی از سدی
و ثعلبی از ابن عباس روایت کرده اند که اقرار حسنه مودت ال محمد است ص و بر روایت عامه و خاصه
از حضرت امام حسن مجتبی عم منقولست که در خطبه خود فرمود که ما ان اهل بیتیم که خدا مودت ایشان را
بر هر مسلمانی واجب کرده است در این ایه که قل لا اسئلكم عليه اجر الا المودة فی القربی و اقرار
حسنة مودت ما اهل بیت است و ابو القاسم خسکانی در شواهد التنزیل از ابن خبیر از ابن عباس روایت
کرده است که چون ابن ایه نازل شد صحابه گفتند یا رسول الله کیستند آنها که ما مورد شده ایم مودت
ایشان فرمود که علی و فاطمه و فرزندان ایشانند و بر روایت ابو نعیم و در پسر ایشان و ثعلبی نیز در تفسیر
از ابن عباس اینضمون را روایت کرده است و ایضا در شواهد التنزیل از ابوامامه باهلی روایت کرده است
که رسول خدا فرمود که حق تعالی پیغمبران را از درختهای متفرق خلق کرده است و من و علی از یک درخت
خلق شده ایم من اصل آن درخت و علی فرع آنست و حسن و حسین موهبهای آنند و شعبان ما بر کهای
آنند هر که در یک شاخه از شاخهای آن چنک زند نجات یابد و هر که از آن میل بچاند دیگر کند در جهنم
افتد و اگر بنده عبادت کند خدا را در میان صفا و مروه هزار سال پس هزار سال تا آنکه مثل مشک پوسید
شود و محبت ما را در نیابد خدا او را برود در جهنم اندازد پس این ایه را خواند حافظ ابو نعیم بسندهای بسا
از زید بن ارقم روایت کرده است که رسول خدا ص در وی خانه فاطمه عم رفت و فاطمه و حسن و حسین

در انخانه بودند پس دو عضاده درو اگر ت و گفت من جنکم باهر که باشما خنک کند و صلح باهر که باشما
 صلح کند و ابضا این مضمون را از ام سلمه و ابوسعید خدری روایت کرده است و ابضا از ابوهریره روایت
 کرده است که رسول خدا ص نظر کرد بسوی علی و حسن و حسین عم و این سخن را گفت و از جابر
 روایت کرده است که رسول خدا ص در عرفات بود و علی عم در برابر او بود پس گفت یا علی بنزدیک
 من بیای پس دست او را بدست گرفت و گفت من و تو از یکدخت خلق شده ایم من اصل آن در ختم
 و توفرع انی و حسن و حسین شاخهای اندهر که یک شاخ آن بحسب خدا او را داخل بهشت گرداند
 و ثعلبی در تفسیر و علمنا منق الطبر روایت کرده است که قبره فریادی که میکند میگوید خداوند
 لعنت کن بر دشمنان ال محمد ص و ثعلبی و صاحب کشف و فخر از بی ابن عبد الله روایت کرده اند
 که رسول خدا ص فرمود که هر که بر محبت ال محمد میرد شهید مرده است و هر که بر محبت ال محمد میرد
 امر زنده مرده است و هر که بر محبت ال محمد میرد تو به کرده مرده است و هر که بر محبت ال محمد میرد
 با ایمان کامل مرده است و هر که بر محبت ال محمد میرد بشارت دهند او را ملک موت و منکر و نکبر
 بهشت و هر که محبت ال محمد میرد او را بسوی بهشت برند مانند عروسی که بخانه امامد برند هر که محبت
 ال محمد میرد از قبرش بسوی بهشت دودر بکشایند هر که بر محبت ال محمد میرد حقیق ملائکه را بار حمت
 بزارت قبر او بفرستد هر که بر محبت ال محمد میرد بر سنت و جماعت مرده است هر که بر دشمنی ال محمد
 میرد چون در قیامت حاضر شود در میان دود بده اش نوشته باشد که نا امید است از رحمت حق تعالی هر که
 بر دشمنی ال محمد میرد کافر مرده است هر که بر بغض ال محمد میرد بسوی بهشت رانند و این ابی الحدید
 در شرح فتح البلاغه او مسند ابن حنبل روایت کرده است که حضرت رسول ص خطبه خواند و فرمود
 ایها الناس وصیت میکنم شمارا بحبت برادر من و این عم علی بن ابی طالب دوست او نیست مگر موه من
 و دشمن او نیست مگر منافق دوست او دوست من است و دشمن او دشمن منست و هر که دشمن من
 باشد جزاء او عذاب جهنم است و در تفسیر ثعلبی روایت کرده است که در شب معراج ملکی از جانب
 حق تعالی آمد بحضرت رسول ص گفت که از پیغمبران سوال نما که شما بر چه امر مبعوث گشتید گفتند بروایت
 تو و لایب علی عم و احادیث این مطلب زیاد از آنست که احصا توان نمود و فخر از بی در تفسیرش گفته
 است که ال محمد الهایند که امر ایشان باحضرت راجع میشود و هر که اهل شدن امرش باحضرت بیشتر
 باشد ایشان ال انحضرت اند و شک نیست که علی و فاطمه و حسن و حسین عم تعلق میان ایشان و انحضرت
 اشد تعلقات بود و این مانند معلوم متواتر است پس واجب است که ایشان ال باشند و ابضا خلاف کرده اند
 در ال بعضی گفته اند اقارب انحضرت و بعضی گفته اند امت او اگر حمل بر قرابت کنیم ایشان اند و اگر
 حمل کنیم بر امتی که قبول دعوت انحضرت کرده اند ایشان اند پس ثابت شد که بر هر تقدیر ایشان اند



و اما دخول غیر ایشان مختلف فیه است پس از صاحب کشف روایت کرده است که چون ابن ابی نازل شد
 گفتند بار سول الله کهستند این قرابت تو که واجبست بر ما مودت ایشان فرمود علی وفاطمه و دو پسر
 ایشان پس ثابت شد که این چهار نفر اقارب پیغمبرند پس واجبست که مخصوص باشند بمنزله تعظیم و دلیل
 بر این چند چیز است اول نزول ابن ابی در شان ایشان دویم آنکه چون ثابت شده است که رسول خدا ص
 فاطمه را دوست میداشت و گفت فاطمه پاره تن منست ایدام کند مرا آنچه او را ایدام کند و ثابت شده
 است بنقل متواتر از محمد ص که دوست می داشت علی و حسن و حسین را پس واجبست بر همه امت که
 ایشان را دوست دارند زیرا که حق تعالی فرموده است که فاتمه و اولادکم تغلمون فلیحمدوا الذین یخالفون
 عن امره قل ان کتمت بحبون الله فاتبعونی یحبکم الله لقد کان لکم فی رسول الله اسوة حسنة و این آیات همه
 دلالت میکند بر وجوب تاسی و متابعت آنحضرت سیزدهم آنکه دعا کردن از برای ال منصب عظمی
 است و از این جهت خاتمه تشهد کردند در نمازها و این تعظیم در حق غیرال وارد نشده است
 پس اینها همه دلالت کرد بر آنکه محبت ال محمد واجبست و ایضا صاحب کشف از سدی روایت کرده
 است که اقرار حسن مودت ال محمد است و ثعلبی در تفسیر خود از ام سلمه روایت کرده است که
 حضرت رسول ص فاطمه گفت بیا و شوهر ترا و دو پسر ترا چون ایشان را آورد عیالی بر روی ایشان
 انداخت پس دست را برداشت بر روی ایشان و گفت خداوند اینها را محمد اند پس بگردان
 صلوات و برکات خود را بر ال محمد بدرستی که تو محمد میدی ام سلمه گفت من عیار این داشتم که داخل
 شوم با ایشان از دست من کشید و گفت عاقبت تو نیکوست بیست و یکم ان الذین امنوا و عملوا الصا
 لحات طوبی لهم و حسن ماب یعنی آنها که ایمان آورده اند و اعمال شایسته کرده اند طوبی از برای ایشان
 است و نیکی بازگشت ایشان با خیر ثعلبی از ابن عباس روایت کرده است که طوبی درختی است که
 اصلش در خانه علی است در بهشت و در خانه هر موه من شاخی از آن درخت است و ایضا از جابر روایت
 کرده است از حضرت امام محمد باقر که از حضرت رسول ص سوال کردند از طوبی فرمود درختی
 است که اصلش در خانه منست و فرعی بر اهل بهشت مرتبه دیگر از آنحضرت پرسیدند حضرت فرمود که
 درختی است در بهشت که اصلش در خانه علیست و فرعی بر اهل بهشت است پرسیدند که شما بکم مرتبه
 فرمودید که اصلش در خانه من است و بار دیگر فرمودید که اصلش در خانه علی است فرمود که خانه من
 و خانه علی در بهشت یکی است و در یک مکان است و بدانکه آتی که امامیه از متکلمان روایت کرده
 اند در شان حضرت امیر و سایر اهل بیت بسیار است و در کتاب حیوة القلوب ابراد نموده ام و در این رساله
 بهمین اکتفا مینمایم مقصد ششم در بیان احادیث متواتره است از جانبین که دلالت بر امامت و خلافت
 و نصیبت و جلالت آنحضرت میکند و معایب و مثالب اعداء آنحضرت و در آن چند فصل است فصل اول

در حدیث غدیر خم است و نص صریح امامت که در آن روز حضرت رسول ص بر حضرت امیر و امامت
 آنحضرت نمودند بدانکه قصه غدیر از متواترات است و کسیکه انکار تواتر آن نماید انکار تواتر وجود مکه
 میتواند نمود زیرا که چنانکه وجود مکه و مدینه متواتر است وجود مسجد غدیر در میان مکه و مدینه
 متواتر است و تا حال اثر آن مسجد باقی است و اهل آن محل و اطراف و نواحی از همه این قصه را نقل میکنند
 از پدر آن خود و محل قیام حضرت رسول ص را نشان میدهند هم چنانکه حجة الوداع و سایر غزوات
 حضرت رسول ص متواتر است نزول آنحضرت در غدیر از برای بیان منزله جلیله از منازل امیر المؤمنین
 عم و اصحاب خود را جمع کردن و خطبه خواندن متواتر است و کسی در این امور خلاف نکرده است
 و خلافتی که کرده اند در بعضی از خصوصیات واقعه و خطبه و دلالت بر خلافت است و چون احادیث این
 مطلب زیاد است که در این مختصرات احصا توان نمود جملی از این قصه را با احادیثی که در صحاح
 مشهوره عامه مذکور است ابراد میباید سید بن طاووس در کتاب اقبال گفته است که نص حضرت رسول
 ص بر حضرت امیر عم در روز غدیر با امامت از آن واضح تر است که احتیاج بیان داشته باشد و لیکن ذکر
 میکنیم اسما جماعتی را که در این باب تصانیف کرده اند و احادیث این مطلب را ابراد نموده اند از جمله
 مسعود بن ناصر سجستانی است که از ثقات علماء مخالفان است در کتاب ولایت که هفده جزو است حدیث
 غدیر را از صد و بیست نفر از صحابه روایت کرده است و محمد بن جریر طبری صاحب تاریخ در کتاب
 رد علی المحرق صبه بمقتاد و پنج طریق روایت کرده است و ابوالقاسم خسکانی بطریق بسیار روایت
 کرده است و ابن عفده حافظ در کتاب الولایه بصد و پنج طریق روایت کرده است پس تفصیل این
 قصه را از مؤلف کتاب النشر و الطی نقل کرده است و او از کتب معتبره مخالفان روایت کرده است از
 حدیث بن الیمان که گفت حقیقت فرستاد بر پیغمبرش این ابراهیم را که اولی المؤمنین من انفسهم و از وجه
 امهاتم و اولوالارحام بعضهم اولی ببعض فی کتاب الله من المؤمنین و المهاجرین یعنی پیغمبر اولی است
 بمؤمنان از جاهلای ایشان و زلفهای او مادرهای ایشان است و خوبشان رحمی بعضی از ایشان اولی اند
 بعضی در کتاب خدا از مؤمنان و مهاجران پس صحابه گفتند چیست آن ولایتی که شما بان احمق از ما
 بجاهلای ما فرمود که شنیدن و اطاعت کردن است در آنچه خواهید و نخواهید ما گفتیم شنیدیم و اطاعت
 کردیم پس حقیقت این ابراهیم را فرستاد که و اذکر و انعمة الله علیکم و مشاقه الذی و انکم به اذقتم
 سمعنا و اطعنا یعنی و یاد کنید نعمت خدا را بر شما و پیمانی که محکم کردیم بر شما در وقتی که گفتید شنیدیم
 و اطاعت کردیم و اینها در مدینه بود پس بیرون رفتیم بسوی مکه در خدمت حضرت رسول ص برای
 حجة الوداع پس جبرئیل نازل شد و گفت پروردگار سلام میفرساند ترا که علی را نصب کن که هادی
 مردم و پیشوای ایشان باشد حضرت انقدر که پست که در پیش مبارکش تر شد و گفت با جبرئیل قوم من

عهد ایشان بجاهلیت و کفر نزدیکست و بضرب شمشیر خواهی نخواهی ایشان را بدین در آوردم تا اطاعت
من کردند پس حال ایشان چگونه خواهد بود اگر دیگر برابر ایشان مسلط کرد آنم پس جبرئیل عم بالا
رفت و پیش از حج و داع حضرت رسول ص حضرت امیر عم را بمن فرستاده بود و در مکه با حضرت
ملحق کردید و روزی علی عم در نزدیک مکه نماز میکرد چون بر کوع رفت سائلی سوال کرد حضرت
در کوع انگشتر خود را باو داد پس ابه انما و لیکم الله نازل شد چنانکه در سباق آیات در شان او گذشت
پس حضرت رسول ص الله اکبر گفت و انه را بر ما خواند و گفت برخیزید تا بینیم که این صفاتی که خدا فرموده
در کی ظاهر کردیده است چون حضرت رسول ص داخل مسجد شد سائلی از مسجد بیرون میرفت
پرسید از کجای می گفت از نزد این مردی که نماز میکند این انگشتر را در کوع نماز بمن داد پس حضرت
الله اکبر گفت و بجانب حضرت امیر و انه شد و گفت امروز چه کار خیر کردی علی تصدق انگشتر را از
کرد حضرت مرتبه سیم الله اکبر گفت پس منافقان بیکدیگر نظر کردند و گفتند دل ما تاب این نمی آورد
که او بر ما مسلط باشد میرویم و سوال میکنیم که او را بدیگری بدل کند چون این سخن را بمحضرت
رسول ص اظهار کردند حق تعالی این امر را فرستاد قل ما یكون لی ان ابدله من تلقاء نفسی و مضمون این
ابه بنا بر این تفسیر است که چون بر ایشان خوانده شود آیات و اصحات ما گویند آنها که اعتقاد بیفایمت
ندارند یا و قرآنی غیر این قرآن باندل کن ذکر علی را از آن بگو یا محمد ص نمیتواند بود از برای هر
آنکه بدل کند آنرا از پیش خود متابعت نمیکند مگر آنچه را وحی آمده است بسوی من بدرستی که من میترسم
اگر معصیت کنم پروردگار خود را از عذاب روزی بزرگ پس جبرئیل گفت یا رسول الله تمام که
امر خلافت علی را حضرت فرمود ای حیب من جبرئیل شنیدی تدبیرهای منافقان را در این باب پس
جبرئیل بالا رفت و بروایت غیر حدیثه حضرت رسول ص در منی بر منبر برآمد و گفت ایها الناس من بعدا
خود دو چیز در میان شما میگذارم اگر متابعت آنها کنید هرگز گمراهی نشوید کتاب خدا و عترت من
اهل بیت منند بدرستی که خداوند لطف خیر مرا خبر داد که اینها از هم جدا نمیشوند تا در حوض کوثر
بر من وارد شوند مانند این دو انگشت من و دو سبابه خود را بیکدیگر چسبانید هر که چنگ زند
اینها نجات می یابد و هر که مخالفت آنها کند هلاک میشود ایها الناس ایما من تبلیغ رسالت خدا کردم گفته
بلی حضرت گفت خداوند آگواه باش چون ایام تشریق شد که سیزدهم ماه ذی حجه باشد حرف
سوره اذ اجاء نصر الله رافر ستاد حضرت فرمود که این خبر مرگ من است که نزد دادند چون دلالت مکه
بر آنکه کار بدین را تمام کرده ام باید متوجه عالم قدس کردم پرورد منی داخل مسجد خیف شد و فرمود
که ندا کنند که مردم حاضر شوند چون جمع شدند خطبه خواند و بعد از حمد و ثنای الهی فرمود
الناس من در میان شما دو چیز بزرگ سنگین میگذارم یکی بزرگ تراست که آن کتاب خدا است بکلم

نابدست خداست و طرف دیگر بدست شماست پس چنانک زند در آن و کوچک تر غیبت من است
 که اهل بیت منند بدستی و تحقیق که خبر داد مرا خداوند صاحب لطف و دانی که اینها از یکدیگر
 در انباشند تا در حوض کوثر بنزد من آیند مانند این دو انگشت من و جمع کرد میان دو انگشت شهادت
 نمود یکدیگریم مانند این دو تا و جمع کرد میان انگشت میان و انگشت شهادت که یکی بر دیگری زبانه
 شد پس گروهی از منافقان جمع شدند و گفتند محمد میخواهد که امامت را در اهل بیت خود قرار
 دهد پس چهار نفر ایشان از میان مردم بیرون رفتند و داخل کعبه شدند و نامه در میان خود نوشتند
 با یکدیگر عهد کردند که اگر محمد بپزد با کشته شود نگذارند که خلافت با اهل بیت او برسد پس
 مقیم این آیات را فرستاد ام ابرو امرا فانا مبرمون ام یحسبون اننا لانسع سرهم و نجوهم بلی و رسولنا لدیهم
 کتبون یعنی با محکم کردند امر خود را پس ما نیز محکم میکنیم کار خود را بلکه کسان میکنند که ما نمیشویم
 سر از ایشان را بلکه میشویم و رسولان ما از ملائکه نزد ایشانند و مینویسند کتبهای و کردهای
 ایشان را حدیث خود گفت پس رخصت داد رسول خدا ص مردم را که بار کنند و متوجه
 مدینه شوند چون بصران رسیدند حقیق امر کرد حضرت رسول را که امامت علی عم را اعلانه مردم
 بگوید پس در حجه فرود آمد و چون مردم بجایهای خود قرار گرفتند جبرئیل غم نازل شد و گفت
 امامت علی را ظاهر کرد آن حضرت گفت پروردگار ابد رستیکه قوم من نومسلمانند اگر این امر را ظاهر
 کرد نام خواهند گفت رعایت پس عیش کرد و مسعود بن ناصر سجستانی در کتاب در ایه روایت کرده
 است از ابن عباس که چون در حجه جبرئیل نازل شد حضرت مردم گفت که ایما من اولی بنیستیم بموءمان
 از جاهلنای ایشان گفتند بلی یا رسول الله حضرت فرمود که هر که من مولای او بم علی مولای اوست
 خداوند اوست دار هر که او را دوست دارد و دشمن دار هر که او را دشمن دارد و پاری کن هر که
 او را پاری کند و اعانت کن هر که او را اعانت کند این عباس گفت بخدا سوگند که اطاعت او در آن روز
 بر کردن مردم واجب شد پس در روایت اول گفت که چون بار کردند جبرئیل نازل شد و این ایه را
 آورد که یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک وان لم تفعل فما بلغت رسالته و الله یعصمک من الناس
 یعنی ای رسول خدا برسان مردم آنچه فرستاده شده است بسوی تو از جانب پروردگار تو و اگر نکنی
 پس نرسانیده رسالت او را و خدا نگاه میدارد ترا از شر مردم حدیثی که وقتی این ایه نازل شد که بعد بر
 هم رسیده بودیم و هو امر ته که م بود که اگر گوشت را بر زمین می افکندند بریان میشد پس فرمود
 ندانند که مردم جمع شوند و مفدا و مسلمان و ابوذر و عمار را امر کرد که زبرد رختان خا را بر و پسند
 و سنگها بر روی یکدیگر بگذارند بشکل منبر رفت و قامت رسول الله ص برین ساختند منبر را و جامه
 بر او پوشانیدند و جناب رسول ص بر منبر بالا رفت و خطبه طولانی در نهایت فصاحت و بلاغت ادا

نمود تا آنکه گفت اقرار میکنم از برای خدا بر نفس خود ببندگی و گواهی میدهم از برای او بخداوندی
 و ادا میکنم آنچه وحی کرده است بسوی من از ترس آنکه اگر نکند بلاء عظیمی بر من نازل گردد و وحی
 کرده است خدا بسوی من بایها الرسول بلغ ما انزل الیک تا آخر این پس گفت ای کبر و مردم من تقصیر
 نکردم در رسانیدن آنچه خدا بسوی من فرستاده است و من بیان میکنم از برای شما سبب نزول این
 آیه و این در سببکه جبرئیل مکرر بر من نازل شد و امر کرد مرا از جانب خداوند جلیل که بگویم در حضور
 مردم و اعلام کنم هر سفید و سیاه را که علی بن ابی طالب عم برادر منست و خلیفه منست و امامست بعد از
 من ایها الناس علم من احاطه کرده است بر منافقانی که میکوبند بزبانههای خود آنچه نیست در دلهای ایشان
 و این را سهل و آسان میانکارند و نزد خدا عظیم است و مرا از آن کردند در باب علی عم از آن بسیار
 بکمر تیه گفتند او کوش است یعنی هر چه میکوبند قبول میکند بسبب آنکه میدهند که علی عم همیشه
 با منست و من پیوسته متوجه اویم تا آنکه حقیقم فرستاد و منهم الذین بود ذون النبی و بقولون هو اذ
 یعنی از جمله منافقان جمعی هستند که از این پیغمبر میکنند و میکوبند که او کوش بحر ف مردم است بکه
 با محمد او کوش نیکی است از برای شما ایمانی آورد از برای خدا و ایمانی آورد از برای مومنان
 پس آنجناب فرمود که گویند کان را اگر خواهیم نام ببرم میتوانم گفت و بدانند که حقیقم نصب کرده است
 علی را از برای شما ولی و صاحب اختیار و امامی که واجب گردیده است اطاعت او بر مهاجر و انص
 و تابعان و بر صحرا ایشینان و شهریان و هر عجمی و عربی و بر آزاد و بر بنده و بر بزرگ و کوچک
 و بر سفید و سیاه و بر هر که اقرار بیکانگی خدا دارد پس او حکمش بر همه رواست و گفتارش بره
 نماند است و امرش جاریست ملعون است هر که مخالفت او کند و مرحوم است هر که تصدیق او کند
 ای کبر و مردم ندبر کنید در قرآن و بفهمید آیات محکمات آنرا و عمل کنید باها و تتبع میکنند منشا
 آنرا پس بخدا سو کند که واضح نمیکردند تفسیر قرآنرا مگر علی عم اینک و مردم بدرستی که علی و ط
 از فرزندان من که از صلب او بهم میرسد ثقل گوچکترند و قرآن ثقل بزرگتر است از هم جدا نمیش
 تاد در حوض کوثر بنزد من آیند و حلال نیست امارت و پادشاهی مومنان از برای احدی بعد از
 بنبر او پس دست زد و باز وی علی را گرفت و بالا برد و بگردن او پند و پنداره پند تراز خود باز داشت
 بدست راست خود پس دست او را بلند کرد و گفت ایها الناس کیست اولی شما از جانهای شما صحابه که
 خدا و رسول او پس گفت هر که من مولای اویم علی مولای اوست خدا و نداد دوستی کن با هر که
 دوستی میکند و دشمنی کن با هر که با او دشمنی کند و باری کن هر که او را پاری کند خداوند او آ
 هنی که او را او را در بدر سببکه کامل کرد خدا از برای شما پس شما را بولایت و امامت او و
 نازل نشده است که خطاب با مومنان کرده باشد مگر آنکه ابتدا او کرده است و شهادت نداده

در سوره همل آتی مکر از برای او و نفر ستاده است سوره همل آتی را مکر برای او و ذر بت هر پیغمبری
 از صلب خودش است و ذر بت من از صلب علی است دشمن نبی دارد علی را مکر شفی و بد بختی و دوست
 نبی دارد علی را مکر متفی و پرهیزکاری و سوره عصر در شان علی نازل شده است و تفسیرش آنست
 که سوگند باد میکنم بعصر قیامت که انسان یعنی دشمنان ال محمد در زبان کاری اند مگر آنها که ایمان
 آورده اند بولا بت علی و اعمال صالحه که دند باعانت و رعایت برادران خود و وصیت کردند بیکدیگر را
 بحفظ دین حق که ولایت علی و اولاد اوست و وصیت کردند بیکدیگر را بصبر بر قتها و شدتها در رغبت
 قائم ال محمد ای که و مردم ایمان بیاورید بخدا و رسول او و نور بیکه خدا فرستاده است و در قرآن
 یاد کرده است ان نور امامتست که در علیست و در امامان فرزندان او تامهدی که حق خدا را از مردم
 خواهد گرفت و حقیهای همه ما اهل بیت را ای معاشرناس منم رسول خدا بسوی شما و پیش از من
 پیغمبران گذشته اند و من بر سنت و طریقه ایشانم بدرستی که علی موصوفست بصبر و شکر و بعد از او
 امامان از صلب او بهم میرسند ای معاشرناس کمر اه شدند پیش از شما اکثر کذشتگان منم صراط مستقیم
 و راه راست خدا که امر کرده است شمارا در سوره حمد که سوال کنید از خدا هدایت بسوی انرا پس
 بعد از من علی و بعد از او پسران من از صلب او امامانند که هدایت میکنند مردم را بحق و راستی
 بدرستی که من بیان کردم از برای شما و فهمانیدم حق را شما و علی بعد از من شما بفهمانید و من
 بعد از این خطبه دعوت میکنم شما را که مصافحه کنید با من بر بیعت علی و اقرار برای او امامت و بدانید
 که من بیعت میکنم از برای خدا و علی بیعت میکنم از برای من و من بیعت میکنم از برای او از
 جانب خدا فمن نکت فانما یکت علی نفسه و من اوفی بما عاهد علیه الله فیه پیوسته اجر اعظما یعنی پس
 هر که بشکند این بیعت را پس بر خود شکسته است و ضررش باو عاید میگردد و هر که وفا کند با آنچه
 با خدا عهد کرده است بران پس بزودی خدا مزد بزرگ باو عطا میکند ای که و مردم شما زباده از انید
 که همه با کف خود با من مصافحه کنید تحقیق که خدا امر امر کرده است که از زبانهای شما اقرار بکنم
 که اعتقاد کرده اید با ما را ت علی عم و امامان که بعد از من می آیند که از نسل من و از نسل او بند چنانچه
 کفتم که ذر بت من از صلب او بهم میرسند پس حاضران بغایبان برسایند پس بسو بید که ما شنیدیم
 و اطاعت کردیم و راضیم با آنچه رسانیدی بما از جانب خدا بیعت میکنند با تو در این امر دلایم ما و زبانها
 و دستهای ما بر این عقیده زندگانی میکنیم و بر این اعتقاد میپوشیم و بر این حال در قیامت مجتوب میشویم
 و تغییر و تبدیل نمیکیم و شک و ریبی نداریم دادیم بخدا و بتو و علی و بحسن و حسین عم و امامها که یاد
 کردی هر عهد و پیمانی که گفتم از دلهای خود و بدل این پیمان و اعتقاد امر دیگر طلب نمیکیم و آنچه
 فرمودی خواهیم رسانید بھر که ببینیم پس مردم از همه طرف صدا بلند کردند بلی بلی شنیدیم و اطاعت

کسر دیم امر خدا و امر رسول او را و ایمان او را در بماند بدلهای خود پس هجوم آوردند بر حضرت
رسول ص و حضرت امیر عم و دست کشودند بیعت کردند تا آنکه حضرت نماز ظهر و عصر را در یک وقت
بجا آورد و باقی روز مشغول بیعت بودند تا آنکه نماز شام و خفتن را نیز در یک وقت ادا فرمودند از کثرت
شغل بیعت و تنگی وقت و این خطبه مختصر است از آنچه علماء امامیه و مخالفان از حضرت امام محمد باقر
عم و غیر او روایت کرده اند و در بحار الانوار ابراد نموده ام و آن خطبه مشتمل است بر اکثر آیاتی که در
شان آنحضرت نازل شده است و در آن روایت مذکور است که چون حضرت رسول ص جمیع شرایع
دین را بر مردم رسانید بفریح و ولایت در سال نهم هجرت جبرئیل آمد بنزد آنحضرت و گفت خداوند
عالم تو را اسلام مبرساند و میگوید که من هیچ پیغمبری و رسولی را از دنیا نبرده ام مگر بعد از آنکه
دین او را تمام کرده ام و حجت او را بر خالق لازم کرده ام و از دین تو دو امر عظیم مانده است که بر مردم
نرسانیده یکی فریضه حج و دیگری فریضه ولایت و خلافت بعد از تو زیرا که هرگز من را از حجت
خود خالی نکرده ام و بعد از این خالی نخواهم گذاشت و خدا تو را امر میکند که جمیع مردم را خبر کنی
از اهل شهرها و اطراف و بادیه نشینان که با تو بیچ پیابند و شرایع و فریضه حج را از تو فرا بگیرند و
مقصود اصلی آن بود که از برای حج حاضر شوند از همه طرف و حجت و ولایت و امامت را همه بشنوند پس
همه با آن حضرت متوجه حج شدند و عدد ایشان زیاده از هفتاد هزار کس بود مثل عدد اصحاب موسی
که بیعت هارون را از ایشان گرفت و هفتاد هزار کس بودند پس بیعت را شکستند و متابعت کوسا
و سامری کردند و هم چنین حضرت رسول ص از مثل این عدد بیعت خلافت حضرت امیر عم را کرد
و ایشان بیعت را بعد از آنحضرت شکستند و برگشتند و متابعت ابوبکر کوساله و عمر سامری کردند
پس متصل شد صدای تلبیه از مابین مکه و مدینه و چون رسیدند بعزات جبرئیل نازل شد و گفته
با محمد خداوند عز و جلیل تو را اسلام مبرساند و میگوید اجل تو نزدیک است و عمرت با خیر رسیده است
و من ترا تکلیف مینمایم بامری که چاره از آن نیست و البته ضرور است مقدم دار و صبت خود را و او
نزدت از علم الهی و میراث علوم پیغمبران پیش از تو و سلاح و تابوت و جمیع آنچه نزدت است از علامه
و معجزات پیغمبران همه را تسلیم کن بوضی خود و خلیفه بعد از خود که حجت کامله منست بر خلق مر
او علی عم است پس او را بر پادار از برای خلق که نشانه راه هدایت باشد و تازه کن عهد و پیمان و بر
او را و پادار ایشان بیاور پیمانی را که در روز است از ارواح خلاق گرفته بودم که ولایت ولی
مولای ایشان و مولای هر مرد مومن و زن مومنه است یعنی علی عم زیرا که هیچ پیغمبر بر از دنیا
ام مگر بعد از کامل کردن دین خود و تمام کردن نعمت خود بدوستی دوستان خود و دشمنی دشمن
خود و این کمال بکانه پرستی منست و تمام نعمت من است بر خلق من که متابعت کنند و ادا

نماید ولی مرا پس امروز کامل مگر دانم از برای شما دین شمارا و تمام میکنم بر شما نعمت خود را و پسندیدم
 از برای شما دین اسلام را بولی خود و مولای هر مومنی و مومنه که او علی است بندۀ خالص من و
 وصی پیغمبر من و خلیفۀ من بعد از او و حجت بالغۀ من بر خلق من مفر و نست طاعت او بطاعت محمد
 پیغمبر من و مفر و نست طاعت هر دو بطاعت من هر که علی را طاعت کند مرا طاعت کرده است و هر
 که معصیت کند او مرا معصیت کرده است او را نشانه قرار داده ام میان من و میان خلق من هر
 که او را امامت بشناسد مومنی است و هر که امامت او را انکار کند کافر است و هر که در امامت
 دیگر پراشربک کرد اند مشرکست و هر که مرا ملاقات کند با ولایت او داخل بهشت شود و هر که
 بعد از او مرا ملاقات کند داخل جهنم شود پس با محمد علی را مردم بشناسان و عهد و پیمان مرا
 بر ایشان تازه کردان که ترا در این زودی مبرم بسوی خود پس انجناب ترسید از منافقان که کفر خود را
 اظهار کنند و پراکنده شوند زیرا که کنهای ایشان را نسبت بامیر المومنین عم میدانست و سوال کرد از
 جبرئیل که خدا او را از شر ایشان نگاه دارد پس تا خبر کرد اظهار امامت انجناب را تا مسجد خیف باز
 جبرئیل عم آمد و تا کبد کرد اما خبر نگاه داشتن از شر ایشان را بناورد چون در مابین مکه و مدینه بکر اع
 الغنیم رسید باز جبرئیل آمد و مبالغه کرد در انجناب فرمود ای جبرئیل مبرسم که تکذیب من کنند و سخن
 مراد حق علی عم قبول نکنند چون بار کرد و بعد بر خم رسید که بکفر سخن پیش از حجه است جبرئیل
 نازل شد در هنگامی که پنج ساعت از روز گذشته بود با شدت و تندمی و خطاب مفر و ن بعت اب
 و ضامن شدن عصمت او از شر منافقان اصحاب و گفت با محمد خدا تر اسلام مبرساند و مفر مابد با ایها
 الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک فی علی و ان لم تفعل فما بلغت رسالته والله یعصمک من الناس و از احادیث
 عامه و خاصه ظاهر میشود که فی علی در ایه بوده است و در آن وقت اول قافله نزدیک به حجه رسید
 بود پس فرمود که پیش قافله را بر کردانند و عقب قافله را نگاه داشتند و بجانب راست راه میل
 کرد و بر سر خد بر فرود آمد و خطبۀ طولانی که در ساپر کتب مذکور است خواند پس مردم هجوم
 آوردند بر رسول خدا و علی بن ابی طالب عم از برای بیعت و اول کسیکه بیعت کرد ابوبکر و عمر
 و عثمان و طلحه و زبیر بود تا سه روز و متوالی بیعت میکردند و اکثر مخالفان اجزای این قصه و خطبه را
 ذکر کرده اند و متعصبان ایشان چون دیده اند که انکار این قصه بالکلیه نهایت بی جانی دارد جمعی
 از این واقعه را با چند کلمه از خطبه که با اعتقاد باطل ایشان صریح در امامت نیست نقل کرده اند و هر
 عاقلی میداند که در قصه که اینقدر ابات و تا کدات در آن نازل شده باشد و مردم را در چنین وقتی
 در چنین جایی فرود آورند اکتفا باین مطلب که ایشان فهمیده اند و باین دو سه کلمه نمیکنند و اکنون
 قلبی از آنچه در صحاح ایشان و کتب معتبره مشهوره ایشان در این باب مذکور شده ابراد می نمایم زیرا که

ابن و سائله کنجایش ذکر همه ندارد و در جامع الاصول از صحیح مسلم روایت کرده است از زید بن
حیان از زید بن ارقم که گفت روزی رسول خدا ص در میان ما ایستاد و خطبه خواند بر سر ای که انرا
خم میگویند در میان مکه و مدینه پس حمد و ثنای الهی کرد و موعظه کرد و خدا را ایاد ما آورد پس
گفت ایها الناس من نیستم مکر بشری و نزدیکست که بیاید بسوی من رسول پروردگار من و مرا بخواند
و من او را اجابت کنم و بروم بعالم قدس و من دو چیز بزرگ در میان شما میگذارد اول انها کتاب خداست
که در ان هدایت و نور هست پس بکبر بد کتاب خدا را و متمسک شو بد بان پس ترغیب و تحریم
نمود در باب کتاب خدا پس گفت و اهل بیت من خدا را ایاد شما ما ورم در حق اهل بیت من دو مرتبه
این را فرمود پس حصین بن سهره از زید پرسید که کیستند اهل بیت او ای زید از بانان او از اهل بیت
او نیستند گفت زنان او از اهل خانه او هستند ولیکن اهل بیت در اینجا انانند که بعد از انجانب تصدق
بر ایشان حرام است مانند ال علی و ال عقیل و ال جعفر و ال عباس گفت بر انها همه صدقه حرام است
گفت بلی و در جامع الاصول گفته است که در روایت دیگر زیاد کرده است انرا که کتاب خدا در ان
هدایت و نور هست هر که چنگ زند در ان و عمل کند بان برهد ایتست و هر که از ان تجاوز کند
کمر اه است و در روایت دیگر گفته است که من در میان شما دو چیز بزرگ میگذاردم کتاب خدا که
ان در میان خداست هر که متابعت ان کند برهد ایتست و هر که ترک کند انرا بر ضلالت است و اهل بیت
من گفتند کیستند اهل بیت او زنان او بند گفت نه بخدا سو کند زن چند گاهی باشوهر میباشد و طلاقش
میکوید و بخانه پدرش و قومش میرود و اهل بیت او خوش نشان و عصبه او بند که حرام است بر ایشان
صدقه موءلف کوید که معنی اهل بیت را سابقان بیان کردیم که مخصوص ال عباس است و آنچه زید گفته است
از پیش خود گفته است و اعتباری ندارد با آنکه متضمن مطلب ما هست زیرا که خلفای ثلثه البته خار چند
و خوش نشان انجانب کسی در ان زمان دعوی امامت نکرد و همه اتفاق بر خلافت انحضرت داشتند و اگر
کسی دعوی کرده باشد قائلان بان منفرض شده اند و با اتفاق مذهب حق میباشد در میان امت باشد
تا و رقابت ثعلبی در تفسیر و اعتصموا بحبل الله جمعا و لا تفرقوا روایت کرده است از ابوسعید خدری
که گفت شنیدم از رسول خدا ص که گفت ایها الناس من در میان شما دو ثقل میگذاردم یعنی دو امر
سنگین بزرگ که خلیفه منند اگر اخذ کند بانها کمره نشوید بعد از من هر یکی از انها بزرگ تراست از
دیگری کتاب خداست و ان در سمانی است کشیده از اسمان بسوی زمین و عترت من اهل بیت منند
بدرستیکه از یکدیگر جدا نمیشوند تا در حوض کوثر بنزد من آیند و این مغازی و دیگران نیز این مضمون را
بسندهای بسیار روایت کرده اند و در آخرش ذکر کرده اند که نظر کنید چگونه خلافت من در حق
ایشان میگردد و همین مضمون را در صحیح ابی داود سجستانی و صحیح ترمذی از زید بن ارقم روایت

کرده اند و عبدالله بن احمد حنبل در مسند خود روایت کرده است از برابن عازب که گفت بار رسول
 خدا ص بودیم در سفری پس در غدیر خم فرود آمدیم و ند اگر دند در میان مردم الصلوة جامعة و میان
 دو درخت را برای آنجناب رو فتند پس نماز ظهر را داد اگر د پس دست علی را گرفت و گفت ایانند انبند
 که من اولی ام مومنان از جاهای ایشان گفتند بلی پس گفت ایانند انبند که من اولی ام مومنی
 از نفس او گفتند بلی پس دست علی را گرفت و گفت هر که من مولای اویم علی مولای اوست پس
 گفت خداوند اوستی کن با هر که با او دوستی کند و دشمنی کن با هر که با او دشمنی کند پس
 گفت با علی کو را آباد تر ای پسر ابوطالب گردیدی مولای هر مومنی و مومنه ایضا از زید بن ارقم
 روایت کرده است که فرود آمدیم بار رسول خدا ص در وادی که انرا وادی خم میگویند پس نماز کرد
 و خطبه خواند از برای ما و جامعه را بر روی درخت انداختند که آفتاب از پشت آنحضرت نرساند پس
 فرمود که ایانگوهی نیند هید که من اولایم مومنی از جان او گفتند بلی گفت من کنت مولاه فعلی مولاه
 اللهم وال من والاه و عاد من عاداه و ایضا در مسند ابن حنبل و کتاب حافظ ابو نعیم روایت کرده اند
 از ابوالطفیل که حضرت امیر عم مردم را جمع کرد در رجه کوفه و سوگند داد ایشان را بخدا که هر که در
 غدیر خم از حضرت رسول ص شنیده باشد که در حق من چه گفت بگو بدسی نفر از صحابه در آن مجمع
 شهادت بر مضمون این حدیث تا عاده من عاده دادند و در مسند از سندهای بسیار از جماعت کثیری از
 صحابه این مضمون را روایت کرده است و ثعلبی و ابن معاذ را روایت کرده اند که در روز غدیر خم متفرق
 شدند مردم و دوری از آنحضرت اختیار کردند حضرت رسول امیر المومنین را امر کرد که ایشان را جمع
 کند چون جمع شدند استاد و تکیه داد بر دست علی عم و گفت ایها الناس مکروه من کردید تخلفی که از
 من کردید تا آنکه گمان کردم که هیچ شیخه را دشمن نینداید مانند خویشان من و لیکن خدا علی عم را
 گردانیده است نسبت بمن بمنزله که من نسبت بخدا دارم و خدا از او راضی است چنانچه من از او
 راضیم زیرا که او بر قرب من و محبت من هیچ چیز اختیار نینکند پس دستها را بلند کرد و گفت هر که من
 مولای اویم علی مولای اوست اللهم وال من والاه و عاد من عاداه پس مردم گریه و تصریح کردند و گفتند
 بار رسول الله ما از تو دور شدیم برای آنکه مباد ابر خاطر تو کران باشیم و پناه میبریم بخدا از غضب رسول
 ص پس حضرت از ایشان راضی شد و ابن عبدالبر در کتاب استیعاب گفته که بریده و ابوهریره و جابر
 و برابن عازب و زید بن ارقم همه از حضرت رسول ص حدیث غدیر را روایت کرده اند و در مشکوٰۃ
 از صحیح ترمذی از برابن عازب و زید بن ارقم روایت کرده است حدیث غدیر را بنحوی که سابقا
 گذشت پس گفته است بعد از آن عمر علی عم را ملاقات کرد و گفت کو را آباد تو این منزلت صحیح کردی
 و شام کردی مولای من و مولای هر مومنی و مومنه و حافظ ابو نعیم در کتاب منزل من القرآن فی علی عم

از اعمش از عطیه روایت کرده است که نازل شد بر رسول خدا ص در شان علی عم با ایها الرسول بلغ
ما نزل الیک تا اخرایه و واحدی در کتاب اسباب نزول همین حدیث را از ابو سعید خدری روایت
کرده است و ابو بکر شپرازی و برزبانی از ابن عباس روایت کرده اند و ثعلبی نیز در تفسیر خود
روایت کرده است و در مناقب خوارزمی از عبد الرحمن بن ابی لیلی روایت کرده است از پدرش که
گفت رسول خدا ص علم را در روز خیبر بعلی داد و بردست او خدا فتح را روزی کرد و در روز
غدیر او را بار داشت و اعلام کرد مردم را که او مولای هر مومنی و مومنه است و باو گفت تو از منی و من
از توام و باو گفت تو بزنا و بل قران حنک خواهی کرد چنانچه من بر تیر بل قران حنک کردم و گفت باو که تو
از من بمنزله هرونی از موسی و من صلحم با هر که با تو صلح است و جنکم با هر که با تو جنک است و گفت باو
که تو بیان میکنی از برای مردم آنچه مشتبه شود بر ایشان بعد از من و گفت تو بی عروه الوثقی و گفت
باو تو بی امام هر مومنی و مومنه و ولی هر مرد مومنی و زن مومنه بعد از من و گفت باو تو بی انکه در
شان او نازل شده است و اذان من الله و رسوله الی الناس بوم الحج الاکبر و تو این آیات را بر مردم
خواندی و گفت باو که تو بی که بستن من اخذ خواهی کرد و دفع ضرر از ملت من خواهی کرد و گفت باو
که من اول کسی ام که در قیامت محشور خواهم شد و تو بامن خواهی بود و گفت باو که من نزد حضور
کثیر حاضر خواهم بود و تو بامن خواهی بود من اول کسی ام که داخل بهشت میشوم و تو بامن خواهی
بود و بعد از من حسن و حسین و فاطمه عم داخل خواهند شد و گفت باو که خدا وحی فرستاد بسوی
من که بایستم در میان مردم و فضل تو را بیان کنم و کردم و آنچه خدا در شان تو گفته بود که بیان کنم بیان کرد
و فرمود که ترس و پیر هیز از کینهها که در سینه جماعتی هست از تو و ظاهر نخواهند کرد مگر بعد از مرگ
لعنت میکنند اثار اخذ او لعنت میکنند اثار العت کنندگان پس حضرت کبریت گفتند چرا مگر
یا رسول الله گفت خبر داد مرا جبرئیل عم که اصحاب من بر او ظلم خواهند کرد و مانع حق او خواهند شد
و با او جنک خواهند کرد و فرزندان او را خواهند کشت و ستم بر ایشان خواهند کرد بعد از او و خبر داد
مرا جبرئیل که ظلم از فرزندان ایشان وقتی زایل میشود که قائم ایشان ظاهر گردد و کلمه ایشان بلند شد
و امت بر بیت ایشان اتفاق کنند و دشمن ایشان کم باشد و کسی که ایشان را نخواهد دلیل باشد و مدح کند
ایشان بسیار باشد این امور در وقتی ظاهر میشود که پیش از آن شهر هامة پیر شده باشد و بندگان
ضعیف شده باشند و از فرج نا امید گردیده باشند پس در انوقت قائم ظاهر میشود در میان ایشان و حض
رسول ص فرمود نام او نام من است و از فرزندان فاطمه دختر من است خدا حق را با ایشان ظاهر خواهد کرد
و بهشت پرهایی ایشان آتش باطل خواهد شد و مردم متابعت ایشان خواهند کرد و بعضی
روی رغبت و بعضی از ترس پس کبریه حضرت ساکن شد و فرمود بشارت باد شمار ابر فرج ر

وعده خدا خلف نمیشود و قضای خدا رد نمیشود و اوست حکیم دانابد در سبکه فتح خدا نزد بکست
 پس گفت خداوند ایشان اهل منذرابل گردان از ایشان رجس و بدی را و پاک گردان ایشان را پاک
 کرد ایندنی خداوند ایشان را محافظت کن و رعایت کن و باری کن و عزیز گردان ایشان را و ذلیل مکن
 ایشان را و خلیفه من باش در میان ایشان بدر سبکه تو بر آنچه خواهی قادر و در تقصیر ثعلبی از حضرت
 امام محمد باقر عم روایت کرده است که *بأیها الرسول بلغ ما أنزل الیک من ربک* یعنی در فضل علی عم
 و از حضرت صادق عم روایت کرده است که *ایه چنین نازل شده است بلغ ما أنزل الیک من ربک فی علی*
 و چون *ایه نازل شد دست علی را گرفت و گفت من کنت مولاه فعلی مولاه* و *ایضا ثعلبی روایت کرده است*
 که از سفیان بن عینه پرسیدند از تقصیر قول خداوند عزیز جلیل که *سال سائل بعد اب واقع*
للكافر بن لبس له دافع من الله ذی المعارج یعنی سوال کرد سوال کننده عذابی را که واقع است از
 برای کافران و انرا دافع کننده نیست از جانب خداوندی که صاحب معارج است این *ایه در باب کی نازل*
 شده است گفت از حضرت امام جعفر صادق عم شنیدم که از پدرانش عم روایت کرد که چون حضرت
 رسول ص بعد بر خم وارد شدند اگر مردم را و چون جمع شدند دست علی عم را گرفت و گفت من کنت
 مولاه فعلی مولاه و این امر شایع شد و خبر بشهرها رسید حارث بن نعمان نهمی آمد بنزد رسول ص در
 وقتی که آنحضرت در میان صحابه بود و از ناقة خود فرو آمد و ناقة را خوا بانید و پایش را بست و بخدمت
 حضرت آمد و گفت یا محمد امر کردی ما را از جانب خدا که شهادت دهیم بوحدا نیت خدا و رسالت تو
 پس قبول کردیم انرا از تو و امر کردی ما را که پنج نماز بکنیم پس قبول کردیم و امر کردی که روزه ماه رمضان
 بداریم قبول کردیم و امری کردی که حج خانه کعبه بکنیم قبول کردیم پس با آنها راضی نشدی تا دست
 پس عم خود را گرفت و بر ما زبانی دادی او را و گفتی هر که من مولای اویم پس علی مولای اوست
 و کوی این از جانب تست با از جانب خدا حضرت فرمود که سوگند یاد میکنم بحق انخدایی که بجز او خدایی
 نیست که تفضیل او بر شما از جانب خداست پس روانه شد حارث رو بر احواله خود گفت خداوند اگر آنچه
 میگو بد حق است پس سنگی از آسمان بر ما بیار ان پایا و بسوی ما عذابی در داورنده پس هنوز
 بر احواله خود ترسیده بود که سنگی از آسمان بر سرش فرود آمد و از برش پیروز رفت و او را کشت پس
 حق تعالی این *ایه* را فرستاد و خشکانی نیز که از مشاهیر علمای مخالفین است این حدیث را در کتاب خود
 از حدیث بن الیمان روایت کرده است و در اکثر کتب مخالفین ابوالقاسم خدیجی و غیر او از ابوسعید
 خدری روایت کرده اند که از مجمع روز غدیر بر نیکشته بودیم که این *ایه نازل شد* *الیوم اکملت لکم*
دینکم و اتممت علیکم نعمتی و رضیت لکم الاسلام دینا یعنی امروز کامل کردم از برای شما دین شما را
 و تمام کردم بر شما نعمت خود را و راضی شدم و پسندیدم از برای شما اسلام را که دین شما باشد پس

حضرت رسول ص فرمود حمد میکنم خدا را بر کامل کردن دین و تمام کردن نعمت و راضی شدن
پروردگار بر سالت من و ولایت علی عم و بروایت دیگر فرمود الله اکبر الله اکبر بر کامل کردن دین
تا آخر آیه و این آیه نیز نازل شد البوم بیس الذین کفروا من دینکم فلا تخشوه و اخشون یعنی امروز
نا امید شدند کافران از باطل کردن دین شما پس مترسید از ایشان و ترسید از من و از حضرت صادق
عم روایت کرده اند که کافران نا امید شدند و ظالمان یعنی منافقان بطمع افتادند و صاحب جامع الاصول
از صحیح مسلم روایت کرده است از طارق بن شهاب که جمعی از یهود بعمر گفتند که اگر بر ما گروه یهود چنین
آیه نازل میشد البوم اکملت لکم دینکم تا آخر آیه و میدانستیم که در چهار روز نازل شده است هر آینه
انروز را عید خود قرار میدادیم و سوطی در کتاب در مشور از ابن مردویه و ابن عساکر روایت
کرده است از ابو سعید خدری که چون حضرت رسول ص علی عم را نصب کرد در روز غدیر خم
و صد بلند کرد از برای او بولایت جبرئیل بر آنحضرت نازل شد و این آیه را آورد البوم اکملت لکم دینکم
و انصار روایت کرده است از ابن مردویه و خطیب و ابن عساکر بسندهای ایشان از ابوهریره که چون
روز غدیر خم شد که هجدهم ماه ذی حجه است رسول خدا ص گفت من کنت مولا فعلی مولا پس این
آیه نازل شد و روایت کرده است از ابن جریر بسند او از ابن عباس در آیه یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک
من ربک یعنی آنچه نازل شد بر شول خدا در روز غدیر خم در ولایت علی عم و ان لم تفعل فما بلغت
رسالتی یعنی اگر کتمان کنی این آیه را و انصار روایت کرده است از ابن مردویه با سند او از ابن مسعود که
گفت در عهد رسول خدا ص این آیه را چنین میخواندیم یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک ان
علما مولی المؤمنین وان لم تفعل فما بلغت رسالتی و الله بعصمک من الناس تا آخر آیه و ابن حجر در کتاب
فتح الباری شرح صحیح بخاری گفته است من کنت مولا فعلی مولا را روایت کرده ترمذی و نسائی
و سندهای این حدیث بسیار است و همه ذکر کرده اند ابن عقیله حافظ در کتاب جدایی و بسیاری
از سندهای صحیح و حسن است و صاحب جمهره از کتب مشهوره لغت است گفته است خم اسم موضعی است
که در آن موضع نص کرد رسول خدا ص بر علی عم و اکثر ابواب مناقب نقل کرده اند که ابن عقیله در کتاب
ولایت حدیث غدیر اصد و بیست و پنج طریق روایت کرده است از صد و بیست و پنج نفر از صحابه
و محمد بن جریر طبری از هفتاد و پنج طریق روایت کرده است و آیات حسان بن ثابت که با مرسل رسول خ
ص در قصه غدیر گفته متواتر است و در جمیع کتب مذکور است و از حضرت صادق عم روایت کرده
که فرمود عجب دارم از آنچه رسید بعلی عم هر کس حق خود را بدو گواه میکند و از برای علی ع
هزار گواه در مدینه حاضر بودند که همه در غدیر خم نص بر آنحضرت را شنیده بودند و حق خو
توانست گرفت و از ابو سعید سمان روایت کرده است که شیطان بصورت مرد پیری در روز غا

نزد حضرت رسول ص آمد و گفت چه بسیار کم است کسی که متابعت تو کند در آنچه گفتی در حق پس رعیت
 پس حق تمام این ایه را فرستاد و لقد صدق عليهم انبلس ظنه فاتبعوه الا فریقا من الموءمنین یعنی بتحقیق
 که راست کرد سلطان بر مردم کمان خود را پس متابعت کردند او را مگر گروهی از موءمنان پس جمع
 شدند جماعتی از منافقان که عهد انحضرت را شکستند و گفتند پروردگار محمد در مسجد خیف گفت آنچه
 گفت و در اینجا گفت هر چه گفت و اگر بعد بیه بر کرد تا کید این بیعت خواهد کرد و مصلحت در آنست
 که او را اهلاک کنیم پیش از آنکه داخل مدینه شود چون شب چهارده نفر از منافقان در عقبه
 در کعبین انحضرت نشستند که او را اهلاک کنند و آن عقبه بود در میان حجه و ابواء پس هفت نفر از جانب
 راست عقبه و هفت نفر از جانب چپ نشستند که چون حضرت با بنجار سد ناقه را راندند چون شام شد
 و حضرت نماز کرد بار کرد و اصحاب حضرت پیش رفتند و حضرت بر ناقه تدر روی سوار بود و چون
 بعقبه بالا رفت جبرئیل نازل کرد انحضرت را که با محمد ابجماعت در کعبین نوشته اند که تو را اینخبر هلاک
 کنند پس حضرت بعفت نگاه کرد و گفت کیست اینکه در عقب من است حدیقه گفت منم حدیقه گفت که
 شنیدی آنچه من شنیدم گفتم بلی یا رسول الله گفت پنهان کن چون بنزد ایشان رسیدند اگر ایشان را نامهای
 ایشان و نامهای پدران ایشان چون ندای حضرت ترا شنیدند بزبر رفتند و داخل قافله شدند و شترهای
 خود را که عقال کرده بودند در عقبه گذاشتند و مردم بمحضرت ملحق شدند و حضرت بستران ایشان
 رسید و شناخت که شتران کدام جماعتست چون از عقبه بزبر آمد فرمود که چه جهت دارد که جماعتی در
 کعبه هم سوگند شده اند که اگر محمد بمیرد پاکشته شود نگذارند که امر خلافت باهل بیت او برسد پس
 بعد از آن چنین قصدی نسبت بمن میکنند چون اینرا شنیدند بخدمت انحضرت آمدند و سوگند یاد کردند
 که این اراده نکرده اند پس حقیقت این ایه را فرستاد یحلفون بالله ما قالوا ولقد قالوا کفر و کفروا
 بعد اسلامهم و هموا بما لم ينالوا و ما نفقوا الا ان اغنهم الله و رسوله من فضله فان تبوءوا الذم ذمهم و ان
 تبوءوا بعد ذمهم الله عزابا الیما فی الدنیا و الآخرة و ما لهم فی الارض من ولی و لا نصیر یعنی سوگند یاد
 میکنند بخدا که نگفته است آنچه با ایشان نسبت دادند و البته گفتند کلمه کفر را و کافر شدند بعد از اظهار
 اسلام خود و قصد کردند امری را که بان نرسیده اند کلی و مجاهد از مفسران عامه گفته اند که مراد آنست
 که قصد کردند که شترانحضرت را راندند و حضرت را اهلاک کنند عیبی نتوانستند کرد بن اسلام را
 مگر آنکه غنی گردانند ایشانرا خدا و رسول او از فضل خود پس اگر تو به کنند بهتر خواهد بود از برای
 ایشان و اگر پشت بگردانند بر حق عذاب خواهد کرد خدا ایشانرا عذابی در داورنده در دنیا و آخرت
 و نخواهد بود ایشانرا در زمین دوستی و نه باری و در حدیث طولانی حدیقه مذکور است که آن عقبه
 مسی بود بهرشی و حضرت مراد عمار را طلبید و مراد کرد که مهار ناقه را بگشتم و عمار را امر کرد که

ناقه را از عقب براند چون بسر کرد نگاه رسیدیم آن چهارده نفر متفق دهم از ریبک کرده بودند از
عقب نانه آمدند و دهم از پرپای ناقه انداختند و نزدیک بود که رم کند حضرت صد از دباو که ساکن
باشن بر تو باکی نیست پس خدا ناقه را به سخن آورد بزبان عربی ظاهر کننده فصیح و عرض کرد بخدا
سو کند یا رسول الله که حرکت نمیدهم دست را از جای دست و پار از جای پاتا تو بر لبت منی چون دیدند
که ناقه رم نکرد نزدیک آمدند که ناقه را ایند از بند پس من و عمار شمشیر برکشیدیم و رو با ایشان
رفتیم و شب تاری بود پس ایشان ناامید شدند از آنچه اراده کرده بودند پس برقی ساطع شد و حدیقه
همه را شناخت و حدیقه گفت نه نفر از قریش بودند ابو بکر و عمر و عثمان و طلحه و عبد الرحمن بن
عوف و سعد بن ابی وقاص و ابو عیبه جراح و معویبه بن ابی سفیان و عمرو بن عاص و یحیی و یسیر و دیگر
ابوموسی اشعری بود و مغیره بن شعبه و اوس بن حدثان و ابوهریره و ابو طلحه انصاری موهب
گوید که حدیث حدیقه اگر چه فواید بسیار دارد اما بسیار طولانی است و مناسب این رساله
نیست و سایر احادیث در این باب نیز بسیار است و آنچه ایراد نمودیم از برای منصف کافی است و این
کثیر شافعی در احوال طبری گفته است که من کتابی از او دیدم که احادیث غدیر در آن جمع کرده بود
و جلد بزرگی بود و کتاب دیگر که در آن طرق حدیث طبری را جمع کرده است و از ابوالمعالی جونی نقل
کرده است که او تعجب میکرد و میگفته در بغداد در دکان صحاف کتابی دیدم که روایات حدیث
غدیر در آن جمع کرده بودند و بر پشتش نوشته بودند که جلد بیست و هشتم از طرق حدیث من کنت
مولا ه فعلی مولا ه بعد از این جلد بیست و نهم است و بسیاری از علماء مخالفین اقرار بتوار این حدیث
نموده اند و سید مرتضی در کتاب شافی گفته است که ما هیچ فرقه از فرق اسلام را ندیده ایم که انکار اصل
حدیث غدیر کرده باشند بلکه اختلاف در دلالت بر خلافت کرده اند پس اکنون بعون الله تم اثبات
دلالت آن بر امامت می نمایم بدو امر اول آنکه مولی معنی اولی با مر و اولی بتصرف که مطاع باشد در هر چه
کند آمده است دویم آنکه در این مقام این معنی مراد است اول آنکه ما معنی الفاظ را باطلاق اکابر عربت
و بیان ایشان میدانیم و همه این معنی را در نظم و نثر خود بیان کرده اند و ابو عیبه که در لغت مراد
بر سخن اوست در تفسیر قول حق تعالی که ما وکم النار هی مولیکم گفته است که معنی مولیکم آنست که التمس
جهنم اولی است شما و بیضاوی و زنجشیری و سایر مفسران در این باب معنی را گفته اند و اتفاقا
کرده اند مفسران در قول حق تعالی و لکل جمیله مالی مما ترک الوالدان و الاقربون مراد آنست
که ابدان اولی و احفاد پیران و فراء و سایر اهل عربت تصریح کرده اند بانکه مولی و اولی بی
معنی مستعمل میشود و اکابر بلغاء و شعراء در اشعار بسیار این معنی استعمال کرده اند و ذکر
موجب تطویل کلام است و ابوالناسم انباری از برای مولی هشت معنی گفته است و از جمله آنها و

می است و این اثر در آنها به گفته است که اسم مولی در حدیث مکرر واقع شده است و آن اسمی است
 که بر جماعت بسیار اطلاق میکنند بر رب و مالک و منعم و از ادکنده و بار و دوست و تابع و پسر عم
 هم سوکند و کسی که پیمانی با او بسته باشند و بنده و از ادکنده و کسی که انعامی بر او شده باشد و هر که
 مولی امری شود و قیام بان نماید و مولی و ولی ان امر است و از جمله اینست حدیث من کنت مولاه فعلی
 لایه بر اکثر این معانی محمول میشود و از جمله حدیث اینست که هر زنی که نکاح کند پسر خست مولی
 در نکاح او باطلست و بر او بت دیگر و لپهاوار شده است یعنی کسی که متولی امر است و صاحب
 کشف گفته است که در آیه انت مولنا یعنی اقای مانی و مابندگان تو ایم با او و مانی با متولی امور مانی
 اما دویم که مراد اولی در این مقام صاحب اختیار کل و اولی بتصرف و تدبیر است مراد است بچند وجه
 ات می نمایم اول آنکه گوئیم که از ادکنده و هم سوکند معلوم است که مراد نیست زیرا که این دو صفت
 آنحضرت نبود اول ظاهر است و ثانی از برای آنکه آنحضرت هم سوکند احدی نمیشد که با عزت بیاید
 بعضی از معانی هست که همه کس را معلوم است که مراد نیست زیرا که فی نفسه باطل است مانند از اد
 کنند و مالک و هم سابقه و داماد و پشت سر و پیش رو و بعضی هست که معلومست که مراد نیست
 اولی آنکه بیفایده است مانند پسر عم و قسم دیگر است که بدلیل معلوم میشود که مراد نیست مانند ولایت
 محبت دینی و باری در دین و ولای عتق زیرا که بر همه کس معلومست و خوب و ولایت و نصرت
 و عمان و قرآن مجید ناطق است بان پس برای چنین امر و اصحی کنجایش نداشت که مراد در چنین
 وقتی با این اهتمام جمع کند و هم چنین اگر مراد ولای عتق بود تعلق آن به پسر عم امر معلومی بود در
 جاهلیت و در اسلام و احتیاج بان اهتمام نداشت و ایضا گفتن عمر اصیحت مولای و مولای کل موعود من
 مومنه منافی این احتمالات پس میباید که مراد اولی بتدبیر امور امت و امر و نهی ایشان باشد و این معنی
 ما امتست این وجهی است که پس مرتضی ذکر کرده است و فقیر در چند تقریر دیگر بخاطر قاصر میسر شد
 دل آنکه اکثر مخالفین مانند قوشچی و غیر او احتمالی که داده اند از روی اضطراب است که مراد ناصر
 و محب باشد و بر هیچ عاقل پیشده نیست که بیان این معانی موقوف نبود بر جمع کردن مردم در چنین
 وقتی و در مبارزه راه فرود آمدن و بسیاری از احکام از این ضرورت بود که حضرت این اهتمام در بیان
 اتفاق نمود و این حکم را مردم گفتن ضرورت نبود بلکه بایست که حضرت امیر المؤمنین عمر او صبت کند که
 باری کن هر که من او را باری میکنم و دوست بدار هر که من او را دوست میداشتم و در خبر دادن
 مردم با این امر ایده متدبه نبود مگر آنکه مراد بان نوعی از محبت و نصرت باشد که امر از نسبت بر عا
 می باشد با مراد جلب محبت ایشان باشد نسبت بانحضرت و واجب بودن متابعت ایشان را چون باری میکند
 ایشان را در جمیع مواضع و دوست میدارد ایشان را بجهت ایمان پس باز مدعای ما ثابت است دویم آنکه

بر تقدیری که محب و ناصر مراد باشد بقراین خصوصیات این واقعه هر عاقلی که باشد علم بهم میرساند که
مقصود اصلی امامت و خلافت است چنانچه اگر فرض کنیم که یکی از پادشاهان نزدیک و فائق جمیع لشکر
خود را جمع کند و دست شخصی را بکشد که اقرب و مخصوص تر بن خلق باشد باو بگو بدهر که
من دوست و باور او بودم این مرد دوست و باور او است بعد از آن دعا کند باور او را و لعن کند
خاذل او را و این سخن را نسبت بد بگری نکو بد و خلیفه دیگر از برای خود تعیین نماید کمان ندارم
احدی از رعابای او شک کنند در آنکه مراد خلافت او است و تطبیع مردم در نصرت و محبت و ترغیب
ایشان در اطاعت او سیم آنکه هر گاه پادشاه نافذ الحکمی در حق مرد ضعیف بی معاونی بگو بد که هر که من
باور او بودم فلان باور او است قبیح میباشد چه ظاهر است که از پادشاه باری همه کسی ابد و از آن مرد
ضعیف اگر عاقلی بیاید اعانت جماعت قلبی خواهد بود پس این سخن بحسب عرف و عادت دلالت میکند
بر آنکه باید که آن شخص که ضرب رسول ص این سخن را در حق او گوید مرتبه اش بحسب دین و دنیا
نزدیک مرتبه آنحضرت باشد و اقلا و لایقی و نفاذ حکمی داشته باشد و در محبت نیز مثل این سخن را میتوان
گفت پس بر هر تقدیر این عبارت دلالت بر امامت داد و وجه دویم از جوهری که دلالت میکنند بر آنکه
مراد جمعی اولی بتصرف و امامت است که در اکثر احادیث گذشته قرینه هست بر آنکه مراد امامت است
زیرا که در اول کلام فرموده ایم اینست اولی شما از جاهلانی شما و بعد از آن فرمود پس هر که من مولای
او بودم علی مولای او است و هر که عارف با سالب کلام است میداند که آن سوال اول قرینه واضح است
بر آنکه مراد جمعی اولی است که پیش گذشته است و چون اولی در کلام سابق مفید چیزی و بحالی از
احوال نیست پس افاده عموم میکند زیرا که اهل عربیت گفته اند که حذف متعلق افاده عموم میکند که
قرینه بر خصوص وقتی و حالی نبوده باشد و الا العاقل در کلام لازم میاید خصوصا که در اینجا من انفسک
مذکور شده و ادحی را هست که هر تصرف مشروعی در نفس خود میکند و متولی هر امر مشروعی که خواها
بشود پس هر گاه او اولی از نفس باشد پس رسد او را که هر امری که خواهد نسبت با ایشان بکنند
و هر تقدیری که مصلحت داند در امور دین و دنیای ایشان بعمل آورد و ایشان را با اختیار نیاید
و معنی امامت همین است و ایضا معلوم است که آنچه حضرت اول از ایشان سوال نمود و طلب اقرار ایشان
فرمود این معنی است که حق تعالی در قرآن مجید برای آنحضرت اثبات فرموده است که النبی اولی بالمؤمنین
انفسهم و مفسران اجماع کرده اند بر آنکه مراد از این است که بیان کردیم چنانچه ز محشری در کشاف که
است که اولی است نبی بمؤمنان در هر چیزی از امور دین و دنیا از نفس ایشان و لهد اطلاق فر
و مفید بقدی نکرد پس واجب است بر ایشان که آنحضرت احب باشد بسوی ایشان از جاهلانی ایشان
و حکم او نافذ تر باشد بر ایشان از حکم ایشان و حق او لازم تر باشد بر ایشان از حق جاهلانی ایشان

شفقت ایشان بر آنحضرت مقدم باشد بر شفقت ایشان بر نفسهای خود و آنکه جان خود را بذل کنند نزد
و فدای او گردانند هر گاه امر عظیمی رود دهد و جان خود را وقایه او گردانند در جنگها و آنکه متابعت
نند امر بر آنکه نفسهای ایشان دعوت میکنند بسوی آن پامنع میکنند از آن و متابعت کنند هر امر بر آنکه
حضرت ایشان را بان بخواند و ترك كند آنچه ایشان را از آن منع فرماید و سایر مفسران نیز چنین گفته اند پس
سباق کلام معلوم است که مراد اثبات آن اولو بتست که حضرت رسول ص داشت از برای حضرت
پیر عم و آنچه بعضی از متعصبان عامه مثل ملا علی قوشچی و غیر او گفته اند که اللهم وال من والاه قرینه
بتست که مراد از مولی محب یا ناصر است باطل است بلکه قرینه معنی اولو بتست بچندین وجه اول آنکه
یون از برای آنحضرت اثبات ریاست عامه و امامت کبری نمود تمسب آن محتاج بود بعساکر و اعوان ناصح
پیر خواه و اثبات چنین مرتبه از برای يك کس در میان جماعت بسیار موجب هیجان حسد و عداوت بود
که منظره ترك نصرت و اعانتست خصوصاً با وجود آنچه میدانست از کینهای دیرینه که در سینههای
نافقان حاضر بود تا کید آن نمود بدعا کردن از برای اعوان و لعن کردن بر کسی که تقصیر در شان او نماید
ایضا معلوم است که این قسم دعاها مخصوص امر او اصحاب و لا بتست و مناسب احاد رعیت بتست دویم
که این دعا دلالت میکند بر عصمت که لازم امامتست زیرا که اگر معصیت از او صادر شود واجب خواهد
بود بر کسی که علم بهم رساند آنکه متعش کند و ترك موالاة بلکه اظهار معادات او نماید پس چنین دعایی
از آنحضرت برای کسی بدون قیدی دلالت میکند بر آنکه از شخص هرگز برحالی نخواهد بود که مستحق
رك موالاة و نصرت کردیم آنکه اگر مراد بمولی اولی باشد چنانچه ما میگوئیم مقصود از این کلام طلب
والاة و متابعت و نصرت خواهد بود از قوم و اگر مراد ناصر و محب باشد چنانچه آنها میگویند مقصود بیان
ن خواهد بود که آنحضرت ناصر و محب ایشانست پس دعا از برای کسی که موالاة و نصرت او کند با اول
نسب خواهد بود از ثانی چنانکه بر متامل ظاهر است وجه سیم آنست که از اخبار عامه و خاصه معلوم شد
که ایه الیوم اکملت لکم دینکم در روز غدیر نازل شد و سبوطی که از اکابر متأخرین مخالفین است در
کتاب انقاز ابوسعید خدری و ابوهریره روایت کرده است که این ایه در روز غدیر نازل شد
و این دلیلست بر آنکه مراد بمولی معنی است که با امامت کبری بر میگردد زیرا که امری که سبب کمال دین
و تمام شدن نعمت بر مسلمین باشد بلکه اعظم متمم آنها باشد و ان امامتست که بان تمام میشود نظام دنیا
و دین و با اعتقاد بان قبول میشود اعمال مسلمین و چه چهارم آنست که در اخبار مستفیضة عامه و خاصه
وارد شده است که ایه * یا ایها الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک تا آخر در این واقعه نازل شد چنانچه
بعضی گذشت و تخر رازی در تفسیر کبیر از جمله محتملات نزول این ایه کریمه گفته است که این ایه نازل شد
در فضل علی عم و چون نازل شد دست علی عم را گرفت و گفت من کنت مولاه فعلی مولاه اللهم وال من

والا ه وعاد من عاد اهل پس عمر اور املاقات کرد و گفت کوار اباد تر ای پس ابوطالب صح کردی مولای
من و مولای هر موع من و موع منه پس گفته است این قول ابن عباس است و بر ابن عازب و محمد بن علی
و ثعلبی در تفسیر و خشکانی در شواهد التنزیل و جماعت بسیار روایت کرده اند که این آیه در امر غدیر
نازل شد و این صریح است در آنکه مراد بمولی امام و خلیفه است زیرا که تهدید کردن بانکه اگر تبلیغ
نکنند هیچ رسالت اور تبلیغ نکرده است و خوف حضرت از تبلیغ که مبادا موجب اتاره فتنه بشود تا آنکه
حق تعضامن شد که اور از شر منافقان نگاه دارد اینها همه دلیلست بر آنکه ان امری که ما مور تبلیغ
ان کردیده بود بایست امری باشد که ابلاغ ان موجب اصلاح امور دین و دنیای مردم کرد و دیوان برای
مردم تار و ز قیامت حلال و حرام ظاهر کرد و شرایع دین بان محفوظ ماند از ضیاع و تغییر و تبدل و
قبول ان بر طبع مردم دشوار باشد و احتمالاتی که ایشان در لفظ مولی گفته اند هیچ يك مظنه این قسم امور
نیست مگر خلافت و امامت انحضرت که بان باقی میماند آنچه حضرت رسول ص تبلیغ ان نموده بود از احکام
دین و ایمان و بان منتظم میکرد امور مسلمانان و از جهت کینها که از انحضرت در سینه داشتند مظنه نور
ان فتنها بود از منافقان لهذا حق تعضامن شد نگاه داشتن انحضرت را از شر ایشان وجه پنجم آنست که
اخبار خاصه و عامه که مشتمل است بر نص صریح در این واقعه نزدیک کسی که اندک انصافی داشته باشد
متواتر بالمعنی است و اگر از این تنزل کنیم لا اقل قریب نه میتواند شد بر آنکه مراد بمولی معنی است که متضمن
امامت خصوصاً هر گاه ضم شود بانکه جاری شده است عادت پیغمبران و پادشاهان و امر ابرار آنکه
نزدیک بوفات خود خلیفه تعیین میکردند و در اکثر اخبار مذکور است که نزدیک شده است که من از
میان شما بروم یا ان قر این دیگر که سابقاً مذکور شد وجه ششم آنست که از نظم و ثرا انجماعتی که در ان
مجمع حاضر بودند ظاهر میشود که همه معنی خلافت فهمیده اند از این کلام مانند حسان بن ثابت که در
کتب سیر و غیر ان مذکور است که از حضرت رسول ص مرخص شد و در این باب قصیده کفیه
و حضرت اور انجسین کردند و سایر شعراء صحابه و تابعین مثل حارث بن نعمان فهری که این معنی را
فهمیده بود و حضرت تصدیق او کرد چنانکه گذشت و امثال این بسیار است و این اقوای دلایل است
بر آنکه مراد انحضرت این بوده و عجب دارم از بی شرمی علماء مخالفین که در مقامات دیگر بنقل بکر او
باد و روی اکتفا میکنند و باندک ایما و اشاره در کلام بر مطالب عظیمه استدلال میکنند و چون بمسئله
امامت میرسند قناع چار از سر میکشند و در حصار منع میگردانند عجمنا الله و اباهم من العصبیه
و العناد و هدینا الی سبیل الرشاد فصل دوم در حدیث منزلت و ان از طرق عامه و خاصه متواتر است
و مابیه الاشتراک همه آنست که حضرت رسول ص در موطن بسیار بحضرت امیر عمر فرمود که انت
بنزله هر و ن من موسی و در اکثر روایات این تهر ادا و الا انه لابی بعدی یعنی تو از من بمنه

ونی از موسی مگر آنکه پیغمبری نیست بعد از من و مادر این مقام اکتفا می نمایم بچند حدیث که در
 اخ ایشان موجود است چنانکه صاحب جامع الاصول از صحیح بخاری و صحیح ترمذی روایت کرده است
 سعد بن ابی وقاص که حضرت رسول ص در غزوه تبوک علی عم را در مدینه گذاشت علی عم گفت
 رسول الله مراد میان زنان و اطفال میکند اری حضرت رسول ص فرمود که ایا راضی نیستی که از من
 آیه هر و ن باشی از موسی و در روایت ترمذی گفت غیر آنکه نیست پیغمبری بعد از من و در صحیح
 لم با روایت کرده است مجموع این را و ابتر او از این مسبب روایت کرده است که روایت این
 حدیث از سعد بن رسیده خواستم که مشافهه این حدیث را از سعد بشنوم رفتم نزد سعد و گفتم تو این
 حدیث را از رسول خدا ص شنیدی پس انگشتهای خود را در گوشهای خود گذاشت و گفت بلی اگر
 شنیده باشم هر دو گوش من کر شود و ایضا در جامع الاصول از صحیح ترمذی روایت کرده است از
 بر انصاری مجموع این حدیث را و ایضا از حدیث صحیح مسلم و صحیح ترمذی روایت کرده است
 که معاویه بن ابی سفیان سعد بن ابی وقاص را امیر کرد و باو گفت چه مانع است تو را از آنکه سگ کنی
 دشنام دهی ابو تراب را سعد گفت تا در خاطر من هست آن سه چیز که در حق علی شنیده ام شرک را و را
 ب نخواهم کرد و اگر یکی از آنها از برای من میبود و ستم میداشتم از آنکه شتران سرخ موی عالم از من
 شد شنیدم از رسول خدا ص که باو میگفت در وقتی که او را در بعضی از غزوات در مدینه گذاشت
 علی عم گفت مرا یازنان گذاشتی و ذکر کرد همانرا که در حدیث سابق مذکور شد اما در اینجا گفت الا
 لا نبوة بعدی یعنی مگر آنکه نبوت و پیغمبری بعد از من نیست پس سعد گفت و شنیدم که در روز
 پیر میگفت البته خواهم داد علم را فر دایمردی که دوست میداد خدا و رسول او را و دوست
 میداد او خدا و رسول را همه ما کردن کشیدیم که شاید بماند پس گفت علی را بطلبید چون علی
 حاضر شد دیده اش را دید داشت و در دم کرد اب دهاان مبارك خود را بر دیده او مالید و علم را باو داد
 پس خدا بر دست او فتح کرد چون آیه مباهله نازل شد علی و فاطمه و حسن و حسین عم را طلبید و گفت
 خداوند اینها اهل منند و ابن عبد البر در کتاب استیعاب که معتبرترین کتب ایشانست گفته است که
 حضرت امیر عم در هیچ غزوه از غزوات که حضرت رسول ص در آن حاضر بود تخلف ننمود تا بدینه هجرت
 فرمود مگر در جنگ تبوک که حضرت رسول ص او را برای حراست مدینه و محافظت عیال خود در مدینه
 گذاشت و گفت انت منی بمنزله هرون من موسی الا انه لا نبی بعدی و گفته است این حدیث را جماعت
 بسیار از صحابه روایت کرده اند و از ثابت ترین روایات و صحیح ترین آنهاست روایت کرده است انرا از
 رسول خدا ص سعد بن ابی وقاص و طربها بسعد بسیار است و روایت کرده است این حدیث را از
 ابن عباس و ابوسعید خدری و ام سلمه و اسماء بنت عمیس و جابر بن عبد الله و جماعت بسیاری که

ذکر آنها بطوری انجامد و فاطمه دختر علی عم روایت کرده است از اسماء بنت عمیس که گفت شنیدم
رسول خدا ص با علی می گفت انت منی بمنزله هرون من موسی الا انه لیس بعدی نبی و بروایت ابن
عباس بعد از آن گفت تو برادر منی و صاحب منی یعنی مصاحب منی و ابن عقیله حافظ که جمع طوایف
اورا تفسیر میداند کتاب بزرگی تصنیف کرده است از برای خصوص سند های این حدیث و ابن حنبل
در مسند خود که بمنزله صحاح ایشان است این حدیث را بسند های بسیار از جمع کثیری از صحابه روایت
کرده است و ابن اثیر در تاریخ کامل از محمد بن اسحاق و دیلمی در فردوس الاخبار از عمر بن
الخطاب روایت کرده است که رسول خدا با علی عم گفت تو اول مسلمانانی در اسلام و اول مومنانی در
ایمان و تو از من بمنزله هرون از موسی و قاضی علی بن محسن تنوخی که از علماء عامه است این حدیث
را از امیرالمؤمنین و عمر و سعد بن ابی وقاص و ابن مسعود و ابن عباس و جابر انصاری و ابوهریره
و ابوسعید خدری و جابر بن سمره و مالک بن الحویرث و براء بن عازب و زید بن ارقم و ابورافع و عبد
الله بن ابی اوفی و برادرش زید و ابوشریح و حذیفه بن اسید و انس بن مالک و ابو بکر بن ابی
و ابویوب انصاری و عقیل بن ابیطالب و جیش بن جناده و معویبه بن ابی سفیان و ام سلمه و اسماء بنت
عمیس و سعید بن المسیب و امام محمد باقر عم و حبیب بن ابی ثابت و فاطمه بنت علی عم و شرحبیل بن سع
روایت کرده است و گفته است همه از حضرت رسول روایت کرده اند و ابن حجر در کتاب فتح الباری
شرح صحیح بخاری گفته است در شرح این حدیث که در روایت ابن مسیب این زیادتی هست که بعد
آنکه حضرت رسول ص این سخن را با حضرت امیر عم گفت حضرت امیر عم دو مرتبه گفت راضی شد
و گفته است که در اول روایت براء بن عازب و زید بن ارقم این زیادتی هست که حضرت رسول با علی
عم گفت یا من میباید در مدینه بمانم یا تو بمانی چون حضرت امیر عم این را شنید در مدینه ماند پس شنید
جمعی از منافقان میگویند که علی را از برای این در مدینه گذاشت که از او از رده بود حضرت امیر از
آنحضرت رفت و گفت مردم چنین میگویند حضرت فرمود یا راضی نیستی که از من بمنزله هارون باش
از موسی مگر آنکه بعد از من پیغمبری نیست پس ابن حجر گفته است که اصل حدیث را غیر سعد از عا
عم و عمر و ابوهریره و ابن عباس و جابر بن عبد الله و براء بن عازب و زید بن ارقم و ابوسعید خدری
و انس بن مالک و جابر بن سمره و جیش بن جناده و معاویه و اسماء بنت عمیس و غیر ایشان روا
کرده اند و جمیع طرق آنرا ابن عساکر در ترجمه علی ذکر کرده است تمام شد سخن ابن حجر و سعید رضی
عنه در فتح البلاغه که مقبولترین است روایت کرده است از حضرت امیرالمؤمنین که حضرت رسول
با او گفت تو پیشنوی آنچه من پیشنوم و تو پیشنی آنچه من میگویم مگر آنکه تو پیغمبر نیستی بلکه وزیره
و امور تو بخیر رجعت و ابن ابی الحدید که از مشاهیر علماء و محدثین عامه است در شرح این

از آنکه اخبار بسیار موهبند این کلام نقل کرده گفته است دلیل آنکه آنحضرت و زبیر حضرت رسول
 ه است از نص کتاب و سنت است که حقیقتاً از حضرت موسی عم نقل کرده است که گفت و اجعل لی
 را من اهل هارون اخي اشد به از ری و اشرفه فی امری و رسول خدا ص فرمود در حدیثی که
 ع بر روایت آن کرده اند جمیع فرقهای اسلام که تو از من بمنزله هارونی از موسی مگر آنکه بعد از من
 مبری نیست پس ثابت گرداند از برای آنحضرت جمیع مراتب او و منازل هارون را از موسی پس باید
 بر حضرت رسول باشد و محکم کننده پشت او باشد و تقویت کننده امر او باشد و اگر نه آن بود که خاتم
 امیران بود هر اینه شریک در پیغمبری او هم میباشد و باز این ابی الحدید در موضع دیگر از شرح فح
 لاغه گفته است که حضرت امیرالمؤمنین در روز شوری گفت با آن پنج نفر که عمر با او شریک کرده بود
 ما را در میان شما کسی هست بغیر من که حضرت رسول ص با او گفته باشد که تو از من بمنزله هارونی از
 موسی مگر آنکه پیغمبری نیست بعد از من همه گفتند نه و صاحب صواعق محرقة با آن تعصب و عنادش
 که اعدای عدو حضرت امیر است و از همه خوارج بدتر است تصحیح این کرده است اما منع تواترش
 کرده است و کدام تواتر از این واضح تر و قطعی تر میباشد که هر یک از محدثین ایشان از جماعتی بسیار
 صحابه روایت کرده اند که ایشان قول هر یک از آنها را در هر امری از اصول و فروع دین حجت میدانند
 آنچه از تتبع کتب ایشان ظاهر است و در کتب عقاید در بسیاری از اصول دین هر حدیثی که در یکی
 صحاح ایشان مذکور است استدلال کرده اند قطع نظر از احادیث متواتره که در طرق شیعیه که هر یک
 زانهم روایت کرده اند و وجه استدلال با این سبب حدیث متواتر بر امامت آنحضرت بچند وجه تقریر
 میتوان کرد اول آنکه ظاهر منزله عموم است بحسب عرف خصوصاً هرگاه بعضی از منازل را استثناء
 کنند که در اینصورت صریح میشود در عموم در بقیه افراد مستثنی منه مثل آنکه اگر کسی گوید که
 فلان مرد بمنزله من است مگر آنکه بنجل است همه کس چنین مفهمند که در غیر خود در کمال صفات
 دیگر مثل او است پس این کلام دلالت کرد بر اینکه جمیع نسبتها که در میان موسی و هارون عم بود باید که
 در آنحضرت باشد بغیر پیغمبری و این معلوم است که از جمله نسبتها خلافت بر امت بود چنانچه گفت که
 اختلفی فی قومی پس هرگاه موسی غایب میشد هارون خلیفه او بود پس باید که این حالت نیز از برای
 حضرت امیر ثابت باشد و این غیر معنی پیغمبری است که استثناء شده است اگر گویند گاه باشد خلافت
 در حال حیوة مراد باشد جواب گویم که استثناء پیغمبری بعد از وفات صریح است در اینکه مراد اعم است
 و الاحتیاج با استثناء نبود با آنکه خلاف ظاهر لفظ است و پیم آنکه از جمله منازل هارون آن بود که او
 افضل بود از جمیع امت موسی پس باید که حضرت امیر نیز افضل باشد از جمیع امت آنحضرت و تفضیل
 مفضول قبح است عقلاً چنانچه دانستی و وجه سیم آنکه از احادیث متواتره معلوم است که حضرت رسول ص

این سخن را در مقامات متعدده فرموده اگر مطلب منزله مخصوصی بود در وقایع متباینه نمیزود مثل آنکه
در مسدود کردن درها از مسجد و مقوق کردن در خانه آنحضرت اینرا فرمود و در تسمیه حسن و حسین
و محسن با اسماء اولاد هارون شبر و شیر و مشیر اینرا نیز فرمود و در استخلاف مدینه نیز فرمود و در نص
غدا بر نیز اینرا فرمود پس معلوم شد که همه منازل مراد است خصوصاً منزلت خلافت وجه چهارم آنکه
مشهور بلکه متواتر است که آنچه در بنی اسرائیل واقع شده است در این امت مثل آن واقع میشود چنانچه
صاحب نامه و دیگران گفته اند که در احادیث بسیار واقع شده است لیرکن سنن من قبلکم حد و النعل
بالنعل و الفذة بالفذة یعنی مرتکب خواهید شد طریقه آنها را که پیش از شما بودند مانند روئای
نعل که باهم موافق اند و مانند پره های تبر که باهم بر اینند و در بعضی از روایات وارد شده است که
اگر داخل سوراخ سوسماری شده باشند شما هم خواهید شد و در میان بنی اسرائیل امری عظیم تر
قصه عجل و سامری حادث نشد پس باید که در این امت نیز مثل آن واقع شود و در این امت امری
شبه آن باشد بفرمان نبود که دست از متابعت خلیفه او برداشتنند و او را ضعیف گردانند و منافقه
بر او غالب شدند و موءیدش است که عامه و خاصه روانت کرده اند که چون امیرالمؤمنین را از برا
بیعت ابو بکر بمسجد آوردند و بفر حضرت رسول ص کرد و ابئه را خواند که مشتمل بود بر تظلم هر
نزد موسی و شکایت از قوم خود و گفت یا بنی ام ان القوم استضعفونی و کادوا بقتلونی یعنی
فرزند مادر من بدرستی که قوم مرا ضعیف گردانند و نزدیک بود مرا بکشند بنیم آنکه جماعه
مخالفتان نقل کرده اند که وصابت و خلافت موسی عم متفلسد با اولاد هارون عم پس از جمله
شارون از موسی است که اولاد او خلیفه و اوصای او بودند پس بمقتضای منزلت باید که
و حسین عم که با اتفاق عامه و خاصه مسی بنامهای پسرهای هارون شدند که خلیفهای حضرت
ص باشند پس بدرایشان نیز باید خلیفه آنحضرت باشد بمقتضای اجماع مرکب و از جمله آنها که از
مخالفتین اینرا ذکر کرده اند محمد شهرستانی است که در کتاب ملل و نحل در اثنا بیان احوال یهو
است که امر پیغمبری مشترک بود میان موسی و برادرش هارون عم چون موسی گفت اشکرک فی
پس هارون وصی موسی بود و چون هارون در حبوة موسی فوت شد متفلسد شد و وصایت پیو
بامانت که برساند بشبر و شیر و اولاد هارون بر سپیل استقرار زیرا که وصیت و امامت گاه مستقره
و گاه مستودع ششم آنکه در خصوص غزوة تبوک حضرت امیر عم را خلیفه کرد بر مدینه و عزلش
نشد پس باید که بعد از وفات نیز خلیفه باشد و اگر از این منازل و مراتب همه تنزل کنیم در این شد
که دلالت بر هایت قرب و محبت و اختصاص میکند پس بر صاحب منزلت هارونی و اخوت و
و اختصاص جسمانی و قرابت نسبی با مناقب جليلة که بر عالمیان ظاهر است کسی را که هیچ جهتی از

داشته باشد بهر از اسبنت در کفر که عین نقص است و شباهه کمال در او نیست مقدم داشتن عین خطا است
 نزد هیچ عاقل روان نیست والله الهادی الی سواء السبیل فصل سیم در بیان اختصاص آنحضرت است
 بت خدا و رسول و ائمه از این معنی در مواظن متعدده شده است اول آنکه در جامع الاصول از صحیح
 مدی روایت کرده است از انس بن مالک که نزد حضرت رسول ص مرغی آوردند حضرت فرمود
 اللهم انّنی باحب خلقک باکل معی هذ الطیر یعنی خداوند ایابا و بسوی من محبوب تر بن خلق خود را
 بسوی تو که بخورد با من از این مرغ پس علی آمد و با آنحضرت خورد و بعد از آن گفته است که درین
 گفت که در این حدیث قصه هست و در آخرش است که انس با علی عم گفت که طلب امرزش کن از
 ای من و تو از من بشارتی هست پس این حدیث را نقل کرد و در مسند ابن حنبل از سفینه مولای
 رسول الله ص روایت کرده است که زنی از انصار دو مرغ بریان در میان دو کوه گذاشته برای
 حضرت رسول ص بدهد و آورد و چون نزد آنحضرت گذاشتند فرمود خداوند ایابا و بسوی من دوست
 تر بن خلق خود را بسوی تو و بسوی پیغمبر تو پس علی عم آمد و صدای خود را بلند کرد حضرت
 رسول پرسید کیست گفتم علی است فرمود در را بکش چون گشودم داخل شد و آن مرغها را ایابکد بگر
 و فرمودند و ابن معاذلی شافعی در کتاب مناقب پس طریقی این حدیث را روایت کرده است و از
 ملاء آنها است که از انس بن مالک روایت کرده است که از برای حضرت رسول ص مرغ بریانی بدهد
 بردند چون نزدیک آنحضرت گذاشتند فرمود خداوند ایابا و بسوی من اهب خلق خود را تا بخورد
 من از این مرغ در خاطر خود گفتم خداوند او را مردی از انصار کردان پس علی عم آمد و در را
 بسته گوید گفتم کی است گفت منم علی گفتم حضرت رسول ص مشغول حاجتی است حضرت برگشت
 و آن بخدمت حضرت رسول ص رفتم بار دیگر فرمود خداوند ایابا و بسوی من محبوب تر بن خلق
 و در ابسوی تو تا بخورد با من از این مرغ باز در خاطر گذرانیدم که خداوند ایابا و بسوی من مردی
 از انصار پس باز علی عم آمد و در را گوید گفتم من نکفتم که حضرت مشغول حاجتی است برگشت چون
 نزد حضرت رسول ص برگشتم باز این سخن را گفت پس علی آمد و در را سخت گوید حضرت سه مرتبه
 فرمود در را بکش چون در را گشودم و نظر حضرت بر او افتاد سه مرتبه فرمود بسوی من بیای پس نشست
 آن مرغ را هر دو تناول نمودند و روایت دیگر از او ابن حنبل و دیگران چون حضرت امیر عم داخل
 شد حضرت رسول ص فرمود چرا بر کردی من سه مرتبه از خدا طلبیدم که محبوب تر بن خلق را بسوی
 خود و بسوی من بیارم که از این مرغ با من بخورد و اگر مرتبه سیم نمی آمدی خدا را بنام تو میخواندم
 که ترا بیاورد حضرت امیر عم گفت بار رسول الله من سه مرتبه آمدم و هر مرتبه انس مرا بر کردانند حضرت
 انس گفت چرا چنین کردی گفت میخوانستم شخصی از قوم من باشد حضرت فرمود هر کس قوم خود را

دوست میدارد و بر وایت دیگر فرمود مگر در میان انصار بهتر از علی و فاضلتر از او هست و عامه
و خاصه بطریق مستفیضه روایت کرده اند که از جمله مناقبی که حضرت امیر عم بر اصحاب شوری
احتیاج نمود این منقبه بود و همه اعتراف بحقیقت آن نمودند و حضرت امیر عم از انس گواهی طلبید گفت
در خاطر من نمانده است حضرت فرمود اگر دروغ گویی مبتلا شوی بیروسی که نتوان پنهان کرد آنرا از
مردم بعمامه بستن و بعد از آنکه در او پستی بصر سید مگر رمی محف که بنفرین علی است و این
مردوبه در مناقب از ابو رفیع از ادکر ده عایشه روایت کرده است که چون مرغ را نزد آنحضرت گذاشتند
حضرت فرمود کاشکی امیر مومنان و سپه و اقای مسلمانان و امام و پیشوای متقیان نزد من بود و با من
از این مرغ مینخورد پس حضرت امیر عم آمد و با او از آن مرغ خورد و اخطب خوارزم نیز این حدیث را
بنحو سابق از ابن عباس روایت کرده است و کسی که اندک انصافی داشته باشد و تتبع کتب مخالفان
بکند میداند که فوق حد توان تر روایت کرده شده است زیرا که ترمذی در صحیح خود و حافظ ابو نعیم در
حلیة الاولیاء و بلادری در تاریخ و خرقوشی در شرف المصطفی و سماعی در فضائل الصحابه و طبری
در کتاب الولا به و ابن السبع در صحیح و ابو بعلی در مسند و احمد بن حنبل در فضائل و قطری در
اختصاص روایت کرده اند و روایت کرده است از محمد بن محمد بن اسحق و محمد بن یحیی
ازدی و مازنی و ابن شاهین و سدی و ابو بکر بیهقی و مالک و اسحق بن عبدالله بن ابی طلحه و
الملك بن عمرو و مسعود بن کدام و داود بن علی بن عبدالله بن عباس و ابوحاتم رازی بسند های بسب
از انس و ابن عباس و ام ایمن و ابن بطه در ابانه بد و طریقی روایت کرده است و ابو بکر در تاریخ
بغداد از هفت طریق و ابن عمده حافظ کتابی در طرق این حدیث بتنهائی تصنیف کرده است و سب
بیخ نفر از صحابه این حدیث را از انس روایت کرده اند و در نفر از رسول خدا ص روایت کرده
با آن عداوتی که اکثر ایشان با امیر المومنین داشتند و سعی در اخفای فضائل او مینمودند و چون
حدیث ثابت شد دلالت بر امامت آنحضرت زیرا که محبت خدا و رسول معنی ندارد بغیر آنکه او
استحقاق ثواب و وفور طاعت و اتصاف بصفات حسنه از همه در پیش است و ثابت شده است که حق
منزه است از آنکه محل حوادث باشد و تنه و انفعال در ذات مقدس او میباشد و ایضا معلوم است
ثواب دادن حقیق و اگر ام او بد و کمال عقاید و اتصاف بصفات حسنه و ثبات صحیح و اعمال
نی باشد زیرا که تفضیل ناقص بر کامل و عاصی بر مطیع و جاهل بر عالم قبیح است و حقیق در بسیار
از قرآن مجید بیان این معنی فرموده است مثل قوله تعالی قل ان کتم بحبون الله فاتبعونی بحبکم الله
یکو یا محمد صم اگر هستید آنکه خدا را دوست دارید پس متابعت و پیروی مرا کنید تا خدا را
دوست دارد و قوله تعالی ان اگر مکم عند الله اتبکم بدرستیکه گرامی تر بن شما نزد خدا بر هر

بن شماست و فرموده است که خدا تفضیل داده است آنها را که جهاد میکنند بمالهای خود و جاههای
 در آنها که نسته اند و جهاد نمیکنند در جهه بزرگ و فرموده است که مساوی نیستند آنها که انفاق
 کرده اند و قتال کرده اند پیش از فتح مکه با آنها که بعد از فتح مکه کرده اند و فرموده است فمن بعمل
 ال ذرة خیر ابره یعنی هر که عمل کند بفرسنگی ذره از خیر ثواب انرا می بیند و فرموده است
 ایستوی الاعمی و البصر و الذین امنوا و عملوا الصالحات و لا المسرع قبل الاماتند کرون یعنی
 مساوی نیستند کور و بینا و آنها که ایمان آورده اند و عملهای شایسته کرده اند باید کرد بسیار کم
 تا که میشوند حق را و معلوم است که کوری و بینایی دل مراد است و اکثر قرآن مجید مشحون است
 من مضمون و ایضا معلوم است که محبت حضرت رسول ص از قبیل محبت قرابت و بشریت نیست پس
 کسیکه احب خلق باشد بسوی خدا و رسول ص افضل از همه خواهد بود و حضرت رسول از این
 کم پرو نیست باجماع و بفرینه آنکه حضرت خود قائل این قول است و باثبوت افضلیت احق بودن
 ذات معلوم است چنانکه مکرر مذکور شد و متعصبان مخالفان دو اعتراض بر این دلیل کرده اند اول
 آنکه گاه باشد مراد احب خلق الله باشد در خوردن امر غ و هر زبان فهمی که اندک ربطی به سخن داشته
 اند که این خلاف ظاهر و متبادر از لفظ است و میان اهل عربیت مفر است که حذف متعلقات
 اطلاق از قبود دلیل عموم است و اکل در کلام جواب امر است و قید احیت نیست و در بسیاری
 روایات قید اکل مطلقا مذکور نیست با آنکه احیت در اکل با اعتبار فضیلت و کرامتست باز مطلب
 ثابت میشود با اعتبار فقر و استحقاق است و این باطل است زیرا که معلوم است که در میان صحابه
 ایشان تر از آنحضرت بسیار بوده و شیخ مفید از این اعتراض جواب متبنی فرموده است که اگر این معنی
 اد باشد متضمن فضیلتی نخواهد بود پس انس چر اینقدر رسمی میگرد و حضرت را بر مگر دانسد
 خود را مستحق سخط حضرت رسول ص میگرد که این فضیلت برای انصار حاصل شود و حضرت
 رسول ص تقریر او بر این فهم کرد و فرمود که هر کس قوم خود را دوست میدارد با آنکه مگر در میان
 انصار از او بهتری هست و اگر ان مراد بود بایست حضرت بفر ما بد که چه فضیلتی در این سخن بود که
 و میخواستی از برای انصار باشد و ایضا اگر این احتمال میبود چکونه حضرت امیر عم این راحت بر افضلیت
 احقیقت خلافت خود مگر در شوری و آنها چرا قبول این مگر دند بایست در جواب بگو بتد که این
 لالت بر فضیلتی نمیکند که موجب امامت و خلافت باشد تمام شد کلام مفید قدس سره و ایضا گویم که
 مگر این دلیل افضلیت نمیباشد انس چر از برای رعایت ان منافقان کتمان شهادت مگر دتا مستحق
 فرین حضرت امیر عم شود و سپس کرد و در دویم آنکه ممکن است حضرت در انوقت احب و افضل
 خلق باشد و بعد از ان بعضی از صحابه افضل شده باشند و جواب همانست که این مخالف اطلاق و عموم

لفظ است زیرا که ظاهر لفظ است که احب جميع خلق است بغير حضرت رسول در جميع احوال و از منہ
حتی بر سایر انبیاء و اوصیاء عم و دلیلی بر تخصیص نه در کلام هست و نه در خارج کلام و حوایهای
سابق اکثر در اینجا جاری است خصوصاً قصه شوری و بعضی از فضلاء جواب گفته اند که این خرق
اجماع مرکب است زیرا که مجموع امت مردند میان دو قول اول تفصیل آنحضرت بر همه در جميع احوال
و اوقات قول دوم تفصیل دیگر بر او در جميع احوال و اوقات و این احتمال که تو گفתי هیچ یک
از امت بان قائل نیستند و بدانکه از بعضی احادیث شعبه ظاهر میشود که آن مرغ بر بان را جبرئیل عم
از یثت آورده بود و قرینه بر آن است که حضرت بان سخاوت و قنوت انس و غیر او را از حاضران
شربک نکرد و حصه با ایشان نداد باعتبار آنکه طعام بهشت در دنیا بغير معصومین را از او نیست خوردن
و بنا بر این افضلیت آنحضرت در این واقعه مضاعف میگردد و دلیل بر عصمت و امامت هر دو میتواند
شد و دوم منقبت است که در غزوه خیبر ظاهر شد چنانکه صاحب جامع الاصول از صحیح مسلم روایت
کرده است از ابوهریره که رسول خدا ص در روز خیبر گفت البته میدهم این علم را امری که دوست
دارد خدا و رسول ص را واحد ابر دست او فتح خواهد کرد عمر گفت من دوست نداشتم امارت را
میگردد در آن روز و خود را بنظر آنحضرت در آوردم بامید آنکه از برای این امر مرا بطلبید پس حضرت
رسول ص علی عم را طلبید و علم را با او داد و گفت برو و رو بعبس مکن تا حق تفریح را ابر دست تو جاز
کند چون حضرت امیر عم اندک راهی رفت استاد و نظر بعبس نکرد و با او از بلند با حضرت رس
ص خطاب کرد که بر چه چیز با مردم قتال کنم حضرت فرمود با ایشان قتال کن تا گواهی بدهند بوحدا
خدا و رسالت من هر گاه این را بکنند خون و مال خود را از تو حفظ کرده اند مگر بحق و حساب الله
بر خداست و انصاف صاحب جامع الاصول از صحیح بخاری و مسلم هر دو روایت کرده است از سلمه
الکوعی که علی عم با حضرت رسول ص بیعت خیبر رفت از برای آنکه دیده مبارکش رمد داشت و د
میگردد چون حضرت رسول ص با سایر لشکر روانه شدند حضرت امیر با خود گفت که حضرت رسول
بیعت برو و من با او نروم پس از مدینه بیرون آمد و با آنحضرت ملحق شد چون آن شب شد که صبا
فتح خیبر شد حضرت رسول ص گفت فردا خواهیم داد علم را با خواهد گرفت علم را امری که دوست مید
او را خدا و رسول او با گفت دوست میداد خدا و رسول او را واحد ابر دست او فتح خواهد کرد ناه
دیدم که علی عم پیدا شد و امید نداشتم که او بیاید پس مردم گفتند علی آمد پس علم را ابر دست او
و خدا ابر دست او فتح کرد انصاف جامع الاصول از صحیح بخاری و مسلم هر دو از سهل بن سعد روایت
کرده است که رسول خدا ص در روز خیبر گفت البته میدهم فردا علم را امری که خدا افتی
بر دستهای او و دوست دارد خدا و رسول ص او را دوست دارد او خدا و رسول را ابر

تمام شب در این اندیشه بودند که ابابکی خواهد داد علم را چون صبح شد همه صحابه بآمدند بخندت
 حضرت آمدند و هر يك آمدان داشتند که باو بدهد پس حضرت فرمود کیست علی بن ابی طالب
 همه صد بلند کردند که باز رسول الله چشمهای او درد میکند پس علی عم را طلید و در دپدهای
 و رمی بود پس اب دهان مبارک در دپدهای او انداخت و دعا کرد در ساعت شفا یافت چنانکه
 کوه باهر کز دردی نداشته است و علم را بدست او داد پس علی عم گفت با ایشان قتال کم تا مثل ما
 شوند حضرت رسول ص فرمود بتانی روانه شو تا نزول کنی بساحت ایشان پس بخوان ایشان را بسوی
 سلام و خبر ده ایشان را آنچه واجب است بر ایشان از حق خدا را سلام پس بخدا سو کند که اگر هدایت
 کند خدا بسبب تو بکمر در اهتراست از برای تو از جمیع شتران سرخ مو که در میان عرب بسیار
 اعتبار است و روایت سعد بن ابی وقاص که مشتمل بر این منقبه بود در حدیث منزلت مذکور شد و ثعلبی
 در تفسیر قول حق تعالی و یهدیک صراطا مستقیما روایت کرده است که حضرت رسول ص اهل
 بیرون محاصره نمود تا آنکه بر صحابه کرسکی شدند مستولی شدند علم را بعمر داد و باجمعی از
 صحابه او را بجنک اهل خبیر فرستاد چون مقابل آنها شدند عمر و اصحابش کرسکی شدند و بسوی حضرت
 رگشتند و او نسبت میداد اصحابش را بچین و بد دلی و اصحابش نسبت میدادند او را بتیرس و نامردی
 حضرت را در آن روز در شفیه عارض شد و بیرون نیامد و ابو بکر علم را گرفت و با اصحابش
 کرسکی پس باز عمر علم را برداشت و رفت و شکست یافت و برگشت چون این خبر بمحضرت رسول
 ص رسید فرمود بخدا سو کند که فردا علم را میدهم بمردی که دوست میدارد خدا و رسول را و دوست
 میدارد خدا و رسول او را و بفهر خواهد گرفت قلعه را و علی عم در آن وقت در میان لشکر نبود
 چون روز دیگر شد کردن کشیدند بسوی ان ابابکر و عمر و مردانی چند از قریش و هر يك آمدوار
 بودند که شاید علم باو داده شود پس حضرت رسول ص سلمه بن اکوع را فرستاد و علی عم را طلید
 و بزودی حاضر شد بر شتری سوار بود و بزید یک حضرت رسول ص رسید شتر را خواباند و دپدهای
 خود را از شدت وجع بقطعه از برد سرخ بینی بسته بود سلمه گفت من دست علی عم را گرفته میگردم
 تا بزید یک حضرت رسول ص او را دیدم حضرت فرمود چه پیشود ترا گفت رمی در دپدهایم بهم رسیده
 فرمود نزد یک من بیا چون نزدیک آمد اب دهان مبارک را در دپدهای او انداخت در ساعت شفا یافت
 و بعد از آن تا در حیوة بود در چشم ندید پس علم را بدست او داد و روانه کرد و ابن مغازلی از
 ابوهریره روایت کرده است که چون علی عم علم را بدست معجزها گرفت سرعت روانه شد و من از عقب
 او میرفتم و در هیچ موضع توقف نکرد تا علم را در پای قلعه خبیر نصب کرد پس یکی از علماء یهود از بالای
 قلعه مشرف شد و گفت تو کیستی گفت منم علی بن ابی طالب پس رو باصحاب خود کرد و گفت بحق خدا بی

که توره را بر موسی فرستاده است که او بر شما غالب خواهد شد و بروایت ثعلبی و دیگران حضرت
خلافت پناه علم نصرت شپم را گرفت و حله از غوانی پوشیده بود چون بیای قلمه خیر آمد مرحب بعبادت
روزهای گذشته از قلعه بیرون آمد و خود مطالبی بر سر گذاشته بود و سنگ بزرگ بر اسوراخ کرده
بر بالای خود بر سر گذاشته بود و رجز میخواند و حضرت امیر شروع بر جز کرد و پیش رفت و در ضربت
در میان ایشان زدند پس حضرت ضربتی بر سر او فرود آورد که سنگ و خود و سران مردود را
بدونیم کرد و شمشیر بردند انهای او نشست چون یهود این حالت را مشاهده کردند بقلعه گریختند
و در قلعه را بستند و از دروازه بود از یکقطعه سنگ و در میانس سوراخی بود حضرت دست مخزنهارا
در آن سوراخ کرد و در را بنحوی حرکت داد که تمام قلعه بلرزید و در را کند و مانند سپر آنرا بر سردست
گرفت و تا صد کام رفت پس آنرا از عقب انداخت که چهل کام دور افتاد و چهل نفر خواستند که او را
حرکت دهند نتوانستند حرکت داد و از در از عظمت و سنگینی مرتبه بود که آنرا چهل نفر میبستند و چهل
نفر میکشوند و غراب معجزات آن ولی خدا در آن غزوه بسیار است که محدثان و مورخان عامه و خاصا
بطرق متعدد روایت کرده اند و فقیر بعضی را در کتاب حیره القلوب ابراد نموده ام و آنچه مشتاق
بر مفصود ما در این مقام اثبات محبت و محبو بیت خدا و رسول است نسبت باحضرت و آنکه جمعی که خاصه
خلافت انحضرت بودند در این جنگ گریختند و با آن منفعت از روی پیشری باز از زمیندار
منزله عظمی و منفبت کبری بودند و جمیع این مراتب را بخاری و مسلم و ترمذی بچند طریق و از
مغازلی بد و ازده طریق و احمد بن حنبل در مسند بطریق بسیار و ثعلبی بچند بن طریق و محمد بن یحیی
ازدی و محمد بن جریر طبری و و اقدی و محمد بن اسحاق و بیهقی در دلائل النبوه و حافظ ابو نعیم
حلیه و اشهی در کتاب اعتقاد و دلمی در فردوس الاخبار بطرق متعدد روایت کرده اند از علی
و عمر و عبد الله بن عمر و سهل بن سعد و سلمه بن اکوع و ابوسعید خدری و جابر انصاری و غیر ایشان
از صحابه و اکثرا ایشان ذکر کرده اند که سابقا علم را با ابو بکر و عمر داد و ایشان گریختند و بعضی عثمان را
گفته اند و اشعار حسان بن ثابت که در این واقعه با امر حضرت رسول ص در مدح انحضرت گفته مشهور
است و هم چنانکه اصل غزوه خیر متواتر است این خصوصیات نیز متواتر است اما استدلال با این
بر امامت و خلافت انحضرت پس بدو وجه مبین میتوان نمود که هیچ عاقل منصف انکار نتواند نمود
اول آنکه بر هر عاقلی معلوم است که اگر مراد اصل محبت باشد که ایشان همه مسلمانان در آن شهر
میدانند با انحضرت هر اینه صحابه با آن جنی که اکثرا ایشان داشتند و جان خود را عزیز پزیداشتند از
ارز و نمیکردند که علم باز ایشان داده شود و انقدر حسد بر انحضرت در بن باب تمیز دهند و
در مدایح خود گریه میکردند و حضرت امیر عم در مفاخرات خود ذکر نمیکرد پس معلوم شد که مراد از

حضرت خدا و رسول را محبتی است که هر که مخالفت ایشان را اختیار ننماید و جان و مال خود را بطلب
 اطرد در راه ایشان بذل نماید و مراد محبت خدا و رسول آنحضرت آنست که در همه امور و جمیع احوال
 از جمیع جهات محبوب ایشان باشد و این هردو ملزوم مرتبه عصمت است و عصمت ملزوم امامتست
 تا آنکه مکرر مذکور شد و اگر بوجه دیگر تقریر کنیم و گوئیم که با مراد محبت من جمیع الجهات است با محبت
 الجملة و محبت فی الجملة نسبت بمرهوه منی من حیث الایمان هست و اختصاص بیوجه است و محبت
 من جمیع الجهات لازم دارد عصمت را زیرا که هر صفت مرحومی انصاف بان مستلزم آنست که از این جهت
 رادوستند و اگر از این مراتب هم تنزل کنیم در آن شکی نیست که البته متضمن فضیلت و منسبت
 طبیعی هست برای آنحضرت پس تقدیم غیر بر آنحضرت ترجیح مرجوح است و بر حکیم علم محالست و چه
 و بیم آنکه بعد از اندک تأملی بر عاقلی مخفی نماند که هرگاه اول علم را با بوی بکر و بعد از آن بمرداده
 شد و ایشان گریخته باشند از گریختن ایشان از رده باشد بعد از آن بفرماید که فردا علم را به شخصی
 دهم که صاحب این صفات باشد و بردست او قیام بشود البته باید آن شخص مخصوص بمجموعه آن صفات
 شد و انصاف در آنجا که منزه شد نباشد پس اگر آنحضرت بجای این صفات مفرمود که فردا علم را
 کسی میدهم که از اهل مکه باشد و قرشی باشد با آنکه این دو صفت در آنها که پیشتر علم را گرفته بودند
 و خلاف قانون بلاغت بود پس از انجام معلوم شد که ابو بکر و عمر دوست خدا نبوده اند و خدا
 رسول ایشان را دوست نپداشته اند و شک نیست در آنکه اینها منافی رتبه خلافت و امامتست بلکه
 نافی ایمانیت و چون تواند بود که کسی موءمن باشد و خدا و رسول رادوستند از دو حال آنکه
 حقیق فرموده است: «والذین امنوا اشد جلاله یعنی و آنها که ایمان آورده اند محبت ایشان بخدا بیشتر است
 از محبت مشرکان بپتھا و ایضا فرموده است که اگر خدا را دوست میدارید پس پیروی کنید مرا تا خدا
 ما را دوست دارد و ایضا لازم دارد که حقیق هیچیک از طاعات ایشان را قبول نکرده باشد زیرا که حقیق
 فرموده است بدوستی که حقیق دوست میدارد آنها را که قتال میکنند در راه او و فرموده است که دوست
 میدارد تو به کنندگان او دوست میدارد مطهران را پس مقبول نشده خواهد بود جهاد ایشان و تو به
 ایشان از شرک و تطهیر ایشان بمر معنی که باشد دیگر میباشد که ایشان نه از صابران باشند و نه از پرهیز
 کاران و نه از توکل کنندگان و نه از محسنین و نه از مفسطین زیرا که حقیق در بسیاری آیات گریه
 نسبت خود را نسبت باین جماعت یاد کرده است اگر ایشان یکی از اینجماعت میبودند بایدست خدا ایشان را
 دوست دارد و باید که از جماعتی باشند که خدا اعدا محبت خود را با ایشان نسبت داده است مثل خائنین
 مظالمین و کافرین و فرح کنندگان بدینا و مستکبرین و مسرفین و از حد تجاوز کنندگان و افساد
 کنندگان در زمین و کفار اثم و مختال فحور و امثال ایشان از جماعتی که حقیق سلب محبت خود را

از ایشان نموده و کسی که باین متابه باشد چگونه استحقاق خلافت رسول و امامت امت دارد و هرگاه
انها استحقاق خلافت نداشته باشند خلافت منحصر پیشود در آنحضرت باجماع مرکب چنانچه مذکور شد
و ممکن است که این دو دلیل را بیکدلیل تمام برگردانیم باینکه بگوئیم اگر مراد محبت کامله است در جمیع
احوال و در جمیع جهات پس دلالت میکند بر امامت آنحضرت چنانکه دانستی و اگر مراد مطلق محبت است
پس دلالت میکند بر خط مرتبه معارضان آنحضرت از جهات شتی چنانکه معلوم شد و بدانکه حقیق
فرموده است یا ایها الذین امنوا من یرتد منکم عن دینه فسوف یأتی الله بقوم یحبهم و یحبونه اذلة علی
الموءمنین اعزة علی الکافرین یرجاهدون فی سبیل الله و لا یجانحون لومة لائم ذلك فضل الله یؤهتبه من یشاء
والله واسع حلیم یعنی ای گروهی که ایمان آورده اید هر که مرتد شود و برگردد از شما از دین خود پس
بعد از این بیاورد خدا اگر وی را که دوست دارد ایشان را و دوست دارد ایشان خدا را و دلیل
و متواضع باشند از برای موءمنان و شدید و غالب باشند بر کافران جهاد کننده در راه خدا و ترسند
از ملامت ملامت کننده این فضل خداست میدهند بمر که خواهد و خدا او اسع العطاء و داناست و از این
احادیث گذشته ظاهر میشود که این گروه که حقیق او صاف ایشان را در این ایه مذکور ساخته حضرت امیر
الموءمنین عم و اصحاب او بند که باطلحه و زیبر و معاویه و خوارج جنگ کردند زیرا که او صافی که حضرت
رسول الله ص امیر الموءمنین عم را با آنها وصف کرده موافقت با اکثر او صاف ایه خصوصاً یحبهم و یحبونه
قطع نظر از آنکه معلوم است که این او صاف در غیر آنحضرت مجتمع نبود و هر یک از اینها مرتبه در آنحضرت
کامل بود که کسی قدرت بر انکار آن نمیتوانست نمود و در طرق عامه از عمار و حدیقه و ابن عباس
روایت کرده اند که این ایه در شان آنحضرت نازل شد و موءبد اینست آنکه صاحب جامع الاصول از سنن
ابی داود و صحیح ترمذی از حضرت امیر عم روایت کرده که در جنگ حدیبیه بیرون آمدند بسوی
جماعتی از رؤساء و سرکرده های مشرکان و گفتند بیرون آمده بسوی شما جمعی از پسران ما و غلامان ما و
خدمت گریخته اند پس دهید آنها را بسوی ما پس حضرت رسول ص غضبناک شد و فرمود که ای گروه
قریش البته ترک کنید مخالفت امر خدا را یا خدا خواهد فرستاد بسوی شما گروهی را که گردن شمار این
شمشیرها و ان گروشی اند که امتحان کرده است خدا دل ایشان را برای پرهیز کاری بعضی از اصحاب گفت
یا رسول الله ص کهستند انجماعت فرمود که از جمله ایشانست خاصف النعل یعنی پینه کنندۀ نعل
و چون کارهایی که متعلق بمسئله مبارک آنحضرت بود در سفرها حضرت امیر عم متوجه آنها میشد در راه
حضرت نعل خود را داده بود که حضرت امیر پینه کند و حضرت امیر عم مشغول انکار بود و عید الله
احمد حنبل در مسند بطریق بسیار این حدیث را روایت کرده است و در بعضی از روایات چنین است
که ای گروه قریش ترک این سخنان بکنید و الا بفرستم بسوی شما مردی از شمار آنکه خدا او را

کرده باشد دل او را از برای ایمان که بزند کرده های شمار از برای دین گفتند یا رسول الله صم ابو بکر است
 فرمودند گفتند پس عمر است فرمودند و لیکن است که در حجره نعل مر اینه میکند و بروایت دیگر از ابو
 سعید خدری روایت کرده است که حضرت رسول صم فرمود که در میان شما کسی هست که بر تاویل
 قرآن قتال خواهد کرد مثل آنکه من بر تنزیل قرآن قتال کردم ابو بکر گفت من یا رسول الله فرمودند عمر گفت
 من فرمودند و لیکن است که نعل مر اینه میکند سیم احادیث متفرقه است که در کتب معتبره عامه در این
 باب وارد شده است در جامع الاصول روایت کرده است از صحیح ترمذی از برای ابن عباس که حضرت
 رسول صم دو لشکر فرستاد بسوی یمن و بر یکی علی عم را امیر کرد و بر دیگری خالد بن ولید را
 و فرمود که اگر بکار از منتهی شود علی بر همه امیر باشد پس حضرت بکفله را اقیح کرد و از غنایم آن
 نعله جاریه را برای خود برداشت خالد شکایت علی عم و برداشتن جاریه را در نامه نوشت و بمن داد که
 از برای حضرت رسول صم او ردم چون حضرت نامه را خواند رنگ مبارکش متغیر شد و فرمود چه
 می بینی در باب مردی که دوست میدارد خدا و رسول صم او را دوست میدارد او خدا و رسول
 را من گفتم بنامه میبزم بخدا از غضب خدا و رسول او من تفصیری ندارم بغير آنکه نامه را او ردم و در
 صحیح بخاری نیز وارد شده و در اینجا این زیادتی هست که حصه او از خمس زیاد از آنست که برداشته
 است و ابن ابی الحدید این قصه را روایت کرده است و گفته است که خالد چهار نفر از صحابه را گفت
 بروید و مدت علی بکنید پس سه نفر از ایشان گفتند و حضرت رو از ایشان کرد ایند تا آنکه بریده
 اسلامی که چهارم ایشان بود شکایت علی عم کرد و گفت جاریه از غنیمت از برای خود برداشت پس حضرت
 رسول صم بخدی غضبناک شد که رنگ مبارکش سرخ شد و مکرر گفت علی را از برای من بگذارید
 که علی از منست و من از علی ام و او ولی هر موه من است بعد از من و حصه او از خمس زیاد از آنست
 که برداشته است پس ابن ابی الحدید گفته است که این حدیث را احمد در مسند یحیی بن مسعود روایت
 کرده است و اکثر محدثین این حدیث را روایت کرده اند و ایضا در جامع الاصول از صحیح ترمذی
 روایت کرده است که حضرت رسول صم فرمود که علی از منست و من از علی ام و غیر ساندا از جانب من
 رسالت را مگر من با علی و این حدیث صریحست در خلافت نزد کسی که اندک بصیرتی داشته باشد
 و از کتاب معرفه ابراهیم بن سعید ثقفی از جابر انصاری روایت کرده که چون حضرت امیر قلند خنبر را اقیح
 کرد حضرت رسول صم فرمود که اگر نه ان بود که خواهند گفت در حق تو آنچه نصاری در حق حضرت
 عیسی عم گفتند هر آنکه امروز سخنی در باب تو میگفتم که هیچ گروهی نکذری مگر آنکه خاک کف پای
 تو را بردارند و بغیة آب دست شستن تو را بگیرند و باغاطب شفا کنند و لیکن بس است تو را آنکه تو از
 منی و من از توام و تو وارث منی و من وارث توام و تو از من بمنزله هرونی از موسی مگر آنکه پیغمبری

نست بعد از من و تو بری مگر دانی ذمه مرا قتل خواهی کرد برست من و تو در آخرت نزدیکترین
خلق خواهی بود بسوی من و تو بر حوض کوثر جانشین من خواهی بود و تو پیش از همه کس در
حوض کوثر بر من وارد خواهی شد و اول کسی که حله بهشت میپوشد با من تو خواهی بود و اول کسی
که داخل بهشت می شود از امت من تویی و شیعیان تو بر منبرهای نور خواهند بود بار و های سفید
در دور من و شفاعت خواهم کرد از برای ایشان و در بهشت همسایگان من خواهند بود و هر که با تو
جنکت با من جنکت و هر که با تو صلح است با من صلحت و راز تو را از منست و آشکار تو آشکار من است
و فرزندان تو فرزندان منند و تو وعده های مرا بعمل خواهی آورد و حق با تو است و حق
بر زبان تو و در دل تو و در میان دو دیده است و ایمان مخلوطست با گوشت و خون تو چنانچه مخلوط است
با گوشت و خون من و در حوض کوثر وارد نمیشود بر من دشمن تو و غایب نخواهد بود از حوض کوثر دوست
تو و با تو در حوض کوثر وارد خواهند شد پس حضرت امیر عم سربه سجده گذاشت و گفت حمد میکنم
خدا را که منت گذاشت بر من با ایمان و تعلیم کرد بمن قرآن را و مرا محبوب ترین خلائق نزد پیغمبران
و سرور مومنان گردانید محض احسان و فضل خود بر من پس حضرت رسول ص گفت با علی اگر تو
نبودی مومنان بعد از تو شناخته نمیشدند فصل چهارم در بیان اختصاص حضرت امیر عم است بحضرت
رسول ص در اخوت و همراز بودن و سایر امور و در آن چند مطالب است مطالب اول اخوتست در جامع
الاصول از صحیح ترمذی روایت کرده است از انس که چون حضرت رسول ص برادری قرار داد در
بسان صحابه حضرت امیر عم کریم بنزد حضرت رسول ص آمد و گفت یا رسول الله برادری قرار دادی
میان اصحاب خود و مرا با کسی برادر نکردی حضرت رسول ص گفت تو برادری در دنیا و آخرت و ابر
عبدالبردر استعباب از ابن عباس روایت کرده است که رسول خدا ص با علی عم گفت تو از من بمنزله
عرونی از موسی برادری و مصاحب منی و از ابی الطفیل روایت کرده است که چون عمر مختصر شد
خلافت را بشوری قرار داد در میان علی عم و عثمان و طلحه و زبیر و عبدالرحمن و سعد پس حضرت
امیر عم با ایشان گفت شمار اینند اسو کنند هم که آبادر میان شما بغير از من کسی هست که حضرت رسوا
ص برادری در میان او و خود قرار داده باشد در وقتی که مسلمانان را با یکدیگر برادر کرد گفتند نه پدر
ابن عبدالبر گفته است که از وجوه بسیار روایت کرده اند که علی عم میگفت که من بنده خدا و برادر
رسول اویم و این سخن را بغير من کسی نمیکوید مگر بسیار دروغ گوئی و قصه مواخات از متواتر است
و ابن حنبل در مسندش سند روایت کرده است از جمعی از صحابه و ابن مغازلی بهشت سند روایت
کرده است و ابن صباغ الکی در فصول مهمه از ابن عباس روایت کرده است و حاصل همه آنست
حضرت رسول ص برادر گردانید هر يك از مهاجر و انصار را با کسی که در سعادت باشاوت نظیر او

از که ابو بکر با عمر و عثمان را با عبد الرحمن بن عوف و لمحہ را با زبیر و سلمان را با ابو ذر و هم چنین
 بر صحابه را برادر کرد انبند و حضرت امیر عمربن ابی بکر برادر نکرد حضرت امیر عمربن ابی بکر حضرت
 رسول ص فرمود من ترا از برای خود گذاشتم پس دست او را گرفت و بلند کرد و گفت علی از منست و من
 او بزم و او از من بمنزلۀ هار و نست از موسی و مضامین این اخبار صریح اند در آنکه آنحضرت ممتاز و
 میان سایر صحابه و بقیه حضرت رسول ص نظیری و شپهی که شایسته برادری او باشد نبود پس باید
 امامت و ریاست نیز شبیه آنحضرت بوده باشد و در مسند احمد و مسند ابی جابر انصاری روایت
 کرده است که حضرت رسول ص گفت دیدم که بر در بهشت نوشته بودند بدو هزار سال پیش از آنکه
 ق تم اسماءها اخلق کند محمد رسول خداست و علی برادر رسول خداست مطلب دویم آنکه آنحضرت
 احب اسرار خدا و رسول بود این شهر و به در فردوس روایت کرده است از ابن عباس که رسول خدا
 م گفت صاحب سر من علی بن ابی طالبست و در صحیح ترمذی و مسند ابو یعلی و مناقب ابن مردویه
 فضایل سمعی و سایر کتب از جابر روایت کرده اند که در روز قح طایف حضرت رسول ص با علی عم
 از گفت و بسیار طول داد عمر با ابو بکر گفت چه بسیار طول داد از خود را با پسر عم خود و بر روایت
 مدی که صاحب جامع الاصول و صاحب مشکوٰۃ است روایت کرده اند مردم گفتند که رازش دور
 در از شد چون این سخن بحضرت رسول ص رسید گفت من با او را از منم که خدا با او را از منم گفت و این
 بر در فحایه نیز این حدیث را روایت کرده است و ابن ابی الحدید در شرح فتح البلاغه روایت کرده است
 در مسند احمد و در مسند احمد بن حنبل و مناقب ابن مردویه و سایر کتب خاصه و عامه روایت کرده است
 که حضرت رسول ص در حال احتضار فرمود بخوانید از برای من حبیب مرا و بر روایت دیگر خلیل مرا
 ابو بکر را طلبیدند چون نظرش بر او افتاد و از او پوشانید و باز گفت دوست مرا طلبید عمر را طلبیدند
 رو کرد انبند و باز گفت بار مرا طلبید عایشه گفت علی را میخواهد چون علی آمد او را در میان جامه
 داخل کرد و او را در بر گرفت و با او را از منم گفت تا بعالم اعلیٰ از حال نمودیم آنکه عامه و خاصه بطرق
 متواتره روایت کرده اند که چون مهاجران بمدینه آمدند و در دور مسجد خانها بنا کردند و درهای
 آنرا سوی مسجد کشودند و بعضی در مسجد میخواهند رسول خدا امتا ذین جبل را فرستادند و اندا کرد
 که رسول خدا ص امر میکند شمارا که همه درها را مسدود کنید مگر در خانه علی پس در این باب
 مردم سخنان گفتند چون آن سخنان بحضرت رسید خطبه خواند و فرمود بخدا سوگند من این درها را نبستم
 و در خانه علی را نکشودم بلکه خدا مرا امر کرد که چنین کنم اطاعت کردم و این مضمون را احمد بن حنبل و ابو
 یعلی در مسند و صاحب خصائص علویه و سمعی در فضایل و ابونعیم در حلیه و دیگران از سی نفر
 از اکابر صحابه روایت کرده اند و ابن ابی الحدید گفته است که احمد بن حنبل در مسند این مضمون را پسند

بسیار روایت کرده است و ابن حجر نیز از احمد روایت کرده است و ابن اثیر نیز در نهایه در لغت قلاع
روایت کرده است که در حدیث روایت شده است که چون ند آمدند که بیرون روند همه کس از
مسجد بغیر آل رسول و آل علی بیرون رفتیم از مسجد و رختهای خود را میکشیدیم و بیرون میردیم
در این زمان نیز علامت در خانه امیرالمؤمنین عم که در مسجد مقنوع بوده است موجود است و صاحب
جامع الاصول از صحیح ترمذی و صاحب مشکوٰۃ از مسند احمد روایت کرده اند از ابن عباس که حضرت
رسول ص امر کرد که در شمار از مسجد بستند مگر در خانه علی عم و صاحب جامع الاصول از صحیح ترمذی
روایت کرده است که رسول خدا ص بحضرت امیر عم گفت که حلال نیست احدی بر او که جنب شود در این
مسجد بغیر من و بغیر تو و این فضیلت و اختصاص منتهی است که فوق آن متصور نیست چهارم آنکه عامه
و خاصه بطریق متواتره روایت کرده اند که چون حضرت رسول ص خواست که بتهای قریش را از بام کعبه
بیزیر آورد و بشکند حضرت امیر را بردوش خود برداشت تا آن بهار این بر او و در چنانچه احمد در مسند
و ابو بعلی موصلی و صاحب تاریخ بغداد و زعفرانی در فضایل و خطب خازمی در اربعین و نظری
در خصایص و جماعت بسیار ذکر از جابر روایت کرده اند که گفت با رسول خدا ص داخل مکه شد
کفار قریش سپید و شصت بت بردور کعبه گذاشته بودند حضرت رسول ص امر کرد که همه را بر
انداختند و بر بالای خانه بت بزرگی گذاشته بودند که انرا هبل میگویند چون نظر حضرت رسول بر
اقتاد فرمود که با علی بامیاید تو بردوش من بالاروی بامن بردوش تو بالاروم که هبل را از بام که
بیند از بام علی عم گفت بلکه تو بردوش من بالاروی و حضرت امیر گفت چون حضرت رسول ص بردوش
من نشست از برای ثقل رسالت و جلالت توانستم آنحضرت را حرکت داد پس حضرت تبسم فرمود و بز
آمد و مر بردوش خود سوار کرد چون برخواست بحق انخدایی که دانه را شکافته و خلاقی را افر
است چنان بلند شدم که اگر میخواستم اسمانرا میتوانستم گرفت پس هبل را گرفتم و بز برافکندم و بعد از
خود را از بام کعبه بز برافکندم و المی بن نرسید و این کرامت از همه عظیم تر است و تا کسی در جلا
همدوش پیغمبر نباشد یا بردوش او نمیتواند گذاشت و در کتب مخالفان مذکور است که حضرت در
ص هرگاه اراده بر خاستن میکرد دست علی را میگرفت و هرگاه می نشست تکبیرا آنحضرت میکرد
خصایص نظری روایت کرده است که چون حضرت رسول ص عطسه میکرد حضرت امیر عم می گفت
الله ذکرت یعنی خدا ذکر تو را بلند کردند پس حضرت رسول ص در جواب میگفت اعلی الله کعبات
خدا ای تو را بر سر دشمنان بلند کردند و چون حضرت رسول ص غضبناک میشد بغیر علی کسی
نمیکرد که با آنحضرت سخن بگوید و از عایشه روایت کرده اند که گفت دیدم حضرت رسول ص علی
دو بر گرفت و بوسید و گفت دو مرتبه پدرم فدای تو باد ای پیکانه شهید چون علی حاضر نبود میف

باست محبوب خدا و محبوب رسول او و این حجر جزو اول این حدیث را را عایشه روایت کرده است
 بسندهای بسیار در صحاح عامه و سایر کتب ایشان روایت کرده اند که حضرت رسول ص فرمود که علی
 من است و من از علی ام و او انبیکند از جانب من رسالت را مگر علی عم و این عبد البر در استیعاب
 گفته که رسول خدا ص در سال دوم هجرت دختر خود فاطمه سیده زنان اهل جنت را نظار مریم
 دختر عمران تزویج نمود بعلی و با او گفت تزویج کردم بکسی که سید و بزرگ خالق است در دنیا و آخرت
 بدو ستیکه اسلام او پیش از همه صحابه بود و علمش از همه بیشتر است و حلمش از همه عظیمتر است
 مصعب بن عمیر گفت دیدم در وقتی که رسول خدا ص آن دو بر کزیده خدا را ایستاد بگردانید
 بسیار از برای هر دو کرد و دیگر برادر دعا با ایشان شریک نکرد و از برای علی عم دعا میکرد بسوی که
 برای ناطقه دعا میکرد و ایشار روایت کرده است از مطلب بن عبد الله که رسول خدا ص خطاب کرد
 گروه ثقیف در وقتی که بنزد آنحضرت آمدند و گفت با مسلمان میشود یا مفرستم بسوی شما مردی را که
 منست یا گفت مثل جان منست پس کردن شمار خواهد زد و فرزندان شمار اسبی خواهد کرد
 مالهای شمار خواهد گرفت عمر گفت بخدا سوگند که از روی امارت نکردم من مگر در آن روز و سینه
 خود را پیش میکردم که شاید بگو بد اینست پس رو بعلی کرد و دستش را گرفت و دو مرتبه گفت او اینست
 و ولف گوید که آن بی ایمان چون اعتقاد بخدا داشته است از قسم دروغ پروانداشته است زیرا که
 بن سخن را موعود بیمن در جنگ خیبر و موافق دیگر گفته و البته یکی باز باده دروغ خواند بود و چون
 سر منداشته است پروانداشته است که مردم از فحشوی حال او دانند که او دروغ میگوید و او از همه
 کس حریص تر بود بخلاف او اگر گویند مرادش این بوده که اهل بیت این امر را در خود نمیدانند این
 راست است اما بایست در این موافق نیز از زو نکند و در جامع الاصول از صحیح دانی و در مشکوٰۃ از صحیح
 نزدی روایت کرده که ابو بکر و عمر فاطمه عم را از حضرت رسول ص خواستگاری کردند و حضرت
 نداد و عد فرمود که او کوچک است و علی عم خواستگاری کرد و با او داد و احادیث در باب اختصاص
 حضرت امیر عم بحضرت رسول ص زیاده از آنست که در این رساله احصاء توان کرد و هر عاقلی که اندک
 بهره از انصاف داشته باشد میداند که هر گاه پادشاهی یا امیری بیک شخص از اقارب خود ا پیوسته
 مورد عنایت خود گرداند و در امور کلبه و جزئی با او توسل جوید و پیوسته او را محرم اسرار خود گرداند
 و در همه احوال در جمیع خلق مبالغه در مدح او کند البته او را برای خلافت خود میپا کرده و این
 اولیست بر امارت و نیابت او از آنکه صریح بگوید که او جانشین من است خصوصاً هر گاه این امور از کسی
 صادر شود که معلومست که محبت او تابع محبت خداست و مبتنی بر امور دنیوی و روابط بشریت نیست
 پس اینها دل دلائل اند بر امانت و خلافت آنحضرت فصل بیجم در بیان آنست که بر او باب مستفیضه

و اخبار صحیحیه که عامه تلفی بقبول نموده اند ثابت شده است که حق همیشه با امیرالمؤمنین عم است و او
از حق جدا نمیشود در مناقب خازمی از ابولیلی روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود بعد از من
قتنه خواهد بود چون ان قتنه ظاهر شود بر شما باد بملازمت علی عم که او جدا کننده حق و باطلست و از
ابن عمر روایت کرده است که حضرت رسول ص فرمود که هر که از علی مفارقت کند از من مفارقت کرده
است و هر که از من مفارقت کند از خدا مفارقت کرده است و از ابویوب انصاری روایت کرده است
که حضرت رسول ص بعد از گفت که اگر بینی علی بوادی میروید و مردم بوادی دیگر میروند تو
با علی برو و مردم را بگذار که او ترا در ضلالت داخل نمیکند و از هدایت بیرون نمیرد و ابوذر
روایت کرده است از ام سلمه که حضرت رسول ص فرمود علی با حق است و حق با اوست و از هم جدا
نمیشوند تا در حوض کوثر بنزد من آیند و ایضا از عایشه روایت کرده است شصین مضمون را ابن ابی الحدید
گفته است این حدیث نزد من ثابت است که حضرت رسول ص فرمود که حق با علی است و علی با حق است
و حق با او میگردد هر جا که او گردد و محمد شهرستانی در جواب علامه حلی که در کشف الحق استدلال
با این حدیث کرده است گفته که بودن آنحضرت با حق و جدا نشدن او از حق امریست که کسی را در آن
شکی نیست که احتیاج با استدلال داشته باشد و ابن حجر ناصبی در صواعق محرقه روایت کرده است از
طرائی از ام سلمه که گفت شنیدم از رسول خدا ص که میگفت که علی باقرانست و قران با علی است از هم
جدا نمیشوند تا در حوض کوثر بنزد من آیند و ابن مردویه نیز این مضمون را بطریق متعدده از ام سلمه
و عایشه روایت کرده است و مؤلف کتاب فضائل الصحابه نیز از عایشه روایت کرده است و در فردوس
الاخبار از حضرت رسول ص روایت کرده است که گفت خدا رحمت کند علی را خداوند احق را با او
بگردان هر جا که او بگردد و کسی از مخالفان قدرت بر انکار این مضمون ندارد و هر گاه مضامین این
احادیث ثابت شد امامت آنحضرت ثابت میشود بنحیث وجه اول آنکه دلالت بر عصمت آنحضرت میکند
و ذاتی که عصمت دلیل امامت است دویم آنکه دلالت بر افضلیت آنحضرت میکند و تفصیل مفصو
قیح است عقلا سیم آنکه از احادیث متواتره و خطب مشهوره حضرت امیرالمؤمنین عم که عامه و خاص
روایت کرده اند معلوم است که حضرت امیر عم تصدیق خلافت خلفای ثلاثه هرگز نکرد و همیشه ایشان
نسبت بجهل و ظلم میداد و از ستم ایشان شکایت میکرد و هر گاه ایشان برخلاف آنحضرت باشند مخالف
حق خواهند بود و ظالم و جائز و کافر خواهند بود و شکایت آنحضرت از ایشان اگر چه احتیاج با اثبات
ندارد اما چند حدیث از صحاح ایشان ابراد میبایم صاحب جامع الاصول از صحیح بخاری و مسلم ترمذی
و نسائی و سنن ابی داود روایت کرده است از مالک بن اوس که علی عم و عباس آمدند بنزد عمر و طا
میراث رسول خدا ص میگرددند پس عمر با ایشان گفت که چون حضرت رسول ص از دنیا رفت ابویوب

گفت من ولی رسول خدا یم پس آمد بدو و تطلب مبرات پس برادرت میگردی و این طلب مبرات
 پس از پدرش میگردی پس ابو بکر گفت که رسول خدا گفت که ما گروه پیغمبران مبرات نمیکند از یم
 به از ما میماند صدقه است پس شما او را دروغ گو و کناه کار و خائن کننده دانستید و خدا آمد اند که
 راست گو و نیکو کار و تابع حق بود پس چون ابو بکر مرد گفتم من ولی رسول خدا یم و ولی ابو بکر م
 پس شما او را دروغ گو و کناه کار و مکار و خائن دانستید و خدا آمد اند که من راست گو و نیکو کار
 تابع حق یم پس من خلافت را متصرف شدم الحال هر دو متفق شده اند و میگویند باینکه مبراث را پس
 این حدیث که در پنج صحیح از صحاح ایشان وارد شده است باعتراف امام ایشان معلوم میشود که
 حضرت امیر عم این دو منافق را کذاب و غدار و مکار و کناه کار میدانسته است پس چگونه راضی
 بامت و بیعت ایشان شده باشد و اینضا شبهه که ایشان در باب خلافت ابو بکر در نظر مردم جلوه داده اند
 که ان اجماع بر امامت اوست هر گاه امیرالمؤمنین عم و عباس در آن داخل نباشند کی اجماع متحقق
 شده است و صاحب جامع الاصول روایت کرده است از صحیح مسلم و بخاری که عایشه گفت فاطمه دختر
 رسول ص و عباس آمدند نزد ابو بکر و طلب مبرات خود از رسول خدا ص میگردیدند و طلب فدک
 میگردیدند و حصه خود را از خیر ابو بکر گفت من از رسول خدا ص شنیدم که گفت از ما مبرات نمیماند آنچه
 بگذارد یم صدقه است و ال محمد از این مال نمخوردند و کاری که پیغمبر کرده است من غیر آن نمیکم
 چون حاصل صدقه مدینه آمد عمر انرا اعلی و عباس داد و علی انرا متصرف شد و حاصل خیر و فدک را
 عمر ضبط کرد و با ایشان نداد و گفته اند در روایت دیگر وارد شده است که فاطمه عم از رده شد و هجرت
 کرد از ابو بکر و با او سخن نگفت تا از دنیا رفت و حضرت او را در شب دفن کرد و ابو بکر را برای نماز
 او خیر نکرد پس عایشه گفت علی روی در میان مردم داشت تا فاطمه در حیات بود و چون فاطمه از دنیا
 رحلت نمود روی مردم از او گردید و رعایت او نمیکردند و فاطمه بعد از حضرت رسول ص ششماه
 زنده بود پس زهری از روی پرسید که پس علی ششماه با ابو بکر بیعت نکرد گفت نه والله نه او و نه
 احدی از بنی هاشم تا ششماه با ابو بکر بیعت نکردند تا علی بیعت کرد چون علی عم که روی مردم از او
 گردید بضرورت میل کرد بصلح با ابو بکر پس پیغام کرد ابو بکر را که بیاب بسوی ما و کسی را با خود
 ما و از برای آنکه عمر را با خود دنیا و چون شدت عمر را میدانست پس عمر با ابو بکر گفت که تنها
 نزد ایشان مرو ابو بکر گفت بخدا سوگند که تنها میروم با من چه میتواند کرد پس آمد بخانه علی عم و جمیع بنی
 هاشم در آنجا مجتمع بودند پس حضرت امیر عم برخواست و خطبه خواند و فضایل خود را ذکر کرد و حقوق
 خود را بیان کرد تا آنکه ابو بکر سنگین دل بکر به افتاد و حضرت ساکت شد و ابو بکر برخواست و خطبه
 خواند و عذر ناموجه خود را در باب فدک ذکر کرد و بعد از نماز ظهر حضرت بضرورت بیعت کرد پس

هر عاقلی که در این حدیث تا ل کند میداند که با عتراف خود در مدت شش ماه اجماعی بر خلافت ابو بکر
نه طوعا و نه جبراً منعقد نشد و تصرف ایشان در این مدت در فروج و اموال و ابدان مسلمانان محض
جبر و غصب بود و اگر در آخر مصالحه شده باشد بعد خراب البصره از محض خوف و قلت اعوان و کثرت
اعدای بوده و اجماع و بیعت چنین در حق هر پادشاه جابری و نبالم قاهری متحقق نمیشود و تئذ این سخن
انشاء الله تعالی در مطاعن مذکور خواهد شد و احمد بن اعثم کوفی که از معتبرترین مورخین و محدثان
عامه است در تاریخ خود نقل کرده است که معاویه به علی عم نامۀ نوشت که مضمونش اینست اما بعد از
ده جزواست نه جزوان در دست و پات جزو در سایر مردم زیرا که امور این امت بر نکست با حدی بعد
رسول خدا ص مگر آنکه حسد بردی بر او و تعدی کردی بر او و ما دانستیم اینرا از تو از نظر خشم الود
و سخنان ناهموار تو و اهلهای بلند تو و امتناع کردن از بیعت خلفاء ترا می کشیدند بسوی بیعت ما
شتری که مهارش را کشند تا آنکه بیعت کردی از روی کراهت تا آخر نامه مشومه او پس حضرت
امیر عم در جواب نوشت که آمد بنزد من نامه تو در اینجا نوشته بودی حسد مرا بر خلفاء و امتناع مرا از بی
ایشان و انکار کردن من خلافت ایشان را من عذر نمیخواهم از این امور نه بسوی تو و نه بسوی غیر تو
که چون حضرت رسول ص از دنیا رفت و امت او اختلاف کردند قریش گفتند میباید امیر از ما باشد
و انصار گفتند میباید امیر از ما باشد قریش گفتند محمد از ماست و ماسرا و از تریم بخلافت از شما
انصار و لایب و سلطنت را بقریش گذاشتند بسبب قرابت محمد ص پس ماکه اهل بیت آنحضرت بود
احقیم باین امر از غیر ما و چون مردم با ابو بکر بیعت کردند پدر تو ابوسفیان بنزد من آمد و گفت تو
باین امر از غیر تو و من باری میکنم ترا بر هر که مخالفت تو کند و اگر خواهی بزمیکنم مدینه را از سوار
و پیادگان بر سر بسو افه و من قبول نکردم از ترس آنکه افتراق در میان اهل اسلام بهم رسد و این
الحمد بد از کلینی روایت کرده است که چون علی عم خواست بجانب بصره رود خطبه خواند و بعد از
و ثنا و صلوات فرمود بدو سبکه چون حق تعالی بینه بر خود را عالم بقابرد قریش امر خلافت را از ما
متصرف شدند و ما را منع کردند از حقی که ماسرا و از تریم بودیم بان از همه مردم پس دانستیم که صبر کرد
بر این ظلم بهتر است از آنکه کلبه مسلمانان را برانگنده کنیم و خوفهای مسلمانان را بریزیم و مردم نومسلا
بودند و دین در حرکت و اضطراب بود و هنوز قرار نگرفته بود باندک ضعفی فاسد می شد و باندک
متنبر میشد پس گروهی متولی امر خلافت شدند که فحایت اهتمام در راستی تکام امر خود کردند و بند
رفتند و ایضا بطریق متعدده روایت کرده است که حضرت امیر عم گفت خداوند اتو جزا داده قریش
حق مرا از من منع کردند و غصب کردند امر مرا و بروایت دیگر فرمود که طلب باری میکنم از تو بر قریش
بدو سبکه ایشان قطع کردند رحم مرا و غصب کردند حق مرا و اجماع کردند بر منازعه من امر بر آن

لی بودم بان از ایشان و هر گاه امیرالمؤمنین عم این شکایتها از ایشان کند معلوم است که ایشان را
 دست نمیداشته و ایشان او را دست نمیداشتند و از ایشان متاذی شده بود و صاحب شکوة از صحاب
 ان نقل کرده است که دست نمیدارد آنحضرت را مگر موه متی و دشمن نمیدارد او را مگر منافقی و در
 صحیح ترمذی از ابوسلمه روایت کرده است که ما منافقان را نمیشناختیم مگر بغض علی و در استیعاب نقل
 کرده است که رسول خدا ص گفت هر که علی را دوست دارد مرا دوست داشته است و هر که علی را
 دشمن دارد مرا دشمن داشته است و هر که علی را ابدان کند مرا ابدان کرده است و هر که مرا ابدان کند خدا را
 ابدان کرده است و حق تعالی میفرماید ان الذین یؤذون الله ورسوله لعنهم الله فی الدنیا و الاخرة
 لهم عذاب عظیم * و کسی که خدا او را در دنیا و آخرت لعنت کرده باشد و در عذاب عظیم خدا باشد

استحق امامت فصل ششم و خلافت نبوت

در بیان افضلیت آنحضرت بر سایر صحابه زبانه سابقا مذکور شد باقر از مخالفان ابن ابی الحدید
 که از اعظام علماء مخالفانست گفته است قول بتفضیل امیرالمؤمنین عم قولست قدیم بسیاری از
 صحاب و تابعین قابل بان بوده اند از جمله صحابه عمار و مقداد و ابو ذر و سلمان و جابر بن عبد الله
 و ابی بن کعب و خدیجه و بریده و ابو ایوب و سهل بن حنیف و ابوالهشیم بن التیهان و خزیمه بن ثابت
 و ابوالطفیل و عباس بن عبد المطلب و بنی العباس و بنی هاشم و بنی عبد المطلب کافه و زبیر بن عوف و اول قابل
 بود و بعد از ان بر کشت و از بنی امیه جمعی قابل بوده اند از جمله خالد بن سعید بن العاص و عمر بن
 عبد العزیز و ثعلبی که از اعظام مفسران ایشانست نقل کرده است که ابن ابی در مصحف ابن مسعود که از
 صحابه کبار است چنین بود ان الله اصطفی ادم و نوحا و ال ابراهیم و ال محمد علی العالمین و ابن حجر ناصبی
 در صواعق محرقة از فخر از روایت کرده است که اهل بیت رسول در پنج چیز با آنحضرت مساوی اند
 در سلام که خدا فرموده السلام علیک ایها النبی و فرموده سلام علی ال پیس و در صلوة با ایشان در تشهد و در
 طهارت که فرموده طه یعنی با طاهر و فرموده و بطهر کم تطهر او در سحر بم صدقه و در محبت که فرموده
 فاتبعونی یمیبکم الله و فرموده قل لا استئکم علیه اجر الا المودة فی القربی و ابن ابی الحدید گفته است اما
 فضایل آنحضرت از کثرت و شهرت بجایی رسیده که با وجود ان متعرض ذکر و بیان ان شدن سماجتست
 و بعد از ان گفته چکو بم در شان مردی که اعدایش اقرار و اذعان بفضلتش کرده و خصمائش انکار
 و کتمان فضا بایش نتوانستند کردن و معلوم است که بنی امیه با آنکه مالک شرق و غرب شدند و نهایت سعی
 و حيلة در اطفای نور او نمودند و احادیث بسیار در مثالب و معایب او و اقارب او وضع کردند و بر
 منابر سب و لعن او کردند و مادحان و شیعمایش را حبس و قتل و هرب نمودند و مردم را از روایت
 حدیثی که دلالت بر فضل و منفبت او کند منع بلیغ کردند تا حدی که بر مردم حرام کردند که نام او را

افضلیت
 العزیز بن
 ابی الحدید

بر زبان جاری گردانند و هر چند ایشان در این امر اهتمام و سعی تمام بیشتر کردند نام او بلند تر و قدرش
رفیع تر شد مانند مشک که هر چند او را پنهان کنند بویش مخفی ماند و مثل آفتاب که بکف دست پوشیده
نشود و بر مثال روز روشن که اگر بکچشم از آنه بیند چندین چشم دیگر ببینند و چکو بم در شان کسی
که همه فضایل منسوب با او و سلسله جمع کمالات با او متهی میگردد و سر کرده همه فضیلتها و سر
چشمه همه مکرمتها و معدن جمیع فضایل او بوده و کوی سبقت از میدان همه مکارم او بوده و بعد
از او هر کسی که نصیبی و بهره از فضیلت داشته از او داشته و هر که بهره از کمال یافته از او یافته پوشید
نیست که اشرف علوم معرفت الهی و علم خدا شناسی است و هر که خدا را شناخته از او شناخته و لوای
معرفت در ساحت هدایت از بیان او افراخته و راه خدا بشمع کلام او روشن گشته و دست تعلم او نور
علم در دلهای علما سرشته معتزله که اهل توحید و عدل و ارباب نظر و عقل و در این فن استاد مردم اند
شاگردان او بند و اشاعره نیز غاشبه بردوش این تک و پو و هوادار این سر کو بند زیرا که استاد ایشان
ابوالحسن اشعری و او شاگرد ابوعلی حیانست که یکی از مشایخ معتزله است و استاد معتزله و اصل بر
عطاست و او شاگرد ابو هاشم عبد الله بن محمد بن الحنفیه است و او شاگرد پدرش امیرالمؤمنین عم و
امامیه و زیدیه انتسابشان باحضرت ظاهر است و از جمله علوم علم تفسیر قرانست که بتامی از او ماخذ
است و ابن عباس که استاد مفسرین است اکثر این علم از او ماخذ است شاگرد او ست و از او پرسید
که علم تو با علم ابن غمت چو نیست گفت مثل قطره باران بدر بای محیط و از جمله علوم علم طریقه
و حقیقت و احوال تصوف است و معلوم است که ارباب این فن در بلاد اسلام متهی باو میشو
و شبلی و جنید و سری و ابو بزید بسطامی و معروف کرخی و غیر ایشان همه باین نسبت دروغ
میگردانند و خرقة که شعار ایشانست بسند متصل با عقاد خود باحضرت میرسانند و از جمله علوم
نحو و صرفست و همه کس میدانند که اختراع این علم او کرده و ابوالاسود دلمی استاد این علم بتعلیم
ند و بن این علم کرده است و اصول و قواعد آنرا او بیان فرموده از انجمله آنست که اقسام کلام اسم و
و حرفست و کلمه متقسم میشود بمعرفه و نکره و اعراب منحصر است در رفع و نصب و جر و جزم و فاعل
مرفوعست و مفعول منصوبست و مضاف الیه مجرور است و همین قوانین نزدیکست که معجزه باشد و
ملاحظه فضایل نفسانی و خصایص انسانی میدانی که رایت جلالش در رفعت بکجا رسیده و مشا
همتش از کدام مشرق دیده اما شجاعتش شجاعت گذشته کمان را از یاد مردم برده و نام ایند کاز
ز باها فرسوده مقاماتش در حروب مشهور و حروبش تا قیامت معروف و مذکور است او ست شجاع
هرگز نگر میخته و از هیچ لشکر ترسیده و هرگز خصمی بر او نباشد که از او نجات باقیه باشد و
ضربتی نزده که احتیاج بضربت دیگر باشد شجاعی را که او میکشت قومش افتخار میکردند باینکه

ست چنانکه بعد از آنکه آنحضرت عمر و بن عبد و در اکت خواهر عمر و در مرتبه او شری چند
 گفته که مضمونش اینست اگر کشنده عمر و دیگر میبود تا زنده بودم بر او میکریدم اما چون فانلس
 گانه است در شجاعت ممتاز و بکرامت سرفراز گشتن او را عاری و گشته او را انصافی نیست
 پدرش پادشاه مکه بود و شجاعی که خطه در برابرش استاد همیشه بان افتخار مینورد و زوی معویه
 بخت بر تخت خوایده بود پیدا شد دید عبد الله پسر زبیر در برابرش استاد عبد الله از روی مزاح
 و گفت ای امیر اگر میخواستم میتوانستم یعنی ترا گفتم معاویه به گفت دعوی شجاعت میکنی گفت مگر انکار
 شجاعت من میتوانی کرد من در صف قتال برابر علی بن ابی طالب استاد ام معاویه به گفت اگر است میکنی
 او پدر ترا بدست چپ خود گشته بود دست راستش بیکار مانده طلب دیگری مینمود مجمل اینست
 شجاعی در مشرق و مغرب او را مسلم میدانند و بنام او مثل میزنند و اما قوت و زورش ضرب
 نالست در همه افاق و هیچکس نفوت او نبوده با اتفاق در خیر و اینک دست از جا کند و چندین کس
 و استند که حرکتش دهند و سنگ عظیم را از سر چاهی بر گرفت که تمام لشکر از تخریبکنش عاجز بودند
 سخاوت و جودش از آن مشهور تر است که باید گفت روز هفت و زه میگرد و شبها بکرسنگی
 گذرانید و قوت خود را بدینکاران میداد و سوره هل اتی باین سبب نازل شد و آیه کریمه الذین ینفقون
 و الهم باللیل و النهار سرا و علانیة در شان او آمد و مرویست که برای نخستینی از یهود بدست خود اب
 کشید انقدر که دست حق پرستش مجروح میشد و آخرش را تصدق میکرد و خود از کرسنگی سنگ
 شکم میبست و گفته اند که آنحضرت اسخای ناس بود و در سخاوت و جود پیمدی بود که خدا خواسته
 بسندیده و هرگز بسایل نه نطقه حتی آنکه منافعی از خدمت آنحضرت رو گردان شده بود بنزد معاویه
 فت که دشمن تر بن مردم بود نسبت با آنحضرت و نهایت سعی در قهت عیب و منفعت او مینمود گفت از
 شس بخیل تر بن مردم آمده ام معاویه به گفت وای بر تو او را بخیل میگوئی و حال آنکه اگر خانه از طلا و خانه
 گاه داشته باشد طلا را بیشتر تصدق میدهد تا هیچ از آن نماند او است که خلفای اموال را تصدق
 کند تا آنکه جاروب نموده بر جایش نماز میکند او است که بمالهای دنیا خطاب میکرد و میگفت دیگر برا
 ربب دهد که من شمار اطلاق گفته ام که هرگز رجوع ندارد و با آنکه تمام دنیا در تصرفش بود چون از
 نیافت هیچ مبرات نکذاشت و اما حلم و عفو حلیم تر بن و عفو کننده تر بن مردم بود از کسی که با او
 می مینمود و صحت این معلوم است از آنچه کرد با عدا و خود مر و ان بن الحکم و عبد الله بن الزبیر
 سعید بن العاص که در جنگ جبل بر ایشان مسلط شد و بعد از آنکه همه اسیر او شدند همه را رها
 کرد و متعرضشان نشد و تلافی نمود با آنکه عبد الله بن زبیر در میان مردم او را دشنام میداد و بلفظ
 م و احمق نام میبرد و قتی که او را اسیر کرد او را سرداد و گفت برو تا تو را نه بینم و پیش از این نگفت و از

آنچه عایشه با او کرد چون بر او ظفر یافت نهایت مهر بانی و شفقت با او فرمود و اهل بصره شمشیر بر او بر
 اولادش کشیدند و ناسزا و لعن کردند چون بر ایشان ظفر یافت شمشیر از ایشان برداشت و اما نداد
 و اموال و اولادشان را نکذاشت غارت کنند آنچه در جنگ صفین با معاویه کرد که اول لشکر او سراب را
 گرفته ملازمان آنحضرت را از اب منع کردند بعد از آنحضرت اب را از تصرف ایشان گرفت و ایشان را
 بصحرای بی بی راند اصحاب گفتند تو هم بر از ایشان منع نما تا از تشنگی هلاک شوند و حاجت بچنگ
 نباشد فرمود نه والله آنچه ایشان کردند من نمیکم و شمشیر نیز منعی است از این و فرمود طرفی از اب را
 کشودند تا آنها را بردارند و اما جهاد در راه خدا معلوم است دوست و دشمن را که او سپید مجاهدین
 است بلکه جهاد مخصوص اوست و هیچکس دیگر را بسوی او جهاد نیست و در این باب اطباء
 میفایده است زیرا که جهاد آنحضرت از امور ضروریه متواتره است و اما فصاحت آنحضرت امام فصحاء و سپید
 بلاء و استاد خطاست بلاء گفته اند کلام او را که دو کلام الخالق و فوق کلام المخلوق کسی از خدمت
 آنحضرت پیش معاویه رفت و گفت از پیش عاجزترین مردم در کلام آمده ام گفت و ای بر تو اورا عا
 میگوید و الله که راه فصاحت و بلاغت را بر قریش کسی غیر او نگشوده و قانون سخنور بر اسوای او
 کسی تعلیم ننوده و اما حسن خلق و شکفته روی او ضرب المثلست تا حدی که اعدایش او را با
 عیب کردند و عمر و بن عباس می گفت او بسیار دعا به و خوش طبعی میکند و عمر و این را از قول عمر
 برداشته که او برای عذر اینکه خلافت را با آنحضرت نداد گفت باز بگراست و صعصعه بن صوحان و دیگر
 شیعیان در وصف او گفتند در میان ما که بود مثل یکی از ما بود بهر جانب که میخواندیم می آمد و هر
 می گفتیم می شنید و هر جا که می گفتیم می نشست و با این حال از او می رسیدیم مانند اسب در دست بسته که کس
 بانه شمشیر برهنه بر سرش ایستاده باشد و خواهد کردش را بر بند روی معاویه بغیس بن سعد میگفت
 خدا رحمت کند ابو الحسن را که بسیار خندان و شکفته و خوش طبع بود قیس گفت بلی چنین بود و رسو
 خدا صدم با صحابه خندان و خوش طبع بود ای معاویه تو بظاهر چنین نمودی که مدح او میکنی اما قس
 دشمن کردی و الله که او با آن شکفتگی و خندانی هیتش از همه کس بیشتر بود و آن هیت تقوی
 که او داشت نه مثل هیتی که از زال و لثام شام از تو دارند و آن تا امر و زاز او در میان دوست
 و اولیای او مانده است و هم چنین در شتی و ناخوشی و بدخوی در میان مخالفان او مانده است و
 زهد در دنیا و سپید زهاد بود و همه زهاد روی اخلاص با و دارند هرگز طعانی سپر نخورد و ما که
 و ملبوس او از همه کس درشت تر بودند از پزهای خشک را میخورد و سرانسان نان را مهر میگفت
 میاد افزند آن از روی مهر بانی زبت بار و غن بان بیالابند و جامه را پینه میکرد گاه پیاره پوستی
 بلف خرمانی و پیراغدن کر باس بسیار درشت بود و اگر استبش دراز بود میبرد و نمید و

ورشته رشته بر سر دستش مهر نخت تا وقتی که تمام شود و کم بود که نان خورش با نان ضم کند و اگر گاهی
 میگردنمک پاسر که بود و اگر ترقی میکرد سبزی بود و اگر از اینهم ترقی میکرد شتر بود گوشت نمخورد
 مگر گاهی و میگفت شکم خود را مغبیره حیوانات میکند و با این حال قوت و زورش از همه بیشتر بود و از
 همه بلاد اسلام سوای شام که در دست معاویه بود اموال پیش او می آمد و همه را بر مردم قسمت میکرد
 و اما عبادت اعباد ناس بود و نمازش از همه کس بیشتر و زوزه اش از همه کس فزونی تر مردم از او نماز
 شب و ملازمت او را و اقامت نوافل را موختند و شمع بقیع در راه دین از مشعل او فروختند چه توان
 گفت در عبادت کسی که بکنه از ان اینست که در لیلۃ الیه بر در صفین بین الصفین نطعی برایش
 گسترده بودند و بران نماز میکرد و تیر از راست و چپ او میگذشت و در پیش او بر زمین می آمد
 و هیچ پروا نمیکرد تا زور در خود فارغ شد و پیشانی نور انبش از طول سجود مانند پای شتر پینه کرده
 بود و اگر مناجات و دعواتش را تا مل کنی و از ان تعظیم و اجلال الیهی که در آنها فرموده و تواضع و تذلل
 و خضوع که نموده ملاحظه نمایی میتوانی دانست که چه مقدار اخلاص داشته و از کد ام دل پیرون آمده
 و بر کد ام زبان جاری گردیده و از علی بن الحسین عم که عبادتش بنهایت رسیده بود پرسیدند که
 عبادت تو با عبادت جدت چیست گفت چنانکه عبادت جد با عبادت حضرت رسالت بود و اما قراءت
 قران او در این باب مرجع همه بود و همه متفقند بر این که در زمان حضرت رسول ص تمام قران را کسی
 غبار او نمیدانست و در حفظ نداشت و بعد از آن حضرت اول کسی که قران را جمع کرد و نوشت او بود و اگر
 رجوع بکتب قراءت کنی دانی که استادان قراءت همه شاگردان او بند و قراءت همه متهی باوست
 و همه پناه باو میجویند و امارای و تدبیر را پیش از همه صواب تر و تدبیرش از همه صحیح تر بود و در
 همه امور هر یک از خلفاء و امراء رجوع باو مینمودند عمر را و از هلاک نکه داشت و عثمان را مخالفت
 امر او در این بلبه گذاشت اگر اطاعت رای او میکرد جان خود را از این ورطه بدر میبرد و آنکه دشمنانش
 گفتند که او صاحب رای نبود سبیش ان بود که موافقت شریعت مینمود و خلاف حکم دین نمیفرمود
 چنانکه خود فرمود اگر نه رعایت تقوی بود من از همه زپر کتر بودی و خلفای دیگر برای خود هر چه را
 صلاح میدانسته عمل میکردند خواه موافق شرع بود و خواه نبود و ظاهر است که کسی که در اکثر امور
 رعایت دین کند دنیا پیش بی نظام تر از کسی است که پروای دین نداشته باشد اما سیاست و حکومت در
 حکم الیهی سیاستش بعایت بود و رعایت خود ایشان خود نمینمود تا بد بکران چه رسد و این معاوم است
 از آنچه با برادر خود عقیل و امثال او کرد و آنچه بیان نمودیم خصایص بشر است و واضح شد که در همه
 آنها و بر همه مقدم بود و امام همه عالم است و چه توان گفت از وصف کسی که کفار و دشمنان با تکذیب
 نبوت و عناد ملت او را دوست میدارند و پادشاهان بلاد کفر صورتش را در معبد خود مینگارند

وحمی از ملوک ترک و آل بو به برای تین و تبرک صورت آنحضرت را بر شمشیرهای خود از جهت ظفر
و نصرت نکاشته و با خود میداشتند و چکو پم در شان مردی که همه کس میخواهد که از او و منسوب
باو باشد حتی مردانگی و جوانمردی که مردان عالم او را سپید و بزرگ خود میداند و خود را منسوب
باومی کردند تا حدی که در روز احد از اسمان در شان او در حضور حضرت رسول ص شنیدند که
ملائکه ملاء اعلی می گفتند که لاسیف الازد و الفقار و لاقی الاعلی و چکو پم در شان کسی که
پدرش ابوطالب است و شیح قریش و در پیش مکه گفته اند که سب فقیری که با پدرشانی بزرگ
باشد و ابوطالب با کمال فقر بزرگ بود و او متکفل حفظ تربیت حضرت رسول بود از او ان صغر تا امام
کبر و آنحضرت را از مشرکان و کفار محافظت و حمایت مینمود و تا او در حیات بود آنحضرت از وطن
خود محتاج به هجرت و اختیار غربت نشد و بعد از رقتن او از دنیا حق تم امر فرمود که از مکه بیرون رو
که دیگر تراد و اینجاست ناصر و باوری نمانده و آنحضرت با پدری با این رفعت شان پسر عمش خاتم النبیین
و سید الاولین و الاخرین و برادرش جعفر طیار با ملائکه اخبار و زوجه اش سیده النساء عالمبار
و پسرانش سید شباب اهل الجنان پدرانش پدران رسول الله و مادرانش مادران خیر خلق الله گوشت
و خونش بگوشت و خون او مفرون و نور و وحش بانوار او متصل و مضمون پیش از خلق آدم تا صلوات
عبد المطلب و بعد از عبد المطلب در صلب عبد الله و ابوطالب از هم جدا شدند و در سید عالم بهم رسیدنا
اول مندر و تازی هادی و چکو پم در شان لسی که بر همه مردم در هدایت سبقت نموده و بخدا امان
آورده وقتی که همه کس مشغول عبادت احجار بودند و هیچکس بر او در توحید الهی سبقت نداشت
مگر رسول خدا ص که رایت سبقت در عالم افراشته اکثر اهل حدیث بر آنند که او از همه کس پیشه
متابعت پیغمبر گرفته و باو ایمان آورده و خلاف این نگفته مگر اندکی و شک در این نمود مگر دو که
بابکی و آنحضرت خود فرموده انا الصدیق الاکبر و انا الفاروق الاول اسلمت قبل اسلام الناس و صلوات
قبل صلواتهم و هر که بکه تتبع احادیث نماید آنچه گفته شد بشن او میگردد و آنچه مادر این مقام ذکر نمود
اندکی است از فضایل انجناب و اگر شرح مناقب او بتفصیل کنیم محتاج شویم بکتابی بزرگ غیر این کتا
تا این اثر جمه کلام جمعی از ابن ابی الحدید بود و اگر چه علمای ما ضعاف اینهارا ذکر کرده اند ما از کتا
او ابراد نمودیم که بر مخالفان حجت تو اند شد و ثابت ترین مناقب آنست که دشمنان بان شهادت ده
زیرا که این کمر الهی با این اهتمام که در ذکر مناقب ان ولی خدا مینماید باز ان مناقق جاهل چند بر او
در خلافت مقدم میداند و عداوتی از این بالاتر نمیشد و از همه غریب تر آنست با آنکه خود او
میکند که او احق و اولی بود بخلافت میگوید خود متعرض خلافت نشد و مردم را در ضلالت و جهل
کذاشت و ترک دنیا کرد و با آنکه خود نقل کرده است شکایتها را که حضرت از ایشان میگردد و ما

مقرر بود که غضب حق من کردند و قطع رحم من کردند اگر خود با ایشان گذاشته بود و خلافت ایشان بحق بود چرا چنین بر روی کواری عاق بر ائمه خود میشد و این اقترادهای حق ایشان میکنند و ایضا خلافت خدا و امامت کبری که تالی مرتبه نبوتست مگر منصب دنیوی است با حطام دنیای فانی است که کسی دست زان بردارد و بد بگری که اهلیت ان نداشته باشد و آنگاه در پس بر هر عاقلی مانند افتاب روشن و واضح است که هر گاه کسی با این جهات و مناقب و کمالات در میان امت باشد و دیگری که بهره از این جهات نداشته باشد خلافت را متصرف شود اگر خدا و رسول او را خلیفه کرده اند نهایت قباحت دارد که خلافت را بچنین کسی تفویض نمایند و مرد بان کمالات را رعیت او گردانند که باید اطاعت و را بکنند و اگر مردم کرده اند معلومست که بنسای کار را بر بیعت جاهلیت گذاشته اند و از روی مصب و عناد دست از خلیفه حق برداشته اند و اعانت امام خود را از حق خود نکرده اند تا مخالفان منافقان بر او غالب شدند چنانکه قوم موسی عم هرون را ضعیف کردند و اطاعت عجل سامری نمودند

مخبر اخبار اقصای

سبعلم الذین ظلموا فصل هفتم

در بیان قبلی از اخبار که مخالفان در کتب معتبره پراکنده اند و اکثر نص صریح است در امامت ایشان تغافل و تجاهر از آنها نموده اند و چون در همه مناسب این رساله نیست از بسیار باندگی اکتفا نمایم ثعلبی که از مشاهیر مفسران عامه است روایت کرده است از ابوالحمره خادم حضرت رسول ص که حضرت فرمود در شب معراج دیدم که بر ساق عرش نوشته بود که لا اله الا الله محمد رسول الله و نه ثعلبی و نصرته به و ایضا از جابر روایت کرده است که حضرت رسول ص بعلی عم گفت که مردم از رختهای مختلفند و من و تو از یک درختیم و صاحب مشکوه از احمد بن حنبل روایت کرده است که حضرت رسول ص با علی عم گفت در تو منلی و شباهتی از عیسی هست یهود او را دشمن داشتند مجدی که مادرش را بهتان زدند و نصاری او را دوست داشتند تا آنکه منزلتی برای او اثبات کردند که او را ضعیف بان نبود بلکه او را خدا و پسر خدا خواندند پس حضرت امیر فرمود که دو مرد در حق ن هلاک میشوند دوستی که افراط میکند در دوستی من و دشمنی که بر من بهتان میزند و ایضا از مسند ام سلمه روایت کرده است که حضرت رسول ص فرمود که هر که علی را دشنام دهد مرا دشنام داده است ابن ابی الحدید در شرح فتح البلاغه گفته است اگر حضرت امیر عم در مقام مفاخرت در آید و خواهد سابل و مناقب خود را بشمارد بان مرتبه فصاحت که خدا با او عطا کرده و او را مخصوص بان گردانیده جمیع فصیحای عرب او را مساعدت و معاونت کنند نتواند در سید بعشری از آنچه رسول صادق بعد در شان او گفته است و مراد من اخبار مشهوره نیست که امامیه بر امامت او استدلال میکنند مانند و غدر و منزلت و قصه بر اوت و خبر از گفتن و قصه خیر و خبر تبلیغ رسالت در هنگامی که عشبیره

خود را در مکه جمع کرد و گفت هر که اول بن ایمان آورد و صی و خلفه منست و اول علی ایمان آورد
و امثال اینها از اخبار مشهوره بلکه مراد من اخبار خاصه چند است که امه و پیشوایان حدیث در شان
او روایت کرده اند و اندک بسیار قلبی از آنها در حق دیگری روایت نکرده اند و من اندکی از آنها را
نقل میکنم روایت کرده اند آنها را اعلامی حدیث که در حق آنحضرت متهم نیستند که شعبه باشند و اکثر
ایشان بعضی از صحابه را بر او تفضیل میدهند زیرا که روایتی که ایشان نقل کنند نفس باز مطمئن میگردد
و مثل روایت دیگر آن نیست پس بیست و چهار حدیث روایت کرده و ما در این رساله بعضی را براد
مبنایم اول آنست که حافظ ابو نعیم در حلیة الاولیاء و احمد بن حنبل در مسند روایت کرده اند که حضرت
رسول ص با علی عم گفت با علی بدرستی که خدا ترا من بن ساخته است بزبنتی که زبنت بگردد است
بندگان را بزبنتی که محبوب تر باشد بسوی او از آن زبنت ابرار و نیکوکار آنست نزد خدا و آن زهد
در دنیاست گردانیده است ترا که چیزی از دنیا کم نمیکند و دنیا چیزی از تو کم نمیکند و بخشیده است
بتو محبت مساکین را پس گردانیده است ترا که راضی هستی که آنها اتباع تو باشند و آنها راضی اند که تو
امام ایشان باشی و ابن حنبل این را زیاد کرده است پس خوشحال کسی که ترا دوست دارد و تصدق
تو کند و وای بر کسی که ترا دشمن دارد و تو کذب تو کند دویم از مسند احمد حدیث ثقیف را که
سابقاً مذکور شد روایت کرده است که حضرت رسول ص بگروه ثقیف گفت مسلمان میشوید یا میفرست
مردی را که از منست یا گفت عدل نفس من است و از زوی عمر را نقل کرده است چنانکه گذشت
و گفته است باز احمد در کتاب فضائل علی نقل کرده است که مردی مرا میفرستم که بمنزل جان من است ابودا
و گفت من در این حالت در حجره خود بودم دیدم که عمر آمد و دست بر پشت من گذاشت که برو دت کف
اورا باقم و از من پرسید که اگر کمان داری که اراده کرده کتم ترا میخواند انرا میخواند که نعل او را
پینه میکند یعنی علی عم سیم حافظ ابو نعیم در حلیة از ابوهریره روایت کرده است که حضرت رسول
گفت بدرستی که خدا عهد کرد در باب علی عم بسوی من عهدی من کتم پروردگار اینان کن
برای من گفت بشنوید رستبکه علی علامت راه هدایت است و امام اولیای من است و نور کسی است
اطاعت من کند و اوست کلمه که لازم گردانیده ام متفانرا اشاره است بآیه کریمه *والرهم کلمة التوفی*
هر که او را دوست دارد مرادوست داشته و هر که او را اطاعت کند مرا اطاعت کرده است پس بشار
ده او را با من پس کتم پروردگار من او را بشارت دادم گفت من بنده خدایم و در قبضه قدر
اویم اگر مرا عذاب کند بگناهان من است و هیچ ستم نکرده است بر من و اگر تمام کند آنچه مرا بان وع
داده است پس او سزاوارتر است باینکه بکند پس حضرت رسول ص گفت من دعا کردم از برای
و کتم خداوند اجلانده دلش را و چهار او را ایمان بخود کرد ان خدا فرمود کردم اما او را مخصوص

کرداننده ام بیلده و امتحانی که احدی از دوستان خود را بان امتحان نکرده ام کفتم پروردگار او
 در من و مصاحب منست فرمود که در علم من گذشته است که او مبتلا و ممتحن است و مردم را بان
 تخان خواهیم کرد و ابضا حافظ ابو نعیم بسند دیگر از انس روایت کرده است که حضرت رسول ص فرمود
 در سبکه پروردگار عالمان عهد کرده است بسوی من در حق علی که او را بت و علامت هدایت است
 منار ایمان است و پیشوای دوستان من است و نور جمیع مطہران منست علی امین من است در قیامت
 علم دار من است و بدست علی خواهد بود کلبه های خزینهای رحمت پروردگار من چهارم روایت
 کرده است احمد بن حنبل در مسند و احمد یهفی در صحیح خود از رسول خدا ص که هر که خواهد
 بر کند بسوی نوح در عزم او و بسوی ابراهیم در حلم او و بسوی موسی در زبرکی او و بسوی عیسی
 در زهد او پس نظر کند بسوی علی عم * مؤلف گوید فخر رازی این حدیث را در اربعین از احمد
 یهفی در فضایل الصحابه با بن محور روایت کرده است هر که خواهد نظر کند بسوی ادم در علم او و بسوی
 ح در تقوی او و بسوی ابراهیم در خلت او و بسوی موسی در هبیت او و بسوی عیسی در عبادت
 نظر کند بسوی علی بن ابیطالب عم پس از جانب شبعه گفته است که ظاهر حدیث دلالت میکند بر آنکه
 علی مساوی ان پیغمبرانست در انصاف و شاک نیست که انها افضل از ابو بکر بوده اند و از سایر صحابه
 مساوی افضل افضل است پس علی باید افضل از ایشان باشد پنجم حافظ ابو نعیم در حله و ابن حنبل
 در مسند از حضرت رسول ص روایت کرده اند که هر که دوست دارد که زندگی کند بر وش زندگانی
 من و پیرو بر وش مردن من و چنگ زند در شاخی از باقوت سرخ که خدا انرا بدست قدرت خود خلق
 کرده است بآنکه گفت باش ان بهم رسید پس باید که متمسک شود ببولایت علی عم ششم از مسند احمد
 روایت کرده است که حضرت رسول ص در پسین روز عرفه بیرون آمد و فرمود بدرستی که حق تع
 باهات کرد با ملائکه همه شماعمو ما و کناهان همه را امر زد و مباحات کرد بعلی بخصوص و کناهان
 در امر زد من سخنی منگویم و رعایت خویشی خود نمکنم بدرستی که سعادت مند و کل سعادت مند
 حق سعادت مند کسی است که علی را دوست دارد در درجات او و بعد از موت او هفتم حدیث احمد بن
 حنبل است که در کتاب فضایل و مسند روایت کرده که حضرت رسول ص گفت اول کسی را که در قیامت
 بطلبند منم پس می ایستم از جانب راست عرش در سایه عرش پس حله بمن می پوشانند پس پیغمبران را
 میکی بعد از دیگری بطلبند و از جانب راست عرش باز می آید و حله با ایشان می پوشانند پس علی
 بن ابی طالب را بطلبند برای قرابتی که با من دارد و منزلتی که نزد من دارد و میدهند بدست او علم
 را که ان لوای حمد است و ادم و هر که بعد از اوست همه در زبر ان علم اند بعد از ان با علی خطاب کرد
 که پس تو با علم می ای تا می ایستی میان من و میان ابراهیم خلیل پس حله بر تو می پوشانند پس منادی

در عرش ندا میکنند که بنکو بد ز بست پدر تو ابراهیم و بنکو برادر بست برادر تو علی بشارت باد ترا که
ترا میخوانند هر گاه مرا میخوانند و ترا خلعت میپوشانند هر گاه مرا خلعت میپوشانند و تو عطا میکنی هر گاه بن
عطا میکنی هشتم حافظ در حله روایت کرده است از انس بن مالک که حضرت رسول روزی بن گفت
ابی برای وضوی من حاضر کن پس برخواست و وضو ساخت و دو رکعت نماز بجا آورد پس فرمود اول
کسی که بر تو داخل میشود از این در امام متقیان و سید و سرور مسلمانان و بعسوب مومنان یعنی
پادشاه ایشان و خاتم اوصیاء و کشاننده ر و سفیدان و دست و پاسفدانست بسوی بهشت انس گفت
من گفتم خداوند او را مردی از انصار کرد ان و دعای خود را پنهان کردم پس علی آمد حضرت رسول
صم گفت کی آمد گفتم علی آمد پس برخواست بسوی او شاد و خندان و دست در گردن او کرد و عرق
رویش را پاک میکرد علی عم گفت یا رسول الله امر و زعی بینم که نسبت بن کاری میکنی که بیشتر نمیکردی
حضرت فرمود چرا آنکم و حال آنکه تو از جانب من رسالت مرا خلق خواهی رسانند و صدای مرا باشار
خواهی شنوید و بیان خواهی کرد از برای ایشان آنچه در ان اختلاف کنند بعد از من فهم ایضا حافظ
روایت کرده است در حله از عایشه که حضرت رسول صم گفت بطلید از برای من سید عرب را که او
علی است من گفتم مگر تو سید عرب نیستی گفت من سید جمیع فرزندان آدم و علی سید عرب است چو
علی عم آمد انصار را اطلاع داد و گفت ای گروه انصار می خواهید دلالت کم شمار ابر چیزی که اگر متسلط
شود بدان هرگز گمراه نشوید گفتند بلی یا رسول الله گفت او غلبت پس او را دوست دارید بدوستی
من و گرامی دارید بگرامت من بدو سبب که جبرئیل عم مرا امر کرد از جانب خدا آنچه گفتم بشما دهم ایضا
حافظ در حله روایت کرده است که روزی علی عم آمد و رسول خدا صم فرمود مرا بسید مومنان
امام متقیان گفتند بعلی عم چگونه است شکر تو بر این نعمت گفت حمد میکنم خدا را بر آنچه من داده است
سوال میکنم از او که توفیق دهد مرا که شکر کنم او را بر آنچه من عطا کرده است و ز یاد کند بر آنچه من انعا
کرده است باز دهم ایضا در حله روایت کرده است که حضرت رسول فرمود که هر که خواهد زندگانی
کند بروش زندگانی من و بپرد بروش مردن من و ساکن شود در جنت عدن که پروردگار مرا
اورا گشته است پس باید موالات کند با علی بعد از من و دوستی کند با دوست او و پیروی کند
امامان بعد از مرا بدو سبب که ایشان عبرت مند و از طینت من افریده شده اند و فهم و علم مرا با ایشا
داده اند پس و ای بر آنها که تکذیب ایشان کنند بعد از من از امت من و قطع کنند در حق ایشان صلّه
خدا شفاعت مرا با ایشان نرساند و از دهم از احمد در مسند و کتاب فضایل و صاحب فردوس الاخباء
روایت کرده است که حضرت رسول صم فرمود که بودیم من و علی نوری تر از حقیق پیش از آنکه آدم
خلق کند چهارده هزار سال پس چون آدم را خلق کرد قسمت کرد ان نور را بدو جزو پس بجزو

دم و بجزو علی بود و در فردوس زیاده کرده است که پس ماستقل شدیم در صلواتنا بصلب عبدالمطلب
 سیدیم پس از برای من نبوت شد و از برای علی وصیت سیزدهم احمد در مسند روایت کرده است
 که حضرت رسول صم خطاب کرد با علی عم که نظر کردن بر روی تو عبادت است تو سپید و سروری در
 باو آخرت هر که تورادوست دارد مرادوست داشته دوست من دوست خداست و دشمن تو دشمن
 است و دشمن من دشمن خداست و ای بر کسی که تورادشمن دارد چهاردهم ایضا احمد در کتاب
 سابل روایت کرده است که در شب بدو رسول خدا صم گفت که ای ابی از برای ما یا اوردم مردم همه
 سماع کردند علی عم مشکلی بوداشت و شب بسیار تاریکی بود و آمد بر سر چاه بسیار عمیقی و فرورفت
 مر چاه پس حقتم وحی کرد بسوی جبرئیل و میکائیل و اسرافیل که مهاشوند برای نصرت و یاری
 مد و برادرش علی عم و لشکرش پس از آسمان برآمدند با غلغل و صدای که هر که میشنید میترسید
 این نیز چاه رسیدند همه آن ملائکه بر حضرت امیر سلام کردند برای اکرام و اجلال او و ایضا این
 بیست و احمد بسند دیگر روایت کرده است از انس و در آخرش زیاده کرده است که حضرت رسول صم
 گفت با علی در روز قیامت ناقة از ناهای بهشت را برای تو خواهند آورد و بران سوار خواهی شد
 انوی تو باز انوی من و ران تو باز ان من خواهد بود تا داخل بهشت شویم یا نوزدهم باز احمد در کتاب
 سابل روایت کرده است که رسول خدا صم خطبه خواند و در آن خطبه گفت ایها الناس وصیت میکنم
 از محبت خویش من و برادر من و پسر عم من علی تحقیق که دوست نمدار داور امکر موه منی و دشمن
 مدار داور امکر منافی و هر که اورادوست دارد بتحقق مرادوست داشته و هر که اورادشمن دارد
 بدشمن داشته و هر که مرادشمن دارد خدا عذاب کند او را تا شش شانزدهم باز از کتاب فضائل ابن حنبل
 روایت کرده است که حضرت رسول صم فرمود که خدا در حق علی بنی عطا کرده است که محبوب
 است بسوی من از دنیا و هر چه در دنیا است اول آنکه او متکامی من است در پیش خدا تا آنکه خدا
 رغ شود از حساب خلافت دویم آنکه لوای حمد در دست او خواهد بود و آدم و جمیع فرزندان او در
 ران علم خواهند بود سیم آنکه در کنار حوض من خواهد ایستاد و هر که را شناسد که از دوستان او است
 با خواهد داد از امت من چهارم آنکه او عورت مرا خواهد پوشانید و مراد فن خواهد کرد بنجم آنکه بر او
 برسم که کافر شود بعد از ایمان بازانی شود بعد از احسان هفدهم از حله حافظ ابو نعیم روایت کرده است
 که حضرت رسول صم گفت با علی من بر تو بادی دارم به پیغمبری زیرا که پیغمبری بعد از من نیست
 تو بر سایر مردم مخصوصه میکنی و بر ایشان بادی داری بهفت چیز واحدی از قریش در آنها با تو متارعه
 تواند کرد تو پیش از همه ایمان آورده بخدا و پیش از همه وفا کنند به عهد خدا و زیاده از همه قیام
 بنده تری با مر خدا و قسمت کننده تری میان مردم بسوی تو و عدالت کننده تری از همه در میان رعیت

و دانایتری از همه بفضا و حکم در میان خلق و مزیت و فضیلت تو نزد خدا از همه بیشتر است هیچکس
از مسند احمد روایت کرده است که حضرت فاطمه گفت با رسول خدا ص که تزویج کردی مرا بفیبری که
مال ندارد حضرت فرمود تزویج کردم بکسی که اسلامش از همه اندم است و حالمش از همه
برتر است و علمش از همه بیشتر است مگر نبدانی که خدا مطلع شد بر اهل زمین و از میان همه
شوهر ترا برگزید نوزدهم ابن ابی الحدید از تفسیر ثعلبی روایت کرده است و در تفسیر مذکور بالبعد
موجود است که چون سوره اذاجاء نازل شد بعد از برگشتن از جنگ حنین بسیار مدامت میبود حضرت
رسول برگشتن سیمان الله و استغفر الله پس گفت با علی امد آنچه خدا مرا وعده داده بود قح مکه شد و مرا
در دین خدا فوج فوج داخل شدند بدستگاه هیچکس از توسل و ارتزاق نیست بمقام من برای تقدیمی
در اسلام بر همه داری و قرابتی که با من داری و اما مدعی و نزدیکت بهتر بن زنان عالمان و پیش
این بر من ثابت است نعمتهای ابوطالب و حقوق او در وقتی که قرآن نازل شد و من حریم و بسیار میخوا
که رعایت حقوق او در حق فرزندانش بکنم پس ابن ابی الحدید بعد از آنکه این احادیث را نقل
کرده است گفته است من این اخبار را در این موضع از برای این نقل کردم که بسیاری از انجمن
که منم فرزند از آنحضرت چون می بینند که حضرت امیر ع از برای تجدد بنعمتهای خدا بر خود در حق
فضائل و کمالات خود را ذکر میکنند آنحضرت را نسبت بتکبر و فخر میدهند و بعضی از صحابه نیز بید
این امر میگفته اند چنانچه بعمر گفتند که امارت لشکر و جنگ را با علی بگذار گفت او تکبرش زیاده از آن
که این را قبول کند و زید بن ثابت میگفت ما متکبر تر از علی و اسامه ندیده ایم لهذا ما این احادیث
را بر او گردیم تا بداند که کسی که این منزلت نزد حضرت رسالت داشته باشد و آنحضرت در شان او این
گفته باشد اگر با سمان بالا رود و با ملائکه و انبیاء مفاخرت کند سزاوار است و ملامتش نباید
با آنکه آنحضرت هرگز در گفتار و کردارش اظهار تکبر ننمود و لطف و کرم و خلق و تواضعش از
بدتر بود تا آنکه دشمنانش او را بدعابه و مزاح مذمت میکردند و گاهی که این نوع سخنان از آنحضرت
صادر میشد از بابت جوشی بود که سینه پروردش از تلاطم امواج هموم مزید ضرورت اظهاره
و اوه سردی بود که از دل پروردش میکشید و شکایتی بود که از عدم مساعدت روزگار میسود با
نعمتهای الهی بود که باو عطا فرموده بود و تنبیهی بود غافلانرا که اقرار فضل او نداشتند و از بار
بمرو و فنی بمنکر بر او واجب بود که قدری از فضایل خود را ظاهر گرداند که مردم اعتقاد باط
حق او نکنند و دیگران را در فضیلت بر او تشدید ندهند و حقیقتی کرده است از این و گفته است
یهدی الی الحق الحق ان تبع من لا یهدی الا ان یدعی فما لکم کیف تحکمون تا اینجا ترجمه کلا
ابی الحدید بود موهلف گوید که حقیقت چشم و گوش و دل مخالفانرا میبندد و حق را بر زبان ایشان

کند تا حجت شعبه باشد بر ایشان و بسیار غریبست که این مرد با آن فضیلت این احادیث را نقل کند
 صدیق صحت آنها میکند و قبول میکند که صدیق این فضایل در حق دیگران وارد نشده است و اقرار
 صلیت آنحضرت از همه جهات میکند و اعتراف بظلمت آنحضرت می کند و بر آنحضرت واجب میداند
 که بر سبیل فی از منکر اظهار فضل خود و نفی آنها بکند و اشتها می کند با این این که صریح است در
 که با وجود علم امام غیر علم جابر نیست و مع ذلك آنها را خلیفه میداند و در پیست و پنج سال
 حضرت را رعیت آنها میداند و آنها را نسبت با و امام واجب الاطاعه میداند ان هذ الشیء عجاب و بد آنکه
 ادیبی که در این فصل و فصول سابقه ایراد نمودیم مخالفان میتوانند انکار صحت آنها کرد زیرا که آنچه
 شش صحیح ایشان نقل کرده ایم متفق علیه است و انکار صحت آنها نمیتواند کرد و آنچه از سایر کتب
 بان نقل شده از کتب مشهوره اکابر علمای ایشان نقل کرده ایم مانند مسند احمد بن حنبل که مؤلف آن
 همه اربعه ایشانت که یکی از چهار مذهب ایشان با و متهمی میشود و کتب حافظ ابو نعیم است که همه
 سنی او کرده اند و کتب او را معتبر میدانند و تفسیر ثعلبی که از مفسرین مشهور ایشانت و در همه
 سایر او نقل میکنند و سایر کتبی که از آنها نقل کرده ایم از کتب مشهوره ایشانت و اکثر فضل و اعتبار
 آن نزد عامه زباده از مؤلفین صحاح ایشانت و چون آن شش نفر تعصب ایشان زباده از دیگرانست
 را معتبر شمرده اند و احادیثی که ما بر ایشان حجت میکنیم همه متفق علیه است که علمای ما و ایشان
 هر دو ایت کرده اند و آنچه آنها در برابری او رند حدیث موضوعی چند است که مطلقاً در کتب ما اثری
 آن نیست و انار وضع بر آنها ظاهر است و کسی که استشمام رایحه از انصاف کرده باشد میداند که
 کثیر احادیثی که در این مقام نقل شده و اکابر علمای ایشان حکم بصحت آنها کرده اند صریح است در
 مت زیرا که امامت در عرف حدیث و قرآن صریح است در خلافت و ریاست کبری و کسی که
 باطل نفس رسول باشد رعیت غیر نمیشد و حدیث ائمه صریح است در امامت و غضب خلافت در
 ندین موضع و کسی که متصف بصفات مشهوره ائمه باشد و همه در تحت لوای او باشند و در جهاتش
 آن رسول خدا ص و ابراهیم عم باشد رعیت هر شنی ششم که چند منافق با او بیعت کرده باشند نمیشد
 حدیث و صف نزد منصف عارف بلغات و مصطلحات اکثر فقرات آن دلالت بر امامت میکند
 خصوصاً امام المتقین و سید المسلمین و بعسب المؤمنین و خاتم الوصیین زیرا که معلوم است که مراد از
 صابت نیاست پیغمبر است و ریاست امور امت و هدایت ایشان چنانکه وصیت انبای دیگر این معنی
 شده و الا آنحضرت طفلی نداشته که وصی برای او تعیین کند و مالی نداشته که در ان وصیت کند
 خصوصاً بنا بر طریق عامه که میگویند که آنحضرت میراث نمیدارد و احادیث و صابت آنحضرت متواتر است
 این ابی الحدید از اکثر صحابه اشعار بسیار نقل کرده است که متضمن وصایتست و ایضا آخر حدیث

مکاتیب
عبدالله بن عباس

صریحست در امامت زیرا که اداء رسالت از جانب رسول و صوة او را با ایشان شنوایدن یعنی آنچه از او شنوند
باعتبار عصمت یقین دانند که فرموده ان حضرت است و کو با صدای او را شنیده اند و ایضا چون منزله نفس
او و جان او است پس صدای او بمنزله صوت اوست و ایضا بیان حق در اختلاف امت همه کار امام است
و ثمره امامتست و در حدیث فم سید و سرور جمیع عرب بودن و محبت او باعث هدایت ابدی گردیدن
بالانرا زرتبه امامتست و دهم صریحست در امامت بجهاتی که مذکور شد و باز دهم صریحست در امامت
او و امامت او را در ایجاد او و دوازدهم باعتبار وصیت و نهایت اختصاص و کرامت ظاهر است در امامت
و هجدهم دلالت میکند که افضلست از سایر خلق بغير از حضرت رسول صم که حجت کامله است بر امامت
بتقریری که مکرر مذکور شد و حدیث اخر صریحست در آنکه حضرت رسول خلافت برای او تعیین کرده
بود و آنحضرت بدون امر خدا کاری نمیکرد و حق تم ترک خواش رسولش نمیکرد تا آنحضرت مکرر
این امر را از خدا شنیده بود مردم اظهار نمینمود و سایر اخبار صریحست در جلالت و امتیاز آنحضرت
و ترجیح غیر بر او تفضل مفضولست و عقلا قبیح است و اگر متعصبی در هر يك از اینها مناقشه کند شك
نیست که اینها همه با هم مورد ظلم یقینی است با استحقاق آنحضرت امامت و خلافت را و کسی که تعصب
و عناد دیده بصبرت او را کور کرده باشد و هدایت نیابد بهیچ حقی در دنیا اذعان نخواهد کرد و من له

فصل هشتم

یجعل الله له نورا

در بیان مطاعن انجماعی که غصب حق آنحضرت کردند و آنکه آنها قابل امامت نبودند پس حق منحصر در
آنحضرت بود زیرا که باجماع حق منحصر بود در ایشان و آنحضرت و هر گاه خلافت آنها باطل شد خلافت
آنحضرت ثابت میشود و در آن چند مطلب است مطلب اول در مطاعن ابو بکر است و آن بسیار است
بقلمی در این رساله اکتفا میمایم طعن اول آنکه حضرت رسول صم امور عظیمه که رو میداد بعظما
صحابه تقویض می نمود و هیچ امری بر ابوبکر تقویض ننمود مگر خواندن آیات سوره براءة را بر اهل مکة
و چون روانه شد جبرئیل نازل شد و گفت که حقیقتم میفرماید که ادا نمیکند رسالت ترا مگر تو یا کسی
از تو باشد پس حضرت امیر عرف رفت و آیات را از ابوبکر گرفت و ابوبکر را برگردانید و آیات را در موه
باهل مکة خواند و معلوم است که حضرت رسول امر بر این دو وحی الهی نمیکرد پس آنکه حق تعالی او
امر کرد که ابوبکر بدهد و بعد از آن از او بگرد حکمتی در آن ظاهر نیست بغير آنکه معلوم شود که
اهلیت امارت و خلافت ندارد و آنکه بعضی از متعصبان مخالفین نقل کرده اند که ابوبکر از امارت
معزول نشد و همراه بود در اکثر روایات معتبره ایشان نیست و خلافتش در روایات ایشان هست اگر
فایده از برای ایشان ندارد و آنکه جمعی دیگر گفته اند که عادت عرب آن بود که بزرگ ایشان عهد
که میکرد میبایست انعهد را بزرگان قبیله او نشکند حرفی است بی اصل و در کتابی از کتب معت

مای ایشان موجود نیست و ابن ابی الحدید نیز اعتراف کرده است که این از عادات عرب معروف نیست
 بن تا و پلست که متعصبان ابو بکر اختراع کرده اند و ایضا اگر عادت معروف مفرری بود بایست بر
 سرت رسول صم مخفی نباشد و در اول ابو بکر را نفرستد و اگر بر آنحضرت مخفی بود بایست بر ابو بکر و
 و سایر صحابه که عادات جاهلیت را می دانستند مخفی نیاید و ایشان آنحضرت را متنبه سازند که
 ستادن ابو بکر مخالف قاعده است ایضا اگر سبب این بود بایست وقتی که ابو بکر خاب و مخزون بر کشت
 سرت این عذر را بفرماید و در هیچ روایتی مذکور نیست که حضرت این عذر را فرموده باشد بلکه
 ری که در روایات مذکور است اینست که فرمود جبرئیل عم نازل شد و گفت ادا نمیکند از جانب
 بکر کسی که از تو باشد و از همه غرب تر است که نیابت پیشمازی را که ثابت نیست که بکفته رسول
 بد بلکه خلافتش معلوم است و با اعتقاد ایشان هر بر و فاجری امامت نماز میتواند کرد دلیل خلافت
 بکر میکنند و عزل ابو بکر و دادن ابات را با مبرالمؤمنین عم با مر خدا منشاء فضیلت او نمیدانند طعن
 بم آنکه حضرت رسول صم اسامه بن زید را لشکر کرد و جمعی از صحابه را در تحت حکم او داخل
 کرد و تا کید کرد که متوجه جنگ روم شوند و ابو بکر و عمر از جمله مامورین بودند و حضرت لعنت
 کرد بر کسی که تخلف نماید از لشکر اسامه و ایشان تخلف کردند برای غصب خلافت و مستحق لعن
 شدند و بقر این احوال معلوم بود که غرض آنحضرت از تفویضش اسامه و تا کید در سرعت خروج ایشان
 بود که مدینه از منافقان خالی گردد و خلافت برومی او قرار گیرد و این مضامین بطرق متعدده در
 تاریخ و سیر و کتب معتبره ایشان مذکور است چنانچه ابن ابی الحدید از کتاب احمد بن عبد العزیز
 و هری روایت کرده است از عبد الله بن عبد الرحمن که رسول خدا صم در مرض موت خود امیر کرد
 امیر ابر لشکری که در آن اکثر مهاجرین و انصار داخل بودند و از جمله آنها ابو بکر و عمر و عیسیه
 و جراح و عبد الرحمن بن عوف و طلحه و زبیر بودند امیر گرد او را که غارت برد بر مونه همان موضع که
 درش در آنجا شهید شده بود و جنگ کند در وادی فلسطین و تاشاقل می نمود اسامه و لشکرش و
 صرت گاه مرضش شدید میشد و گاه سبک میشد و در همه حال تا کید می نمود در روانه شدن لشکر
 نکه اسامه گفت پدر و مادرم فدای تو باد رخصت میدهی که چند روز بمانم تا خدا شما را اشفا دهد
 بود که بیرون روم بروی ببارکت خدا گفت یا رسول الله صم اگر بیرون روم و تراب این حال بگذارم دلتم
 برای تو مجروح خواهد بود فرمود برون بآنحضرت و عافیت گفت یا رسول الله گراحت دارم از آنکه بروم
 حوال ترا از مترددین پیوستم حضرت فرمود برو و اطاعت من بکن پس مرض بر حضرت غالب شد پس
 امیر خواست که متوجه بیرون رفتن شود چون حضرت بهوش آمد خبر اسامه و لشکر او را پرسید
 گفتند که رفتن میکنند باز مگر فرمود که لشکر اسامه را بیرون کنی خدا لعنت کند کسی را که از او

تخلف کند و با او پیرون نزد و مگر اینرا میفرمود پس اسامه علم را بر سر خود بلند کرد و روانه شد
و صحابه در پیش او میرفتند تا آنکه در جرف که پیرون مدینه است فرو دامد و با او بودند ابو بکر و عمر
و اکثر مهاجرین و روه سا و سرگردهای انصار تا آنکه امین کسی را فرستاد بنزد اسامه که بیامد بنه که
حضرت رسول در کار رفتن اسامه چون این خبر را شنید همان ساعت برخواست و علم را برداشت
و داخل مدینه شد و علم را بر در خانه حضرت نصب کرد و حضرت همان ساعت بعالم قدس از حال نبوی
ابو بکر و عمر تا آمدند پیوسته اسامه را بعنوان امیر خطاب میکردند و واقدی و بلادری و محمد بن
اسحق و زهری و هلال بن عامر و اکثر مورخین و محدثین عامه گفته اند که ابو بکر و عمر داخل لشکر اسامه
بودند و نقل کرده اند که چون ابو بکر خبر خلافت خود را برای اسامه فرستاد اسامه گفت من و لشکر
که با منند تروالی نکرده اند و حضرت رسول صم را بر شما امیر کرده و عزل نکرد و شمار ابرو من امیر نیکی
تا از دنیا رفت و تو و مصاحبت عمر بر خست من بر کشتید و امری بر حضرت رسول مخفی نبود و
و شمار امین ساخت مرا بر شما امیر کرد و شمار ابرو من امیر نکرد و ابو بکر خواست خود را خلع کند از خلافت
همه تنگ داشت پس اسامه بر کشت و بر در مسجد ایستاد و فریاد زد که عجب دارم از مردی که حضرت
رسول مرا بر او امیر کرد و مرا عزل کرده و دعوی امارت بر من میکند و محمد شهرستانی در کتاب
و نقل گفته است در بیان اختلافها که در میان صحابه شد در مرض آنحضرت آن بود که حضرت رسول
صم فرمود که کار سازی کنید اسامه را خد العنت کند کسی را که پس ماند از لشکر اسامه پس کرد
کفتند و اجبت بر ما که امثال امر آنحضرت بکنیم و اسامه با مران حضرت از مدینه پیرون رفته
و بعضی گفتند مرض آنحضرت صعب شده و دل ماناب نمی آورد که آنحضرت ترا در اینحال بگذارد پس
صبر میکنیم تا به بینیم که امر حضرت بکجا منتهی میشود و در هر یک از این ابواب احادیث بسیار از
مخالفان در بحار الانوار ابراد نموده ام پس اینواقعه از سه جهت دلیل است بر بطلان خلافت آن سه غایب
خلافت اول آنکه حضرت رسالت اسامه را بر ایشان امیر گردانید و معزول نکردند و ایشان در
حکومت و امارت او بودند تا آنحضرت از دنیا رحلت نمود پس هرگاه ایشان رعیت و مامور باطاعت او
باشند و او با اتفاق خلیفه نبود بلکه واجب بود که هر که خلیفه باشد او اطاعت او بکنند پس ایشان نیز
نباشند بلکه واجب بود اطاعت خلیفه دیگر بکنند و هم آنکه از چشم اسامه تخلف نمودند و هر که از
اسامه تخلف نمود بقول حضرت رسول صم ملعونست و ملعون بودن با خلافت جمع نمیشود پس آنکه او
تولی و اعتراض از امر حضرت کردند و هر که چنین کند موءمن نیست بگفته حتم* و بقولون ام
و بالرسول و اطعنا ثم تولی فریق منهم من بعد ذلك و ما اولئك بالموءمنین یعنی میگویند ایمان
و بر رسول آورده ایم و اطاعت ایشان کرده ایم و با وجود این فرقه از ایشان رو میکردند و اطاعت نمیکردند

از این و این جماعت موافقند پس در بیان جوری که ابوعمر و سایر منافقان بر اهل بیت عصمت
 هجرت نمودند در غصب خلافت اول مختصری از روایات شیعیه که از اهل بیت رسالت و ثقات
 بدین صحابه منقولست نقل مینمایم و بعد از آن بر هر جزوی از اجزاء آن روایاتی که در کتب معتبره
 فیهن مذکور و مشهور است بر طبق آن ابراد مینمایم تا معلوم شود که اجماع و یقینی که مخالفان بان
 سبک شده اند در خلافت آن منافقین دلیل کفر ایشانست نه خلافت ایشان شیخ طبرسی در احتجاج
 بند صحیحیه روایت کرده است موافق روایات متواتره که در سایر کتب شیعیه مذکور است که چون
 حضرت رسول ص شد بد شد انصار را طلید و تکبیه کرد بر علی عم و عباس و از خانه بیرون آمد
 به داد برستونی از ستوفهای مسجد و خطبه خواند و وصیت در باب اهل بیت خود کرد و فرمود که
 اینغمبری اردن باز گرفته است مگر آنکه خلیفه در میان امت خود گذاشته است و من در میان شما دو امر
 میکند از م کتاب خدا و اهل بیت من هر که ایشان را ضایع کند خدا او را ضایع کند پس در حق انصار
 است نمود که رعایت ایشان بکنند و بعد از آن اسامه را طلید و مبالغه نمود در باب بیرون بردن لشکر
 به سبب باغی که کور شد پس حضرت داخل خانه شد و اسامه لشکر خود را بیرون برد و در بکفر سنی
 به نزول کرد و اول کسی که مسارعت کرد در رفتن ابو بکر و عمر و ابو عیبه جراح بودند رفتند
 میان لشکر فرود آمدند و مرض حضرت شد بد و سعد بن عباده نیز بیمار شد و چون چاشت روز
 سینه شد حضرت سید انبیاء بعالم بقار حلت نمود و روز از بیرون رفتن لشکر گذشته بود چون
 غیر وحشت اثر بعسکر رسید اکثر مدینه بر گشتند و مدینه بهم بر آمد پس ابو بکر بر ناقه سوار بود
 در مسجد آمد و فریاد کرد که ایها الناس چرا چنین مضطرب شده اید اگر محمد مرد پروردگار محمد
 است پس این ایه را خواند و ما محمد الا رسول قد خلت یعنی نیست محمد ص مکرر رسولی که
 شده اند پیش از او رسولان پس اگر او ببرد پاکشته شود شما از دین بر خواهید گشت و کسی که از
 بر کرد بخند اضری نهرساند پس انصار جمعیت کردند بر سعد بن عباده و او را بسفینه بی ساعده
 که با او بیعت کنند چون این خبر بعمر رسید ابو بکر را خبر کرد و هر دو بسرعت متوجه سفینه
 او ابو عیبه را که هم سوکنند ایشان بود با خود برداشتند و در سفینه جماعت بسیار از انصار جمع
 بودند و سعد بیمار در میان ایشان خوابیده بود و نماز عشاء بسیار در میان این چند نفر و انصار شد
 ابو بکر با انصار گفت من شما را امین خوانم بیعت یکی از دو نفر با ابو عیبه با عمر هر دو را پسندیده ام
 خلافت عمر و ابو عیبه با ابو بکر گفتند سزاوار نیست که ما بر تو تودیم بنمایم تو پیش از ما مسلمان
 و تو صاحب غار بوده و تو احنی با این امر از ما انصار گفتند بهترسیم غالب شود بر این امر کسی که نه
 شد و نه از شما پس ما از برای خود امیری میگیریم و شما از برای خود امیری فرار دهید ابو بکر

فضیلت مهاجران و انصار را هر دو ذکر کرد و گفت مهاجران امرای باشند و شما وزر باشید حباب بر
مذرا انصاری برخواست و گفت ای گروه انصار دست نگاه دارید که مهاجران در خانه شما در بر سار
شمانند و کسی جرأت بر مخالفت شما نمیکند اگر آنها با مارت شماراضی نباشند از ما امیری باشد و از ایشان
امیری عمر گفت هه ههات دو شمشیر در یک علاف نمیتواند بود و عرب راضی نمی شوند که شما امیر باشید
و پیغمبر از غیر شما باشد و راضی اند بآنکه خلافت با جماعتی باشد که پیغمبر از ایشانست و کی میتوان
منازعه کند با ما و حال آنکه ما خویشان و عشیره اویم مگر کسی که خواهد خود را بمهملکه اندازد و قتی
بریا کند باز حباب از آن قسم سخنان گفت و گفت بشمشیر شما اینها اطاعت کرده اند و هر که رد قول من
میکند شمشیر بر بینی او میزنم پس ابو عیسیه برخاست و سخن بسیار گفت بشیر بن سعد که از بزرگان
انصار بود چون از قبیله اوس بود و ایشان خلافت را از برای سعد میخواستند و او از قبیله خزرج
حسد او را بر این داشت که میل کند بجانب قریش و مردم را ترغیب کرد که راضی شوند به بیعت مهاجران
با این سبب اختلاف بهم رسید در میان انصار و مهاجران قوی شدند پس ابو بکر گفت اینک عمر و ا
عیسیه دو شیخ قریشند با هر یک که خواهد بیعت کند عمر و ابو عیسیه باعتبار توطئه که با هم کرده بود
گفتند ما با وجود تو اختیار خلافت نمیکنیم دست خود را از کن تا ما با تو بیعت کنیم بشیر گفت من
باشما شریکم چون قبیله اوس سخن بشیر را شنیدند شروع کردند به بیعت کردن با ابو بکر و هیچ
او ردند و سعد نزدیک شد که در زیر پای مردم هلاک شود گفت مرا کشتید عمر گفت بکشید سعد
خدا او را بکشد پس بسیر سعد برجست و بر پیش عمر چسبید و گفت ای پسر صهاک حبشبه تری
و کر بران در جنگها و شهرگران در محل امنی اگر بکمو از پدرم کم میکنی یک دندان در دهانت نکند
ابو بکر گفت اهسته باش ای عمر که رفیق و مدارا نافر و جتر است سعد گفت ای پسر صهاک والله که
قوت برخاستن میداشتم هر آنه میشنیدند در کوچه های مدینه صدایی که شمارا و اصحاب شمار
مدینه بیرون کنند و ملحق شو بد بکرو هی که در میان ایشان دلیل بودید و تابع دبکران بودید
بر من جرأت بهم رسانیده ای ال خزیج مرا از محل فتنه بیرون برد او را برداشتند و بخانه بردند
ابو بکر فرستاد که مردم من بیعت کردند تو هم با و بیعت کن گفت نه والله بیعت نکم تا هر تیری که در
دارم بسوی شما بیندازم و سر نبره خود را از خون شمار نکین کم و شمشیر بکار برم تا دستم قوت که
ان داشته باشد پس من باشما مقاتله میکنم با هر که متابعت من کند از اهل بیت من و عشیره من و
سوکند که اگر جن و انس جمع شوند من باشما دو خاص بیعت نکم تا بنزد پروردگار خود روم چور
جواب را با ایشان گفتند عمر گفت البته از او بیعت باید گرفت بشیر بسعد گفت او با کرده است از
و بل حاجت افتاده است و بیعت نمیکند تا کشته شود و او کشته نمیشود تا اوس و خزرج کشته نشوند

بگذارد و بیعت نکردن او بشما ضرری ندارد پس قبول کردند قول او را و دست از سعد برداشتند
 و او بنا بر ایشان حاضر ننشست و بحکم ایشان قابل نبود و اگر باوری می یافت البته با ایشان جنگ میکرد
 و پیوسته بر اجمالت بود تا ابو بکر مرد و عمر خلافت را متصرف شد و چون از ضرر عمر این نبود رفت
 بشام و در آنجا مرد و با همیچک بیعت نکرد و سبب موثس ان بود که در شب تبری برای زدن او را گذاشتند
 و همت بر جن بستند که جن او را کشتند و بعضی گفته اند که جماله برای محمد بن سلمه انصاری
 قرار دادند و او سعد را کشت و از حضرت امیرالمؤمنین روایت کرده اند که منیره بن شعبه او را کشت
 و سایر انصار و جمعی که در مدینه بودند بیعت کردند و حضرت امیرالمؤمنین عم در این احوال مشغول
 بتجهیز و تغسیل و تکفین حضرت رسول ص بود و سلیم بن قیس هلالی گفت از سلمان شنیدم که چون
 حضرت بملاء اعلا رحلت نمود و مردم کردند آنچه کردند ابو بکر و عمر و ابو عبیده آمدند و مخصوصه کردند
 بانصار و حجتی که علی باست بگوید ایشان گفتند حجت ایشان این بود که ای گروه انصار قریش احقند
 با ما خلافت از شما زیرا که حضرت رسول ص از قریش است و مهاجران بهتر اند از شما زیرا که خدا در قرآن
 ایشان را پیش از انصار ذکر کرده است و ایشانرا تفضیل داده است و حضرت رسول ص فرمود که امامان
 از قریشند سلمان گفت من رقیم بخدمت حضرت امیر عم و او مشغول غسل دادن حضرت رسول ص بود
 زیرا که آنحضرت وصیت کرده بود که کسی غیر او مرتکب غسل او نشود پس گفت یا رسول الله کی اعانت
 میکنند مرا بر غسل تو گفت جبرئیل پس شریعتی که حضرت میخواست بشوید جبرئیل میکرد و ان
 عضو را ظاهر میکرد چون از غسل و کفن و خنوط غار غ شد مرا طایسید با ابو ذر و مفدا و فاطمه و حسن
 و حسین عم و مادر عجب او صیف بستیم و بر او نماز کردیم و عایشه در آن حجره بود و جبرئیل چشم او را
 گرفت که نماز را نهد پس رخصت داد صحابه را که ده نفره داخل میشدند و بود در حضرت می
 استادند و علی عم ابان الله و ملائکه بصلون علی النبی تا خرابه میشوند و ایشان صلوات مفرستادند
 و مفرقتند تا آنکه مهاجران و انصار داخل شدند و صلوات فرستادند و رفتند و نماز حقیقی همان نماز
 بود که اول کرده شد و اگر ایشان خبر میشدند طمع میکردند که امامت نماز را ابو بکر بکند پس سلمان
 گفت که من خبر دادم امیرالمؤمنین عم را با آنچه ان منافقان کردند در وقتی که مشغول بغسل بود کتم
 الحال ابو بکر بر منبر نشسته است و مردم راضی نمیشوند که بیکدست با او بیعت کنند و با هر دو دست او
 بیعت میکنند حضرت فرمود که با سلمان راستی که اول کسی که با او بیعت کرد در وقتی که بر منبر حضرت
 رسول ص بالا رفت کی بود کتم نه و لیکن در سفینه اول کسی که با او بیعت کرد بشیر بن سعد بود پس
 ابو عبیده پس عمر پس سالم مولی حدیقه پس معاذ بن جبل حضرت فرمود که او را نمیکویم اول کسی را
 میکویم که در منبر با او بیعت کرد سلمان گفت من کتم نمیدانم اما بدیدم مردی بر او تکیه بر عضای خود

کرده بود و در میان دو چشمش علامت سجده بود و بسیار متعبد مینمود چون ابو بکر بر منبر نشست
او اول بالا رفت و گریست و گفت الحمد لله نمردم تا تراد این مکان دیدم دست راست را بکشاود دست در
کرد و با او بیعت کرد پس گفت این روز بیست مثل روز ادم پس از منبر فرود آمد و از مسجد پیرو
رفت حضرت فرمود با سلمان دانستی کی بود کفتم نه ولیکن سخن او مرا بداند و چنین مینمود که شما
میگرد بوفات حضرت رسول فرمود که او شیطان بود و خبر داد مرا رسول خدا ص که ابلیس و سرگرد هاه
اصحابش حاضر شدند در روز غدیر که حضرت رسول ص مرا بخلافت نصب کرد با مر خدا و خبر داد
مردم را که من اولایم با ایشان از جاهای ایشان و امر کرد ایشان را که حاضران بغایبان برسانند پس ابا
ان لعین و متردان اصحاب او باو گفتند که این امت مرحوم و معصومند و تر او ما را بر ایشان دستی نخواه
بود ایشان پناه خود و امام خود را بعد از پیغمبر دانستند پس شیطان غمگین شد و بر کشت و خضر
امیر فرمود که پس رسول خدا ص فرمود که چون من از دنیا بروم مردم در ظل بنی ساعده با ابو بکر بی
خواهند کرد پس بمسجد خواهند آمد و اول کسی که بر منبر من با او بیعت کند شیطان خواهد بود بصورت
مرد پیر متعدی و چنین خواهد گفت پس بیرون خواهد رفت و شایطین و اتباع خود را جمع خواهد
پس ایشان او را سجده خواهند کرد و خواهند گفت ای سید ما و ای بزرگ ما تو بی که ادم را از به
بیرون کردی پس او در جواب خواهد گفت که کدام امتند که بعد از پیغمبر خود گمراه نشدند شما میگرد
که من بر ایشان راهی ندارم دیدید چگونه ایشان را بر مخالفت پیغمبر خود داشتم اینست که حقتهم فر
است و لقد صدق علیهم ابلیس ظنه فاتبعوه الاقریفا من المؤمنین یعنی بتحقیق که راست کرد بر ایشان
شیطان گمان خود را پس بیروی کردند او را مگر گروهی از مؤمنان سلمان گفت چون شب شد
عم فاطمه را برد از کوشی سوار کرد و دست حسن را گرفت و بخانه هجره باک از اهل بدر از مهاجر
و انصار رفت و حق امامت و خلافت خود را ایاد ایشان آورد و طلب باری از ایشان کرد اجاب
نکردند مگر چهل و چهار کس و برواتی دیگر بیست و چهار نفر پس فرمود که اگر راست میگرد
سرهای خود را بتراشید و اسلحه خود را بردارید و بامداد بیاید بنزد من که با من بیعت کنید بر
یعنی تا کشته نشوید دست از باری من برند از بد چون صبح شد بغیر چهار نفر هیچکس نیامدند سا
و ابوذر و مقداد و عمار و پروایت دیگر نمای عمار زیباست سه شب حضرت چنین کرد و در
بغیر این چهار کس حاضر نشدند چون دانست که ایشان در مقام غدیر و میگردند و باری او نمیکند
و در خانه نشست و مشغول جمع قرآن شد و از خانه بیرون نیامد تا همه را جمع کرد و قرآن متفرق بر
پوستها و چوبها و رقعها و استخوانها پس ابو بکر فرستاد که بیا و بیعت کن حضرت گفتند من
باد کرده ام که رد ابرویش نکند مگر از برای نماز تا قرآن را جمع کنم پس چند روز صبر کردند و

مجموع قرآنرا جمع کرد و در میان جامه گذاشت و سرش را مهر کرد پس از این مسجد او رد در وقتی که
 ابو بکر و عمر با صحابه در مسجد بودند و ندانند که ایما الناس چون حضرت رسول از دنیا
 رفت مشغول غسل و تیمم و کعبه گردیدم و بعد از آن مجموع قرآنرا در این جامه جمع کرده ام و هیچ ابه نازل
 نشده است مگر حضرت رسول بر من خوانده است و تا و بلبش را بمن گفته است در قیامت نکو بید که ما
 از این غافل بودیم و نکو بید که من شمار ایاری خود نمواندم و حق خود را بپادشاهان و مردم شمارا
 بکتاب خدا عوت نکردم عمر گفت آنچه از قرآن با ما هست ما را بس است و احتیاج بقرآن توند از بیم
 حضرت فرمود که دیگر این قرآنرا نخواهد دید تا مهدی از فرزندان من اینرا ظاهر گرداند و بخانه خود
 برگشت پس عمر با ابو بکر گفت علی را بطلب تا بیعت کند و تا او بیعت نکند ما بمن نیستیم ابو بکر فرستاد
 که اجابت کن خلیفه رسول الله را حضرت فرمود سبحان الله چه زود دروغ بر حضرت رسول صم بستید
 ابو بکر و جمعی که بر در او بنده همه میدانند که خدا و رسول غیر من کسی را خلیفه نگرددند بار دیگر
 فرستاد که اجابت کن امیرالمؤمنین ابو بکر را حضرت تعجب نمود گفت سبحان الله اندک وقتی است که
 بغیر از میان ایشان رفته است او خود میدانند که این نام از برای غیر من صلاحیت ندارد و او هتتم
 شما عتی بود که حضرت رسول ایشانرا امر کرد که بر من سلام کنند و مرا امیرالمؤمنین عم بنامند پس او
 در قیفس عمر پرسیدند که خدا اینرا امر کرده است حضرت گفت که بلی بحق و راستی از جانب خدا
 در سولست و او امیرمؤمنانست و سید مسلمین است و صاحب علم غر مجملین است خدا او را در قیامت
 و صراط خواهد نشانید که دوستان خود را بسوی بهشت فرستد و دشمنان خود را بسوی جهنم چون این
 مرد را بردند در آن روز ساکت شدند پس در انشب باز حضرت امیر عم فاطمه و حسن بن عم را از برای اتمام
 بخت بخانه جمیع اصحاب رسول صم برد و از ایشان باری طلبید و بغیران چهار نفر اجابت نکردند پس
 سر با ابو بکر گفت چرا نمیفرستی که علی و این چند نفر را برای بیعت بیاورند همه بیعت کردند بغیر اینها
 ابو بکر گفت کی را بفرستم عمر گفت قنقد را بفرستم که او مرد درشت غلبی شرمیست از قبیله بنی
 مایست پس او را با جمعی از اعوان فرستادند چون رفتند حضرت امیر عم رخصت نداد که داخل شوند
 صحاب قنقد برگشتند و گفتند رخصت نمیدهند که داخل شویم عمر گفت که بی رخصت داخل شوید
 و نرفتند حضرت فاطمه سوگند داد ایشانرا که بی رخصت من داخل خانه من مشوید قنقد انجاماند
 عتابش برگشتند و خبر او رند عمر در غضب شد و گفت ما را ابکتة زنان چکار است و امر کرد جمعی را
 که بر در او بودند که همین برداشتنند و خود نیز همین برداشت و بر در خانه اهل بیت گذاشتند
 حضرت امیرالمؤمنین و فاطمه و حسن بن عم با سایر اهل بیت در انخانه بودند و فریاد زد که با علی بیرون
 بیعت کن یا خلیفه رسول خدا صم و الا آتش در خانه ات می افکنیم پس حضرت فاطمه برخواست

و گفت چه میخواهی از ما ای عمر گفت درو ابکشا و اگر نه خانه شمار با شما میسوزانم فاطمه گفت ای عمر
از خدا نمیترسی و بخانه من میخواهی در ای ان بیچاره نکشت و ائس طلبید و بدر خانه انداخت فاطمه
فریاد با آتاه بار رسول الله بلند کرد عمر سر غلاف شمشیر بر ابر پهلوی آنحضرت زد و تاز بانه را بلند کرد
و بر ذراع شریفش زد فاطمه خطاب کرد پدر بزرگوار خود را که بد خلاقیتی کردند ابو بکر و عمر در حق
اهل بیت تو پس حضرت امیر عمی تاب شد و برجست و کریان انملعون را گرفت و بر زمین زد و بینی
ائس را شکست و کردنش را پیچید و خواست ان ملعون را بکشد بخاطر او رد و وصیت حضرت رسول را که
او را امر کرد بصبر و هنی از مقاتله ایشان فرموده بود دست برداشت و گفت بحق از خداوندی که محمد را
کرامت داشت پیغمبری ای پس صهاک اگر نه تقدیری میبود از حقتم که پیش گذشته و عهدی که
حضرت رسول ص در این باب با من کرده هر اینه میدانستی که پیر خست من داخل خانه من نمیتوانی شد
پس عمر فرستاد و لشکر بمد خود طلبید و ان منافقان هجوم آوردند و داخل خانه شدند و حضرت
امیر عم شمشیر خود را برداشت چون قنقد زد که شهر خدا شمشیر برداشت ترسید که شمشیر را بکشد
و بیرون آید و یکی را زنده نکند اردو بد بندد ابابکر و قصه را نقل کرد ابو بکر گفت اگر علی اراد
بیرون آمدن کند بخانه اش بر بزد و او را بکشد و اگر مانع شود ائس در خانه اش بر نیند پس قنقه
ملعون و اصحابش بدون رخصت هجوم آوردند و شمشیر را از دست آنحضرت گرفتند و در پلها
در کلموی حق جوی ان مطیع امر الهی انداختند و کشیدند که از خانه بیرون آوردند و بروایت عبا
خالد شمشیر خود را حواله آنحضرت کرد حضرت همان شمشیر را از دست او گرفت و خواست بر او زند
حضرت اقام داد و حضرت شمشیر را انداخت عمر فرستاد بنزد قنقد که اگر حضرت فاطمه مانع بیرو
آوردن علی بشود بیرو امکان و او را برین و دور کن چون حصر تر ایدر خانه رسانیدند حضرت فاه
بنزد بک درآمد و مانع شد قنقد در را بعنف کشود بر پهلوی فاطمه زد که بکندنده از دنده
پهلوی مبارکش شکست و فرزندی که حضرت رسول او را در شکم محسن نام کرده بود سقط شد و
ممانعت میفرمود تاز بانه بر بازویش زد که استخوان شکست و همین ضربتها شهید شد چون از د
رفت در بازویش گره بزرگی از ان ضربت مانده بود پس حضرت امیر را با بحال بیرون کشیدند تا
ابو بکر آوردند و عمر یا شمشیر برهنه بالا ای سر آنحضرت استاد و خالد ولد و ابو عیسه و
و معاذ بن جبل و مغیره بن شعبه و اسید بن حضیر و بشیر بن سعد و سایر منافقان مکمل و مسلح بر
ابو بکر استاده بودند سلیم بن قیس گفت من بسلامان کقم ابا انجماعت پیر خست داخل خانه خا
فاطمه شدند گفت اری و الله مغمه نیز بر سرند است و استغانه بکدر با آتاه و بار رسول الله میگف
دبر و از میان مار قتی و ابو بکر و عمر با اهل بیت تو چنین میکنند و من دیدم که ابو بکر و ائها که بر

نبودند همه که بستند بنهر عمر و خالد و مغیره و عمر می گفت ما را کاری نیست بزنان و رایهای ایشان
 رشیع امری چون علی عم را بنزد بیک ابو بکر آوردند فرمود که بخدا سوگند که اگر شمشیر من بر دست من
 شود شما بر من دست نمی یافتید و الله که من ملامت خود نمیکنم در آنکه باشما جهاد نکردم اگر آن چهل نفر که
 من بیعت کردند بعترا پیشکش کنند من جماعت شما را بر آنکه میگردم و لیکن خدا لعنت کند آنها را که
 من بیعت کردند و بیعت را شکستند و چون نظر ابو بکر بر آنحضرت افتاد فریاد زد که دست از او بردارید
 حضرت گفت ای ابو بکر چه زود بر جستید بر مخالفت رسول خدا و اذیت اهل بیت او بکدام حق و بکدام
 ولت مردم را به بیعت خود میخوانی تو در روز با مر خدا و رسول خدا با من بیعت نکردی عمر گفت این
 بخانرا بکدام دست از تو بر نمیداریم تا بیعت کنی فرمود اگر بکنم چه خواهید کرد گفت خواهیم کشت تو را
 سالت و خواری حضرت فرمود پس کشته خواهید بود بنده خالص خدا را و برادر رسول او را ابو بکر
 گفت بلی و بروایت عباس عمر گفت که بنده خدا را قبول دارم اما برادر رسول خدا را قبول ندارم
 حضرت فرمود که انکار میکنید که رسول خدا صم مر برادر خود گردانید گفتند بلی پس حضرت خطاب کرد
 صحابه که ابکروه مهاجران و انصار شما را بخدا قسم میدهم که نشنیدند از رسول خدا در روز غدیر
 کعبه در حق من چه گفت و در غزوه تبوک چه گفت پس آنچه حضرت رسول صم علانیه در حق او گفته
 در همه در آن ذکر کرد ایشان همه گفتند که همه اینها را شنیدیم چون ابو بکر ترسید که مردم او را بازاری کنند
 و مباد ارت کرد و گفت آنچه گفتی همه حق است و ما همه را شنیده ایم بگوشهائی خود و در خواطر داریم
 نشنیدیم از رسول خدا صم که بعد از آنها گفت که ما اهل بیت را خدا برگزیده است و کرامی داشته است
 از برای ما اختیار کرده است آخرت را بر دنیا و خلافت و پیغمبری را هر دو در ما جمع نکرده است علی
 گفت ای کسی هست که با تو این گواهی را بدهد عمر گفت راست گفت خلیفه رسول الله من نیز شنیدم
 و ابو سعید و سالم مولای حدیقه و معاذ بن جبل نیز شهادت دادند حضرت فرمود که وفا کردید شما
 و نفریان صحیفه ملعونه که در میان کعبه نوشتید که اسکر محمد کشته شود با پیر دنگد از بد که خلافت
 مثل پلت او برسد و این حدیث را در آنروز وضع کردید ابو بکر گفت تو چه دانستی که ما چنین کردیم
 سرت فرمود ای ز پیرو ای سلمان و ای ابو ذر و ای مقداد سوال میکنم از شما بحق خدا و بحق اسلام
 که شما نشنیدید از حضرت رسول صم که این پنج نفر را نام برد و گفت چنین نامه نوشته اند و چنین
 انی با بکد بکر بسته اند همه گفتند بلی شنیدیم که حضرت رسول گفت که ایشان چنین نامه نوشته اند
 عهد کرده اند خلافت را از اهل بیت بگردانند پس تو وقتی پدرم و مادرم فدای تو باد رسول الله
 کسر چنین کنند من چکنم فرمود اگر باوری بیایی با ایشان جهاد و قتال بکن و اگر نیایی خود را حفظ کن
 خود را بکشتن مده پس حضرت امیرم گفت که اگر آنچه چهل نفر که با من بیعت کردند و فامی بگردند جهاد

میکردم با ایشان از برای خدا و بخدا سوگند که این خلافت که ابو بکر و عمر از من غصب کردند با حدی
از فرزندان ایشان نخواهد رسید تا روز قیامت و اما آنچه تکذیب قول شما میکند در افتراقی که بر حضرت
رسول ص بدید این ایه است ام یحسدون الناس علی ما اتهم الله من فضله فقد اتنا ال ابراهیم الکتاب
والحکمة و اتناهم ملکاً عظیماً یعنی ایا حسد میبرند مردم بر آنچه خدا عطا کرده است ایشانرا از فضل
خود پس به تحقیق که دادیم ال ابراهیم را کتاب و حکمت و عطا کردیم با ایشان ملک و پادشاهی عظیم را
حضرت فرمود کتاب پیغمبری است و حکمت سنتست و ملک عظیم خلافت است و ما یم ال ابراهیم پس
مقداد برخاست و گفت با علی چه میفرمائی بخدا سوگند که اگر مرا مرکنی بهمین شمشیر بزنم و اگر فرمائی
دست بدار باز دارم حضرت فرمود که ای مقداد دست باز دار و عهد حضرت رسالت را و آنچه ترایان
وصیت کرده است بیاد آور سلمان گفت پس من برخاستم و گفتم بحق انخد او ندی که جانم بدست
قدرت اوست که اگر دانم که دفع ظلمی میتوانم کرد و دین خدا را عزیز میتوانم کرد هر آینه شمشیر خود را
میکشم و میزنم تا حق غالب شود ایا برادر رسول خدا و وصی و خلیفه او را در امتش و پدر و فرزندان او
را با این مذلت میکشید و می اورید پس بشارت باد شمار ای ایلامی خدا و نا امید باشید از نعمت و رحمت
پس ابو ذر برخاست و گفت ای امتی که بعد از پیغمبر خود خیران شده اید و بعصیان خود بخدا
گردیده اید حقتعم میفرماید ان الله اصطفی ادم و نوحا و ال ابراهیم و ال عمران علی العالمین ذر
بعضها من بعض و الله سمیع علیم و ال محمد ص اخلاف نوح اند و ال ابراهیم اند و بر کزیده سلا
اسمعیل اند و عترت پیغمبر اخر الزمانند و اهل بیت نبوتند و موضع رسالتند و محل آمدشده ملائکه
و ایشان مانند آسمان بلند محل رحمت الهی و مانند کوههای زمین موجب استغفار از زمین اند و مانند
کعبه محترمه قبله عالمیاند و مانند چشمه صافیه محل علوم حقند و مانند ستارهای درخشنده هدایت
کننده خلق اند و شجره مبارکه اند که خدا نور خود را بنور ایشان مثل زده است محمد ص خاتم ان
وسید ولد ادم است و علی عم و صی او صباء و امام متقیان و قائد غر مجملین است و اوست صدیق اکبر
و فاروق اعظم و وصی محمد ص و وارث علم او و اولای ناس بمؤمنین از انفس ایشان چنانچه
حق تع فرموده است النبی اولی بالمؤمنین من انفسهم و از واجه امهاتم و اولوالارحام بعضهم او
ببعض فی کتاب الله یعنی پیغمبر اولی است بمؤمنان از جاهای ایشان و زنان او مادران ایشان
و خویشان او بعضی اولی و احق اند ببعضی در کتاب خدا پس ابو ذر گفت مقدم دار بدهر که را
مقدم داشته است و موع خردار بدهر که را موع خرداشته است و ولایت و وزارت پیغمبر را بک
بدهد که خدا با او داده است پس در این وقت عمر برخاست و گفت چه عیب بر بالای این منبر نش
علی با تو در مقام محاربه است و در ز پر منبر تو نوشته است و بر منبر خود که با تو بیعت کند باز منبر بزم

نفرما که کردنش را برزیم و حسین عم بر بالای سر پدر بزرگوار خود ایستاده بودند چون حرف کشتن
 شنیدند گریستند و صدای بلند کردند که با جداها رسول الله حضرت امیر علم ایشان را بسینه خود
 سینه بند و فرمود که به مکنید بخدا قسم که ایشان قادر بر قتل پدر شما نیستند و از آن دلیل تر و پیمندار
 اند که این جرات تواند کرد پس ام ایمن مرینه رسول خدا ص آمد و گفت ای ابو بکر چه زود ظاهر گردید
 شد و نفاق خود را عمر گفت ما را به سخن زنان چکار است و گفت او را از مسجد بیرون کردند پس
 پدیده اسلامی برخواست و گفت تو با برادر رسول خدا و پدر فرزندانش چنین سلوک میکنی و تر
 میان قریش میشناسیم با آن صفاتی که همه کس میداند ابا رسول خدا نکفت بتو ابو بکر که بروید
 سوی علی و سلام کنید بر او با مارت موءنمان شما پرسید بد که با مر خدا و رسولت گفت بلی ابو بکر
 بگفت چنین بود اما پیغمبر بعد از آن گفت از برای اهل من پیغمبری و خلافت جمع نمیشود بر پدیده گفت
 ای سوگند که این را رسول خدا ن گفته است و الله که در آن شهری که تو امیر باشی من نیمانم عمر گفت که
 راز دند و از مدینه بیرون کردند پس عمر گفت ای پسر ابوطالب بر خیز و بیعت کن حضرت گفت اگر
 کنیم چه خواهی کرد عمر گفت کردنت را برزیم حضرت سه مرتبه این سخن را گفت و این جواب را شنید
 محبت را بر ایشان تمام کرد پس عمر دست حضرت را گرفت و بی آنکه حضرت دست بکشاید ابو بکر دست
 و در آرز کرد و بر روی دست حضرت گذاشت و بر او بت ابن عباس چون عمر گفت کردنت را برزیم
 حضرت فرمود بخدا سوگند ای پسر صهاک تو قادر بر آن نیستی و تو لئیم تر و ضعیف تری از آنکه این کار را
 انی کرد پس خالد ملعون بر جست و شمشیر کشید و گفت و الله اگر بیعت نکنی میکشم ترا حضرت
 خاست و کریان خالد را گرفت و او را تکاتی داد که بر پشت افتاد و شمشیر از دستش پرید سلمان
 گفت چون حضرت را مسجد آوردند و در پشمان در کردنش بود میکشیدند و بجانب قبر حضرت
 سول صم کرد و گفت یا بنی ام ان القوم استضعفونی و کادوا بقتلونی یعنی ای برادر بدر سبکه قوم مرا
 بعبف کردند و نزد بک شد که مرا نکشند و این خطابی است که هر و ن بموسی گفت از برای پرستیدن
 و م او کوساله را پس ز پیر را گفتند بیعت کن او ابا کرد و عمر و خالد و مغیره با جمع دیگر شمشیر از
 است او گرفتند و شکستند و او را کشیدند تا بجز بیعت کرد سلمان گفت پس مرا گرفتند و کردن مرا
 سردند تا سلعه در کردن من بهم رسید و بجز بیعت کردم پس ابو ذر و مقداد را بجز و اگر بیعت
 نمودند و امیر الموءننین و ما چهار نفر بجز بیعت کردیم و شدت و امتناع ز پیر از ماهمه بیشتر بود و چون
 عت کرد گفت ای پسر صهاک بخدا سوگند که اگر این طاغیان بودند که ترا اعانت کردند تو نمیتوانستی مرا
 بر کبی در وقتی که شمشیر در دست من باشد من جین تو و نامردی ترا خوب میدانم و لب کن طاغی
 مند ترا اعانت کرده اند که بقتل ایشان حمله میکنی پس عمر در غضب شد و گفت تو صهاک را نام میبری

زیر گفت صهاک کست که من نام او را نتوانم برد صهاک کبر جنبی بود از جد عبدالمطلب و او زنا کار
بود و زنا کرد با وجد تو نقیل پس خطاب پدر تو از او بپرسید و بعد از آنکه ان ولد الزنا را از او بپرسید
عبدالمطلب صهاک را بجد تو بخشید و پدر تو غلام جد ماست پس ابو بکر میان ایشان اصلاح کرد و دست
از یک دیگر برداشتند سلیم گفت من بسلمان گفتم تو با ابو بکر بیعت کردی و هیچ نکفتی سلمان گفت
بعد از بیعت گفتم هلاک شدید و ملعون شدید تا قیامت ایامد امید چه کردید با خود سنت کافران پیش
از خود اختیار کردید و افتراق و اختلاف در میان این امت انداختید و دست از سنت پیغمبر خود
برداشتید تا آنکه خلافت را از معدنش بیرون کردید عمر گفت حالا که تو امامت بیعت کردید هر چه
خواهید بگو بید من گفتم شنیدم از رسول خدا ص که میگفت بر تو وصاحت ابو بکر که با او بیعت کردی
مثل گناهان جمیع امت است تا روز قیامت و مثل عذاب همه ایشان خواهد بود عمر گفت هر چه خواهی
بگو امامت بیعت کرد و دیده ات روشن نشد بانکه خلافت با او برسد من گفتم گواهی میدهم که در بعضی
از کتابهای خدا خوانده ام که یک در از درهای جهنم بنام تو و نسب تو وصفت است گفت آنچه خواهی
بگو و خدا دور گرد خلافت را از اهل بیته که شما ایشانرا خدا بان گرفته بودید بغیر از خدا من گفتم گواهی
میدهم که از حضرت رسول ص شنیدم در تفسیر این آیه فرمودند لا یعذب عذابه احد و لا یوثق و ثاؤه
احد که این آیه در شان نسبت یعنی عذابه و بند او از همه لغا شد بد تراست پس عمر گفت ساکت شو
خدا صد آیت را بیکرد ای غلام فرزندان گنده پس حضرت امیر گفت قسم میدهم ترا ای سلمان
ساکت شوی سلمان گفت بخدا سو کند که اگر حضرت امیر عمر مرا امر بسکوت نمیکرد هر آیه که در شان او
نازل شده بود و هر حدیثی که از حضرت رسول ص در حق او و ابو بکر شنیده بودم میگفتم چون عمر در
که ساکت شدم گفت از روی تهدید که تو مطیع و منقاد اوی پس چون ابو ذر و مقداد بیعت کرد
و سخنی نکفتند عمر گفت ای سلمان چرا ساکت نمیشوی چنانکه دو مصاحبت بیعت کردند و هیچ نکفتند
حجت تو نسبت با هابیت و تعظیم تو ایشانرا زباده از افغانیست ابو ذر گفت ای عمر با سر ز نش میگو
ما را محبت ال محمد ص و تعظیم ایشان خدا لعنت کند و لعنت کرده است کسی را که ایشانرا دشمن دا
و افترا کند بر ایشان و حق ایشان را بظلم از ایشان بگیرد و مردم را بر ایشان مسلط گرداند و این امت
از پس پشت از دین بر گرداند عمر گفت امین خدا لعنت کند کسی را که ستم در حق ایشان کند ایشان
در خلافت حقی نبود و ایشان و سایر مردم در این امر مساوی بودند ابو ذر گفت پس چرا شما محبت کرد
بر انصار بفرایت رسول پس حضرت امیر عمر فرمود که ای پسر صهاک ما در ان حقی نیست و خلا
مخصوص تو و ابو بکر دینی زاده پس زین خورده مکسر است عمر گفت الحال که بیعت کردی دست از
سخنان بردار عامه مردم بصاحب من راضی شدند و بتو راضی نشدند گناه من چیست حضرت فر

لیکن خدا و رسول راضی نیستند مگر بمن پس بشارت باد ترا و مصاحبت را و آنها که متابعت
 معاونت شما کردند بغضب خدا و عذاب و خواری او و ای بر تو ای پسر خطاب نمیدانی چه کرده و چه
 ناب از برای خود و مصاحب خود میگردانده ابو بکر گفت ای عمر الحال که او بیعت کرد و ما از شر و فتنه
 و این شدیم بیکدیگر چه خواهد بگوید حضرت فرمود بغیر یک سخن نمیکویم خدا را یا بدشمنی او را
 ای چهار نفر یعنی سلمان و ابوذر و مقداد و زبیر باشند بعد از رسول خدا ص که گفت در جهنم تابوتی
 است از آنس که در آن دو از ده نفر هستند شش نفر از امم سابقه و شش نفر از این امت و آن تابوت
 رچاهی است در قعر جهنم و بر سر آنچاه سنگی هست که هرگاه حق تعالی خواهد که جهنم را مشتعل گرداند
 فرماید آن سنگ را از آن چاه بر میدارند جمع جهنم از شدت حرارت آنچاه مشتعل میگردد پس علی
 فرمود من در حضور شماها از حضرت رسول ص سوال کردم که آنها کیستند فرمود اما پیشینان پس را دم
 که برادر خود را کشت و فرعون و نمرود و دو نفر از بنی اسرائیل که یکی یهود را همراه کرد و دیگری
 ساری را و ابلیس ششم ایشان است و از این امت دجالست و پنج نفر که اتفاق بر نوشتن آن صحیفه
 عونه کنند و بایکدیگر عهد و اتفاق کنند بر عداوت تو ای برادر من و معاونت بیکدیگر کنند بر غضب
 حق تو تا آنکه پنج نفر را نام برد و یک یک ایشان را شمرد پس ما چهار نفر کواهی دادیم که مادر این واقعه
 اضر بودیم و همه را شنیدیم در این وقت عثمان گفت که ایانزد تو و اصحاب حدیثی هست که در حق من
 بنده باشید علی گفت بلی شنیدم از رسول خدا ص که ترا لعنت کرد و بعد از آن لعنت نشنیدم که استغفار
 کرده باشد عثمان در غضب شد و گفت مر ایا تو چه کار است در هیچ حال دست از من بر نمیداری
 در حیات رسول خدا و نه بعد از وفات او زیرا که گفت بلی خدا اینی ترا بر خالک بمالد عثمان گفت بخدا
 و کند که من از رسول خدا ص شنیدم که میگفت زبیر کشته خواهد شد مرتد از اسلام سلمان گفت حضرت
 پرغم هسته بمن گفت که راست میگوید زبیر بعد از قتل عثمان با من بیعت خواهد کرد و بیعت مرا خواهد
 بست و مرتد کشته خواهد شد سلیم گفت پس سلمان گفت مردم همه مرتد شدند بعد از رسول خدا
 و از چهار نفر و مردم بعد از رسول خدا بمنزله هرون و اتباع او شدند و بمنزله کوساله و اتباع آن پس
 و بمنزله هرون بود و ابو بکر بمنزله کوساله و عمر بمنزله سامری و شنیدم از رسول خدا ص که گفت
 گروهی از اصحاب من بیایند از آنها که در ظاهر نزد من قرب و منزلت داشته باشند که بر صراط بگذرند
 و این ایشان را به بنیم و ایشان مر اینستند و من ایشان را بشناسم و ایشان مرا شناسند ایشان را از پیش
 بر بیایند پس من گویم پروردگار اینها اصحاب منند گویند من نمیدانی که آنها بعد از تو چه کرده اند
 و نتوان ایشان مفارقت کردی مرتد شدند و از دین برگشتند پس من گویم دور برید ایشان را
 شنیدم از رسول خدا ص که مرتکب خواهد شد دست و طریقه بنی اسرائیل را مانند موافقت و تالی

نعل با یکدیگر و پرشای تبر با یکدیگر شبر و شبر و ذراع و ذراع و باع بیاع زیرا که توبه و قرآن مجید
 یکدست و یکگلم و یک صحنه نوشته شده است و مثلها و استهای این دو امت مساویند و از حضرت
 صادق عم منقولست که چون حضرت امیر عم را از خانه بیرون آوردند از برای بیعت فاطمه عم بیرون آمد
 و جمیع زنان بنی هاشم با آنحضرت بیرون آمدند و چون فاطمه نزدیک قبر حضرت رسول ص رسید گفت
 دست از پسر عمم بردار بدی بقی خداوندی که محمد را بحق فرستاده است که اگر دست از او بردار بدی
 موی سر خود را بر ایشان کنم و پیراهن رسول خدا را بر سر گذارم و ناله بدرگاه خدا بلند کنم تا آنکه صالح
 نزد خدا گرامی تر از من نیست و بچه او گرامی تر از فرزند من نیست سلمان گفت من نزدیک آنحضرت
 بودم پس اسو کند که دیدم که دیوارهای مسجد از بیخ کنده شد و انقدر بلند شد که اگر کسی میخواست
 از زیرش بیرون رود میتوانست پس نزدیک آنحضرت رفتم و گفتم ای سیده من و خاتون من خدا پدر
 ترا رحمت عالمان گردانده بود تو سب نزول عذاب بر ایشان مشو پس حضرت از مسجد بیرون رفت
 و دیوارهای مجامع خود فرو داد تا آنکه غبار از زیرها بلند کردید و داخل بینبهای ما شد و هر و اب
 دیگر حضرت فاطمه عم دست حسین عم را گرفت و متوجه مرقد حضرت رسول ص کردید که نفرین کند
 پس حضرت امیر عم سلمان را گفت برو و دختر محمد را در باب کمی بینم پهلوهای مدینه را که بحرکت
 آمده است و اگر او موی سر را بکشاید و گریبان چاک کند و نزدیک قبر پدر بزرگوارش برود و فریاد
 بدرگاه خدا آورد این جماعت مهلت نمی یابند و مدینه بزمن فرو میرود با اهلش پس سلمان خود را
 با آنحضرت رسانید و گفت حضرت امیر میفرماید که بر کرد و صبر کن و باعث عذاب این امت مشو فاطمه
 فرمود هر گاه او فرموده است بر میگردم و صبر میکنم و باسانید معتبره و ابنت کرده اند از حضرت صادق
 عم که وقتیکه گریبان حضرت امیر عم را بکشیدند و بنزد ابو بکر می آوردند چون نزدیک مرقد مطهر
 حضرت رسالت رسید این ابه را خوانند که یا بنی ام ان القوم استضعفونی و کادوا بقتلونی پس دستی
 را بر بیرون آمد بجانب ابو بکر که همه شناختند که دست حضرت رسولست و صدای ظاهر شد که
 شناختند صدای آنحضرتست که اکفرت بالذی خلفک من تراب ثم من نطفة ثم سو باک رجلا یعنی ا
 کار شدی بان خدایی که ترا فرید از خاکنی پس از نطفه پس در بست کرد ترا مردی و انصاف از طرف
 خاصه از حضرت صادق عم و از طرف عامه از زید بن وهب روایت کرده اند که دو از ده نفر از اکابر مهاجر
 و انصار را نکار کردند بر ابو بکر خلافت او را و حجتهای شافی بر او تمام کردند از مهاجران خالد بن سعید بن
 العاص که از بنی امیه بود و سلمان و ابو ذر و مقداد و عمار و بریده اسلمی و از انصار ابو الهشیم
 الزهانی و سهل بن حنیف و عثمان بن حنیف و ذوالشهادتین خزیمه بن ثابت و ابی بن کعب و ابو ایوب
 انصاری چون ابو بکر بر سر منبر رفت بابک دیگر مشورت کردند بعضی گفتند میرویم و او را از منبر

بز بر می اوریم و بعضی دیگر گفتند که اگر چنین کنید گشته خواهد شد و حقیقت هم فرموده است خود را بدست
 خود بتهلکه میندازید پس رای ایشان بر این قرار گرفت که بخدمت حضرت امیر روند و با او مصلحت
 کنند پس رفتند و گفتند با امیر المؤمنین ترک کردی حقی را که تو اولی و احق بودی بان از ابو بکر
 زیرا که ما شنیدیم از حضرت رسول ص که میفرمود علی عم با حق است و حق با علی عم است بفرسوه که او
 میبرد و حق با او میبرد و ما میخواهیم برویم و او را از منبر بز بر آوریم و آمده ایم که رای ترا در این باب
 بد اینم حضرت فرمود بخند اسو کند که اگر چنین کنید باید با ایشان محاربه کنید و شما نسبت با ایشان از بیات
 بکند در میان طعام و از بیات سره که در چشم کشند و خواهد آمد بسوی من باشمشهرهای برهنه
 استعداد قتال و ایشان بنزد من خواهند آمد که بیعت کن و الا ترا میکشیم پس باید من با ایشان قتال کنم
 و دفع ضرر ایشان از خود بکنم و این خلاف فرموده رسول خداست زیرا که آنحضرت پیش از وفات
 خود بمن گفت که بزودی این ام با تو غدر و مکر خواهند کرد و عهد مراد را بابت تو خواهند شکست
 تو از من بمنزله هرون بنی از موسی و امت من بعد از من از بابت هرون و اتباع او و سامری و اتباع او
 خواهند بود من گفتم یا رسول الله هر گاه چنین شود چکنم فرمود اگر باوران بیابی مبادرت کن و جهاد کن
 اگر باوری بیابی دست یاز دار و خون خود را حفظ کن تا مظلوم بنزد من آید و چون حضرت رسول ص
 سلام اعلیٰ ملحق شد و مشغول تغسیل و تکفین او شدم پس سوگند خوردم که رد این دو ش نکبرم مگر
 رای نماز تا قرآن را جمع کنم و کردم پس دست حسین عم را گرفتم و گردیدم بجانهای اهل بدر و آنها که در راه
 بمن کارها کرده بودند و سوگند دادم ایشان را که رعایت حق من بکنند و خواندم ایشان را ایاری خود
 اجابت من نکردند از ایشان مگر چهار نفر سلمان و ابوذر و مقداد و عمار پس از خدا بترسید و ساکت
 شدند از برای آنچه میدادند از کینهایی که در سپنهای این جماعت هست و بنقض و عداوتی که ایشان
 دارند نسبت بخدا و رسول و اهل بیت او اما همه با هم بروید بنزد این مرد و ظاهر کنید بر او آنچه از حضرت
 رسول ص شنیده اید در حق من و ایشان تا حجت بر او تمام تر شود و او را عذری نماند و حال ایشان نزد
 حضرت رسالت ص در وقتی که او را ملاقات میکنند بدتر باشد پس در روز جمعه که ان شفی بر منبر
 ای بالا رفت همه بر دور منبر او جمع شدند و اول کسی که از مهاجران سخن گفت خالد بن سعید بود
 چون اعتماد بر اعانت بنی امیه داشت و گفت از خدا بترس ای ابو بکر میدانی که رسول خدا ص در روز
 ی قریظه گفت ای گروه مهاجران و انصار من شمار او صبی میکنم حقیقت نمایسد بدستیکه علی عم امیر
 مومنین است بعد از من و خلیفه منست در میان شما بن و صبت کرده است مرا بر و رد کار من و اگر
 فقط نکند در حق او و صبت مرا و معاونت و باری او نماید مختلف خواهد شد در احکام خود
 مضطرب میشود بر شما مرد بن شما و بدان شما و الی شما خواهند شد بد رستی که اهل بیت من و اربابان

امر مند و عمل کنندگان بامر امت متد بعد از من خداوند اهر که اطاعت ایشان بکنند از امت و حفظ
 در حق ایشان وصیت مرا پس ایشان را محسور گردان در زمره من و از برای ایشان بهره کاملی از مواه
 من قرار ده که بیان در بایند فوز و رستگاری آخرت را و خداوند اهر که در و برخلافت من کند در ا
 بیت من پس محروم گردان او را از بهشتی که عرض ان مانند عرض اسمانها و زمین است پس عمر
 مبارض شد و خالد در حسب و نسب و قبایح اعمال او سخنان بسیار گفت و در آخر گفت مثل تود را
 امر مثل شیطانت است که حقتم در قران فرموده است که مثل او مانند مثل شیطانت در وقتی که با انسان
 کافر شو پس کافر شد گفت من بپزارم از تو پس عاقبت هر دو ان خواهد بود که در جهنم خواهند
 همیشه و اینست جزای ستکاران پس سلمان گفت من برخاستم و اول بقاری گفتم که در پدید و نگر
 ندانید چکر دید پس بعمری گفت ای ابو بکر هر گاه مسئله رو دهد که ندانی از کی خواهی برسد و
 امر مشکلی را از تو سوال کنند یکی پناه خراهی برد و چه عذر خواهی او در در آنکه تقدم نمایی بر کسی
 از تود ان تراست و از تو قرابتش بر رسول خدا بیشتر است و بنا و بل کتاب خدا و سنت پیغمبر ان ترا
 و رسول خدا او را مقدم داشت در حیات خود و وصیت کرد با او نزد وفات خود پس گفته او را
 کردید و وصیت او را فراموش کرده انکاشتید و وعده او را خلف کردید و عهد او را شک
 و عهد امارت اسامه را که رسول خدا ص او را بر شما امیر کرد که شمار از مدینه بیرون برد که این ق
 نکند و بر امت ظاهر شود که شما در هیچ امر متابعت او نکردید بر هم زدید و در این زودی عمرت
 خواهد رسید و با این وزیر عظیم بقدر خواهی رفت تا زود است تو به کن و این وبال عظیم را با خ
 بتحقیق آنچه مادر حق علی عم شنیدیم تو هم شنیدی و آنچه ما شنیدیم تو نیز دیدی و اینها تر امانع
 انکه چنین امر عظیم را بگردن گرفتی پس ابوذر برخاست و گفت ای گروه قریش عجب قباحتی که
 و دست از قرابت رسول برداشتید و جماعت بسیاری از عرب باین سبب مرتد خواهند شد و
 دین شک خواهند کرد و اگر باهل بیت پیغمبر خود میکند اشتید اختلاف در میان شما هم نمیرسد
 که چنین کردید هر که زوری بجزرساند خلافت را متصرف خواهد شد و خوفهای بسیار در
 خلافت ریخته خواهد شد و میدانند و همه نیکان شما میدانند که حضرت رسول ص فرمود که
 بعد از من از علیست پس از برای دو پسر حسن و حسین پس از برای طاهر ان از ذریبت
 طرح کردید گفته پیغمبر خود را و آخرت باقی را بدینای فانی فروختید و سنت امتهای گذشته را
 کردید که بعد از پیغمبر ان خود کافر شدند و بزودی وبال کار خود را خواهند چشید و جزا
 خود را خواهند دید و خداست که نیکان نیست بر بندگان خود پس مفدا برخاست و او را نصیحت
 کرد و گفت میدانی که بیعت علی در گردن است و حضرت رسول ص ترا و عمر را در زبر علم او

اد کرده حضرت رسول ص و امیر المؤمنین عم بود داخل کرد و او را بر شماها امیر کرد و این خیال بخاطر
 ماها نرسد و یار دیگر شماها را در ز پر علم معدن شفاق و نفاق عمر و بن العاص داخل کرد در غزوه
 ت السلاسل و امنافقی بود که در شان او ان شائک هو الا بترازل شد و چنین منافقی را بر شماها
 و کرد و سایر منافقان و عمر و شما را چاوشان لشکر کرد از چاوشی بیکبار ترقی کردی بخلافت و یقین
 بدانی که خلافت بعد از رسول حق علی بن ابیطالب عم است حق را با و تسلیم کن پس بریده اسلمی
 فاست و گفت ان الله و ان الله را جعون چه محنت کشید حق از باطل ای بو بکر ابا از خاطر رفته است
 له رسول خدا ص امر که دماها را که علی را امیر المؤمنین بگویم و سلام کنیم بر او بامارت مومنان و در
 یاری از موطن گفت که این امیر مومنان و کشته قاسطانست از خدا ترس و حق را بکسی که
 ق است با و برگردان پس عمار برخاست و گفت ای گروه قریش و ای گروه مسلمانان بدانید که اهل
 میر شما اولی اند بخلافت و احق اند میراث او و قیام با موردین پیش از همه میتوانند نمود و حفظ ملت
 مول الله بهتر میتوانند کرد و خیر خواه تر اند نسبت بامت از همه کس پس بگوید بصاحب خود که حق
 رد کند باهلش پیش از آنکه امر شماست شود و وقتۀ عظیم شود و دشمنان در شما طمع کنند و میدانند
 که علی ولی شماست بعهد خدا و رسول و میدانید که فرق گذاشت حضرت رسول میان شما و او در
 طین بسیار درها را از مسجد مسدود کرد بظن از در او و کریمۀ خود قاطمه را با و داد و بسا بر طلبکاران
 او گفت من شهرستان حکمت و علی در گاه است هر که حکمت خواهد از در کاهش بیاید و همه شما
 را موردین با و محتاج هستید و او در هیچ امر شما محتاج نیست بان سهو ابق عظیمه که او دارد و هیچیک از
 ما را در بد پس چرا از او میل بد بگری می کنید و حق او را بغارت میرید پیش لظالمین بد لا پس
 من کعب برخاست و گفت ای ابو بکر انکار میکنی حقی را که خدا برای دیگری قرار داده است و حق را
 پس رد کن و نصاب بسیار کرد او را پس خزمه برخاست و گفت ایما الناس ابانمیدانید که رسول خدا
 هادت مرابتهایی قبول کرد گفتند بلی گفت پس من شهادت میدهم که شنیدم از رسول خدا ص که
 گفت که اهل بیت من جدا میکنند حق را از باطل و ایشانند امامان که پیروی ایشان باید کرد و گفتیم
 به میدانستم و ما علی الرسول الا البلاغ المبین پس ابوالهشیم برخاست و گفت شهادت میدهم بر
 میر ما که علی را باز داشت در روز غدیر خم پس انصار گفتند او را باز نداشت مگر از برای خلافت
 بعضی گفتند او را برای آن باز داشت که مردم بدانند که مولای هر کسی است که پیغمبر مولای اوست
 جمع بر افر ستادیم که از آنحضرت سوال کردند حضرت گفت که بگوید که علی ولی مومنانست بعد از
 و خیر خواه تر بن مردم است برای امت من شهادت با چه میدانستم دادم پس هر که خواهد ایمان بیاورد
 عمر که خواهد کافر شود روز قیامت و عده گاه همه است پس سهل بن حنیف برخاست و بعد از حمد

و صلوات گفت انگر و هقر پس گواه باشید بر من که من گواهی میدهم بر رسول خدا ص که دیدم او را در
این مکان یعنی در مابین قبر و منبر و او دست علی را گرفته بود و میگفت ایها الناس این علی امام شماست
بعد از من و وصی من است در حیات من و بعد از وفات من و قضا کنند دین منست و وفا کنند به
و وعده منست و اول کسی است که با من مصافحه خواهد کرد بر حوض من پس خوشحال کسی که متابعت
و باری او کند و وای بر کسی که تخلف نماید از او و باری نکند او را پس برادرش عثمان با او ایستاد
و گفت شنیدم از حضرت رسول ص که اهل بیت من ستارهای زمینند پس بر ایشان تقدم منماید و ایشان
مقدم دارند که ایشانند و البان بعد از من پس مردی برخواست و گفت باز رسول الله کدام اهل بیت
فرمود علی و طاهران از فرزندان او پس میباش ای ابو بکر اول کسی که کافر شود با بن سخن و خبان
نماید با خدا و رسول او و خبان منماید امامت های خود را و حال از کسی دانسد حق را پس ابو ابو
برخواست و گفت بنویسند از خدا ای بندگان خدا و حق اهل بیت پیغمبر خود و در نمایند حق ایشان
که خدا برای ایشان قرار داده است به تحقیق که شما شنیده اید مثل آنچه برادران ما شنیده اند که
مقامات متعدده میگفت که اهل بیت من امامانند بعد از من و اشاره بعلی میکرد و میگفت این
برده و نیکوکار است و کشنده کافر است هر که او را اکل از دخت او را و اکل از دهر که او
باری کند خدا او را باری میکند پس تو به کنی بسوی خدا از ظلم خود بد رستی که خدا اتواب
است حضرت صادق عم فرمود که پس ابو بکر ساکت ماند بر منبر و نتوانست جواب بگوید پس گفت
والی شما شدم و بهتر از شما نیستم شما اقاله کنید بیعت مرا و دست از من بردارید پس عمر گفت بز
از منبر ای احمق هر گاه تو جواب حجت های قریش را نمیتوانستی گفت چرا خود را در این مقام باز دادی
و الله که من میخواهم ترا خلع کنم و خلافت را بسالم مولای حدیقه بد هم پس ابو بکر از منبر بز پر آمد و در
عمر را گرفت و بخانه خود رفتند و تا سه روز داخل مسجد نشدند چون روز چهارم شد خالد بن ولید
پدید با هزار کس آمد و گفت چه نیت است این بخت اسو کند که بنی هاشم بطمع افتاده اند که خلافت را متصرف
شوند و سالم با هزار نفر آمد و معاذ بن جبل با هزار کس آمد و پیانی لشکر بیامدند تا چهار هزار نفر
جمع شدند و بیرون آمدند با شمشیرهای برهنه و عمر در پیش ایشان بی آمد تا داخل مسجد حفر
رسول شدند پس عمر گفت بخت اسو کند ای اصحاب علی اگر بعضی از شما سخن بگویند مثل آنچه
روز گذشته گفتید سرش از بدن جدا میکنم پس خالد بن سعید برخاست و گفت ای پسر صها که خدا
بشمشیرهای خود ما را امیر سانی با جمعیست خود میخواهد ما را بر آکنده کند بخت اسو کند که شمشیر
ما برتر است از شمشیرهای شما و ما با وجود قلت عدد از شما بیشتریم زیرا که حجت خدا در میان ما
بخت اسو کند که اگر نه ان بود که امام ما را اضع میکرد از قتال و اطاعت او بر ما واجبست هر آنکه شمشیر

میکشیدیم و جهاد میکردیم تا عذر خود را ظاهر کنیم پس حضرت امیر عم فرمود بنشین ای خالد خدا دانست
 سعی ترا در راه دین و ترا جزای نیکو خواهد داد پس او نشست و سلمان برخواست و گفت ای اباکر راه
 کبر شنیدم از رسول خدا ص و اگر نشنیده باشم گوشهای من گروند که میگفت روزی خواهد بود که
 برادر من و پسر عم من در مسجد نشسته باشد بانفری چند از اصحاب خود که ناکاه جماعتی از ساکنان
 اهل جهنم او را در میان خواهند گرفت و اراده کشتن او و اصحاب او خواهند نمود و من شک ندارم که
 نمازهای پس عمر برخواست که بر او حمله کند حضرت امیر بر جست و گریبان او را گرفت و او را بر زمین
 زد و گفت ای فرزند صهاک جاشبهه اگر نه نامه باشد که پیش نوشته شده و عهدی که از حضرت رسول
 ص بیشتر شده هر آینه بتو منبوم که کی باورش ضعیف تر است و عددش کمتر است پس باصحاب خود
 خطاب نمود و فرمود بر کردید خدا شمار از رحمت کند پس بخدا سوگند که بعد از این داخل این مسجد
 نخواهم شد مگر بروشی که دو برادر مومسی و هر دو داخل شدند در وقتی که اصحاب موسی باو گفتند
 برو تو و خدای تو جنگ کند ما این جانشسته ایم و یا شما بجنک نمایم و الله که داخل نخواهم شد مگر برای
 زیارت رسول خدا ص یا از برای قضیه که بر مردم مشته شود و حکم بحق دران میکنم زیرا که جایز نیست
 از برای حجتی که رسول خدا ص در میان مردم نصب کرده باشد آنکه مردم را در حیرت بگذارد بد آنکه
 این جمعی و قلبی است از آنکه از طرق معتبره شعبه در این قضیه هایلله وارد شده است و اکثر این
 مضامین در کتب سیر و احادیث معتبره مخالفین متفرق وارد خواهد شد و بعضی از آنها را در کتاب بحار
 الانوار ابراد نموده ام از انجمله ابن ابی الحدید گفته که روایات در قصه سفینه مختلف است و آنچه شعبه
 میگویند و جمع کثیر از محدثین روایت کرده اند آنست که حضرت امیر عم امتناع نمود از بیعت تا آنکه
 او را با گراه آوردند و زییر امتناع نمود از بیعت و گفت من بیعت نمیکم مگر با علی و هم چنین ابوسفیان
 و خالد بن سعید و عباس عم رسول و پسرهای او و ابوسفیان بن الحارث و جمیع بنی هاشم و گفته اند
 که زییر شمشیر کشید چون عمر آمد و گروهی از انصار و غیر ایشان با او بودند گفت شمشیر زییر را
 بکمر بند و بر سنک بنید شمشیر را گرفتند و بر سنک زدند و شکستند و همه را بجز او آوردند بنزد
 ابو بکر تا بیعت کردند و کسی بغیر از علی عم نماند و از برای رعایت حضرت فاطمه او را بیرون نیاوردند
 و بعضی گفته اند بیرون آوردند و با ابو بکر بیعت کرد و محمد بن جریر طبری بسیاری از آنها را
 روایت کرده است و گفته است که چون انصار دیدند که خلافت با ایشان نمیرسد گفتند همه ایشان با بعضی
 از ایشان که ما بغیر علی عم بیعت نمیکنیم و مثل این ذکر کرده است علی بن عسکالکریم معروف بابن اثیر
 موصلی در تاریخش و ابضا ابن ابی الحدید نقل کرده است که علی بعد از وفات حضرت رسول ص میگفت
 که اگر چهل نفر از صاحبان عزم مییاقم جهاد میکردم اینرا انصر بن مزاحم در کتاب صفین و بسیاری از

اهل سیرت نقل کرده اند و اما آنچه اکثر محمد بن عامه و اعیان و معتبر بن ایشان میگویند آنست که حضرت
امیر عم امتناع نمود از بیعت ابو بکر تا شش ماه و ملازمت خانه خود را اختیار کرد و بیعت نکرد تا حضرت فاطمه
عم از دار فنا و عذاب عالم راحت و بقار حلت نمود و چون آنحضرت رحلت نمود بیعت کرد و در صحیح بخاری
و مسلم مذکور است که تا حضرت فاطمه در حیات بود روی مردم بسوی آنحضرت بود چون فاطمه و فاطمه
بافت روی مردم از او بر کردید و از خانه او بیرون رفتند پس بیعت کرد و مدت حیوة فاطمه بعد
پدرش شش ماه بود موقوف گوید که از جمله غریب آنست که بانکه این مرد فاضل از صحاح خود نقل
کرده است و در اول گفته است که بعد از فاطمه طوعا بیعت کرد و حال آنکه عبارت صحیحین صریح است
در آنکه تا اعوان می یافت و ممکن بود او را امتناع قبول بیعت نکرد و چون روی مردم از او گردید مضم
شد بیعت کرد ایضا ابن ابی الحدید از کتاب ثمغه احمد بن عبد العزیز جوهری که پیوسته او را تو
و مدح میکنند نقل کرده است که چون با ابو بکر بیعت کردند زیور و مفدا با جمعی از صحابه بنزد حضرت
علی تردد میکردند و او در خانه فاطمه عم بود و مشورت میکردند و در امور خود یکدیگر مصلحت
میکردند پس عمر آمد و داخل خانه حضرت فاطمه عم شد و گفت ای دختر رسول خدا احدی نزد من
خلق محبوب تر نیست از پدر تو و بعد از پدر تو احدی نزد ما محبوب تر نیست از تو بخدا قسم که
مانع من نیست از آنکه اگر این جماعت در خانه تو جمعیت کنند اش بر منم و خانه ات را بر ایشان بسوز
پس چون عمر بیرون رفت و آنها آمدند فاطمه گفت عمر چنین گفت و میدانم که اینکار را خواهد
شهادت بکر با اینخانه میباید ایشان رفتند و با ابو بکر بیعت کردند و باز ابن ابی الحدید گفته است که
سخنان مشهور معاویه است که بعلی عم نوشت که در روز بود که زنت را برد از کوشی سوار کرد
و دستهای دو پسر حسن و حسین عم را گرفتی در روزی که با ابو بکر بیعت کردند و نکند آن
احدی از اهل بدر و اهل سوابق را مگر آنکه با زن و پسران بدر خانه ایشان رفتی و خواستی
ایشان را جمع کنی از برای قتال با مصاحب رسول خدا و اجابت تو نکرد از ایشان مگر چهار نفر پانچ
و اگر بحق میبودی اجابت تو میکردند و اگر من همه چیز را فراموش کنم اینرا فراموش نمیکنم که باید مردم
در وقتی که میخواست ترا از جابدر آورد که اگر چهل نفر می یافتیم که صاحب عزم بودند قتال میکرد
با ابو بکر و ایضا از کتاب جوهری روایت کرده است که سلمان و ابو ذر و انصار میخواستند بعد از رس
صم با علی بیعت کنند و سلمان گفت اختیار را درست کردید که بانصار ندادید اما خطا کردید که بعد
که علی باشند دادید و بروایت دیگر گفت که خطا کردید که با اهل بیت پیغمبر ندادید و اگر با
میدادید و کس بر شما اختلاف نمیکردند و بر فاهیت زندگانی میکردید و ایضا جوهری روایت
است از ابی الاسود که غضب کردند مردانی چند از مهاجران در بیعت ابو بکر و غضب آمدند علی و ز

و داخل خانه فاطمه شدند با صلاح پس عمر آمد با گروهی که یکی از آنها اسید بن خضیر بود و سلمه بن
 سلامه پس حضرت فریاد زد و ایشانرا بخدا سوگند داد فایده نگردد و هجوم آوردند و شمشیرهای علی
 و زبیر را گرفتند و بر دیوار زدند و شکستند پس عمر ایشانرا اسف پیروز آورد و کشتند تا بیعت کردند
 پس ابو بکر ایستاد و خطبه خواند و عذر خواست از مردم که بیعت من امری بود فلتة واقع شد و بی تامل
 و خد از شران نگاه داشت و ترسیدم که قتل بشود و بخدا سوگند که من هیچ روز حرص بر خلافت
 داشتم و امر برابر کردن من انداختند که من طاقت آنرا ندارم و از دست من بر نمی آید و مینخواستم که قوی
 برین مردم بجای من میبود و از این مقوله عذرها خواست و مهاجران قبول کردند و در روایت دیگر
 گفته است که ثابت بن قیس نیز با آنها بود که با عمر داخل خانه فاطمه شدند بر وایت دیگر عبد الرحمن بن
 یوسف نیز با آنها بود و محمد بن سلمه نیز با آنها همراه بود و او شمشیر زبیر را شکست و باز از کتاب جوهری
 سلمه بن عبد الرحمن روایت کرده است که چون ابو بکر بر منبر نشست علی عم و زبیر با گروهی از بنی
 سلمه در خانه فاطمه عم بودند پس عمر آمد بسوی ایشان و گفت بحق انخدالی که جانم در دست اوست
 و من بیایید بسوی بیعت با خانه را باشه ام پسوزانم پس زبیر با شمشیر برهنه پیروز آمد مردی از انصار
 در آدر بر گرفت باز پاد بن لیس و شمشیر از دست زبیر افتاد و ابو بکر بر منبر صد از که شمشیر او را
 سنگ زدند و بشکند بر سنگ زدند و شکستند پس ابو بکر گفت بگذارید خدا ماورد ایشانرا
 جوهری گفته است که در روایات دیگر است که سعد بن ابی وقاص با ایشان بود در خانه فاطمه عم
 و سلمه اد نیز بود و ایشان جمع شده بودند که با علی بیعت کنند و عمر آمد که آتش در خانه برزند پس زبیر
 شمشیر پیروز آمد و حضرت فاطمه عم پیروز آمد و مکر بست و فریاد میکرد و باز جوهری روایت
 کرده است که از عبد الله بن موسی حسنی پرسیدند از حال ابو بکر و عمر گفت جواب میدهم شما را
 بخوابی که عبد الله بن الحسن گفت در وقتی که از حال این دو کس از او سوال کردند گفت فاطمه صد پنه
 در مصومه بود و دختر پیغمبر مرسل بود و مرد و غضبناک بود بر جماعتی که این دو نفر از آنها بودند ما نیز
 غضبناکیم از برای غضب او و ایضا جوهری از امام محمد باقر عم روایت کرده است که ابن عباس گفت از
 من شنیدم که گفت صاحب تو او لای ناس بود بخلافت بعد از رسول خدا مگر آنکه ترسیدیم بر او از
 در چیز گفتیم کدام است آنها گفت ترسیدیم از کمی سال او و محبت او با او لاد عبد المطلب پس ابن ابی
 الحدید گفته است اما امتناع علی از بیعت ابو بکر تا آنکه او را بعنف پیروز آوردند بان نموی که مذکور
 شد محمد بن و راویان سیر و تواریخ روایت کرده اند و شنیدی آنچه جوهری در این باب از رجال
 حدیث نقل کرده و همه ثقاتند و ما موند و غیر او نیز انقدر ذکر کرده اند که احصا نمیتوان نمود و ایضا
 روایت کرده جوهری از ابو بکر باهلی و اسمعبل بن مجاهد از شعبی که ابو بکر بعمر گفت کجاست خالد بن

و بلند گفت حاضر است ابو بکر گفت هر دو بروید و علی و زبیر را بیاورید تا بیعت کنند پس عمر در آنجا
خانه شد و خالد بر در خانه استاد عمر بن زبیر گفت این شمشیر چیست گفت این را میها کرده ام برای پیغمبر
علی عم و در خانه جماعت بسیار بودند مانند مقداد و جمیع بنی هاشم پس عمر شمشیر زبیر را کشید و ز
بر سنگی که در آنجا بود و شمشیر را شکست و دست زبیر را گرفت و بر خیزانید و بیرون آورد و بدست
خالد داد و با خالد جماعت بسیار بودند که ابو بکر بمد فرستاده بود پس عمر داخل شد و با حضرت
امیر عم گفت برخیز و بیعت کن حضرت امتناع نمود دست حضرت را گرفت و کشید و بدست خالد داد و سا
منافقان هجوم آوردند و میکشیدند آنها را بعتف شد بد و مردم جمع شدند در شوارع مدینه و نظر
میکردند و حضرت فاطمه با زنان بسیار از بنی هاشم و غیر ایشان بیرون آمدند و صدای ولوله و شیو
بلند شد و حضرت فاطمه ندان کرد ابو بکر را گفت خوش زود غارت او روید بر خانه اهل بیت رسو
خدا بخند اسو کند که با او حرف نخوهم زد ناخدا را ملاقات کنم و چون علی و زبیر بیعت کردند و این
فرو نشست ابو بکر آمد و شفاعت کرد از برای عمر و فاطمه از او راضی شد و ابن ابی الحدید بعد
انکه ابن روایت نقل کرده است گفته است که صحیح نزد من است که فاطمه از دنیا رفت و غضبناک
بر ابو بکر و عمر و وصیت کرد که آنها را نماز نکنند و آنها نزد اصحاب ما از جمله کناهان صغیره
و امر زبیده شدند اولی ان بود که او را کرامی دارند و رعایت حرمت او میکنند و ایضا ابن ابی الحد
گفته است که من نزد ابو جعفر نقیب استاد خود میخواندم احدیث را که هبار بن اسود نبره حواله
زینب دختر رسول الله کرد و او ترسید و فرزند می از شکمش سقط شد و با بن سبب حضرت رسول
درو ز قبح مکه خون او را هدر کرد چون این حدیث را خواندم نقیب گفت هر گاه رسول خدا صم
هبار را اباح کرد از برای ترسانیدن زینب و سقط او ظاهر حال است که اگر در جهاتی بود مباح
خون کسی را که فاطمه را ترسانید و فرزند او را هلاک کرد ابن ابی الحدید گفت بنقیب گفتیم که من
از تو روایت میکنم که فاطمه را ترسانیدند و فرزند حسن نام از او ساقط شد او توبه کرد و گفت
و بطلانش را هیچ يك از من روایت مکن که من در این باب توقف دارم و باز ابن ابی الحدید را
بیعت سفیه را بعد ان نحو که سابقا ذکر کردیم از محمد بن جریر طبری که معتقدترین مورخین است
روایت کرده است و و اتندی روایت کرده است که عمر آمد با اسد بن خفیر و سلمه بن اسلم و
بدر خانه علی عم و گفت بیرون آید و الا خانه را بر شما میسوزانم و ابن خزانه در کتاب غرر از ز
اسلم روایت کرده است که گفت من از آنها بودم که با عمر هیزم برداشتم و بدر خانه فاطمه عم برد
و قتی که علی و اصحابش امتناع نمودند از بیعت و عمر بفاطمه گفت که بیرون کن هر که در اینجا
و الا میسوزانم خانه را با هر که در اینجا خانه است و در ان وقت علی و فاطمه و حسین و جماعتی از

ایستاده بودند فاطمه گفت ای خانه را بر من و فرزندانم بسوزانی گفت بلی و الله تا بیرون آیند و بیعت
 کنند و این عبدربه که از مشاهیر ایشانست گفته است که علی و عباس در خانه فاطمه عم نشسته بودند
 بگر بگر گفت که اگر باکند از آمدن با ایشان قتال کن پس عمر اشقی برداشت و آمد که خانه را
 زانند فاطمه گفت ای بسر خطاب آمده خانه ما را بسوزانی گفت بلی باز این ابن الحدید قصه سفینه را
 باب جوهری میسوط ترا آنچه سابقا مذکور شد بهمان نحو روایت کرده است تا آنجا که گفته است بنو
 م در خانه علی عم جمع شدند و زبیر با ایشان بود زیرا که خود را از بنی هاشم میشمرد و حضرت امیر
 م بود که زبیر همیشه با ما اهل بیت بود تا آنکه پسر هاشم بزرگ شدند و او را از ما بر گردانیدند پس
 رفت با گروهی بسوی خانه حضرت فاطمه با اسب و سلمه و گفت بیاید و بیعت کنید و ایشان امتناع
 نمودند و زبیر شمشیر کشید و بیرون آمد عمر گفت این سگ را بکبر بد سلمه بن اسلم شمشیر و اگر رفت
 دیوار زد و او را و علی را کشیدند و بسوی ابو بکر بردند و بنو هاشم همراه بودند و علی عم میگفت
 ای خدا و برادر رسول اویم چون آنحضرت را نزد ابو بکر بردند گفتند بیعت کن حضرت فرمود من
 با این امر از شما و با شما بیعت نمیکنم و شما اولایید با آنکه با من بیعت کنید شما این امر را از انصار گرفتید
 و قرابت رسول خدا و من نیز بهمان حجت با شما احتجاج میکنم پس انصاف بدید اگر از خدا بترسید
 ما اعتراف کنید چنانچه انصار بحق شما اعتراف کردند و الا مسترف شوید که دانسته بر من ستم میکنید
 گفت دست از تو بر نمیدارم تا بیعت کنی علی گفت نیک باینکه بگر ساخته اید امر و ز تو برای او میگویی
 ز فردا او بتو برگرداند بخند اسو کند که قبول نمیکنم سخن ترا و با او بیعت نمیکنم ابو بکر گفت اگر با من
 نمکنی من ترا اگر هبکنم ابو عیبه گفت ای ابو الحسن تو کم سالی و ایشان پیران قوم تواند و تو تجربه
 و اندازی و ابو بکر قوت بر این امر پیش از تو دارد و تاب برداشتن این امر پیش از تو دارد پس
 اضنی شو و اگر زنده بمانی و عمر تو در از شود تو با این امر سزاوار خواهی بود باعتبار فضیلت و قرابتی
 متواری و سوابق و جهادها که تو داری و کرده علی عم گفت ای کرم مهاجران از خدا بترسید
 طنت محمد و از خانه او میرید بسوی خانهای خود و دفع میکنید اهل او را از مقام او و حق او بخند
 ای کرم مهاجران ما مثل بیت احقیم با این از شما نادرمیان ما کسی باشد که کتاب خدا را خواند و دانند
 ما باشد در دین خدا و عالم باشد بسنت رسول خدا صم و امر و عبت را براه تواند برد بخند اسو کند
 اینها شمه در ماهست پس متابعت خواهش نفس خود میکنند که از حق دور میشوند پس لشیرین
 گفت یا علی اگر انصار این سخن را از تو پیش از بیعت ابو بکر میشنیدند و کس بر تو اختلاف
 نند و لیکن ایشان با ابو بکر بیعت کرده اند پس علی عم بخانه خود برگشت و ملازم خانه خود شد
 رت فاطمه از دنیا رفت بعد از آن بیعت کرد و باز از کتاب ثقیفه نقل کرده است از امام محمد باقر عم که

علی عم فاطمه را سوار کرد و شب بخانه‌های انصار رقت و از ایشان طلب باری کرد و ایشان قبول نکردند
و گفتند ای دختر رسول خدا ما با این مرد بیعت کرده ایم اگر پسر عم تو بیشتر این سخن را می‌گفت ما از او
بد بگری عدول نمی‌کردیم علی گفت من رسول خدا را مرده در خانه می‌گذاشتم و پیش از مجربز او طلب
خلافت می‌امدم فاطمه گفت آنچه علی کرد خوب کرد و آنها کاری کردند که خدا جزای ایشان را خواهد
داد محمد بن مسلم بن قتیبه که از اعظم علماء و مورخین عامه است قصه سفینه را در تاریخ خود بنویس
که گذشت بسوخته‌تر از آن روایت کرده است تا آنکه گفته است چون خبر بابو بکر رسید که جمعی مخلف
از بیعت او کرده اند و در خانه علی جمع شده اند عمر را بسوی ایشان فرستاد و آنها را طلبید چون ا
بگریزند از آمدن عمر هیزم طلبید و گفت بحق خدا ای که جان عمر در دست اوست بایرون می‌آید
با خانه را باهر که در آن هست بسوزانم مردم گفتند فاطمه در این خانه است گفت هر چند که او باشد
بسوزانم پس همه بیرون آمدند و بیعت کردند مگر علی عم که گفت سوگند باد کرده ام که تا قرآن را جمع تا
از خانه بیرون نیامد پس حضرت فاطمه بر در خانه ایستاد و گفت من قومی بی حیاء و بد کردار ترا ند
ندیده ام جنازه رسول خدا را در پیش ما گذاشتید و بدون مصلحت ما متوجه غارت خلافت شد
پس عمر بنزد ابو بکر آمد و گفت علی را که مخلف از بیعت کرده است چنین در خانه می‌گذاری ابو بک
ر گفت بر او و علی را بیاور و قتل گرفت و گفت خلیفه رسول الله ترا می‌طلبد حضرت گفت چه زود در و
بر رسول خدا ایستید چون این خبر را آوردند ابو بکر گریست و گفت برو بگو امیرالمؤمنین ترا می‌طلب
چون این را گفت حضرت گفت سبحان الله امری را دعوی می‌کند که از او نیست چون قتل این رسالت
آورد باز ابو بکر گریست پس عمر برخواست و جمعی را با خود برداشت و بدر خانه فاطمه عم آمد و در
کو بید و چون حضرت فاطمه عم صدای ایشان را شنید گریان شد و صدای بلند کرد که یا رسول الله
چه کشیدیم بعد از تو از پسر خطاب و پسر ابوجحافه چون مردم صدای گریه آنحضرت را شنیدند گری
برگشتند و نزدیک بود که دل‌های ایشان شکافته و جگرهای ایشان پاره پاره شود و عمر با جمعی
تا علی را بند و آورد و بنزد ابو بکر رسانید پس با او گفتند بیعت کن گفت اگر بکنم چه خواهد کرد گفت
بخدا سوگند که در نشت و امینیم علی گفت پس بنده خدا و برادر رسول او را خواهد کشت عمر گفت
خدا ابلی و برادر رسول نه و ابو بکر ساکت بود و سخن نمی‌گفت عمر گفت با ابو بکر که در باب او چه امری
صفت من او را اگر اینکم بر امری تا فاطمه در پهلوی اوست پس علی عم بنزد مرقد مطهر حضرت رفت
رفت و فریاد کرد که یا بنی ام ان القوم استضعفونی و گاد و ابقلوننی پس عمر بابو بکر گفت که بیای
بمنازه فاطمه که او را بنصب آوردیم چون آمدند و رخصت طلبیدند فاطمه ایشان را رخصت نداد
بخدمت حضرت امیر عم آمدند و استنجا کردند که او رخصت بطلبید حضرت امیر عم از حضرت

تمام کرد که ایشان را خست بدهد و جامه بر روی حضرت انداختند و چون داخل شدند حضرت
 طاهر و راز ایشان گردانید بجانب دیوار پس سلام کردند و فاطمه جواب نفرمود ابو بکر گفت ای حبیبه
 رسول خدا ص من صله قرابت رسول را دوست تر میدارم از صله قرابت خود و من از تو میگویم که کاشکی
 روزی که پدر تو مرد من میمردم و بعد از وفات او نماندم ایا کمان داری که من ترا شناسم و حق تر
 انم و میراث ترا از حضرت رسول ص بگویم من شنیدم از رسول خدا ص که ما گروه انبیاء میراث نداریم
 چه از مایمانند صدقه است فاطمه گفت اگر من حدیثی از رسول خدا ص نقل کنم ایا ترا باز میگویند
 گفتند بلی فرمود که قسم میدهم شمار ایجد که نشنیدید از انحضرت که گفت رضای فاطمه از رضای
 است و سخط فاطمه از سخط منست و هر که فاطمه دختر مرادوست دارد پس بتحقق که مرادوست داشته
 هر که رضای کند فاطمه را بتحقق که مرادوستی کرد انده و هر که بخشم او را فاطمه را بتحقق که مرا بخشم
 رده گفتند بلی شنیدیم اینرا از رسول خدا فاطمه گفت پس من خدا را و ملائکه را گواهی میکنم که شما
 انجشم او را دیدم و مرا خشنود نکرد اندید و اگر رسول خدا را ملاقات کنم شکایت شمار اخوا هم کرد باو
 و بکر گفت پناه ببرم بخدا از سخط او و از سخط تو ای فاطمه پس ابو بکر انقدر گریست بر خود که نزدیک
 به هلاک شود فاطمه گفت بخدا سوگند که نفرین خواهم کرد ترا در هر نازی ابو بکر گفت من دعا خواهم کرد
 برای تو در هر نازی پس گریبان پیرو آمد ابو بکر با مردم گفت شما هر يك می روید و با حمله
 در خوشحال میخواید و مرا با انحال میکند از بد مرا احتیاجی نیست بیعت شما اقاله کنید بیعت مرا گفتند
 خلیفه رسول الله این امر مستقیم نمیشود بدین تو و اگر اقاله کنی دین خدا بر ما نمیشود ابو بکر گفت اگر نه
 من این بود در آنکه منترسم عروه اسلام سست شود هر انچه بکشت بیعت شما میروید و بیعت ما از آنچه
 بدیم و دیدیم از فاطمه عم پس علی عم بیعت نکرد فاطمه وفات کرد و بعد از پدر خود همداد و پنج شش
 ده بود و بلا دردی از محمد بن و مورخین مشهور مخالفین که در نهایت تعصب است روایت کرده است
 که چون ابو بکر علی عم را برای بیعت طلبید و قبول نکرد عمر آمد و اشش آورد که ما نه را سوزاند
 سرت فاطمه در در خانه با او ملاقات کرد و گفت ای پسر خطاب خانه مرا بر من بدسوزانی گفت از
 من قوی تر است در آنچه پدر تو آورده است پس علی عم بیعت کرد و ابراهیم بن سعد الثقفی که
 اول الطرفین است از حضرت صادق عم روایت کرده است که حضرت امیر عم بیعت با ابو بکر کرد تا آنکه
 که دو روز در خانه اش بلند شد و انضا بلا دردی از ابن عباس روایت کرده است که چون علی عم امتناع
 از بیعت ابو بکر عمر را سرستاد و گفت پسر او را اینها بت غنم و شدت چون او را در اکدشت
 تا ایشان ستمی پس علی عم بصره رفت که بدوش شیری را که بصفش از تو باشد بجا سوگند که ترا
 بص نکرده است بر امارت او مگر آنکه فردا ترا بر دیگران اختیار کند و ابراهیم ثقفی از زهری روایت

کرده است که بیعت نکرد علی عم مکر بعد از شش ماه و جرات بهم نرسانیدند بر او مگر بعد و مات حضرت
فاطمه عم و ابضا بر ائمه روایت کرده است که قبله اسلام ابا کردند از بیعت ابو بکر و گفتند تا بر بدیده
نکنند ما بیعت نمیکنیم زیرا که حضرت رسول ص بابر بدیده گفته است که علی ولی شماست بعد از من پس
حضرت امیر عم فرمود که ایشان مرا مخبر کرده اند میان آنکه ظلم کنند بر من و حق مرا بگیرند و من با ایشان
بیعت کنم یا کار بجنک منتهی شود و مردم مرتد شوند و من اختیار این کردم که بر من ستم کنند و مردم از
بر نگرند و ابضا از عدی بن حاتم روایت کرده است که گفت بر هیچکس انقدر رحم نکردم که بر علی که
در وقتی که گریه میانش را کشیدند و بنزد ابو بکر او زدند و ابو بکر با او گفت بیعت کن علی عم گفت
نکنم چه خواهی کرد گفت سر ترا بر میدارم پس علی عم سر بسوی آسمان بلند کرد و گفت خداوند آ
باش پس دست راستش را نکشود و بلند موهلف گوید نکرده و این بیعت راضی شد
که ای طالب حق و یقین بدانکه دلیل عمده مخالفان بر خلافت ابو بکر آنست که جمیع صحابه اجماع
کردند بر خلافت او و اجماع حجت است پس باید خلافت او حق باشد و خود تعریف کرده اند اجماع
را که آنست که اجماع و اتفاق کنند جمیع مجتهدان عصر بر امری از امور در یکوقت و در این اجماع
بسیار است اول آنکه در کتاب اصول خود چندین خلاف در این مسئله کرده اند و دوم آنکه محقق
امری ممکن است با محال سیم بر تقدیر امکان ابا متحقق شده است در امری بانه چهارم آنکه بر تقدیر
دلیل بر حقیقت میشود بانه پنجم آنکه بر تقدیر حجت بودن ابا شرط است که بحد توان بر رسد بانه و در هر
از اینها تشاجر و منازعه بسیار کرده اند پس اثبات امامت ابو بکر باجماع موقوف بر اثبات جمیع اینها
خواهد بود و آنها که باین امور قابل نیستند از علمای ایشان چگونه باین دلیل استدلال میتوانند کرد
خلاف کرده اند در آنکه ابا شرط است در حجت اجماع آنکه آنها که اتفاق بر این رای کرده اند بر این
باقی بمانند تا مردن بانه و باز خلاف کرده اند در آنکه اجماع بتهنایی حجت است بامستندی میباشد
باشد و این مستند حجت است و مستندی که ذکر کرده اند قیاس فقهیست که قیاس کرده اند در
دین و دنیا را امتزاز و ان بوجوه شتی باطل است وجه اول آنکه علماء امامیه باحادیث بسیار از
عامه و خاصه اثبات کرده اند که نماز او بفرموده حضرت رسول ص نبود بلکه بامر عایشه بود و چون حد
مطلع شد بان ضعف تکیه بر حضرت امیر عم باعباس بافضل بن عباس کرد و بمسجد آمد و او را از
دور کرد و خود نشست با ایشان نماز کرد چنانچه در صحیح بخاری از عروه روایت کرده است که
رسول ص در خود خفتی یا علی پس بیرون آمد بسوی محراب پس ابو بکر نماز میکرد بنماز حضرت
ص و مردم نماز میکردند بنماز ابو بکر یعنی بتکبیر او و دوم آنکه حجت بودن قیاس ممنوع است و
اهل بیت عم و ظاهر به اهل سنت و جمهور معتزله قیاس را حجت نمیدانند و دلایل شافیه بر بطلان آن

نموده اند سیم آنکه بر تقدیر حجت در جای حجت است که علتی در اصل بوده باشد و فرع مساوی اصل
 باشد در انعت و در این جا این مفقود است بلکه فرق ظاهر است زیرا که ایشان امامت نماز را برای هر
 یکو کار و بد کرداری جایز میدانند و در خلافت عدالت و شجاعت و قرشی بودن و شریک را
 شرط میدانند و ایضا امامت جماعت بک امر است و در آن علم بسیار در کار نیست و شجاعت و تدبیر امور
 رعیت در آن معتبر نیست و چون خلافت سلطنت و ریاست در امور دین و دنیا است در آن علم بسیار
 و شریک را پیشمار معتبر است که هیچ یک در ابو بکر و عمر و عثمان نبود و در هر امری مانند خرید و کل
 میمانند و استعانت از حضرت امیر عم و سایر صحابه می نمودند و آنکه بعضی انملعین گفتند که حضرت
 رسول ص او را برای دین ما اختیار کرده چرا او را برای امور دنیای خود اختیار نکنیم محض کذب
 و خطا بود و محققان ایشان مانند شارح تخرید و غیر او تعریف کرده اند امامت را بحکومت عامه در دین
 و دنیا و ایضا اگر این دلیل امامت بود چرا این دلیل را در برابر انصار نکشند و دست بفرات زدند چهارم
 آنکه اگر قیاس حجت باشد در مسائل فروع حجتست نه در مسائل اصول و بر تقدیر تسلیم جمیع امور معارضه
 میکنیم بخلیفه گردانیدن حضرت رسول حضرت امیر عم را در غزوه تبوک در مدینه و او را بعد از آن
 عزل نکرد و هر گاه خلیفه بر مدینه باشد خلیفه بر جمیع بلاد خواهد بود زیرا که کسی قابل تفصل نیست
 و این اقوی است از دلیل ایشان زیرا که خلافت مدینه خلافت دین و دنیا بود بخلاف خلافت نماز پنجم
 آنکه از اخبار سابقه معلوم شد که اجماع ایشان چگونه اجماعی بود که سعد بن عباد و اصحابش همه خارج
 بودند و مطلقا با ابو بکر بیعت نکردند و اهل بیت رسالت و سایر بنی هاشم تا ششماه بیعت نکردند و آنها
 که ظاهر بیعت کردند تا آتش در خانه اهل بیت رسالت نینداختند و ششماه بیعت نکردند و آنها
 نکردند پس هر ظالمی که تسلط یابد و جمعی از فسفه بطمع مال و جاه با او موافقت کنند باید خلیفه خدا باشد
 و اطاعت او بر جمیع اهل علم و فضل و صلاح لازم باشد و معلوم نیست بیعت بخت تصور شد او نمرود
 و مسلمان کذاب باین رسوائی شده باشد و اگر گویند اجماع در اول امر متحقق نشد اما بعد از ششماه
 که امیر المؤمنین عم بیعت کرد اجماع متحقق شد جواب گوئیم که آن نیز ممنوع است بلکه معلوم است که
 سعد بن عباد و اولادش در این بیعت هرگز داخل نشدند چنانچه ابن عبد البر در استیعاب گفته است
 در ترجمه ابو بکر که بیعت بخلافت کردند با ابو بکر در روزی که رسول خدا ص از دنیا رحلت نمود
 در سقیه بنی ساعده و روز دیگر که روز سه شنبه بود بیعت عامه نمودند و تخلف کرد از بیعت او سعد بن
 عباد و طایفه از قبیله خزرج و فرقه از قریش و ایضا ابن عبد البر در کتاب مکور و ابن حجر عسقلانی
 در کتاب اصابه گفته اند که سعد با هیچ یک از ابو بکر و عمر بیعت نکرد و توانستند که او را اجبر کنند
 بر بیعت چنانکه دیگران اجبر کردند برای آنکه اقوام او از قبیله خزرج بودند و احتراز کردند از فتنه او

چون خلافت بعمر رسید روزی نظر عمر بر او افتاد گفت بادریعت ما داخل شو با از این شهر بیرون
رو سعد گفت حرام است بر من بودن در شهری که تو امیرش باشی پس از مدینه بجانب شام رفت و وقت
بسیاری در نواحی دمشق داشت هر هفته نزد جماعتی میبود روزی از قریه بفریه دیگر میرفت در یکی
باغستانها پیری بر او انداختند و او را کشتند و صاحب روضه الصفا گفته که سعد بیعت نکرد با ابوبکر
و بیرون رفت بسوی شام و بعد از مدتی بمصر بک یکی از عظماء کشته شد و معلوم است که مراد او کس
و بلادری در تاریخش روایت کرده است که عمر اشاره کرد بخالد بن ولید و محمد بن سلمه انصار
یک کشتن سعد و پیر بک تبری بر او انداختند پس او کشته شد پس بوهام مردم انداختند که جن او
کشته و این شعر مشهور در این زبان جن وضع کردند *نحن قتلنا سعد الخزرج سعد ابن عباده فنه
له همن فلم نحظ فزاده* و تظلم حضرت امیر عمر از ایشان تا آخر ایام جوتس متواتر است و آنچه آنحضرت
جواب معویه نوشت صریح است در آنکه باختیار خود بیعت نکرد دشمن آنکه بر تقدیر تسلیم محقق
بعد از ششماه پس پیش از محقق آن چرا در این مدت مدید بدون حجت تصرف در نفوس و فروع و
اموال مسلمانان میگردید و لشکرها باطراف و نواحی میفرستادند و انصاف از آنست که ایشان در تبع
اجماع اخذ کرده اند که اتفاق کنند اهل آن بر بک امر در بک وقت زیرا که اگر در بک وقت نباشد ممکن
ستفاد پس از موافقت متاخر از آن رای بر کرد پس اجماعی تدریجی ابو بکر چه نفع میکند و از
غیر اب است که اگر متاخر بن ایشان مانند ملا سعد الدین در مقاصد و صاحب موافق و پسندیده
و دیگران چون دیده اند که متمسک باجماع چنین شدن موجب فضیلت است دست از اجماع برداشته
و هر گاه ثابت شد حصول امامت با اختیار و بیعت پس محتاج نیست باجماع جمیع اهل حل و عقد زیرا
دلیل بر آن نام نشده است از عقل و نقل بلکه بیعت یکی و دو تا از اهل حل و عقد کافیست در
امامت و وجوب متابعت امام بر اهل اسلام زیرا که ما میدانیم که صحابه باصلابتی که در دین داشتند
کردند در امامت بهمین مثل عقد عمر از برای ابوبکر و عقد عبدالرحمن از برای عثمان و شرط آن
در عقدش اجماع هر که در مدینه باشد چه جای اجماع امت از علماء شهرها و کسی بر ایشان آنکه
نکرد و بر این امر اتفاق کرده اند اهل اعصار بعد از آن تا این زمان و ملا سعد الدین در شرح مقاصد
است که دلیل خلافت ابوبکر چند چیز است اول آنکه اجماع اهل حل و عقد هر چند از بعضی
نزد و وقتی بود چنانکه روایت کرده اند که انصار گفتند ما امیر و منکم امیر و ابوسفیان گفت ای فرز
عبد مناف رضی شد بد که تیم و الی شما باشد بر میگویم مدینه را از سواره و پیاده و در صحیح
و مسلم و غیر آن از کتب اصحاب مذکور است که بیعت علی بعد از توقف بسیار بود و فرستادن
و عمر و ابوعبیده را بسوی علی رسالت لطیفی هست که ثقات بسندهای بسیار صحیح روایت که

و مشتمل است بر مختار بسیاری از جانبین و اندک غلطی از عمر روایت کرده اند که چون علی آمد
و بیعت کرد چون برخاست گفت خدا برکت ندهد شمارا در امری که مرا زده کرده و شما را شاد گردانید
و آنچه روایت کرده اند که با ابو بکر بیعت کردند و علی و زبیر و مقداد و سلمان و ابوذر تخلف کردند
پس ابو بکر و زبیر با اصحابش آمدند و بیعت کردند بمثل نظر است پس بعد از آن در باب بیعت مثل
سخنان صاحب مواقف گفته است و فخر از روی در فایده العفول گفته است که اجماع منعقد نشد در خلافت
ابو بکر در زمان خودش بلکه بعد از قوت او در زمان خلافت عمر که سعد بن عباده مرد اجماع منعقد شد
ای عاقل متدین نظر کن که شیطان چگونه فضیلتی ایشان را همه مستخر گردانیده است که از فضیلت اجماع
مستخر بخت اند و خود را بیلا بدتر گرفتار کرده اند با نامند که کسی از بالوعه بگر برد و خود را بکنفی پندارد
هر گاه اجماع متحقق نشد پس حجت بودن این بیعت که اخبار سفینه معلوم شد که بناش بر تعصب
و معاندت قبیله اوس و خزرج بود و توطئه که میان ابو بکر و عمر شده بود که ابو بکر را او خلیفه کند
و ابو بکر بعد از خود او را خلیفه کند از کجا معلوم شد و هر گاه باعتبار عدم بیعت انجماعت اجماع متحقق
شود عدم انکار چون معلوم میشود و هر گاه ایشان بیعت بکشتن را کافی میدانستند در تحقق امامت
چرا معارضه با ابو بکر میکردند بایست چندین هزار کس بلکه میتوان گفت که اجماع برخلاف امامت
ابو بکر و بر عدم اکتفاء بیعت احاد امت متحقق بود زیرا که در صحاح ایشان مذکور است که تا شش ماه احدی
از بنی هاشم بیعت نکردند و اهل بیت همه در میان ایشان داخل بودند و اجماع اهلیت حجت است
باعتبار حدیث متواترانی تارک فیکم الثقلین و حدیث مشهور مثل اهلیتی مثل سفینه نوح و صاحب کشف
باشند تعصب روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود که فاطمه روح دل من است و دو پسرش
سوره دل منند و شوهرش نور دیده منست و امامان از فرزندان او امانت پروردگار منند و در پسمانی
اند کشته شده میان او و میان خلق او و هر که چنگ زند در ایشان نجات یابد و هر که تخلف کند از ایشان
هلاک شود و در جهنم فرود و اعجیبا از آنکه جمعی از فضلاء با دعوی علم و فطانت و انصاف
و دیانت اکتفا نمایند در تحقق ریاست دین و دنیا و خوب اطاعت عامه خلق بآنکه یک شخصی با کسی بیعت
کند هر چند عامه اهل فضل و علم و صلاح در طرف دیگر باشند و اکثر یک شخص شهادت دهد
که در همی زبند از عمر و مطالبد شهادتس را قبول نمیکند و در تحقق امامت بیعت او اکتفا نمایند
و این سبب نزد پلید و ولد عنبر را که قرآن مجید را تیر باران کردند خلیفه خدا و واجب الاطاعة خلق
میدانند اگر میخواهی در قیامت بنا بر مضمون بوم ند عواکل اناس با ما مهم با چنین امامی محشور شوی
و در روز و وبال او شریک او باشی اختیار دازی چهارم آنکه هر گاه احادیث سابقه و اقرار مشاهیر
علمای عامه معلوم شد که در مدت متمادی که اقلش شش ماه است نزاع بود میان حضرت امیر و ابو بکر

و عمر در خلافت و انحضرت قدح در ایشان و در خلافت ایشان میگرد و ایشان را نسبت بجور و ستم میداد
با باید قابل شوند بآنکه بنای خلافت ایشان بر باطل و جور و ستم بود با قابل شوند بآنکه انحضرت در اینندت
بر باطل بود و حاق امام خود بود و از روی تعصب انکار امام بحق میگرد پس یکی از ایشان باید
که اهلیت خلافت نداشته باشند و اکثر اعظام علماء ایشان تصریح کرده اند بصحت این حدیث که حضرت
رسول ص فرمود که حق با علی است و علی با حق است با او میگرد در هر جا که بگردد و غزالی بان تعصب
در کتاب اجراء العلوم گفته است که هرگز صاحب بصیرتی علی عمر را نسبت بخطانداده است در هیچ امری
و در جمیع صحاح و اصول خود روایت کرده اند که علی عم بعد از پیغمبر بدان امت است یعنی قاضی
و حاکم این امتست چنانکه زنجشیری گفته است و ابن ابی الحدید در شرح فتح البلاغه از یحیی بن سعید
حنبلی نقل کرده است که گفت من حاضر بودم نزد اسمعیل بن علی حنبلی که پیشوای حنابله بغداد بود
و مردی از حنابله قرضی از مرد اهل کوفه طلب داشت او بنزد اسمعیل آمد اسمعیل از او پرسید باغز
خود چکردی طلب خود را از او کرتی گفت بیزار شدم از طلب خود در روز غدیر فتم بنزد قبر امام
المؤمنین عم که شاید طلب خود را از او بگیرم حالتی مشاهده کردم از نصیحتها و اقوال شنبه و سب صحا
علا نه بی خوفی و بیی که طلب خود را فراموش کردم اسمعیل گفت انها چه کنه دارند والله که اینراه را نکش
و جرات نداد ایشان را بر این نصیحتها مگر صاحب ان قبران مرد گفت صاحب ان قبر کست گفت علی
ان مرد از روی استبعاد گفت او ایشان را جرات بر این امر داده است اسمعیل گفت بلی والله انمرد که
اکبر علی عم بحق بود در این امر پس باجر اعتقاد با امامت ابو بکر و عمر داشته باشیم و اگر او مبطل
چرا او را امام دانیم و او می گفت که چون اسمعیل این سخن را شنید بر جست و کفش پوشید و گفت
لعنت کند اسمعیل ولد الزنار اگر جواب این مسئله را داند و داخل خانه شد پنجم است که هرگاه داد
که اجماع عمده دلایل ایشانست بر خلافت خلفای خود با همین احادیث که مستند اجماع ایشان
اثبات میکنند عدم استحقاق امامت آنها را بلکه کفر و نفاق ایشان را بر که معلوم شد باخبار ما و ایشان
عمر تصد سوختن خانه اشلیت بیت رسالت ص نمود با مر ابو بکر با برضای او و انخانه مهبط وحی و محل نز
ملائکه مفر بین بود و حضرت امیر و فاطمه و حسن بن در انخانه بودند و او استحقاق و تقدیر و ابند
ایشان نمود و ایشان را بنحسب او رد بلکه از روایات مستقصه محفوفه بشر این جنبه معلوم شد که حقه
فاطمه را ترسانند بلکه تا زبان و در و سر شمشیر بر او زدند تا آنکه او را امجروح کردند و فرزند
سقط شد و از ایشان از رده از دستارفت و صاحب جامع الاصول از صحیح ترمذی روایت کرده
از انس که حضرت رسول ص فرمود پس است تر از زبان عالمیان مریم دختر عمران و خدیجه دختر خرا
و فاطمه دختر محمد و اسبه زن مرعون و باز از ترمذی از جمیع بن عمر روایت کرده است که

عمه ام نبرد عایشه رفیق پس عمه ام از او پرسید که از زنان کی محبوب تر بود بسوی رسول خدا ص گفت
 فاطمه ص گفت از مردان کی محبوب تر بود بسوی آنحضرت گفت شوهرش و از بریده نیز این مضمون را
 روایت کرده است و از جمیع صحاح ایشان حدیث بن شهاب روایت کرده است که حضرت رسول ص
 فرمود که فاطمه باره تن منست هر که او را از زده میکند مرا از زده میکند و هر که او را بتعب می اندازد
 مرا بتعب می اندازد و از ترمذی روایت کرده است که فرمود فاطمه بهتر بن زنان بهشتست و بر روایت
 ابنه بهتر بن زنان موه مناست باز آن ابن امت و ایضا بر روایت ترمذی از عایشه روایت کرده است
 که گفت ندیدم کسی را که شبیه تر باشد بر رسول خدا از فاطمه بسیرت و رفتار و نشستن و برخاستن
 و چون نبرد آنحضرت می آمد آنحضرت بر میخواست و او را میسوسید و بجای خود می نشاند و ایضا از صحیح
 ترمذی از زید بن ارقم روایت کرده است که رسول خدا ص بعلی و فاطمه و حسن بن عم گفت من جنکم
 هر که شما با او جنکد و صلح با او صلحید و باز از ترمذی روایت کرده است از حدیثی که
 گفت بمادر مگفتم مرا خصم بده که بروم بخدمت رسول خدا ص و نماز مغرب را با آنحضرت بکنم و از
 سوال کنم که استغفار کند از برای من و از برای تو پس بخدمت آنحضرت رفتم و نماز مغرب و خفتن را
 آنحضرت داد اگر دم و چون فارغ شد از پی آنحضرت روانه شدم چون صدای مرا شنید گفت تو حدیثی
 کنتم بلی گفت چه حاجت داری خدا ترا مادتر ایام زدم لکی امشب بر من نازل شد که پیش از این
 بر من نیامده بود و از پروردگار خود رخصت طلبیده بود که بیاید و بر من سلام کند و مرا بشارت دهد
 که فاطمه ص بهتر بن زنان اهل بهشت است و حسن و حسین بهتر بن جوانان اهل بهشتند و ایضا
 روایت کرده است که حضرت فرمود که حدیثی که حدیثی برای شما نقل کند تصدیق او بکنید و ثعلبی
 از رسول خدا ص روایت کرده است که حسن و حسین دو کوشواره عرش الهی اند و در جامع الاصول
 از صحیح بخاری و مسلم و ترمذی روایت کرده است از براء که دیدم رسول خدا ص بن علی را بر دوش
 خود سوار کرده بود و میگفت خداوند امن این را دوست میدارم پس تو را دوست دار و از جمیع
 صحاح روایت کرده است از براء که حضرت رسول ص حسن و حسین عم را دید گفت خداوند امن اینها را
 دوست میدارم تو اینها را دوست دار و از ترمذی روایت کرده است از انس که پرسیدند از حضرت
 رسول خدا ص که کدام یک از اهل بیت تو نزد تو محبوب تر است گفت حسن و حسین و میگفت فاطمه که
 طلب از برای من دو پسر مرا پس ایشان را میسوسید و در بر میگرفت و ایضا از ترمذی از ابوهریره
 روایت کرده است که حضرت رسول ص دست در گردن امام حسن کرد و گفت خداوند امن این را دوست
 میدارم پس دوست دار او را هر که او را دوست دارد و از صحیح بخاری و مسلم نیز این مضمون را
 روایت کرده است و ایضا از ترمذی از اسامه روایت کرده است که حضرت رسول ص حسن و حسین

را بر انهای خود نشانیده بود و میگفت اینها دو پسر من و دو پسر دختر منند خداوند امن اینها را دوست
 میدارد تو ایشان را دوست دار و ایشان را دوست دار و ابضا ترمذی از بعلی بن مره روایت کرده که حضرت
 رسول ص فرمود که حسین از منست و من از حسینم خداوند دوست دارد کسی را که حسین را دوست
 دارد حسین سبطی است از اسباط و ابضا ترمذی از ابوسعید خدری روایت کرده است از حضرت رسول
 ص که حسین دو سپید و مهتر جوانان اهل بهشتند و بخاری و مسلم و ترمذی از ابن عمر روایت کرده اند
 که رسول خدا ص فرمود که حسین دو ریحان منند از دنیا و احادیث فضایل ایشان زیاده از آنست که
 ایضا توان نمود در این رساله جمع توان کرد و احادیث متواتره وارد شده است که ابتدای حضرت امیر
 عم ابتدای حضرت رسولت و ابتدای رسول ص ابتدای خداست و خدای تعیم فرموده است انما ک
 ابتداء امیکند خدا و رسول او را العنت کرده است خدا ایشان را در دنیا و آخرت و مهیا کرده است از برای
 ایشان عذابی خوار کننده پس معلوم شد که انما که این اذیتها را با ایشان رسانیدند ملعونند در
 و آخرت و محاربت خدا و رسولند و از اهل کفر و شقاق و نفاقند پس چگونه صلاحیت امامت داشت
 باشد چهارم مصیبت عظمی و داهیه کبری است که در غصب فدک از ابو بکر و عمر بر اهل بیت رسا
 واقع شد و اول از طریق شیعه مجمل از روایت میکنیم و بعد از آن از کتب معتبره مثل الفان موعود انرا
 میخابیم تا معلوم شود که فضایح این قضیه متفق علیه هر دو فرقه است و مجمل این قضیه هابله انست که در
 ابو بکر غصب خلافت حضرت امیر عم نمود و از مهاجران و انصار بجز بیعت گرفت و کار خود را
 کرده طمع کرد در فدک که از اهل بیت بکبرد که مباد بعضی از مردم بطمع مال بجانب ایشان میل ک
 ز بر آنکه هر گاه قرابت و قضیلت و نص خدا و رسول با ایشان باشد چیزی که ممکن است که باعث
 مناققان از ایشان بجانب انظالمان شود ان خواهد بود که دست ایشان از مال قبی باشد تا آنکه دنیا پرست
 از ناحیه ایشان منحرف گردند و هر گاه قبلی از مال نیز با ایشان باشد ممکن است که بعضی از
 بسوی ایشان مایل گردند و خلافت باطل ایشان برهم خورد و این سبب در اول حال در وقتی که
 ملعون را مینوشتند این حدیث مقترای خبیث را وضع کردند که ما گروه انبیاء مبراث نمیکند از بزم
 از ما میماند صدقه است و فدک از جمله بلادی بود که بی جنگ بتصرف حضرت رسول ص درآمد
 زیرا که چون فتح خیبر بردست حضرت امیر عم جاری شد اهل فدک و سایر قریای نواحی آن دانستند که
 مفادمت انحضرت ندارند انهارا بدو ن جنگ تسلیم کردند و ابات کسریه نازل شد که چون بی
 گرفته اند مال حضرت رسولت ص بعد از آن این ایه نازل شد و ات ذالقرنی حقه یعنی بد بخو
 خود حق او را حضرت از جبرئیل پرسید که ذالقرنی کیست و حق او چیست گفت ذالقرنی فاطمه
 و حق او فدک است پس حضرت فدک را با مر خدا بفاطمه عم داد که از او و ذریه او باشد و فر

اینها بی جنات گرفته شده است و مخصوص منست و با مر خدا بتو دادم بکبر اینها از تو و فرزندان توست
 باز و زیامت پس ابو بکر چون خلافت غصبی بر او قرار گرفت فرستاد و کلا حضرت فاطمه را از فدک
 بیرون کرد و ابن بابویه و شیخ طبرسی و دیگران بسندهای بسیار معتبر از حضرت صادق عم روایت
 کرده اند که چون ابو بکر کار خود را محکم کرد و بیعت از اکثر مهاجران و انصار گرفت کسی را فرستاد که
 وکیل حضرت فاطمه را از فدک بیرون کرد حضرت فاطمه عم بسوی ابو بکر آمد و گفت بچه سبب منع میکنی
 مرا از فدک رسول خدا را از من و بچه جهت وکیل مرا از فدک بیرون کردی و حال آنکه رسول خدا
 را فرستاد او را بمن داده ابو بکر کف بر آنچه میکنی گواه بیاور حضرت فاطمه عم امین را آورد و امین
 گفت ای ابو بکر گواهی میدهم تا حجت بر تو تمام کنم و آنچه رسول خدا ص در حق من گفته است ترا بخدا
 قسم میدهم نمیدانی که حضرت رسول ص گفت امین زنی است از اهل بهشت ابو بکر گفت بلی میدانم
 امین گفت پس من گواهی میدهم که حقتم و حی کرد بر رسول خود که بدو بدی الفربی حق او را پس
 حضرت رسول ص فدک را بطعمه حضرت فاطمه داد با مر خدا و حضرت امیر عم نیز آمد و بهمین نحو گواهی
 داد و روایت دیگر حسین عم نیز شهادت دادند پس ابو بکر نامه نوشت در باب فدک و بحضرت فاطمه عم
 رسید پس عمر حاضر شد و گفت این چه نامه است ابو بکر گفت فاطمه دعوی فدک کرد و امین و علی عم
 ای او گواهی دادند من این نامه را نوشتم عمر نامه را از دست فاطمه گرفت و پاره کرد و فاطمه گریان
 شد بیرون رفت و روز دیگر حضرت امیر عم نیز ابو بکر آمد در وقتی که مهاجران و انصار بر دور
 جمع بودند و گفت ای ابو بکر چرا منع کردی فاطمه را از میراثی که از رسول خدا ص باور رسیده بود
 و حال آنکه در حیات حضرت رسول ص امر مالک و متصرف بود ابو بکر گفت آن فی همه مسلمانانست اگر
 مالک شهود بکنند بر آنکه او را رسول خدا ص باور داده و مخصوص او گردانیده است باو میدهم و الا
 در ادراک حقی نیست حضرت امیر عم گفت ای ابو بکر ایا در حق ما حکم میکنی بخلاف حکم خدا در همه
 مسلمانان ابو بکر گفت نه حضرت فرمود پس بگو اگر در دست مسلمانان چیزی باشد که مالک و متصرف
 باشد و بعد از آن من بیایم و دعوی کنم که از منست از که گواه خواهی طلبید گفت از تو حضرت فرمود پس
 مرا در فدک از فاطمه گواه طلبیدی بر آنچه در دست او بود در حیات رسول خدا ص و بعد از آن مالک
 متصرف بود و از مسلمانان گواه نطلبیدی چنانکه از من طلبیدی در آن فرضی که کردم ابو بکر ساکت
 شد عمر گفت این سخنان را بگذار ماقوت احتجاج با تو نداریم اگر گواهان عدول می آوری میدهم و الا
 او فاطمه را در آن حقی نیست حضرت فرمود ای ابو بکر قرآن خوانده گفت بلی فرمود خبر ده مرا از قول
 قسم / انما یرید الله لیدهب عنکم الریح من اهل البیت و بطهرکم تطهیرا در حق ما نازل شده است
 در حق غیر ما ابو بکر گفت بلکه در حق شما نازل شده است حضرت گفت پس اگر گواهان نزد تو گواهی

دهند که العباد بالله فاطمه زنا کرده است چه خواهی کرد ابو بکر گفت بر او اقامت حد میکنم چنانچه
بر سایر مردم میکنم حضرت فرمود اگر چنین کنی نزد خدا از جمله کافران خواهی بود گفت چرا نه بود از برای
آنکه رد کرده شهادت خدا را از برای او بطهارت و قبول کرده شهادت مردم مراهم چنانکه رد کردی
خدا را و حکم رسول را که فدک را بفاطمه دادند و در تصرف او بود و قبول کردی شهادت اعراب
که بر باشنه پای خود بول میکنند که گواهی داد که از پیغمبر میراث نمیشد و فدک را از او گرفتی که غنا
مسلمانانست و بتحقیق که رسول خدا ص فرمود که گواه بر مدعیست و قسم بر مدعی علیه تو رد کردی
رسول خدا را و بر عکس کردی چون سخنی بانجام رسید مردم گریستند و صد اهلای بلند شد و اکثر تصد
سخن حضرت امیر عم کردند و حضرت بجانیه برگشت و فاطمه عم بمسجد آمد و طوایف کرد بغیر بدر بر راک
خود و شعری چند خواند از شکایت روزگار و جفای منافقان خدا که در دیوار را بر کبره او
پس ابو بکر و عمر بجانیه برگشتند و ابو بکر عمر را طلبید و گفت دیدی امر وز علی باما چکر کرد اگر
مجلس دیگر چنین معارضه باما میکند کار ما را بر هم میزند در این چه تدبیر بخاطر تو میسرده عمر
رای انست که امر کنیم بر قتل او ابو بکر گفت این کار از کی می آید عمر گفت خالد بن ولید پس خالد
طلبیدند و گفتند میخواهیم ترا بر امر عظیمی بداریم گفت بر هر چه میخواهد بدارم اگر چه بر قتل
باشد گفتند ما نیز همین را میخواهیم خالد گفت در چه وقت او را بکشیم ابو بکر گفت در وقت نماز در
حاضر شو و در پهلوئی او بایست چون من سلام نماز را بگویم بر خیز و گردنش را برین گفت چنین بر
اسماء بنت عمیس که در آنوقت زن ابو بکر بود و سابقان جعفر طیار و از شعبان حد را کرد
سینه ترا نشند و توانست علائسه این سخن را بمحضرت برساند بجار به خود گفت برو بجانیه علی و فاطمه
و سلام مرابا ایشان برسان و در گذار این ابر را بخوان که مو من ال فرعون موسی پیغام کرد از
باترون بك لقتلوك فاخرج اني لك من الناس حين بغني اشرف قوم فرعون مشورت میکنند در راه
ترا بکشند پس بیرون رو بدو دستیکه من از برای تو از خیر خواهانم و اسماء گفت اگر متقن نشو
مگر بخوان پس جار به آمد و سلام رسانید و برگشت و این ابر را خواند حضرت امیر عم فرمود که
و اسلام برسان و بگو خدا نمیکند از دکه اراده ایشان بعمل آید و بزواتی دیگر فرمود که اگر الله
بکشند با اکتان و قاسطان و مارقان که جنک خواهد کرد پس حضرت امیر عم برخاست و مهیای
و بمسجد آمد و پشت سر ابو بکر ایستاد از برای تفسه و نماز خود را بتنهایی بعمل آورد و خالد لعین
بسته و در پهلوئی اش ایستاد چون ابو بکر بتشهد نشست از آن اراده پشیمان شد و از فتنه ترسید و
وسطوت و شجاعت حضرت را امید انست و پوسته فکر میکرد و تشهد را مکرر میتواند و
سلام نمیکند تا آنکه گمان کردند مردم که در نماز سهو کرده است پس ملتفت شد بسوی خالد و

خالد مکن آنچه من ترابان امر کرده بودم و بروایتی سه مرتبه این سخن را گفت و بعد از آن سلام نماز را
 گفت حضرت گفت ای خالد چه بود آنچه ترابان امر کرده بود گفت مرا امر کرده بود که کردنت را بزتم حضرت
 بود ایام بگردی گفت اری بخند اسو کند که اگر پیش از آنکه مرا می نمیکرد هر پاره تر امیکشتم پس حضرت
 در گرفت و بلند کرد و بر زمین زد عمر گفت بخند ای کعبه می کشدش پس مردم جمع شدند و او را
 صاحب قبر قسم دادند حضرت دست از آن لعین برداشت و بگریبان عمر بد کهر چسبید و گفت ای
 سر صهاک اگر نه وصیت رسول خدا صم و نقد بر الهی بود هر پاره میدانستی که کدام یک از ما و تو کم باور
 ایم و کم عدد تریم و داخل خانه خود شد و بروایت دیگر در نماز صبح بود و انقدر تشهد را طول داد و
 اگر میکرد که نزدیک شد که افتاب طالع شود و بروایت ابوذر حضرت خالد را بانگشت سیاه و مابین گرفت
 و نشاری داد و او نعره زد نزدیک بود که جان پلیدش بر آید و جامه اش را نجس کرد و دست و پامیزد
 قدرت بر سخن گفتن نداشت پس ابو بکر با عمر گفت این از مشورت شوم است من میدانستم این
 ملت را و خدا را شکر کن که متوجه مانشد و هر که نزدیک میرفت که خالد را اخلاص کند حضرت نگاه
 می نمود ای باو میکرد که او از ترس بر میکشست پس ابو بکر عباس را طلید که شفاعت کند عباس نزد آنحضرت
 رفت و قسم داد او را بقبور و صاحب قبر و حسین و مادر ایشان حضرت از آن دست برداشت عباس
 سانی نورانی آنحضرت را بوسید و در کتب معتبره مذکور است که بعد از غصب فدک حضرت امیرم
 بکر نامه نوشت در نهایت شدت و حدت و تهدید و وعید بسیار در آن درج نمود چون ابو بکر نامه
 خواند بسیار ترسید و خواست فدک و خلافت را هر دو رد کند عمر گفت من از برای تو اب زلال
 خلافت را صاف گرداندم که پیاشی و تو میخواهی تشنه باشی چنانچه همیشه بودی و کردهای کرد نکشان
 بر برای تو ذلیل کرده ام و قدر آنرا نمیدانی این علی بن ابی طالب است که بزرگان قریش را
 کشته است و سلسله ها را بر انداخته است و من بتدبیر او را ام میکم و تو از تهدید او پروا مکن ابو بکر
 گفت ای عمر ترا بخند اسو کند میدهم که دست از این افسوسنا برداری بخند اسو کند که اگر او اراده گشتن
 تو کند بدست جب هر دو را میکشد ای آنکه دست راست را حرکت دهد و ما را از او نجات نداده است
 مگر سه خصالت اول آنکه تنهاست و باوری ندارد دوم آنکه رعایت و صیت رسول خدا میکند که او را
 امر کرده است که شمشیر نکشد پس آنکه جمیع قبایل عرب از او کینه دارند دل دارند اگر آنها نبود الحال
 خلافت باو بر گشته بود با فراموش کردی و زاحدر آنکه همه ما که میختم و او بتنهائی شمشیر کشید و علمداران
 و نجاران ایشان را هلاک انداخت تو فریب خالد را نخوردی و تا او متعرض نا شود متعرض او مشو
 مولف گوید که اگر چه اکثر سنبلان خواسته اند که امر ابو بکر و عمر را بقتل امیرالمؤمنین عم اخفا کنند
 و سر بخادر اکثر کتب خود روایت نکرده اند اما حرف زدن ابو بکر را در نماز پیش از سلام و خطاب

بخالد را نفل کرده اند و آن قرینه و اصحه است بر صدق روایات شعبه در این باب چنانچه ابن ابی الحد
 نفل کرده است که از استاد خود ابو جعفر ثقیب پرسیدم که باحضرت قصه خالد و امر ابو بکر و عمر او
 بقتل علی ابو جعفر گفت گروهی از سادات علوی این را روایت کرده اند انصار روایت کرده اند که مرد
 آمد نزد قریب بن هذیل شاگرد ابو جعفر و از او سوال کرد از آنچه ابو حنیفه میگوید جابر است بیرون آمد
 از نماز بغیر سلام مانند سخن گفتن و فعل کثیر و حدث زفر گفت جابر است چنانچه ابو بکر در تشهد گفت ا
 گفت آن مرد گفت که چه بود ابو بکر گفت زفر گفت که بر تو نیست که آن را سوال کنی او مکرر پرسید زفر که
 بیرون کنی این مرد را که از اصحاب ابو الخطاب خواهد بود ابن ابی الحد بد از ثقیب پرسید که توجه میکرد
 او تشبه کرد و گفت من بعد میدانم اما امامه روایت کرده اند و فضل بن شاذان در کتاب ابصاح این قصه
 بنحوی که مذکور شد از سفیان بن عینه و حسن بن صالح بن حی و ابو بکر بن عباس و شریک بن عبد
 و جمع دیگر از فقهاء عامه روایت کرده است و گفته از سفیان و ابن حی و و کعب پرسیدند که چه میگو
 در اینکه ابو بکر کرده گفته بدی بود اما تمام نکرد و جمع دیگر از اهل مدینه گفته اند قصوری نند
 اگر از برای صلاح امت که متفرق نشوند مرد بر یکشد چون علی عم مردم را از بیعت ابو بکر منع میکرد ا
 امر بقتل او نمود و بعضی بوهیم از ترس شجاعت علت این عمل را روایت نکرده اند اما اصل تمهید ابو
 با خالد که چون سلام دهم فلان کار نکن و پشیمان شدن و پیش از سلام گفتن با خالد مکن آنچه ر
 بود حکایت نموده اند و همین فعل او را دلیل جواز حرف زدن پیش از سلام کرده اند بعد از او
 کرده است که کسی از ابو یوسف قاضی بغداد شاگرد ابو حنیفه پرسید چه بود آنچه ابو بکر بخالد گفت
 ابو یوسف جواب نکتف و گفت خاموش باش ترا با این چکار است و الله که اگر علی راضی بیعت ابو
 و مطیع او بود و او و اصحابش همه شهادت میدهند که رسول خدا ص فرمود که علی از اهل جنت
 پس جویری در روی زمین از این بیشتر نمی باشد که با اینحال امر بقتل او کند و اگر علی بیعت او
 بود این عین مذهب شیهه است که ابو بکر بمهر بر علی تقدم کرد تا اینجا کلام فضل بود و از جوه با
 ان اشفا برای او عذر گفته اند و از اخفای سایر جماعت علت سخن گفتن را علم قطعی بهم می رسد که
 این چنین امر شیعیه بوده است که از خوف فصیحت اظهار آن نمیتوانستند کرد و کدام مسلمان تجو
 میتواند کرد که کسی که امر بقتل چنین بزرگوار می نماید قابلیت خلافت و امامت دارد الا لعنة ا
 الطالمین و اما احادیثی که از طرق عامه بر غصب فدک وارد شده را انجمله خطبه مشهوره حضرت فاطمه
 که اصل خطبه شهادت بر حقیقت آن میدهد و این قسم سخن از غیر امامه نام که منبع وحی و الها
 دیگری صادر نمیتواند شد و ابن ابی الحد بد که از اعظام علماء عامه است گفته است در شرح فتح
 در شرح نامه که حضرت امیر عم بعثان بن حنیف نوشت فصل اول در آنچه وارد شد

است
 اصل حدیث
 بخالد

او سپر که از دهانهای اهل حدیث و کتب ایشان نقل میکنم نه از کتب شعبه و راویان ایشان
 آنچه ابراد میکنم در این فصل از کتاب سفینه ابو بکر احمد بن عبد الرحمن جوهریست و این ابو بکر
 ی مرد عالم محدث کثیر الادب ثقة و صاحب ورع است که ثنا کرده اند بر او محمد ثانی و روایت
 اند از او تصانیف او و غیر تصانیف او را پس بسند این خطبه را روایت کرده است از زینب
 مبر المومنین عم و از امام محمد باقر عم و از عبد الله بن حسن و صاحب کشف الغمبه نیز از کتاب
 ی روایت کرده است و مسعودی در کتاب مروج الذهب که معتبرترین تواریخ است اشاره باین
 کرده است و بسند مرتضی در شافی بسندهای عامه از عائشه روایت کرده است و بسند بن طاووس
 بق عامه روایت کرده است و بسند احمد بن ابی طاهر در کتاب بلاغات النساء بچندین سند روایت
 است و این اثیر در نهامه اکثر الفاظش را روایت کرده است و خطبه باین شهرت را کسی انکار
 کرد و خطبه بسیار طولانی است و قریب بد و جزو است و این رساله گنجایش ذکر همه ندارد
 می از آن که متعلق با احتجاج فدک است ابراد منما باین روایت کرده اند که چون ابو بکر عزم کرد
 منع کند فدک را از فاطمه و این خبر بمحضرت فاطمه عم رسید مفعنه مطهره را بر سر بست و چادر
 را در بر کرد و روانه شد با گروهی از خد متکاران و زنان خویشان خود و چادرش بر پایش
 بد از جا و رفتار شر را از رفتار حضرت رسالت هیچ فرقی نمیتوانست کرد تا در مسجد بنزد ابو بکر
 مد و او در میان گروهی از مهاجران و انصار نشست بود پس پرده سفیدی در پیش روی
 ش کشیدند و در پس پرده نشست و ناله جانسوزی کشید که خروش از مردم برخاست و صدای
 به وزاری بلند شد پس لحظه صبر فرمود که صد اها فرو نشست و شروع کرد بخطبه غراء و حمد
 الهی کرد بنحوی که همگی حیران شدند پس در و در حضرت رسالت پناهی فرستاد و حقوق
 های آنحضرت را بر مردم شمرد تا آنکه گفت پس حقتم روح مقدس او را قبض کرد از روی رافت
 و رغبت که دار راحت و آخرت را از برای او پسندید و از تعب دنیا و آزار راحت بخشید و او را
 کرد انبلا ثکله ابراد و خشنودی پروردکار غفار و مجاورت خداوند جبار صلوات فرستد
 بر مردم که پیغمبر او و امین او است بروحی او و بر کنده او است از جمیع خلق و سلام و رحمت
 ات الهی بر او باد پس خطاب نمود باهل مجلس و فرمود که شما ای بندگان خدا عمل او امر و نواهی
 شد و حاملان دین و وحی او پید که بر شما خوانده شد و خدا شمار امین گردانده است که خود
 خدا عمل کنید و بد بکران برسانید و خود را چنین میدانید و خدا را عهدهی در میان شماست
 قرآن مجید است و بیفته از پیغمبر خود در میان شما گذاشته است که اهل بیت او پس فضایل قرآن را
 خود ذکر کرد و علل او امر و نواهی حقتم را بیان کرد پس از خدا بترسید و اطاعت کنید خدا را

در آنچه شمار ابان امر کرده است با نفی از آن فرموده است پس بدستی که نمیرسند از خدا مگر
پس گفت ایها الناس بدانید که منم فاطمه و پدرم محمد است آنچه میگویم و آنچه میکنم در آن تجاوز
و عدول از حق نمیابم پس این را خواند لفظ جاء کم رسول من انفسکم یعنی تحقیق که رسولی
شد بر شما از قوم شما که دشوار بود بر او غوایت شما و حرص بود بر هدایت شما و منان مهر بان
بود اگر نسب او را یاد او را بدید بدید منست نه پدر شما و من دختر اویم نه زنان شما و برادر او
من است نه مردان شما و چه تنگ و بزرگوار است که این نسبتها را با او دادم پس رسالت خدا را
رسانید و نبوت خود را ظاهر کرد و ایند و با مشرکان طریق معارضه مسلوک داشت و شمشیر در
قبایل ایشان گذاشت و بتهای ایشان را درهم شکست و سرهای سرکردههای ایشان را تیغی در بیخ
و راه حجت را بر ایشان بست بحکمت و موعظه نیکو و جمعیتهای ایشان را بر نثار و شجاعان ایشان را
کرد ایند تا صبح صادق دین از ظلمت شب کفر و ضلالت ساطع گردید و چهره زیبای حق از پرده
رخ نمود و اهل دین بر مسند هدایت نشستند و اعوان شیطا بن و راه زنان دین لال گشتند و از
نفاق هلاک شدند و عندهای کفر و شقاق کشوده شد و کلمه اخلاص تمام و دین اسلام عام گردید
بسبب کفر و شرک بزرگوار که و دال جهنم بودید و خوار و ذلیل اهل عالم بودید هر کس بر شما طمع
داشت و پامی ترفع بر سر تکبر شما میکند است و هلاک و استیصال شمارا اسان تر از آب خوردن
ر بودن می پنداشت اب متعفن ممزوج ببول و سرکین شتر را می خوردید و پوست بز ببارک درخت
میکردید و با نفایات مذلت و خواری بسرمیبردید و میترسیدید که دشمنان از دور شمار ابر با
حقیق شمار از این مهالک و مذلتها بروت محمد صم نجات داد بعد از آنکه از ارها کشید و بیلاهای
و بزرگ مبتلاء کردید و بعد از آنکه گرفتار شجاعان و کرکان و دزدان اعراب و سرکشان اهل که
و هر بار که آتش حربی افروختند حقیق آتش ایشان را با لطف خود فرو نشاندید و هر مرتبه که
از شیطان ظاهر شد با فتنه عظیمی از مشرکان دهن کشود برادرش علی را در کام ایشان انداخت
جنگ رو نکرد ایند تا فرق جرات ایشان را با مال قدم شجاعت خود کرد ایند و سرهای ایشان را در زیر
خود بردید و آتش فتنه ایشان را با تیغ پدر بیخ خود فرو نشاندید خود را بتعب می افکند در اعلاء
و اهتمام مینمود در امر خدا و نزدیک بود بر رسول خدا و از او جدا نمیشد در هیچ حال و سپید اول
بود امن بر زده بود در طاعت خدا و خیر خواه خلق بود خود را مشقت می افکند در تحصیل رض
و در این حال شمار در رفاهت عیش این بودید و در مهد امنی متمتع بودید و از برای امامت
و فتنها بودید و توقع اخبار موحشه مینمودید و چون جنگی رو میداد پهلوتی میکردید و در ره
بشت بدشمن داده میکرد میخندید چون حق تعالی از برای پیغمبرش خانه پیغمبران خود را در آخرت

کرد و او را بارام گاه بر کرد کاش بر دناهر شد در سینه های شما خار کفر و شقاق و هوید اگر دید
 در شما انار عصیت و نفاق و کینه شد جامه دین و به سخن در آمدند کمر امان که از ترس شمشیر دهان
 بسته بودند و پیداشدند کم نامی چند که از همه کس ذلیل تر بودند و شتر اهل بطلان بصد آمد
 در محولان در آمد در عرصه های شما و شیطان سر خود را از آنجا که فرو برده بودند کرد و شمار اصد از د
 دید که همه استجابت او کردند و چشم بر عزت دین داد و خند و گفت بر خیزید سبکبار برخاستید و شمار ا
 غضب او رد بر اهل حق دید که غضبناک پس بر شتر دیگری داغ ملکیت گذاشتید یعنی خلافت که
 حق دیگری بود بنام خود کردید و حق دیگری بر آنجا خود بردید و هنوز از عهد پیغمبر شما قدری نرفته
 بود و جراحت مصیبت او مندمل نشده بود و هنوز جسد مطهر او را بغیر نسپرده بودند و بهانه کردید که از
 تن ترسیدیم و در عین قته افتادید و جهنم محط است بکامران همهات چه دور است از شما تندر امور
 مت و چگونه بشمار درست میشود امر ملت و شیطان شمار از یکد ام جانب میبرد و حال آنکه کتاب خدا
 در میان شما است و امور آن ظاهر است و احکام آن واضح است و نشانه های آن پیداست و او امر و نواهی
 آن لایح و هوید است انداختید آنرا بر پشت سر خود ابار غیبت بفران ندادید با حاکمی بغیر آن میخواهد
 دید نیست برای ظالمان حکمی که مخالف آن باشد و حق تم میفرماید که هر که طلب کند غیر اسلام دینی را
 پس از او قبول کرده نمیشود و او در آخرت از زبان کار است پس انقدر صبر کردید که خلافت باطل خود
 را بزور محکم کردید انگاه شروع کردید در افروختن آتش فتنه و پیداکردن بدعتها و هر صدایی که از
 شیطان کمره کننده در میان شما بلند شد اجابت کردید و انوار دین مبین جلی را فرو گذاشتید و ستمهای
 پیغمبر جز کردید و در پرده مکر و جله میخواهد که انار دین را محو کند و اهسته اهسته
 محو میکند در لباس دین داری انوار شریعت را پنهان کند و بدعتهای جاهلیت را شایع کرد آید
 و کینه های رسول را در اهل بیت او تدارک کند و ماصبر میکنیم بر ضررهای شما مانند کسی که بکار د
 و نیزه او را پاره پاره کند و چاره نداشته باشد و از جمله آنها است که گمان میکنند که از پدر خود
 میراث میبریم پس ایة را خوانند که مضمونش اینست انا حکم جاهلیت را طلب میکنید و گنست نیکوتر از خدا
 در حکم کردن از برای گروهی که صاحب یقین اند انانند انند حضرت مراد که دانسته پنهان میکنید
 و بر شما ظاهر است حق من مانند اقتاب تابان ای گروه مهاجران ایابر من غلبه کنند در میراث پدر خود
 و شما معاونت کنید ای پسرا و فحافه ابادر کتاب خداست که تو از پدر خود میراث میری و من از پدرم
 میراث نبرم لفق جت شتافر باعجب افترا بی بر خدا بسته اید ابا عمد اترك میکنید عمل کردن بکتاب
 خدا را و پس پشت خود می اندازید زیرا که میفرماید و ورث سلیمان داود یعنی میراث بر دسلیمان از
 داود و در قصه یحیی بن زکریا گفته است رب هب لی من لدنک ولدا یرثنی و یرث من ال یعقوب یعنی

پروردگار ابیخس مراد بی که میراث ببرد از من و از آل یعقوب و فرموده است و اولو الارحام بعضی
اولی بیخص فی کتاب الله یعنی خود ایشان رحمی بعضی اولاند بیخص در کتاب خدا پس حضرت ابا
میراث را که حق تمام از برای جمیع مسلمانان بیان فرموده خوانند پس گفت مگر بیدمراهمه و میراثی ندیدم
از پدرم و میان من و پدرم رحم و خویشی نیست با مخصوص کرده است خدا شما را با ابا میراث و
و پدرم را از آنها بیرون کرده است با مگر بید که من و پدرم از اهل یکملت نیستیم و با این سبب من از
میراث نمیرم با شما اما تا بر بدیعام و خاص قرآن از پدرم و پسرعم پس چون فاطمه دید که از آن منافق
صدایی بر نیامد خطاب کرد با بوی بگر که بگریزد که امر و زبی منازعی و معارضی تا در روز حشر ترا ملاقا
کند و در مقام حساب از تو سوال کند پس بگو حکم کننده است خدا و طلب کننده حق محمد است
و وعده گاه قامتت و در قامت زبا بکار خواهد شد و ندامت فایده نخواهد بخشید و هر چیزی را
گاهی هست و بعد از این خواهد دانستن که کیست آنکه فی ابد بسوی او عذاب خوار کننده و حا
میکنند بر او عذاب ابدی پس خطاب بانصار نمود و گفت آنکس که شیعان که خود را باوران ملت میدا
این چه هستی است که در گرفتن حق من میکنید و این چه تضافست درستی که در حق من میر
میفایند با پدر من که رسول خدا است نکفت که باید حرمت هر کس را در فرزندانش رعایت کنند خ
ز و در ارضی بید عتھا شد بد و دست از حمایت ملت پیغمبر خود برداشتید و حال آنکه طاعت آنچه م
شما طلب میکنم دار بد و قوت بر باری من در شما هست و اگر مگر بید که محمد ص فوت شد این مص
بود که اثر آن در آسمان و زمین و کوه و دشت و صحرا ظاهر شد و ستارها بسبب آن تیره گردید و ح
ضایع شد و از آن عظیم تر مصیبتی نباشد اما این سبب آن نمیشود که شما از دین برگردید حقتهم میفر
و نیست محمد ص مگر رسولی که گذشته است پیش از او رسولان ابا اگر او میرد پاکشته شود شما از
بر خواهد گشت و هر که از دین برگردد بندگان هم ضرر نمیرساند و برودی خواهد داد خدا جز او مشک
کانرا ای فرزندان قبیله اباستم میراث پدر مرا از من بکشید و شما ببینید و شنوید و جمع با
و عدد بسیار و اسلحه کارزار و قوت و شوکت داشته باشید و شما را نصرت خود دعوت کنم
نمایید و ناله مرا شنوید و فریاد منی نکنید و حال آنکه شما موصوف بودید به شجاعت و مرد
و معروف بودید بصلاح و فرزندی باقیابل عرب مقاتلهها کردند و در معرکهها تعبها کشیدید هر امر
میگردیدم اطاعت میکردید و قدم از قدم ما بر نمیداشتید تا آنکه حق تمام بمرکت ما اسپای اسلام را بک
او رد و خیرات ابا جاری شد و اتس کفر فر و نشست و نظام دین محکم شد اکنون چرا حیران شده اید
از بیان و مشرک شده اید بعد از ایمان پس ایها را خوانند که مضمونش اینست که ابا مقاتله نمیکند با
که بکت عهد کردند و از دین برگشتند و خواستند که رسول را بیرون کنند و ایشان در او

انداء قتال باشما کردند ابا ما برسید از ایشان پس خدا سزاوارتر است بآنکه از او بترسید اگر ایمان دارید
 چون دید که این سخنان در انما فغان اثری نکرد فرمود که می بینم که بجانب تنعم و راحت میل کرده اید
 و که بر آنکه اخق است بخلافت دور کرده اید و از شدت برافهت مایل گردیده اید و آنچه از علم دین در
 کلوی شما کرده بودند از دهان بیرون افکندید پس اگر کافر شوید شما و هر که در زمین است خدا
 بی نیاز است از عالمیان و میدانستم که غدر و مکر خواهید نمود و مراباری نخواهد کرد و لیکن دردها
 و المهادر سینه من جمع شده بود اظهار کردم و خواستم حجت را بر شما تمام کنم که در قیامت عذری نداشته
 باشید پس بگریید و بگریید حق مرابعا را بدی و غضب خدا و عذاب روز جزا خدای پند و میداند
 چه میکند و بزودی خواهند دانست آنها که ستم کردند که باز گشت ایشان بگجا خواهد بود و من دختر
 یکم که اندازم نمود شمار از عذاب شد بد پس بکنید آنچه میخواهد ما میکنم آنچه حق میداند شما مستظر
 شدید و ما انتظار میکنیم روزی که حق و باطل ظاهر شود پس ابو بکر گفت ای دختر رسول خدا ص
 در تو نسبت بموئمنان مشفق و کریم و مهربان و رحیم بود و برکت امران عذاب الیم و عذاب عظیم بود
 و او را که نسبت میدهیم پدرت نه زنان دیگر و برادر شوهرت نه دوستان دیگر او را اختیار کرد
 بر فرخوشی و او باری او نمود در هر امر عظیمی دوست میدارد شمار امگر هر سعادت مندی و دشمن
 میدارد شمار امگر هر بد بختی پس شما عترت پاکیزه رسولید و نیکان و بر کز بدکان و راه نمایان ماید
 سوی خیر و سعادت و جنت و تویی بر کز بد زان و دختران بهترین پیغمبران راست لویی در گفتار
 خود سبقت داری بر همه بسبب و فور عقل خود و کسی ترا از حق خود بر نمیگرداند بخدا سو کند که من
 از رای رسول خدا تجاوز نکرده ام و آنچه کرده ام باذن او کرده ام و خدا را گواه میکنم که شنیده ام از
 رسول خدا ص که گفت ما گروه انبیاء مبراث نمیکند ازیم نه طلا و نه نقره و نه خانه و نه عفار و نیست مبراث
 ما مگر کتابها و حکمت و علم پیغمبری و آنچه طعمه ماست ولی امر خلافت بعد از ما دران حکم میکند بحکم
 خود و من چنان حکم کردم که آنچه تواز ما طلب میکنی صرف اسبان و اسلحه شود که مسلمانان با کفار قتال
 کنند و اینرا با اتفاق مسلمانان کرده ام و در این امر منفرد و تنها بوده ام و اموال و احوال خود را از تو
 مضایقه ندارم آنچه خواهی بگری تو سپیده امت پدر خودی و شجره طیبه از برای فرزندان خود انکار
 فضل تو کسی نمیتواند کرد و حکم تو نافذ است در مال من اما در اموال مسلمانان مخالفت گفته پدر تو نمیتوانم
 کرد حضرت فاطمه عم فرمود سبحان الله هرگز پدر من مخالفت احکام کتاب خدا نمیکرد و پیوسته پیروی
 ابا توست و قرآنی مینمود ابا ما مگری که میکند اقربا بر پدر من می بندد و این جمله بعد از وفات او شبیه
 است بان مگرها که در هلاک او گردید در اتمام حیات او اینک کتاب خدا حکم عادلست میان ما و شما مبراث
 محبی و مسلمان در قرآن مذکور است و قسمت مواربت در میان ذکر و وانات در کتاب الهی صریح است

بلکه زلفهای شما زینت داده است برای شما بر پس صبر میکنم صبر نکنو از خدا باری میطلبم برای
وصف میکنید پس ابو بکر گفت خدا از است گفته و رسول خدا از است گفته و تو که دختر او بی راس
میگویی تو مدعی حکمتی و موطن هدایت و رحمتی و رکن دینی و عین حجتی بعد میدانی صدق گفتار
تو را و انکار نمیکنم خطاب تو را این است که همانان در میان من و تو حاضرند ایشان بگردن من انداخته
خلاف تو را با اتفاق ایشان گرفتم آنچه را گرفتم از برای خود نگرفته ام و ایشان گواه هستند پس حضرت فاطمه
بار دیگر بمردم خطاب کرد که ای کفر و مردم که بسوی قول بطلال بسرعت میرود و از کردار قبیح چشم
میپوشد ایانند بر نمیکنند در قرآن با بردلها قلمها زده شده است نه چنین نیست بلکه بدیهیهای اعمال شما
حق را از دلای شما بسته است و گوشها و چشمهای شما اگر بسته است و بد تا و بلی کرده اند و دیدن تر
امور راه نمایی نموده اند و ضلالت را بعوض هدایت اختیار نموده اند و بزودی بارش را کران و عاقبتش
قرین خسران خواهد یافت در وقتی که پرده از پیش دیدها کشوده شود و عذابها که در مکمن عید
نزد شما شو بد اگر در دو ظاهر شود از برای شما از پروردگار آنچه که مانده داشته باشید در آنوقت زبان
میشوند اهل بطالت و ضلالت پس بجانب مرقدم نور حضرت رسالت صبر و کردانید و شعری چنان
روی در خواند که مضمون آنها اینست بعد از رفتن توفیق و اشوب بسیار و نمود که اگر تو میبوی
انهار روی نمینود مانی تو کس تا نیم بی باران سرو بر ک همه بر مرده از سمو جفای بدکاران گواه
باش و دل ما را بخار تا اول خمرش و اهل هر پیغمبر بر آن زمانت قرب و منزلتی بود بغیر از ما ظاهر که
مردانی چند کینههای سینههای خود را چون رفتی و در خاک پنهان شدی روها ترش کردند بر ما که
و سبک شمردند حق ما را چون تراند بدند و زمین را بر ماتک کردند و بودی ماه تابان و نور در
که باور و شنی باقیم بر تو و نازل میشد از جانب پروردگار عزت کنایها و جبرئیل عم بايات قرآن
ما و پس تو ناپید اشدی و جمیع خیرات پنهان شد کاش پیش از تو ما را مرک روی یافت چون
و جمال خود را از ما پوشیدی ما مبتلا شدیم بیلانی چند که هیچ اندوه ناکی از خلابوق بمثل ان مبتلا
بود نه از عجم و نه از عرب پس حضرت فاطمه عم بجانب خانه بر کرد دید و حضرت امیر عم انتظار معا
او میکشید چون منزل شریف قرار گرفت از روی مصلحت خطابههای شجاعانه در شت با سبدا
نمود که مانند جنین در رحم پرده نشین شده و مثل خاان در خانه کریخته و بعد از آنکه شجاعان
بر خاک هلاک افکندی مملوت این نامردان کردید اینک پس را بوقحافه بظلم و جبر بخشیده
و معیشت فرزندانم را از من میکبرد و با او از بلند بامن غاصحه و بجاج میکنند و انصار مرا باری
و باجران خود را بگذار کشیده اند و سایر مردم دیدها پوشیده اند نه دافی دارم و نه مانعی و نه
و نه شافی خشمناک بیرون رفتم و غمناک برگشتم خود را دلیل کردی در روزی که دست از

و برداشتی که کان میدرند و میبزند و تو از جای خود حرکت نمکنی کاش پیش از این مذلت
 خواری مرده بودم و ای بر من در هر صبحی و شامی محل اعتماد من مرد و باور من سست شد شکایت
 من بسوی پدر منست و محاصره من بسوی پروردگار من است خداوند احوال و قوت تو از همه
 شتر است و عذاب و نکال تو از همه شدیدتر است پس حضرت امیر عم فرمود و بل و عذاب بر تو نیست
 دشمن تو است صبر کن و اتس خون خود را فرو نشان ای دختر بر کزیده عالمیان و ای باقی مانده ذریت
 صبری من سستی در امر دین خود نگر دم و آنچه از جانب خدا ما مور بودم بعمل آوردیم و آنچه مفدور
 و از طلب حق خود در آن تقصیر نکریم روزی تو و اولاد تو را خدا ضامنست و آنکه کفیل امرتست
 نیست و آنچه حق نعم مهیا کرده است در آخرت بهتر است از آنچه این اشقیاء از تو قطع کرده اند پس اجرا از
 ما طلب نما و صبر کن حضرت فاطمه عم گفت خدا بس است مرا و نیکو و کبلی است از برای من و ساکت
 مویلف گوید که در این مقام تحقیق بعضی از امور ضرور است اول دفع شبهه چند که ممکن است
 خاطر ها خطور کند اگر کسی گوید که اعتراض حضرت فاطمه عم با حضرت امیر عم با وجود عصمت هر دو
 صورت دارد جواب گویم که این معارضه معمول بر مصلحت است از برای آنکه مردم بدانند که
 حضرت امیر عم ترک خلافت برضای خود نکرده و بغصب فدک راضی نبوده و در قرآن بسیاری از معانیات
 حضرت رسول ص شده و غرض تقدید و تادیب دیگرانست و از این قبیل است آنچه از حضرت موسی
 صادر شد در وقتی که بسوی قوم برگشت و ایشان عبادت کوساله کرده بودند از انداختن الواح و سرو
 لیس هر و نیز اگر قین و پیش کشیدن با آنکه میدانست که هر روز تقصیر بد ارد تا آنکه بر قوم ظاهر شود شاعت
 عمل ایشان و مانند عتابی که حقیق با حضرت عیسی عم خواهد کرد که ابا تو گفتی بمردم که مرا و مادر مرا
 زود خدا بداند با آنکه میداند که او نکفته است و مثل این بسیار است و اگر گویند که این مبالغه حضرت
 فاطمه در دعوی فدک و در مجامع حاضر شدن و خطبه خواندن منافات با تقدس و تنزه و زهد دنیا
 کمال معرفت آنحضرت دارد بدو وجه جواب میتوان گفت اول آنکه حق مخصوص آنحضرت نبود که از سر
 ایشان بگذرد و با ایشان بگذارد بلکه امه اعلام و اولاد کرام آنحضرت تار و زقیامت در آن شریک
 و دند و مساهله در این امر موجب تصبیح حقوق آنها میشود و بر آنحضرت واجب بود که بقدر قوه در عدم
 تصبیح حقوق ایشان سعی نماید و هم آنکه غرض آنحضرت محض استرداد فدک نبود بلکه عمده غرض
 اظهار کفر و نفاق ان اعدای دین مبین بود که مردم ایشان را بشناسند و بتسویلات ایشان فریب نخورند
 بر حاضران حجت تمام شود و بر غایبان نار و زقیامت برای شیعیان حجت بوده باشد چنانچه حضرت در
 خطبه اشعار باین فرمود که با آنکه میدانستم که شما باری نخواهد کرد گفتیم آنچه گفتیم برای آنکه حجت را
 ام کتم و هم چنین منازعه حضرت امیر با اتمقلبان در باب خلافت و در مدت عمر شریف خود تطلم و اطهار

بزرگ میکند از کتاب خدا و اهل بیت اگر متابعت کنند آنها را کمراه نمیشود بد و در مشکوٰه و غیر آن از روایت کرده اند که رسول خدا ص فرمود که مثل اهل بیت من مثل کشتی نوح است هر که در آن سوار نجات یافت و هر که تخلف نمود از آن هلاک شد و گذشت احادیث بسیار از صحاح ایشان که علی و حسن بن عم از اهل بیت انحضرتند و هر گاه متابعت ایشان موجب نجات و مخالفت ایشان سبب هلاک است پس باید گفتار ایشان حق و کردار ایشان متبع باشد و از جمیع گناهان قولاً و فعلاً معصوم بوده و مخالف ایشان هلاک و ضال و کمراه و ملعون بوده باشد سیم آنچه ابو بکر دعوی کرد که پیغمبر انرا نبی باشد محض کذب و اقتراب بود چندین جهت اول آنکه مخالف آیات کریمه است در مبرات بردن یحیی از زکریا و اگر گویند مراد مبرات علم و پیغمبر است جواب گوئیم که این باطل است بچند اول آنکه بحسب لغت و عرف مبرات مطلق که گویند منصرف میشود مبرات مال خصوصاً آنکه قراین هست که مراد مبرات مالست زیرا که شرط کرده است که او را راضی و پسندیده و صالح و معلوم است که پیغمبر چنین میباشد پس این شرطی فایده است و ایضا خوف از موالی و خوف با مال مناسب دارد به پیغمبری و علم و جرات که تا ترسد و مضایفه داشته باشد از آنکه خدا از او پیغمبران و علماء مقرر دارد و در مال ممکن است که داند که مفوی فسق و فساد ایشانست جهت مضایفه داشته باشد و هم چنین مخالف آیه مبرات بردن سلیمان است از دود عم بوجهی که شد و ایضا مخالف آیات مبرات است و چون تواند بود که نبوت موجب حرمان آقارب از کردار او در کتب مشهوره ایشان در کتاب فرائض انرا ذکر کرده اند و بگویند که ابو بکر شهادتی که بر او داده است متضمن جر نفع است و متهم است در این باب از چند جهت اول آنکه میخواست این را تصرف او باشد و بهر که خواهد بدهد و از هر که خواهد منع کند چنانچه در جامع الاصول روایت است از ابی الطفیل که فاطمه آمد بسوی ابو بکر و طلب مبرات پدر خود کرد ابو بکر گفت شنیدم خدا ص که میگفت که هر گاه خدا به پیغمبری طعمه بدهد ان از کسی است که تمام با امر خلافت بعد از او دیگر آنکه از قراین مطنون بلکه معلوم بود که میخواست اهل بیت را ضعیف کند که بجانب ایشان نکنند و ایشان منازعه در خلافت با او نتوانند کرد و همین از برای قهمت کافران اقوی است از جهتی که ابو بکر در شهادت امیرالمؤمنین بسبب قهمت جر نفع نمود و چند نفر دیگر میگویند تصدیق او کردند همه شریک در ان صدقه بودند و بعد اوت اهل بیت عم معرو و قهمت در ایشان نیز ظاهر بود و بگویند که از اخبار مستفصه معلوم است که حضرت امیر عم موضوع و باطل میداند چنانچه مسلم در صحیح خود از مالک بن اوس روایت کرده است که عباس گفت که ابو بکر گفت که رسول خدا ص گفت ما مبرات نداریم و آنچه از ما ماند صدقه

شما و ادروغ کو و کناه کار و مکار و خائن دانستید و خدا میداند که او راست کو و نیکو کار و تابع
 بود حق را پس ابو بکر مرد و من کتم ولی رسول خدا و ابو بکر پس مراد ادروغ کو و کناه کار و مکار
 و خائن دانستید و خدا میداند که من راست کو و نیکو کار و تابع حقم و در صحیح بخاری نیز مثل این را
 روایت کرده است و ابن ابی الحدید نیز این مضمون را بنجد بن سند از کتاب سفینه روایت کرده است
 و احادیث صحیحیه مستفیضه گذشت که حق از علی جدا نمیشود با آنکه تطهیر و اخبار ثقلین و سفینه و غیر آنها
 که در این زودی گذشت و هم چنین انکار حضرت فاطمه عم حفت این حدیث را حجت قاطعه است
 بطلان سیم آنکه اگر این حدیث حق بود بایست حضرت رسول ص این حکم را بحضرت فاطمه تعلیم نماید
 دعوی ناحق نکند و بحضرت امیر عم که وصی و معدن علوم او بود این حکم را بفهماند تا نکند آرد که
 دعوی ناحق بکند و هیچ عاقل تجو بر این نمیکند که سیده زنان عالمیان این حکم را از پدر خود شنیده
 شد و مع ذلك اینقدر مبالغه و تطلم در این باب بکند و بجمع مهاجر و انصار بیاید و آن عتاهایا با امام
 مسلمانان بزعم فاسد شما بکند و نسبت ظلم و جور با او بدهد و مردم را تحریک و تحریص بر قتال او بکند
 این باعث آن شود که جمع کثیر از مسلمانان ابو بکر را غاصب و ظالم دانند و تار و زقیامت او را
 عوانش را لعنت کنند و اگر امیر المؤمنین عم میدانست که فاطمه حقی ندارد و حق با ابو بکر است کی
 بر این امور میگرد و بعد از وفات حضرت فاطمه عم کی منازعه با عباس در مبرات میکرد و جمیع آنها
 شرح بر عدم بیان این حکم خواهد بود برای اهل بیت عم اباهم مسلمانانی نسبت بحضرت رسول ص تجو بر
 این مسأله و مسامحه در امور دین و تبلیغ احکام الهی خصوصاً نسبت باهل بیت خود و برادر خود
 زبانه تن خود مینماید پس این برهان قاطع است بر آنکه این حدیث محض کذب و افتراء بود چهارم از شواهد
 کذب این حدیث آنست که عادت ناس جاری شده است بر آنکه امر بکه خلاف معهود و متعارف
 بین الناس باشد بسیاری روایت کنند و این نیز معلوم است که سنت مبرات در جمیع اعصار از زمان
 ام تا خاتم جاری بوده است و در هر عصری جمعی از انبیاء بوده اند و این نیز معلوم است که مردم اهتمام
 بسیار دارند بضبط احوال انبیاء عم و سبب ایشان و احوال اولاد ایشان خصوصاً امری چند که مخصوص
 ایشانست پس چون شده است که چنین امر عظیم خلاف معتادی در هیچ کتابی از کتب انبیاء و تاریخی
 از تواریخ ایشان مذکور نشده و بغیر ابو بکر بتنهایی یاد و سه منافق دیگر بر این امر غریب مطلع
 شده و بیکبار در این امر در عصری از اعصار سابقه تراعی نشده که بان تقریب در تواریخ امم سابقه
 نقل کنند و بکس نقل نکرده است که عصای موسی یا خاتم سلیمان یا اسلحه فلان پیغمبر را بصد
 فلان شخص دادند یا او فخر کند که ثواب فلان پیغمبر بمن رسیده پس کسی که اندک شعوری دارد
 میداند که این حدیث را وضع کرده اند و بی تدبیر اقرار کرده اند و فکر در عاقبتش نکرده اند و آنچه از

صحيح ایشان ظاهر میشود و این ابی الحدید نیز اعتراف کرده است باز آنست که خبر ابو بکر کسی این حدیث
نقل نکرده است و بعضی گفته اند که مالک بن اوس نیز تصدیق او کرد و این قول را نادیدند و در
کتب اصول استدلال کرده اند بر آنکه بروایت بکصحابی عمل میتوان کرد بآنکه بروایت ابو بکر بتنها
باین حدیث عمل کردند اما روایت کرده اند که در زمان عمر که علی و عباس مخصوصه کردند نزد او در
میراث او شهادت طلبید از طلحه و زبیر و عبد الرحمن بن عوف و سعد بن ابی وقاص و ایشان از ترس
باتفاق شهادت دادند طعن دیگر از جمله اموری که ابو بکر برخلاف حکم خدا و رسول کرد در حق
فاطمه و اهل بیت عم آن بود که منع کرد حق ذی الثمری را از ایشان که بنص قرآن از ایشان بود چنانچه
این ابی الحدید گفته است که مردم گمان میکنند که نزاع فاطمه و ابو بکر در و امر بود در میراث و در
بخشش و در حدیث وارد شده است که در امر ثالثی نیز نزاع کرده بود ابو بکر با و داد و آن سه
ذی الثمری بود چنانکه در کتاب سفینه از انس روایت کرده است که فاطمه عم بنزد ابو بکر آمد و که
میدانی که خدا حرام کرده است بر ما اهل بیت عم صدقات را و از برای مادر غنایم سهم ذی الثمری قر
داده است در ابیه خمس ابو بکر گفت این ابیه را خوانده ام اما نمیدانم که تمام این سهم از شماست فاط
م گفت ای مالک تو واقربای تست گفت نه بلکه بعضی را بر شما انفاق میکنم و باقی را در مصالح مسلمانان
صرف میکنم فاطمه گفت این حکم خدا نیست ابو بکر گفت این حکم خداست اگر حضرت رسول ص در
باب بتو عهدی کرده است بگو من تصدیق میکنم و بتو و اهل تو میدادم فاطمه گفت در این باب بخصوص
چیزی نگفته است اما شنیدم از آنحضرت در وقتی که این ابیه نازل شد گفت بشارت باد شمارا ال محمد
توان گری آمد بسوی شما ابو بکر گفت من از این ابیه تمفهمم که همه را بشما میدهم ولیکن انقدر که شه
بس باشد بشما میدهم و عمر بنزد این باب تصدیق او کرد و احادیث دیگر باین مضمون روایت ک
است و در جامع الاصول پنجاهین سند از ابن عباس و دیگران روایت کرده است که رسول خدا
سهم ذی الثمری را بنحو ایشان خود قسمت میکرد ابو بکر و عمر کم کردند و همه را ایشان دادند و
حضرت باقر و صادق عم منقولست که حقیقتم نصیبی از خمس از برای ال محمد ص فرض کرد و ابی بکر ابو
از آنکه نصیب ایشان را بدید بسبب حسد و عداوت و حقیقتم فرموده است که هر که حکم نکند بآنچه فرس
است خدا پس ایشانند فاسقان و احادیث از طرق اهل بیت عم در این باب بسیار است و ظاهر آنست که
آنست که همه اصناف مساوی باشند در حصه چنانچه فقهای عامه و خاصه میگویند در باب اقا
و وصایا و حقیقتم در ذی الثمری فقر و مسکنت را شرط نکرده است پس آنچه ابو بکر کرد مخالف ابیه ک
است و هر که مخالف حکم قرآن حکم کند بنص قرآن فاسق و کافر و ظالم است طعن دیگر از جمله طعن
که بر ابو بکر کرده اند در این واقعه آنست که زوجات رسول خدا را امتکن ساخت از تصرف

حجرهای خود با تفاق و نکفت که انفا صدقه است و این نفرین حکمست که در باب فدک و مبرات
 رسول در حق فاطمه عم کرد زیرا که انتفال حجرها با آنها باز جهت مبرات بود باز جهت بخشش اول منافی
 حدیث موضوع نیست که انرا روایت کرد و ثانی محتاج بشبوت بود و از ایشان کواهی نطلبید چنانچه از فاطمه
 عم نطلبید پس معلوم شد که او در این امور غرضی بغیر از اضرار اهل بیت عم نداشت سخن ظریفی این
 ابی الحدید در این مقام نقل کرده است علی فارقی که مدرس مدرسه غریبه بغداد بود از او پرسیدیم
 که آیا فاطمه در دعوی ندک صادق بود گفت بلی کتم پس چرا ابو بکر فدک را با او نداد تبسم کرد و گفت
 که ان روز فدک را بمحض دعوی با او میداد فردای امد و ادعای خلافت را برای شوهرش میکرد
 بعد از ان ابو بکر را ممکن نبود عذر گفتن و مدافعه کردن چون پیش از این خودش بی پینه و شهود
 حکم تصدق او کرده بود بعد از ان ابن ابی الحدید گفته است که اگر چه این کلام ابرسیل شوخی
 خوشطبعی گفت اما راست گفت و سخن در این مقام بسیار است اما این رساله گنجایش زیاده از این ندارد
 در کتاب بیمار الا نوارد کرده ام و بسط تمام داده ام طین دیگر آنکه در جمیع کتب کلامی و احادیث عامه
 کتب لغت ایشان روایت کرده اند که عمر در ایام خلافت خود بر منبر گفت کانت بیعة ابی بکر فلتة و فی الله
 مسلمین شرفا من عادالی مثلها فاقتلوه یعنی بیعت ابو بکر امری بود که بی تدبیر و مشورت و رویت
 منع شد خدا نگاه داشت مسلمانان را از شران پس هر که عود کند بمثل ان او را بکشید و کسی که اندک
 سوری و انصافی داشته باشد میداند که کلامی واضح تر از این نمیتوان گفت در مذمت ابو بکر و بطلان
 رفت او پس اگر راست گفته است پس ابو بکر اینقدر در و راست از اهل بیت خلافت که متضمن شرف مسلمین
 است تا حدی که موجب قتل است و اگر دروغ گفته است پس او قابل خلافت نیست و اگر کو بند که
 خلافت عمر مبتنی بر خلافت ابو بکر بود چون تواند بود که قدح کند در ان با حمله و ان مکرری که او داشت
 عوان کو پیغم که چون امر خلافت و سلطنت او مستقر شده بود و هیت و رعب او در دلها جا کرده بود
 مانند است که باین سخنان خلافت او بر هم نمیخورد و کسی جرات اعتراض بر او ندارد و میترسید که خلافت
 بعد از او با امیرالمؤمنین عم برسد این سخن را گفت که این راه را بپندد و تدبیر شوری شوم او جاری
 بود چنانچه ابن ابی الحدید از با فطر روایت کرده است که چون عمر شنید که عمار میگفته است که اگر عمر میبرد
 پس اعلی عم بیعت خواهیم کرد لهذا ابن سخن را گفت و بجاری و غیر او روایت کرده اند که عمر در خطبه اش
 گفت شنیده ام که قایللی از شما میگفته است که اگر امیرالمؤمنین یعنی خودش میبرد من بیعت خواهیم کرد
 فلان پس مغرور مشوید بانکه بیعت ابو بکر فلتة و بی خبر شد و تمام شدن ان چنین بود و لیکن خدا
 را نرادف کرد پس معلوم شد که عداوت امیرالمؤمنین او را بی تاب کرد و این بر زبان جاری شد
 مطلبش قهقهه قتل انحضرت بود چنانکه در شوری نیز که دطعن ششم است که چون خلافت منصوبه

بابو بکر مستقر شد خالد بن ولید پسر در افرستاد بسوی قبیله بنی یربوع که زکوة اموال ایشان را یک
 بسبب آنکه حضرت رسول ص مالک بن نویره در افرستاده بود که زکوة آنها را جمع کند و چون خبر وفا
 آنحضرت باورسید دست از گرفتن زکوة کشید و گفت دست نگاه دارد تا معلوم شود که امر خاله
 برکی قرار خواهد گرفت و موافق روایات شیعیه سبیش آن بود که مالک از حضرت رسول ص سوال
 از حقیقت ایمان حضرت در ضمن بیان اصول دین فرمود که این وصی منست و اشاره کرد بعلی عم
 حضرت از دنیا رفت مالک با قبیله بنی تمیم آمد بسوی مدینه و ابو بکر را بر منبر رسول دید پیش آمد و که
 کسی تر ابر این منبر بالا برد و حال آنکه رسول خدا ص علی را وصی خود گردانید و امر کرد مرابه موالی
 او ابو بکر امر کرد که او را از مسجد بیرون کنند قنقد و خالد او را بیرون کردند پس ابو بکر خاله
 فرستاد و گفت دانستی چه گفت من این بنیستم از آنکه در کار ما رخنه بیند از ده که اصلاح توان کرد
 بکش پس رفت خالد و مالک را کشت و در همان شب باز و وجه اش جماع کرد و از باب سپر عامه
 این اثر در کامل و غیر او روایت کرده اند که چون خالد و ارد قبیله مالک شد ایشان اذان گفتند و
 کردند و اظهار اطاعت و انقاد نمودند چون شب شد آثار غدر از خالد ظاهر شد ایشان احتیاط که
 و اسلحه با خود برداشتند اصحاب خالد گفتند ما مسلمانیم چرا اسلحه برداشتید ایشان گفتند ما نیز مس
 چرا شما اسلحه برداشته اید ایشان گفتند شما اسلحه را بپند از بد تا ما هم بیند از ہم چون ایشان اس
 دور کردند لشکر خالد ایشان را سپر کردند و دستهای ایشان را بستند و بنزد خالد آوردند ابوقت
 بال لشکر بود بخالد گفت که اینها اظهار اسلام کردند و شما ایشان را مانده اید خالد التفاتی بگفته او
 و باعتبار عدالتی که در جاهلیت با ایشان داشت امر کرد بقتل مردان ایشان و زنان و اطفال ایشان
 کرد و در میان لشکر خود قسمت کرد و زن مالک را بجهت خود برداشت و در همان شب با او جم
 ابوقتاده سو کند یاد کرد که در لشکری که خالد امیر باشد هرگز نرود و بر اسب خود سوار شد و
 ابو بکر بر کشت و قصه را با او نقل کرد عمر چون این واقعه را شنید انکار بلیغ کرد و سخن بسپا
 بابو بکر و گفت قصاص بر خالد واجب شده است چون خالد بر کشت داخل مسجد شد با هیئته اه
 و تبرها بر همه اش بند کرده بود عمر تبرها را از سرش کشید و شکست و گفت ای دشمنک
 مسلمانی را کشته و باز نش زنا کرده و الله ترا سنگسار خواهم کرد و خالد ساکت بود و هیچ نگفت و
 داشت که ابو بکر نیز در حکم بنظای او با عمر شریکست چون خالد بنزد ابو بکر رفت و عد
 ناموجه گفت و ابو بکر از برای اغراض باطله قبول کرد و خوشحال بیرون آمد و کتابه چند بعمر گفت
 و جمعی از عامه روایت کرده اند که لشکر خالد شهادت میدادند که ان قوم اذان میفکند و نماز
 و برادر مالک عمر را شفیع کرده نزد ابو بکر آمد و از خالد شکوه کرد و عمر گفت او را قصاص

ابو بکر گفت ما صاحب خود را برای اعرابی نمیکشیم و بروایت دیگر که صاحب نهایه روایت کرده است
 گفت خالد شمشیر خداست من در غلاف نمیکشم شمشیر پر آنکه خدا بر شرکان کشیده است عمر سوگند
 داد کرد که اگر من قدرت بهم رسانم خالد را بفصاح مالک بکشم و حصه که از غنایم برای او جدا کرده
 بودند تصرف نکند و ضبط کرد تا وقتیکه خلیفه شد پس حصه خود را و هر چه از زنان و دختران و پسران
 و اموال ایشان در پیش مردم باقی مانده بود همه را گرفت و مردان و صاحبان ایشان داد و ایشان را
 مرخص نمود و اکثر زنان و دختران حامله بودند و چون خالد از وعده کشتن او ترسان و همیشه از او
 کس بران بود پیش عمر آمد و گفت بعبوض کشتن مالک مهر و موم و سعد بن عباده را میکشیم و رفت و سعد را
 کشت چنانچه گذشت و عمر از او راضی شد و پیش خود طلید و پیشانیش را بوسید و چون برادر
 مالک آمد و گفت بوعده و فاکن و خالد را بکش گفت من خلاف آنچه صاحب رسول الله کرده نمیکشم و در
 روایات شیعیه وارد شده است که چون اسپران ابنزد ابو بکر آوردند مادر محمد بن حنفیه در میان
 نایب بود چون چشمش بر صریح منور حضرت رسول افتاد صد ابکر به وفغان بلند کرد و گفت السلام علیک
 ای رسول الله صلوات فرستد خدا بر تو و بر اهل بیت تو اینها امت تواند و ما را اسپر کرده اند مانند کافران
 تو به و دینم و بخدا سوگند که گناهی نداشتم بغیر آنکه مخم محبت اهل بیت ترا در سینه خود گذاشتم و اقرار
 فضل ایشان نمودم پس نیکی را بدی از گذاشتند و بدی را نیکی پنداشتند توان تمام ما را از ایشان
 بکش پس با مردم خطاب کرد و گفت ما را اجر اسپر کرده اید ما اقرار بوجدانیت خدا داریم و رسالت
 رسول او گفتند لئانما انت که ز کوه را نداده اید گفت اگر راست گوید مردان مانند اند که از زنان
 اطفال چیست پس طلحه و خالد برخاستند که او را بحصه خود بگیرند گفت نه والله مرا مالک نمیتواند شد
 کسی و نیست شوهر من مگر کسی که خبر دهد مرا که در هنگام ولادت من چه بر من گذشته است در
 بیوقت حضرت امیر عم حاضر شد و فرمود که من خبر میدهم چون مادر ترا وضع حمل نزدیک شد گفت که
 خدا با وضع این حمل را بر من اسان کرد آن بعد از آن اگر خواهی نگاه دار و اگر خواهی بردار چون متولد
 شدی همان ساعت زبانکشودی و ادای شهادتین نمودی و بمادر خود گفتی که چرا اهلک من راضی
 و دی زود باشد که سپید او لادام مرا نکاح کند و سپیدی از من بوجودد چون مادرت این سخنان را
 شنید فرمود الهار ابر پار ه می نفش کرده در ان زمین دفن کردند و در وقتی که ترا اسپر میکردند تمام
 همام توان بود که ان نوشته را ضبط نمایی تا آنکه او را برداشتی و بر بازوی خود بستی بعد از ان میالغه
 من و دیگران ان لوح را کشودند همان عبارت که فرموده بود منقوش دیدند پس حضرت انرا گرفت
 بخانه اسماء بنت عمیس فرستاد تا برادرش آمد و او را بانحضرت تزویج نمود و از احادیث عامه ظاهر میشود
 که یکی از اسباب کشتن خالد مالک را ان بود که عاشق زن او شده بود چنانچه میوه و ف روضه الاحباب

نقل کرده است که چون مالک را آوردند بکشند ز نش که ام تمیم دختر منهل بود و مقبول تر بن اهل زه
 خود بود آمد و خود را بر روی مالک انداخت مالک گفت دور شو که من کشته نشده ام مگر بسبب
 و ز محشری در اساس البلاغه و ابن اثیر در نهایه در لغت اقبله این مضمون را روایت کرده اند چ
 بعضی از اخبار مخالف و موالف را در این واقعه شنیدی بدانکه ابو بکر در این واقعه از چند جهت
 کرده و در بعضی عمر نیز با او شریکست اول آنکه یکنه و تقصیر شرعی لشکر بر سر قبیله از مسند
 فرستاد و بقتل و غارت این عدد کثیر از مسلمانان رضاداد و عذری که از برای این عمل شنيع ميگو
 است که بسبب منع زکوة مرتد شدند جو ایش است که همه لشکر خالد شهادت دادند که ایشان اقا
 شهادت نمودند و اذان گفتند و نماز کردند و حال آنکه حضرت رسول ص فرمود که هر کس شهاد
 بگو بد و نماز کند مسلمانست و منع زکوة نکند بلکه گفتند زکوة را با ابو بکر نهدیم بلکه بوسی پ
 میدهم یا خود بفرماید هم بلکه طبری در تاریخ روایت کرده است که مالک منع کرد قوم خود را از ا
 بر منع زکوة و ایشان را متفرق کرد و بصیحت کرد ایشانرا که با ولایة اسلام منازعه نباید کرد و چون پراکنده ش
 خالد آمد و ایشانرا گرفت بغداد و مکه را که مذکور شد با آنکه صاحب منهاج از خطایی نقل کرده اس
 مانعان زکوة هر گاه باصل دین قابل باشند کافر نیستند و بمعنی لغوی اطلاق رده بر ایشان کرده اند
 حکم کفار بر ایشان و اولاد و نساء ایشان جاری نیست و اینصا شرح و چیزی در بحث باغان گفته اس
 ابتدا بقتال ایشان نباید کرد تا ایشان ابتدا کنند و باید که امام امین ناصحی را بفرستد که از ایشان سو
 علت بنی ایشانرا اگر علت ان ظلمی باشد که بر ایشان واقع شده باشد از الله ان از ایشان نکند و آ
 داشته باشند رفع شبهه ایشان نکند و اگر هیچیک از اینها نباشد ایشانرا موغظه و بصیحت کند و آ
 کنند اعلام کند ایشانرا که ما با شما قتال خواهیم کرد و در هیچ روایتی وارد نشده است که خالد
 اینهارا در باب ایشان بعمل آورده باشد و از انجماعت بغیر اظهار انفساد و اطاعت چیزی ظاهر
 و اگر نه محض عصیت باشد چرا ابو بکر و دیگران که باخبار متواتره نقض عهد و خدا و مخالفت نصو
 و عصیت حق حضرت امیر عم و سیده نساء و در شهادت الهی و گواهی حضرت رسالت پناهی بر
 و عصیت اهل بیت نبوت و بنای ظلم و جور بر ایشان کردند و عایشه و معویه و اعوان ایشان که
 امیر عم مقاتله و حمار به نمودند و انقدر از اهلیت ظاهر بن و ذریت طیبین و سایر مسلمین را شهب
 با احادیث متواتره که سلمه سلمی و حربک حربی و امثال این که بعضی گذشت مرتد نیستند بلکه
 خدا و رسول و ائمه مسلمین اند و اطاعتشان فرض و مخالفتشان کفر است و مالک بن نویره بجه
 گفته که ابو بکر خلیفه نیست با چون رسول الله نکفته که زکوة با و بد هم نهدیم مرتد و مستحق
 و خالد با ان اعمال قیمه مستحق بگر جز و ملامتی نبود بلکه با است او را مدح کنند و سبف الله

بعضی از ایشان که دیده اند که این عذری صورتی عذر دیکر از برای او پیدا کرده اند و گفته اند
 و انشای گفتگو خالد نام حضرت رسول را بر دمالک گفت صاحب شما چنین گفته خالد گفت حضرت صاحب
 است و صاحب شما نیست و باین سبب حکم با رتداد ایشان کرد و او را کشت و بطلان این وجه از وجه
 دل ظاهر تر است زیرا که در هیچ روایتی این مذکور نیست و ایضا اگر واقع بود بایست خالد در برابر عمر
 بن عذرا را بگوید و ابو بکر نیز در وقتی که عمر مبالغه در قصاص او میکرد بایست ابر را بگوید بانکه
 رتداد بر وقوع این عبارت صریح در ارتداد او نیست و برای دفع حد و شبهه کافیست و بر تندی بری
 که مالک مرتد شده باشد سایر قبیله چه گناه داشتند و زنان و فرزندان و اطفال ایشان که هنوز بحد
 بلوغ نرسیده بودند و پدران ایشان کافر اصلی نبودند که اولادشان در حکم ایشان باشند چه تقصیر
 داشتند که همه را مثل کفار اسپر کردند و ببندگی مردم دادند تا بدون تزویج و نکاح با زنان و دختران
 با نیت کردند و اولاد ایشان بهم رسیدند مؤلف گوید آنکه حال از دوشقی بیرون نیست با اینجماعت
 و واقع همه ایشان مرتد و مستوجب قتل و اسر و غارت نبودند پس ابو بکر که اینجماعت کثیر از
 مسلمانان را بیک گناه کشت و اسپر کرد و به بندگی مبتلا کرد و باعث این زناهای بسیار شد و هتک حرمت
 اهل اسلام و سبب وجود چندین اولاد زنا شد ظالم و فاسق بلکه کافر باشد که بخلاف حکم الهی حکم
 کرد و اگر اینجماعت مرتد و مستحق انواع این عفو نبهت بود پس عمر که این عدد کثیر از زنان و دختران
 مردان و پسران که بنده مسلمین شده بودند و اولاد مسلمانان که از ایشان بهم رسیده بودند و اموال
 ایشان را پس گرفت و پس داد بر مسلمین ظلم نموده و مخالفت امام خود کرده و نسبت خطابا داده فاسق
 کافر خواهد بود پس این ظلم و کفر و فسق بر یکی از این دو امام البته لازم آید و خلافتش باطل شود
 چون خلافت یکی باطل شود خلافت هر سه باطل شود باجماع مرکب دویم آنکه ابو بکر چند حد از حد و
 نهی را تصبیح نمود یکی آنکه خالد را ببعوض مالک قصاص نکرد دیکر آنکه حد زنا که خالد با زن مالک
 کرد اقامت نمود دیکر آنکه سایر مقتولین را خونشان را باطل کرد و قصاص و دیتشان را معطل نمود
 در این کارها همه عمر با او شریک است و در تصبیح قصاص خالد عمر شریک غالب است از دو جهت
 اول آنکه قسم خورده بود که خالد را بکشد و خلاف قسم کرد و دوم آنکه بقتل سعد بن عباده بیک گناه
 ضعیف شد و قتل او را ببعوض دیت قتل مالک قبول کرد و از این معلوم میشود که انکاری که عمر در این
 بنموده از راه دین داری نبود بلکه برای آن بود که با او در جاهلیت آشنا و هم سو کند بود و الا بایست
 شریک این تدبیر را در باب ظلم حضرت فاطمه و سایر اهل بیت عم بکار برد و از جمله غریب است که ملا علی
 شیبی در دفع تشبیح زناهای خالد گفته است که زن مالک مطلقه بود و عده اش منقضی شده بود و این
 عده و اقرار اهیچکس بغیر او نکرده و در هیچ روایتی مذکور نیست و اگر چنین بود بایست که در وقتیکه

عمر او را تقدید سنکسار میکرد این عذر را بگو بدطن هفتم است که در اخبار مستفیضه بلکه متوا
از طریق عامه وارد شده است که ابو بکر مکرر اقاله و استغفای از خلافت میکرد چنانچه طبری در تاریخ
و بلاذری در انساب و سمعی در فضایل و ابو عیبه و غیر ایشان روایت کرده اند که ابو بکر بعد
آنکه با او بیعت کردند بر منبر میگفت اقبلونی فلست بخیر کم و علی فیکم یعنی دست از خلافت و بیعت
بردارید من بهترین شما نیستم و حال آنکه علی در میان شماست و حضرت امیر عم در خطبه شفشبه که
و خاصه روایت کرده اند فرمود که چه بسیار عجیب بود ابو بکر که در حال حیات طلب اقاله از بیعت میکرد
و اظهار پشیمانی مینمود و در وقت مردن برای دیگری خلافت را عقد کرد و بروایت دیگر گفت من
شما شدم و بهترین شما نیستم اگر راست بروم مرا متابعت کنید و اگر کج بروم مرا راه راست بدان
بدرستی که مرا شیطانی هست که عارض من میشود در هنگام غضب من در وقتیکه مرا غضبناک بیا
از من اجتناب کنید تا تاثیر نکند در موهای شما و پوستهای شما و اینها دلالت میکند بر آنکه خود را از
امامت بنمیدانسته و حضرت امیر عم را از خود فاضلتر میدانسته و امامت مفضول قبیح است و ایضا اتفاق
که عقل و عدالت هر دو در امامت شرط است اگر این شیطانی که عارض او میشد او را از عقل و تک
بیرون میبرد و مصرع میشد پس شرط اول که عقلت مفقود بوده و اگر بدر نمیبرد و ضبط خود نمیتوا
است کردن پس فاسق بود و شرط ثانی مفقود بوده و ایضا اقاله امام با جابر است با جابر نیست اگر جابر
پس ابابکر چرا کرد و اگر جابر است چرا عثمان با وجود اضطراب نکرد تا کشته شد و گفت نمکنم پیراهنی
خدا را من پوشانیده و حال آنکه بی خلاف اظهار کلمه شرک و اکل میت و لحم خنزیر با ضرورت جابر
پس معلوم شد که برای عثمان از اینها همه بدتر بود پس قدح در یکی از این دو خلفه البته لازم
و هر که اندک شعوری دارد میداند از شواهد احوال آن مجمل مکار و ریفش که اینها همه محض
و حیده و مواضع با یکدیگر بود تا مردم را در این باطل شکم ترکند چنانچه آن فقره خطبه شفشبه
حق است بر این هشتم است که جاهل بود با کبر احکام دین و تقاسیر الفاظ قرآن که اکثر صحابه میداد
در بسیاری از مواضع پس این طعن مشتملست بر چند طعن و مادر این رساله چند موضع را ذکر
اول معنی کلاله و آنکه اولاد اب و اماند که برادران پدری و مادری پایداری تنها مادری نه
موانق روایات اهل بیت عم چنانچه از آیات سوره نساء نیز معلوم میشود و بعضی از مفسران گفتا
ماعدای والد و ولد است و از ابابکر پرسیدند و ندانست چنانچه عامه و خاصه روایت کرد
از او پرسیدند و ندانست بعد از آن چنانکه صاحب کشف روایت کرده است گفت برای خود
اگر صواب باشد از خداست و اگر خطا باشد از من و از شیطانست و خدا از آن بر بست کلاله
والد و ولد است و بسیار خوب کرده که خود را قریب شیطان کرده چنانچه در جهنم قریب او خو

و ممکن است که مرادش از شیطان عمر باشد و خطای دیگر آنکه بعد از اعتراف بجهل تفسیر قرآن برای
 خود کرد و بنویس در مصابیح و غیره از عامه بطریق بسیار روایت کرده اند که هر که در قرآن برای خود
 سخن گوید جای خود را در آتش مهیاداند و بروایت دیگر اگر صواب گوید خطا کرده است و بروایت
 دیگر حضرت رسول ص جمعی را دید که برای خود تفسیر قرآن میکردند فرمود که جمعی پیش از شما بودند
 همین هلاک شدند که کتاب خدا را برهم زدند هر گاه برای خود گوید در کتاب الهی اختلاف بهم
 میرسد که در آنها مختلف است و حکم خدا خلاف ندارد و همه با هم موافق است هر چه را ندانید بگوئید
 و هر چه را ندانید بکسی که میداند و اگذارید و ای ندانستن پرسیدن است اینهم روایات ایشانست
 و فخر از بی گفته است که عمر میگفت کلاله ماسوای ولد است و روایت کرده است که چون او را خنجر
 زدند گفت من چنان میدانستم که کلاله کسی است که فرزندان داشته باشد و من نمرم دارم از آنکه
 مخالفت ابو بکر کنم مولف گوید عجب است از کسی که شرم از حضرت رسول نکند و سخن او را همدان
 نیست دهد و از ابو بکر شرم کند و از برای رعایت او از رای خود بر گردد و اگر قول اولی مستند بود
 و ای بر او که بی مستندی تفسیر کلام خدا کند و اگر مستندی داشته و ای بر او که از برای رعایت
 ابو بکر در وقت مردن از آن برگردد و ابصار و آیت کرده که در وقت مردن می گفت که سه چیز است که
 اگر حضرت رسول از برای ما بیان کرده بود بهتر بود نزد من از دنیا و هر چه در آنست کلاله و خلافت
 در پاپس معلوم شد که آنچه در باب کلاله میگفتند همه برای خود و خواهش نفس خود میگفته اند بی
 مستندی و هم چنین در باب خلافت ابو بکر شک داشته است و ظاهر میشود که بنای جمیع امور ایشان
 بر اهوامی با الله و مصالح دنیوی بوده مستند بدلیلی و حجتی نبوده اند و دلیل جهل ابو بکر همین بس
 است که با وجود آنکه او را سبق اسلام میدادند و از جمله مخصوصان و صاحب غار انحضرت میدادند
 در مدت بعثت انحضرت زیاده از صد و چهل دو حدیث روایت نکرده است با آنکه بسیاری از آنها
 معلوم است که موضوع است مثل حدیث میراث انبیاء و اشیاء آن و ابو هریره در مدت قلیلی چندین
 هزار حدیث روایت کرده است دویم آنکه اب که بمعنی کبانه و مرعای حیواناتست و هر خرمی میداند او
 ندانست چنانکه صاحب کشف روایت کرده است که اب را از او پرسیدند گفت کدام زمین مرا بر میدارد
 و کدام آسمان بر من سایه می افکند اگر ندانسته در کتاب خدا سخن گویم سیم آنکه دزدی را گفت بعبوس
 دست راست او دست چپش را بر بدنند و فخر از بی گفته است که بر بدن دست چپ در مرتبه اول خلاف
 اجماع مسلمانانست چهارم زنی میراث خود را از فرزند زاده خود خواست گفت در کلام خدا او رسول
 ز برای جده نصیبی نمی یابم پس مغیره و محمد بن سلمه شهادت دادند که رسول خدا بجدده سدس داد
 و سدس حکم کرد بنجم آنکه فحشاء سلمی که اطاعت نکرد با تن سوزانید با آنکه او تو به کرد و بعضی گفته

اند در میان ائمه شهادتین با او از بلند میگفت تا سوخت و قبول تو به نکردن و باش عذاب کردن هر
بدعت بود در دین خدا و صاحب مواقف نیز نقل کرده است که او دعوی اسلام کرد و عذری که بعضی
گفته اند که او زندیق بود و بعضی از علماء گفته اند که توبه زندیق مشمول نیست بیوجه است
که در روایات از او بغير این نقل نکرده اند که او غارت کرد جماعتی از مسلمانان را و این باعث زند
نمیشود و روایتی از تدبیب بنار نزد عامه از روایات صحیحیه است و در صحیح بخاری از ابوهر
و ابن عباس روایت کرده است و ابن ابی الحدید نیز روایت کرده است فهم آنکه چون آثار موت در خ
مشاهده کرد و بانی که در ایام خلافت تحصیل کرده بود از برای عذاب خود که توقع داشت ناقص دان
خواست و مال شایع اعمال عمر را نیز بان ضم کند و ایضا خواست و فاکند با عهدهی که با عمر کرده
و باز میدانست که بغير عمر کسی مانع عود حق بامیر المؤمنین عم نمیتواند شد غم کرد که بعد از
عمر را برای خلافت تعیین کند ابن ابی الحدید روایت کرده است که در وقت جان کندن ابو بکر عه
را طلید و گفت وصیت مرا بنویس بسم الله الرحمن الرحیم این عهدهی است که عبد الله بن عثمان پس
مسلمانان میکند اما بعد اینرا گفت و بیهوش شد عثمان نوشت که بتحقیق خلیفه کردم بر شما پس خطاب را
ابو بکر بیهوش باز آمد گفت بخوان چون خواند ابو بکر گفت الله اکبر ترسیدی که اگر من در این نفس
مردم اختلاف کنند در باب خلافت عثمان گفت بلی ابو بکر گفت خدا ترا جزای خیر دهد از اسلام و
اسلام پس عهد را تمام کرد و امر کرد او را که بر مردم بخواند پس وصیتهای عمر را پس طلحه داخل
و کف از خدا ترس و عمر را بر مردم مسلط مگردان ابو بکر گفت مرا بخدا امپرسائی اگر خدا بپرسد
گفت بهتر بن امت را بر ایشان خلیفه کردم و در این تعیین خلیفه چند بن خطا کرده اول آنکه او
نسبت بود که امام و خلیفه از برای مردم تعیین کند بلکه مخالفت رسول خدا کرد که باعث نادانسان
تعیین نکرده و ناسی بحضرت رسول صم بنص قرآن واجب است دویم آنکه گفت عمر بهتر بن امت
آنکه علی عم در میان امت بود و با حدیث متواتره از بهتر بن امت بود چنانکه گذشت و خود گفته
بخرم و علی فیکم سیم آنکه عثمان را چه نسبت بود که بپرخصت خلیفه ناهق تعیین چنین امر عظیمی
چنین قط غلط جاهل فکالی باکی بکند با پس او را منع و زجر کند که چرا چنین کردی چه جای از
او را محسین کند و جزای خیر از جانب اسلام و اهل اسلام با و بدهد رسول خدا در امور جزئیة
روز انتظار وحی الهی میکشد و برای کامل خود سخن نمیکفت ابن جاهلان بی باک ابا از آنحضرت
و اکمل بودند که چنین امر عظیمی را برای خود تعیین میکردند و مستحق محسین بودند و از این
می آید که شفقت این دو منافق نسبت بامت زیاده از حضرت رسول صم باشد که رحمة للعالمین بود
تعیین خلیفه نکرد برای ایشان و ایشان کردند و هر عالی اراطوار متقاضیه و اقوال متبانه می باید

عمر
مطاعن

احوال غرض ایشان اجرای صحیفه معهود و محروم گردانیدن اهل بیت رسالت از خلافت بود و اقوال
حالی که عامه و خاصه نقل کرده اند که در اینحال از او ظاهر شد دلالت بر ضلالت و بطلان خلافت او
ند بسیار است و این رساله کنجائیس ذکر آنها دارد و در بیان تبدیلی از بدع و تباهی اعمال و شتایع
ل عمر است که خلفه دویم سنیاست بدانکه مطاعن و مثالب انمنع قن و معدن این زیاده از آنست
نه در کتب مبسوطه احصا توان کرد فکیف این رساله و او در جمیع مطاعن ابابکر شریک بود بلکه
قت ابابکر شعبه از قنهای او بود لهد از مطاعن مخصوصه او فلبلی در این رساله ابراد منبایم اول
پیان حدیث دوات و قلم است و اشباه آن و این طعن مشتملست بر چند بن طعن غزالی و محمد شهرستانی
بر ایشان از علمای عامه تصریح کرده اند که این اول متنه و خلاق بود که در اسلام بهم رسد و سیدش
بر بود شهرستانی در کتاب ملل و محل گفته است که اول مخالفتی که در عالم شد مخالفت شیطان از امر الهی
مخود ادم بود و اول خلیفای که در اسلام شد منع عمر بود از کاغذ و قلم و این قصه از جمله متواتراتست
نه خاصه و عامه روایت کرده اند و کسی انکار آن نکرده است و بیماری با آن تعجب در هفت موضع
مخجش باندک تفاوتی و مسلم و سایر محدثان بطریق بسیار روایت کرده اند و مضمون مشهور است
انست که ابن عباس گفت روز پنجشنبه و چه پنجشنبه و انقدر لرزید که آب دیده اش سینه از زهارا
رد و بروایت دیگر مانند مر و ارد قطرات عبرات بر کوفهای و پیش جاری بود گفته اند کدام است روز
سینه گفت شد بد شد و جمع و از رسول خدا پس گفت کفنی بیا و بد بروایت دیگر گفته اند و آتی
ح و دواتی بیا و بد که نامه برای شما بنویسم که هرگز بعد از آن گمراه نشوید پس عمر گفت آن
جل لبخیر یعنی این مرد هذیان میگوید و بروایت دیگر گفت رسول خدا هذیان میگوید و بروایت
ر گفت چه میشود این مرد را با هذیان میگوید بد است فهم کند که چه میگوید بد و بروایت دیگر در
ماری بر او غالب شده است و نزد ما کتاب خدا هست پس است بخار ابن عباس گفت پس اختلاف
مردند و نزاع کردند و حال آنکه سزاوار نیست نزد پیغمبری نزاع کردن و صد اهل بلند شد بعضی
مقتد گفته رسول خداست و حاضر کنید دوات و قلم را و بعضی گفتند گفته گفته عمر است نباید
زد دوات و قلم را و نزاع بسیار شد حضرت فرمود برخیزند از نزد من و بیرون بروید و سزاوار نیست
من نزاع کردن پس ابن عباس گفت مصیبت و تمام مصیبت در وقتی بود که حایل و مانع شد بدان
سول خدا و نوشتن آن نامه که میخواست بنویسد برای اختلاف و صد اهل که بلند کردند و در جامع
اصول نیز این احادیث را همین نحو زیاده از صحیح بخاری و مسلم روایت کرده است و قاضی عیاض
که از فضیله مشهور ایشانست در کتاب شفا از این مبسوط تر و شنیع تر روایت کرده است و بر تواتر
بر مخفی نیست که امری که حضرت خواهد در این مجال تنگ و وقت قلیل بر کفنی بنویسد جمیع شرایع

دین نخواهد بود پس باید امر مجملی باشد که مشتمل بر مصالح جمیع امت باشد تا در قیامت و آن نیست
مگر آنکه خلیفه و جانشین عالم عادل معصومی تعیین کند که عالم باشد بجمیع مصالح امت و عموم مسایل
دین و خطاب بر او روا باشد و همه امت را بر یک طرفه بدارد و قرآنرا چنانچه نازل شده لفظاً و معنی
بر ایشان بیان کند تا طریق ضلالت و جهالت بالکلیه از ایشان مسدود گردد چنانچه در حدیث ثقلین
فرمود که کتاب خدا و اهل بیت خود را در میان شما میگذارم و هرگز از یکدیگر جدا نخواهند شد و در روز
غدیر تعیین خلیفه نمود و چون حضرت میدانست که انصار با وجود اتمام حجت نشنیده خواهند انگاشت
خواست تا یکدیگر حجت در این وقت بفرماید و نوشته صریحی در میان ایشان بگذارد که انکار نتوانند که
و عمر این معنی را یافت و منافی آن تمهیدی بود که او با منافقان دیگر در این باب کرده بود این شبهه را در
میان انداخت که مرض بر آنحضرت غالب شده و هذیان میگوید حضرت دیده که آن بی حیا در حیا
آن حضرت انکار قول او میکند و منافقان با او موافقت میکنند دانست که اگر در این باب اهتمام بفرماید
و چیزی نوشته شود انملعون خواهد گفت هذیان گفته و اعتبار نندارد و اکتفا بصوص سابقه که اتمام حجت
بر ایشان کرده بود نمود و ایشانرا از حجره طاهره بیرون کرد و ایضا چون مشاخره آن منافقان را در حضور
خود مشاهده نمود ترسید از آنکه مباد از نوشتن نامه منازعه بشد بدشود و کار بکار زار متهی شد
و منافقان را اهی بیاند و اسلام بالکلیه از میان برود چنانچه حضرت امیر عمر را این سبب فی از مفا
و امر بمسأله با عدم اعوان نمود و ایضا معلوم است که وصیت و عهدی که مناسب آنوقت و آنحالت است
تسین وصی و وصیت با حوال باز ماندگانست و جمیع امت باز ماندگان آنحضرت بودند چون تو
بود که احوال ایشانرا مهمل بگذارد و وصی از برای ایشان تعیین نکنند و حال آنکه همه امت را
بوصیت نموده باشد چنانچه در صحیح ترمذی و ابوداؤد از رسول خدا روایت کرده اند که گاه هست
زنی یا مردی شصت سال طاعت خدا میکند و در وقت مرگ تقصیر در وصیت میکند آنش برایش
واجب میشود و در جمیع صحاح خود روایت کرده اند که ادعی نباید بکسب و در شب بر او بگذرد
آنکه وصیت او در زیر سرش باشد و مو و پد آنچه مذکور شد است که ابن ابی الحدید از ابن عباس
روایت کرده است که گفت من در راه شام با عمر بودم روزی دیدم که بر شتر خود سوار است و
میرودمن از پی او رفتم گفت ای پسر عباس من شکایت میکنم بتو از پسر عمت یعنی علی عم سوال
از او که با من بیاید قبول نکرد و همیشه او را با خود غضبناک میباشم تو چه کمانداری غضب و خن
از چه جهت است گفتم تو هم سببش را میدانی گفت کماندارم که غضب او برای فوت خلافت است
گفتم سببش همینست او چنین میداند که رسول خدا خلافت را برای او میخواست گفت هر گاه
نیخواست که با او رسد خواست بپنجه بر چه فایده کرد رسول خدا امر برخواست و خدا غرآنرا خواست

رچه پیغمبر میخواست میشد رسول خدا خواست که عم او ابوطالب مسلمان شود چون خدا نخواست
 شد پس این ابی الحدید گفته است که در روایت دیگر چنین است که عمر گفت رسول خدا خواست که
 در مرض موت خود از برای خلافت او را ذکر کند پس من مانع شدم او را از ترس فتنه و از برای آنکه
 بر اسلام برانگنده نشود پس رسول خدا ص دانست آنچه در نفس من بود و نگفت و خدا آنچه مقدر کرده
 بود شد و ابصار و ابت کرده است از ابن عباس که گفت من داخل شدم بر عمر در ایام خلافتش و از برای
 یکصاع خرما بر روی حصیری ریخته بودند و میخورد مرا تکلیف نمود بیکدانه برداشتم و همه را
 خورد و سویی ای در پیش او گذاشته بود برداشت و پیاشامد و تکه داد بر بالشر و حمد خدا بجا آورد
 پس گفت از گجای ای ابی عبد الله گفتم از مسجد گفت پس عمرت را بر چه حال گذاشتی گمان کردم عبد الله
 معفر را میگوید گفتم با هم سنان خود باری میکنند گفت او را نمیگویم بزرگ شما اهلیت را میگویم گفتم
 در نخلستان مشغول آب کشیدن بود و تلاوت قرآن مینمود گفت ای عبد الله ترا سوگو کند میدهم که خوشهای
 نتران بر تو لازم باشد اگر گمان کنی که اباد در نفس او از ادعای خلافت چیزی مانده است گفتم بلی گفت
 اما گمان میکنند که رسول خدا نص بر خلافت او کرده است گفتم بلی و زباده بر این هم بگویم از پدرم
 پرسیدم از آنچه او دعوی میکند پدرم گفت راست میگوید بد عمر گفت از رسول خدا در حق او گاهی
 منحنی چند صادر میشد که اثبات حجتی نمیکرد و قطع عذری نمینمود بلی صریح نبود و گاهی از جهت
 حجتی که با او داشت میخواست قبل از حق بسوی بال در باب او بکند و در مرض موت خواست تصریح
 باسم او بکند و من منع کردم او را از این از برای شفقت بر امت و محافظت اسلام و بحق خانه که به سوگند
 که قریش هرگز بر او اتفاق نخواهند کرد و اگر او خلافت را ببرد قریش بر او در المراف زمین شورش
 خواهند کرد پس رسول خدا ص دانست که من باقیم که او چه در خاطر دارد ساکت شد و تصریح باسم او
 نکرد و خدا جاری کرد آنچه مقدر شده بود تا ابیحار و ابیات ابن ابی الحدید بود و از این روایات معلوم
 شد که از اول تا آخر رسول خدا ص تعیین حضرت امیر عمر را میخواست و مینموده و این مناقق مانع وساعی
 را باطل ان بوده و معلوم شد که او خود را از خدا و رسول اعلم میدانسته بمصالح امت و آنکه گفته است
 که عرب بر او خواهند شورید و مردان او اینرا از کرامات او حساب کرده اند بشوخی تدبیرات او
 بود که بعد از فوت حضرت رسالت او نکذاشت که حق بمحضرت امیر عمر برگردد که موافق طریق رسول
 خدا در میان ایشان عمل کند و عادت داد مردم را در عرض بیست و پنج سال بانکه رو و سوا سر کردها را
 موال بسیار بدهند و ضعفا و زبردستان را دلیل گردانند و هر چه مصلحت دنیا در آن دانند بکنند
 دست از حکم خدا بردارند لهدا چون حق بمحضرت امیر عمر برگشت و خواست موافق فرموده خدا
 رسول خدا عمل کند و قسمت بالسو به بکند و باشرف و وضع بیک نحو سلوک کند مردم تاب

بناوردند و طلحه و زبیر مرتد شدند و قنیه بصره بر باشد و معویبه را دانسته در شام تعیین کرد و با او
تمهید کرد که اگر حق با مبرالموئینین عم بر گردد او اطاعت نکند و میداند است که او کافر و منافق و دشمن
اهل بیت است و قنیه صفین و خوارج و شهادت المحضت بر این مترتب شد و از غلطتد بپرداخت و رسول
نبود خون شهدا تمام در کردن او است چون بر کیفیت این قضیه مطلع شدی و اخبار متفق علیه
الفریقین را شنیدی اکنون بیان کنیم که از این مقدمه کفر و نفاق و خطای او بچندین جهت لازمی این
اول آنکه نسبت هجر و هذیان بحضرت رسول ص داد و حال آنکه با اتفاق عامه و خاصه آنحضرت معصوم
از آنکه در کلامش مخالفتی و اضطرابی و خلاف واقعی صادر شود نه بعمد و نه بسهو و نه در صحیح
و نه در مرض و نه بعنوان جد و نه مزاج و نه در حال رضا و نه در حال غضب چنانکه قاضی عیاض در
کتاب شفا و کرمانی در شرح صحیح بخاری و نوری در شرح صحیح مسلم تصریح باین نموده اند و در
تعمیر قرآن مجید میفرماید و ما نطق عن الهوی ان هو الا وحی بوحی یعنی حضرت رسول سخن نمیکو
از روی خواهش نفس خود و نیست سخن او مگر وحی که از جانب خدا و میسرسد و باین آنکه سخن
باین نحو ادرا کردن متضمن نجات بی ادبیت و بی جانی که دلیل کفر و نفاق است زیرا که این مرد هذیان
میکو بد با و اگذار بد او را که هذیان میکو بد با چه شده است او را که هذیان میکو بد هر کس اند
جا و ادبی داشته باشد نسبت بادی کسی چنین سخنی نمیکو بد چه جای جناب خاتم الانبیاء که حق
در قرآن مجید همه جا بالقاب شریفه نام مبارک آنحضرت را برده مثل یا ایها الرسول و یا ایها النبی و یا صاف
که لا یجعلوا دعاء الرسول بینکم کدعاء بعضکم بعضا یعنی مگردانید خواندن آنحضرت را در میان خود
خواندن و ندا کردن بعضی از شما بعضی را و فرموده صدای خود را بلندتر از صدای او مکن
و یا صابرها عقلی ظاهر است که این نوع سخن دلالت بر نجات بی پروایی و عدم محبت او نسبت بانحضرت
میکند که در چنین حالی مخزون و متاثر نباشد و از برای اعتراض باطله خود چنین نزاعی و خصمیت
میان حانیه آنحضرت که مثل نزول ملائکه مفربین است بر یاکند بلکه دلالت بر شغف و شادی و شوق
او میکند که در اینحال فرصت بدست او افتاده و آنچه خواهد میکند سیم آنکه در حکم الهی کرده که
چندین موضع فرموده اطعوا الله و اطعوا الرسول یعنی اطاعت کنید خدا را و اطاعت کنید رسول
فرموده ما اتیکم الرسول فخذوه و ما نهیکم عنه فاتهوا یعنی آنچه بیاورد در رسول از برای شما پس بگرد
انصار او قبول کنید و آنچه نهی کرده است شمار از آن ترک کنید و باز فرموده است و ما کان لم یؤمن
مؤمنه اذ قضی الله و رسوله امر ان یکون لهم الخیرة من امرهم یعنی هیچ مرد مؤمن و زن مؤمن
نمیرسد که هرگاه خدا و رسول او حکم کنند در امری اینکه بوده باشد ایشان را در کار خود اختیار
و هیچ جانفرموده که فرقی میان صحت و بیماری آنحضرت هست با آنکه در بیماری از رسالت معزوم

و نکته که در هنگام مرض اطاعت او مکید و حرف او را مشنوبد و در جای دیگر فرموده و کسی که حکم نکند با آنچه خدا فرستاده است پس ایشان فاسقاند و ظالمانند و کافراند چهارم آنکه در روایت من ابی الحدید که گذشت عمر خود اعتراف کرد که حضرت در آن وقت میخواست تصریح بنام علی عم کند من مانع شدم و این عین مشاقه و معارضه با آنحضرتست و حقیقت میفرماید و من بشاقق الرسول من بعد ما تبین له الهدی تا خرابه یعنی هر که مشاقه و معارضه کند با رسول خدا بعد از آنکه حق بر او ظاهر شده باشد و متابعت کند غیر راه موافقان را که اطاعت رسالت او را بگردان خود و اگذاریم و آخر بجهنم رستم و بد جائز است جهنم از برای ایشان بنجیم آنکه آنحضرت را از او کرد و بغضب او رد بجدی که با آن وسعت خلق که حق تم او را بخلق عظیم وصف کرده و او را رحمت عالمیان گفته و از ایشان گردانید و اعراض فرموده ایشان را از پیش خود دور کرد و در احادیث متواتره وارد شده است که از آنحضرت را از خداست و حقیقت فرموده است و الذین یؤذون رسول الله لهم عذاب الیم یعنی آنها که از او میکنند رسول خدا را از برای ایشانست عذابی دردناک و باز فرموده است ان الذین یؤذون الله و رسوله منهم الله فی الدنیا و الاخرة و اعد لهم عذابا مهینا یعنی بد رستگانه آنها که ایند میکنند خدا و رسول او را منت کرده است خدا ایشان را در دنیا و آخرت و مهیا کرده است از برای ایشان عذابی خوار کننده را ششم آنکه در قول و حسینا کتاب الله چندین خطا کرد اول آنکه اظهار جهل حضرت رسالت صم با خطای او کرد زیرا که اگر حضرت نمیدانست که کتاب خدا بس است پس اظهار جهل آنحضرت کرده و اگر میدانست و باز خواست وصیت کند خطا و فعل لغوی کرده و دوم آنکه اباتی که استنباط احکام از آنها کرده اند انصد ابه است تقریباً و معلومست که اکثر احکام از قرآن مستنبط نمیشود و آنچه مستنبط میشود در غایت اجمال و اشکال و تشابه است و اختلاف عظیم در فهم ابات و احکام از آنها شده و بعضی گفته اند محکم ترین ابات که به ابه وضو است و قریب بصد تشابه در آن هست و در قرآن مجید ناسخ و منسوخ و محکم و متشابه و ظاهر و ماول و عام و خاص و مطلق و مفید و غیر اینها هست پس چگونه کتاب خدا را برای رفع اختلاف کافی باشد و ایضا اگر کافی میبود چرا خود در مسائل حیران میشد و رجوع بد بکران میکرد و میگفت لولا علی لهلک عمر و مکرر اقرار بجهل میکرد و میگفت همه کس از عمر اعلم است حتی زنادر مجله او در پس پردها سیم آنکه اگر کتاب خدا کافی بود حضرت رسول صم کتاب را باهل بیت مفروغ نکرد چنانکه گذشت در حدیث ثقلین و میفرمود که از یکدیگر جدا نمیشوند تا در حوض کوثر بر من وارد شوند پس کتاب با امامی که مفسر کتابست کافی است نه کتاب بتنهایی و لهذا امیر المؤمنین عم فرمود من کلام الله ناطق قطب محیی شهر از می که از علمای مشهور شافعه است و اهل حال صوفیه است گفته است در مکاتیب خود که راهی را همنامتوان رفت و گفتن که چون کتاب الله و سنت رسول الله در میان

هست بر شد چه حاجت است بار ناند که هر نفس گوید چون کتب طب هست که اطبا نوشته اند ما را
مراجعت نباید کرد چه این سخن خطاست برای اینکه نه هر کس را فهم کتب طب میسر است و استنباط از
میتوان کرد مراجعت با اهل استنباط باید کرد و لورده الی الرسول والی الی الامر منهم لعلمه الذ
یستنبطونه منهم کتاب حقیقی صدور اهل علم است بل هو ابیات بینات فی صدور الذین اتوا الی
نه بطون دفاتر چنانکه حضرت امیر عمر فرموده اما کلام الله الناطق و هذا کلام الله الصامت تا اینجا کلام
بود که حق تعالی بر قلمش جاری کرده است و اقیح ردی بر امام جاهل باطل خود کرده است چهارم
خود مخالفت این سخن کرده است در چند موضع اول در روز سقیفه که پیش از آنکه از مجپهر و تغیر
و دفن و صلوة بر حضرت رسول فارغ شوند او و برادرش و چند منافق دیگر دویدند بسوی س
و مشغول غصب خلافت شدند و مریدان ایشان عذری که میگویند برای ایشان است که از حد
قننه ترسیدند اگر کتاب خدا از برای دفع اختلاف کافی بود قننه نخواهست شد و چونست که وقت
حضرت رسول میخواهد که نصب خلافت کند او را نسبت به زبان میدهند و چون خود تعیین خلیفه
میکند صلاح امت است و ضرر راست و ایضا وقتی که ابابکر در سکرات موت بود و عثمان را طلبید که
بر خلافت عمر بکند و پیش از آنکه نام شوم او را بر دوشش کرد و بی شعور شد و عثمان از پیش خود
عمر را نوشت و بعد از آنکه بشعور آمد او را دعا کرد چرا او را نسبت به زبان نداد با آنکه هذبان از
شتی با او قریب بود و چرا حسبنا کتاب الله را در انجانگفت و در وقتی که شوری قرار داد چرا اینرا
پس عاقل خیر از این اقوال و احوال مختلفه علم بهم میرساند که از اول تا آخر ایشان از این اقوال متن
مطلبی بغیر از محرم کردن اهل بیت رسالت صم از خلافت نبود و این اول قاروره نبود که در
شکست ان شفی و پیوسته در موطن متعدده معارضات میگرد و راضی بکفته و کرده آنحضرت
چنانکه بخاری و مسلم و ابن ابی الحدید و سایر مورخین و محدثین ایشان روایت کرده اند که چو
نامه صلح حدیبیه نوشتند که هر که از مسلمانان بسوی مشرکان بر وند پس ندهند و هر که از مش
بنزد مسلمانان بیایند با ایشان پس دهند عمر در غضب شد و بنزد حضرت آمد و گفت نور رسول
گفت بلی گفت ما مسلمانیم و آنها کافر حضرت گفت بلی گفت پس چرا این مذلت را در دین خود
دهیم حضرت فرمود آنچه خدا امر ایان امر کرده است میکنم و خدا امر اضایع نخواهد کرد و باری خواهد
عمر گفت تو نکفتی که ما داخل مکه خواهیم شد و طواف خواهیم کرد چرا نشد حضرت فرمود که من نه
امسال خواهد شد بعد از این خواهد شد پس غضبناک برخاست و گفت اگر باوری مییاقم با این
میگردم و بنزد ابابکر آمد و شکایت و مذمت آنحضرت کرد ابابکر او را منع کرد چون روز قح مکه شد و رسول
خدا کلبد کعبه را گرفت حضرت فرمود عمر را بطلبید چون آمد حضرت فرمود اینست آنچه خدا امر

داده بود و دروغ نگویم و در بعضی از روایات نقل کرده اند که عمر گفت از روزی که مسلمان شدم
 شک در پیغمبری او نکردم مگر در روز حدیبیه و این اخبار صریح است که عمر بکفته حضرت رسول
 مراضی نشد و دلتنگ بود از حکم آنحضرت و حقیقت مفرا بود فلاور بك لا بوء منون حتی یحکموا فها
 یحکم بینهم ثم لا یجدوا فی انفسهم حرجا مما قضیت و بسلموا تسلما یعنی پس نه بحق پروردگارت
 قسم که ایمان نمی آورند تا ترا حکم کنند در منازعه که در میان ایشان شود پس بنابند در نفسهای خود
 هیچ حرجی و شکی در آنچه تو حکم کرده و منقاد گردند انقاد کردن کاملی پس معلوم شد که او موء من
 نموده بآنکه شک در که تار آنحضرت کرد و اعتراض کرد که چرا گفته تو بعمل بنامد و ظاهر میشود که حضرت
 را او دلتنگ شده بود و او را اشک کننده میدادست و انقدر خاطر خطر را بخوابانده بود که در خاطر
 داشت و مترصد اثبات صدق خود بران منافع بود که در روز فتح مکه او را طلبد و فرمود که آنچه میگفته
 من بود و تو نسبت دروغ من دادی و از جمله آنهاست که در صحیح مسلم روایت کرده است و ابن ابی
 عمیر بدین در شرح فتح البلاغه ایراد نموده است که ابوهریره گفت روزی من پی حضرت رسول الله
 رفتم تا آنکه در باغی از باغهای انصار آنحضرت را یافتم حضرت نعلین خود را بمن داد و گفت این دو نعل را
 بپوش و هر که را در پیرون این باغ بینی که شهادت دهد بلا اله الا الله و در دل خود بفین بان داشته باشد
 من بشارت ده او را بیهشت ابوهریره گفت اول کسی را که ملاقات کردم عمر بود گفت این نعلها چیست
 ای ابوهریره بپوش نعلهای حضرت رسول الله صم مرا اینها فرستاده که هر که را اینهم ان بشارت تر ابا و دهم
 پس دستی بر سینه من زد که من پشت افتادم و گفت بر کرد ای ابوهریره پس برگشتم بخد مت حضرت رسول
 صم و مگر بچشم و مگر بستم و عمر از پی من می آمد پس رسول خدا گفت چه میشود ترا ای ابوهریره من
 صم را نقل کردم حضرت بعمر گفت چرا چنین کردی عمر گفت پدر و مادرم فدای تو باد ابا تو نعلهای
 خود را با ابوهریره داده که ان بشارت را بدهد گفت بلی عمر گفت مکن اینکار را که مردم اعتماد بر این
 خواهند کرد بگذار مردم اعمال خیر بکنند حضرت فرمود پس بگذار اعمال خیر بکنند اگر چه آثار وضع
 تا آخر این حدیث ظاهر است چنانچه بر عالمی مخفی نیست ولیکن از احادیث صحاح ایشانست و دلالت بر پی
 شری و بیبایی و بی ادبی عمر میکنند و رد قول حضرت رسول صم کرد و ان عین شرکست و ابوهریره
 بیکانه از دو خفت رسانند و آخر حدیث اگر راست باشد حضرت از برای مصلحتی در اینوقت ترك اظهار
 این سخن فرمود و شاید مصلحت ترك معارضه و بیجایی ان ملعون باشد و انضا بخاری و مسلم هر دو در
 صحیح خود روایت کرده اند که چون عبد الله بن ابی منافق مرد پسرا و آمد بنزد رسول خدا صم و سوال
 نمود که حضرت پیراهن خود را شفت فرماید که پدر خود را در ان کن کند حضرت باو عطا کرد باز
 التماس کرد که حضرت بر پدر او نماز کند حضرت برخاست که بر او نماز کند عمر برخاست و جامه حضرت را

گرفت و پس کسید و گفت نماز میکنی بر او و حال آنکه نمی کرده است پروردگار تو از آنکه بر او نماز
پس رسول خدا گفت در شوازمی عمر چون بسیار مبالغه کرد حضرت فرمود خدا مرا مقرر کرد و فر
استغفر لهم او لا تستغفر لهم ان تستغفر لهم سبعین مرة و اگر دانم که زباده از هفتاد بار استغفار کنم خدا او
می امر زباده خواهم کرد باز عمر گفت که او منافق است حضرت بر او نماز کرد و بعد از آن ابان
صلوة نازل شد پس عمر گفت من تعجب کردم از جراتی که بر حضرت رسول کردم و بروایت ابن ابی الحداد
مردم تعجب کردند از جرات عمر بر رسول خدا ص و در روایات شعبة از حضرت صادق عم مفولست
حضرت رسول ص از برای تالیف قلب پس عبد الله بن مجازة او حاضر شد عمر گفت مگر خدا ترا نمی نماند
است از آنکه بر قیبر او یاستی حضرت جواب نکفت عمر این سخن را یار دیگر اعاده کرد حضرت فرمود
بر تو چه میدانی که چه کفتم من کفتم خداوند پر کن شکمش را از آتش و پر کن قبرش را از آتش و
بسوزان یا آتش جهنم حضرت فرمود که انملعون مصلحت حضرت را برهم زد و از حضرت ظاهر شد امر
میخواست ظاهر شود و دل پس عبد الله بشکند و بر هر تقدیر نهایت بی ادبی و بیجانی از او ظهور اما
اینفد مه نسبت بادنی کسی چنین حرکتی روا نیست که جامه اش را بگیرند یا کبریاش را از عقب بک
و بکشند و شک نیست که این متضمن ابد او اهانت و استخفاف با حضرت است که احترامش بر عا
و اجیست و جزه اسلام است و ایضا انکار فعل انحضرت کرد و حضرت را نسبت بغلط و خطا داد و
در صحاح بخاری در دو موضع نقل کرده است که چون مخاطب بن ابی بلتعنه خبر رفتن حضرت رسو
بسوی مکه بشکران نوشت و جبرئیل خبر داد که او نامه بزنی داده و در فلان باغ است و حضرت در
حضرت امیر عم و زبیر و ابومرثد را فرستاد و نامه را گرفتند و آوردند عمر گفت بار رسول الله این
باخذ او رسول و موع منان کرده است بگذار من کردش را بزنم حضرت بمخاطب خطاب کرد که چرا
کردی گفت بار رسول الله من این را از جهت بی ایمانی نکردم چون عیال من در مکه بودند و کسی د
نداشتم که حمایت ایشان بکند خواستم نعمتی بر ایشان اثبات کنم که رعایت عیال من بکنند حضرت
راست میگوید بد مگو پس نسبت با او مگر خبر باز عمر گفت بگذار کردش را بزنم او خجاست کرد
حضرت فرمود که او از اهل بد زاست و شاید خدا خطاب کرده باشد اهل بدر را که هر چه خواهید با
من بهشت را بر شما واجب گردانیده ام و اگر چه این حدیث مخالف روایات شعبة است اما الزام بر من
میتوان کرد بعد از آنکه حضرت تصدیق خاطر کرده باشد و عذر او را قبول فرموده باشد و گفته
مگو پس از برای او مگر خبر بار دیگر نسبت خجاست با او دادن و اراده زدن کردن او رد قول
رسول است و مخالفت صریح انحضرت است و ایضا ابن ابی الحداد در شرح فتح البلاغه و ابن حجر
الباری روایت کرده اند از مسند ابن حنبل و تصحیح سندش کرده اند از ابو سعید خدری که

بگرآمد بنزد رسول خدا ص و گفت یا رسول الله من بفلان وادی گذشتم مرد خوش همت باخشوعی
 م که نماز میکرد حضرت فرمود که برو و او را بیکس چون ابو بکر رفت او را در نماز دیدم خواست
 بکشد و برکشت پس حضرت بعمر گفت که برو و او را بیکس او هم رفت چون او را در نماز دید
 کشت و برکشت پس علی را گفت تو برو و او را بیکس چون حضرت رفت او را ندیدم رفته بود پس
 حضرت رسول ص فرمود که این مرد و اصحابش قرآن میخوانند و از جنبه گردن شان نمیکند رو از دین
 و نخواهند رفت مانند تیر که از نشانه بدر رود و بعد از آن هرگز بدین بر نخواهند گشت و این
 گفته است که شاهد حقیقت این حدیث است حدیث جابر و رجال آن همه ثقه اند و در روایت ابن ابی
 دید چنین است که بعد از حضرت رسول ص فرمود که اگر این کشته میشد اول قته و آخر قته بود پنی
 رفته نمیشد پس فرمود که از نسل این گروهی بیرون خواهند آمد که از دین بدر روند مانند تیر که
 نشانه بجهد و این مضمون را باز حافظ ابو نعیم در حلیه و موصلی در مسند و ابن عبد ربّه در عقده
 بکران پسندهای بسیار روایت کرده اند باین نحو که صحابه مدح کردند مردی را به بسیاری عبادت
 حضرت شمشیر خود را با ابو بکر داد و امر کرد او را بقتل او و همان روش روایت کرده اند و در آخرش
 حضرت فرمود که اگر او کشته میشد در میان امت من هرگز اختلاف بهم نمیرسد پس معلوم شد که نکشتن
 بکر او را مخالفت صریحی بود برای امر رسول خدا ص و نماز کردن او عذر نبود زیرا که بعد از آنکه
 نماز او را وصف بکثرت عبادت کرده بودند حضرت امر بقتل او کرد و در حدیث سابق بعد از آنکه
 بکر او را وصف بصلوة باخشوع کرده بود امر بکشتن او فرمود و مخالفت عمر از آن رسوا تر بود
 زیرا که بعد از آنکه ابو بکر عذر نماز را گفت حضرت نپسندید و باز امر بقتل او کرد و مخالفت کرد و همین
 در نامو جه را گفت و معلوم شد که مخالفت ایشان در این امر باعث حدوث فتها شد تا روز قیامت
 چنانکه منع روایت و قلم باعث ضلالت امت شد تا روز قیامت و از این اخبار مختلفه و وقایع متعدده
 هر شد که این قسم امور باعتبار نفاق باطنی از او مکرر صادر میشد و مخالفت خدا و رسول طرفه
 عادت او بوده و از برای نفاق دلبلی از این ظاهر تر نمیشد چنانکه گفته اند یا خطا باد و خطا باسه
 یا ای مادر بخطائت و خطا دویم آنکه انکار کرد امر بر آنکه بر هیچ عاقلی وقوع آن مخفی نمیتواند
 چنانکه عامه و خاصه بطرق متواتره روایت کرده اند که چون وفات حضرت رسول ص معلوم شد
 و بکر حاضر نبود عمر ند کرد در میان مردم که بخدا سوگند که رسول خدا ص نمرده است و بر خواهد گشت
 دستها و پاهای مردانی چند را خواهد برید که نسبت مرگ باو داده اند تا آنکه ابو بکر حاضر شد و گفت
 نشنیده این ابه را که انانگ است و انهم میتون و این ابه را او ما محمد الارسل قد خلت من قبله الرسل
 اثبات او قتل انقلبتم علی اعقابکم یعنی تو خواهی مرد و ایشان خواهند مرد و نیست محمد مکرر سولی که

پیش از او رسولان گذشته اند با پس اگر او بمیرد پاکشته شود مرتد خواهد شد و از پس پشت بر خواهد
گشت عمر چون این ابانرا شنید گفت گو با این ابانرا هرگز از کتاب خدا نشنیده بودم و این واقعه را این
اثر در نهاده و صاحب کامل و زخمشری در اساس اللغه روایت کرده اند کسی انکار این واقعه نکرده
است و این خالی از دو صورت نیست بآنکه انقدر جاهل بود با بابت قرانی و آثار نبوی که چنین امری که
از ضروریات دین بود و حضرت رسول ص مکرر مفرمود که بعد از من چنین خواهد شد فرمود که علی
ولی هر موه منست بعد از من و فرمود که با علی مقاتله خواهی کرد بعد از من با انگار و قاسطان و مار قان
و در حجة الوداع مکرر فرمود رفتن من نزدیک شده و در میان شما و چیز بزرگ میکند ام و در وقتی
که دوات و قلم طلبید اشعار باین فرمود و ایضا از کجابر او معلوم شد که دست و پاهای مردم را خواهد
میرید و شاعت این واقعه زیاده از آنست که بیان باید کرد با غرضش مکرر جمله بود که میاد اما آمدن ابو بکر
مردم با حضرت امیر معیت کنند و تمهید ایشان باطل شود این سخن را در میان انداخت تا ابو بکر حاضر
شود چنانچه این ابی الحدید اشاره باین کرده و جواب اعتراضات مخالفان را بتفصیل در بخار ابراز نموده ام
سیم آنکه حرام کرده مع تمتع و نساء را بآنکه حضرت رسول ص آثار مقرر فرموده بود و تفصیلش آنست
که خلافی نیست در میان امت در آنکه اصل تمتع در زمان حضرت رسول مقرر شد و خلافی که
کرده اند در آنست که ابانسخ شد با حکمش باقی است و اهلیت عم اجماع کرده اند بر آنکه حکمش باقی
است و نسخ نشده است و در حکم تمتع باز نشد این ابی نهما است تمتع به منهن فاتو هن اجور هن فریضه
بنابر اکثر اصح تفاسیر و فخر رازی در تفسیرش گفته است که اتفاق کرده اند امت بر آنکه تمتع مباح بود در
صدر اسلام و گفته است که روایت کرده اند از حضرت رسول ص که چون حضرت در عمره بمکه آمد
زینت کردند زنان مکه پس شکایت کردند اصحاب حضرت رسول ص از طول عزوبت حضرت فرمود
تمتع کنید از این زنان و در صحیح بخاری و مسلم و صاحب جامع الاصول روایات بسیار از قبیس و جابر
و غیر ایشان روایت کرده اند که حضرت رسول رخصت تمتع داد و در صحیح مسلم از قتاده از ابی نصره
روایت کرده است که ابن عباس امر میکرد مردم را بتمتع و عبد الله زیبونی میگردان من این را بجا بر نقل
کردم گفت این حدیث بردست من جاری شد ما تمتع کردیم در زمان رسول خدا ص چون عمر خلفه
شد گفت بدرستیکه خدا احلال میکرد از برای رسولش آنچه را میخواست و بدرستیکه قرآن در منازل
خود نازل شده است پس تمام کنید حج و عمره را چنانچه خدا امر کرده است شمار او نکاح زنان را دایم
و قرار دهید اگر بیاورند نزدیک من مردی را که زنی را تا اجلی نکاح کرده است البته او را سنگسار خواهم کرد
و عامه بطرق متعدده از ابن عباس و حضرت امیر ع روایت کرده اند که اگر نه ان بود که پسر خطاب فی
کرد از تمتع زنا میگردم مکرر اندکی از مردم و فخر رازی نیز در تفسیر این روایت کرده است و ایضا

در تفسیر از عمران بن حصین روایت کرده است که متعه در کتاب خدا نازل شد و بعد از آن ابیه نازل
 نشد که آنرا نسخ کند و امر کرد ما را بان رسول خدا ص و متعه کردیم و مردمان را از آن نفی نکرد بعد از آن
 گفت مردی برای خود آنچه خواست و حج تمتع اجماعی مسلمانان است که مشروع است و حکمش باقیست
 و فقهای عامه خلافتی که کرده اند در اینست که ابان بهتر بن انواع حج است بانه و ابیه من تمتع بالعمرة
 الی الحج دلیل مشروعیت است و در صحیح بخاری و مسلم و ترمذی و نسائی و غیر آنها احادیث بسیار
 روایت کرده اند از جابر انصاری و ابن عباس و حضرت امام محمد باقر ع و دیگران روایت کرده اند
 که چون حضرت رسول ص متوجه حج و داع شد هدی با خود برد و در میان ایشان بغیر رسول خدا
 و طلحه و بکری شتر با خود نیاورده بود و حضرت امیر ع چون در بمن بود حضرت او نوشت که از آن راه
 به حج بیاید و چون بیفتاد رسید نیت کرد که احرام میبندم مانند احرام رسول خدا ص و حضرت رسول ص
 صد شتر با خود آورده بود و حضرت امیر ع را شریک در هدی خود کرد ایند و این یکی از مناقب مختصه
 انحضرت است که در مقامات متعدده بیان فرموده و چون حضرت مرد مرا تعظیم طواف نسبی نمود و از سعی
 فارغ شدند حضرت بر مرده استاد و فرمود که اگر پیشتر میدانستم که حق تعالی امر بعد از حج تمتع خواهد
 فرمود هدی با خودتی آورد پس هر که هدی با خود نیاورده است باید که عدول نیت بعمره کند
 و محل شود پس سراقه بن مالک پرسید که باز رسول الله این مخصوص این سالست یا همه بشه خواهد بود
 حضرت آنکستهای بک دست مبارک خود را در آنکستهای دست دیگر داخل کرد و فرمود داخل شد عمره
 در حج باین روش و همیشه چنین خواهد بود و چون حضرت امیر احرام خود را تابع احرام حضرت رسول
 کرده بود فرمود که تونیز بر احرام خود باقی باش و حضرت رسول شصت و سه شتر را بدست مبارک
 خود نحر کرد و حضرت امیر ع باقی را نحر کرد و بخاری و مسلم از مروان بن الحکم روایت کرده که در عسکان
 نزع شد میان علی ع و عثمان ز پر که عثمان منع میکرد مردم را از حج تمتع چون حضرت امیر ع این را شنید
 صد بلند کرد بتلبیه عمرة تمتع و گفت لبیک بعمرة و حجة عثمان گفت من مردم را منع میکنم از حج تمتع و تو
 تصریح بخلاف من میکنی حضرت فرمود که من دست از سنت رسول بر نمیدارم از برای گفته
 احدی و در صحیح مسلم از مطرف روایت کرده است که عمران بن حصین من گفت که امروز بتو حدیثی
 نقل میکنم شاید خدا ترا بان منتفع گرداند بعد از امروز بد آنکه رسول خدا ص امر بعمره کرد طایفه از اهل
 خود را در عسکر ذی حجه و ابیه نازل نشد که این حکم را نسخ کند و نفی از این نکرد تا از دنیا رفت بعد از
 آن مردی از برای خود آنچه خواست گفت و بر این مضامین روایات بسیار از صحیح مسلم روایت کرده
 است و در جامع الاصول همه را بر اد نموده و در بحار الانوار همه را با جواب شبههای ایشان ذکر کرده ام
 و عامه و خاصه بطرق متعدده متواتره روایت کرده اند که عمر بر منبر باوا بلند میگفت متعنان کما تعالی

شعبی
در بیان
معنی

عهد رسول الله و انا الحرمهما و اعاقب علیهما متعة النساء و متعة الحج یعنی دو متعه بودند در عهد رسول
خدا و من حرام میکنم هر دو را و عقاب میکنم بر هر دو یکی متعه زنان و دیگری حج تمتع و هر که اندک بهره
از شعور دارد میداند که این عبارت صریحست در مشافه و معانده با خدا و رسول و در حکم ایشان
نمودن پس داخلست در تحت ابه و من بشاقق الرسول تا اخری که ترجمه اش گذشت و ابضا حکم نکرد
بانچه خدا فرستاده و حقتهم فرموده است که هر که حکم نکند بانچه خدا فرستاده است پس ایشانند کافران
بعضی از عامه نقل کرده اند که مردی متعه کرد از او پرسیدند که حلال بودن متعه را از کجا دانستی
و از کی فراگرفتی گفت از عمر گفتند که عمر نمی کرد از آن و عقاب میکرد بر آن گفت از برای آنکه خود بر منبر
میکفت که دو متعه در عهد رسول خدا بودند و من این روایت را قبول کردم که گفت در عهد آنحضرت
بوده و قبول نکردم را این را که از پیش خود اختیار کرده طعن چهارم آنست که مغیره بن شعبه از جمله
رو و ساء منافقین و دشمنان حضرت امیر عم بود چنانچه در روایات متعدد وارد شده است که بیع نفر
بودند که اتفاق کردند بر نوشتن صحیفه ملعونه و آنکه با یکدیگر متفق باشند در آنکه نکند ازند که خلافت
بر اهل بیت رسالت برگردد و یکی از آنها مغیره بود و سالها بر منابر سب آنحضرت کرد چنانکه ابن ابی الحدید
گفته است که اصحاب بغداد بون ما گفته اند که کسی که اصل اسلامش چنان باشد که در کتب مذکور
است که از توس و بر سیل مصلحت بود و خاتمه امرش آن بود که در اخبار متواتره وارد شده است که
پیوسته بر منبر هالین بر علی عم میکرد تا بجهنم و اصل شد و میان عمرش عمل زنا بود و آنکه از خواهش
فرج و شکم نمیکندشت و معاونت فاسقان میکرد و پیوسته عمرش را در غیر طاعت خدا صرف میکرد
چنین کسی را چرا ماد و ست داریم و چرا فسقش را بر مردم ظاهر نکنیم بعد از آن اخبار بسیار روایت
کرده است در آنکه آن ملعون سب حضرت امیر عم بر منابر میکرد و مردم را این امر می نمود و هم چنین
اعتراف کرده است ابن ابی الحدید که مغیره در جاهلیت و اسلام مشهور بزنا بود پس دوست داشتن عمر
چنین مرد بر معلومست که از برای چه غرض بوده و اصل این قصه طولی دارد بمجملی از آنرا در اینجا ذکر
میکنم و آن چنانست که عمر چون مغیره با آن فضايل را و الی بصره کرد در بصره زنی بود که او را ام حبل
میکفتند از قبيلة بنی هلال و مغیره پنهان بخانه او تردد میکرد و چون اهل بصره با این مطلع شدند بسیار
عظیم شمردند این را و طبری روایت کرده است که خانه ابو بکره و خانه مغیره نزدیک یکدیگر بود و همین
شارع در میان فاصله بود و مسکنشان در دو غره مقابل یکدیگر بود و هر یک از غره چهار وزنه داشت
که بسوی دیگری مفتوح میشد و روزی ابو بکره در غره خود نشسته بود با جمعی و صحبت میداشت
ناگاه بادی وزید و در وزنه را کشود ابو بکره خواست که در وزنه را ببندد نظرش بر غره مغیره
افتاد دید که باد آنرا بر مفتوح نموده و او در میان پای زنی نشسته است پس ابو بکره با جماعت گفت

طر کیند و بر خیزند به بیند چون نظر کردند گفت کواه باشد گفتند این زن کست گفت ام جمل دختر افقم
 نشان گفتند مارانی چند را دیده ایم اما روهار اندیده ایم ایشان صبر نمودند و مشاهده حرکات مینمودند
 فارغ شد چون برخاست شناختند که ام جمل است در آنوقت مغیره متوجه مسجد شد که با منافقان مثل
 خودش نماز جماعت بکند ابو بکر آمد و مانع نماز او شد و این واقعه را بعمر نوشتند و مغیره نیز دروغی
 چند در این باب بعمر نوشت چون نوشتهها بعمر رسید ابو موسی اشعری بر آنکه دشمن حضرت امیر عم بود
 الی بصره کرد و فرستاد و مغیره را با کواهان بمدینه طلید ابن ابی الحدید را کتاب اغانی ابوالفرج اصفهانی
 که معتبرترین کتابهای مخالفانست روایت کرده است از عمر بن شیبه که پس اول ابو بکر را طلید
 پرسید که ابا بدی مغیره در میان راههای ام جمل گفت بلی والله کوهایی بینم که اثر ابله در راههای
 و بود مغیره گفت نظر لطیف دقیقی کرده ابو بکر گفت تقصیر نمیکم در امری که خدا خوار کند ترا بسبب
 ن عمر گفت نه والله تشهدت ندھی که مانند میل در سمره دان دیده که داخل میکرد و بیرون میکشید
 بول نمیکم گفت بلی والله چنین شهادت میدهم در اینوقت رنگ عمر متغیر شد و حضرت امیر عم گفت ای
 مغیره ریح تو رفت و بعضی گفته اند عمر اینرا گفت پس نافع را طلید و از او پرسید گفت کواهی میدهم
 مثل کواهی ابو بکر عمر گفت نه والله تا کواهی ندھی مانند میل در سمره دان فایده ندارد نافع گفت چنین
 کواهی میدهم که دیدم تا پرو سوار نشستی پس تا ثیر عظیمی در عمر ظاهر شد و علی عم گفت با عمر نصف
 مغیره رفت پس شبل بن معبد را طلید که کواهی بود و او هم چنین شهادت داد پس علی عم با عمر گفت
 که سه ربع مغیره رفت و رنگ عمر چنان متغیر شد که کوه با خاکستر برز و پیش ریختند و زیاد که کواه
 چهارم بود هنوز داخل مدینه نشده بود و مغیره میگردست و بنزد مهاجران میرفت و استغاثه میکرد که
 ایشان در باب او شفاعت کنند و نزد وجات حضرت رسول ص میرفت و میگردست پس عمر حکم کرد
 که شهود را منع کنند که با احدی از اهل مدینه سخن نگویند تا زیاد حاضر شود و چون زیاد حاضر شد
 عمر نشست و ایشان را طلید و رء و ساء مهاجران و انصار حاضر شدند چون زیاد پیدا شد گفت من مردی
 را می بینم که هرگز خدا خوار نخواهد کرد بر زبان او مردی از مهاجران را این عبارت تعظیم او کرد که نباید
 شهادت را تمام گفت چون نزدیک رسید دید جوان مغرور دست و دستهارا حرکت میدهد و می آید
 بخاطر نخش رسید که او را تهدیدی هم نباید کرد مهابت عمر با وجود نامردی میان عرب و عجم معروفست
 بصدای بلند درشتی گفت چه کواهی نزدت است ای کهلوله عذاب و کوه بامدح و ذم هر دو در این عبارت
 هست و عبد الکریم را می حدیث گفت که چون ابو عثمان نقل روایت عمر میکرد خواست صدای خود را
 شبیه بصدای ناهموار عمر کند چنان نعره زد که نزدیک شد که من غش کنم پس از فحوی این اخبار
 معلوم میشود که باعتبار جنسیتی که میان عمر و ان فاسق بود سعی بسیار کرد که بر مغیره زنا ثابت شود

وان سه نفر بیکناه را حد فحش بزند و تعطیل حدود الهی و سعی دران کردن مطلقا بد است و اگر متضمن
حد زدن چندین بیکناه باشد قبیح تر و شنیع تر است و از سابق اکثر اخبار ظاهر است که ایشان بیشتر شهادت
خود را بیکم خون رفته بودند و این اختلاف بجمله و تقدید عمر بهم رسید و ابو الفرج اصفهانی گفته است
که بسیاری از او بان روایت کرده اند که زیاد گفت دیدم مغیره را که پاهای ام جمل را بر داشته
بود و خصبهای او را دیدم که تردد میکرد در میان راههای او و صدای بلند و نفس تنگی میشنیدم
ابو الفرج گفته است که عمر را گفته زیاد و تغییر شهادت دادن و دفع حد از مغیره بسیار خوش آمد و گفته
است بعد از آنکه ابو بکر را حد زدند گفت کواهی میدهم که مغیره زنا کرد عمر را ده کرد بار دیگر حد بزند
او را حضرت امیر عم او را نهی کرد از آن و فرمود که اگر او را حد میزنی من مغیره را اسیر میکنم و از
اینجا معلوم میشود که نزد حضرت ثابت شده بود زناهای مغیره و از روی نفی او را حد نزد و بعضی از
سنان توجه دیگر کرده اند این سخن را و ابو الفرج گفته است که عمر ابو بکر را امری تو به کرد ابو بکر
گفت مرا تو به میدهی که کواهی مرا قبول کنی من عهد کرده ام که کواهی نشوم میان دو کس تا تو در دنیا
باشی یا تا من در دنیا باشم و گفته است که چون آن کواهان را حد زدند مغیره گفت که الحمد لله که خدا ما را
خوار کرد عمر گفت ساکت شو خدا اجابت را بیکبرد و بروایت دیگر نفس کبر شو خدا خوار کند آن کسان را که
اینها ترا در آن مکان دیدند ابو الفرج گفته است که عمر بعد از این بیخ رفت و ام جمل و مغیره هر دو بیخ
آمده بودند عمر بمغیره گفت وای بر تو ای تجامل میکنی بر من بخدا سوگند که من کما زندانم که ابو بکر
بر تو دروغ گفته باشد و هیچ وقتی تو را نمی بینم مگر آنکه مبرسم که از آسمان مرا استکباران کنند بسبب
تو و حضرت امیر مفرمود که اگر بر مغیره نفریام او را استکباران خواهم کرد و هر که تامل کند در این
اخبار او را اشک نمی ماند در آنکه زناهای مغیره نزد حضرت امیر عم و نزد عمر نیز ثابت بود و عمر دانسته از
برای رعایت مغیره تعطیل حد الهی در حق او و اقامت حد بجز و ظلم بر بیکناهی چند کرد پنجم آنست که
فخر رازی و ابن ابی الحدید و سایر محدثان عامه و خاصه روایت کرده اند که روزی عمر در خطبه خود
گفت که اگر بشنوم که زنی در صدق خود زیاده از مهر زنان پیغمبر گرفته است پس خواهم گرفت
و بروایت دیگر در بیت المال مسلمانان خواهم گذاشت پس زنی برخاست و گفت خدا ترا خصم نداده
است که اینکار بکنی مفرماید که اگر قطاری یکی از زنان خود داده باشد از ایشان هیچ چیز را مگیرند
عمر گفت همه مردم داناتر و فقه ترند از عمر حتی زنان پرده نشین در خلفا و بروایت ابن الحدید عمر گفت
تعجب نمیکند از امامی که خطا کرد و زنی که حق را بابت و با امام شما معارضه کرد و بر او غالب آمد و بروایت
فخر رازی ازین گفت ای پسر خطاب خدا چیز بر ابا عطا کرده و تو از ما منع میکنی پس عمر با خود خطاب
کرد که همه مردم داناتر و فقه ترند از تو ای عمر و از گفته خود برگشت و از این روایات نهایت جهل

او بکتاب و سنت ظاهر میشود و چنین کسی که با عتراف خودش زنان مخدیره از او انقه باشند قابلیت
 ریاست عامه مسلمانان ندارد خصوصاً وقتی که عالم بمجمع علوم در میان امت باشد ششم که از اعظم
 جمیع طعن‌هاست و صریح است در معاندت خدا و رسول خدا و اکثر علماء امامیه نیز منتظن نشده اند و از
 جمله مطاعن او ذکر کرده اند و انکار حکم تبیم است چنانچه در صحیح بخاری و مسلم و ابی داود و نسائی
 روایت کرده اند و صاحب جامع الاصول نیز روایت کرده است و همه از شفیق روایت کرده اند که گفت
 من نشسته بودم با عبد الله بن مسعود و ابو موسی اشعری پس ابو موسی گفت اگر مردی جنب شود و یکماه
 آب نیابد تبیم نخواهد کرد که نماز کند پس چه میکند باینکه سوره مائده فلام تجز و اما فیه مواضع اطیب پس
 ابن مسعود گفت که اگر رخصت دهند ایشان را هر وقت که آب بر ایشان سرد خواهد بود تبیم بیاک خواهد
 کرد من کتم از برای همین معنی کراحت دارم از تبیم گفت بلی پس ابو موسی گفت ایا نشنیدی سخن
 عمار را که بعمر گفت که رسول خدا امر برای حاجتی فرستاد پس من جنب شدم و آب نیافتم در میان خاک
 غلطیدم چنانکه دابه مغلطد پس چون بمحضرت عرض کردم حضرت فرمود که بس بود ترا که چنین کنی
 پس دستهای خود را بر زمین زد و بر هم مالید و دستها را رو امسح کرد عبد الله گفت مگر ندیدی که
 عمر قانع نشد بقول عمار و بخاری بروایت دیگر اینضمون را روایت کرده است و ایضا سند دیگر
 روایت کرده است از شفیق بن سلمه که گفت من نزد ابن مسعود و ابو موسی بودم ابو موسی گفت که اگر
 کسی جنب شود و آب نیابد چه کند ابن مسعود گفت نماز نکند تا آب بیابد ابو موسی گفت که چه میکنی
 قول عمار را ابن مسعود گفت که ندیدی که عمر باین قانع نشد ابو موسی گفت قول عمار را بکن از ابه را
 چه میکنی عبد الله توانست جواب گفت ان عذر ناموجه سابق را گفت و ایضا بخاری از سعد بن عبد
 الرحمن از پدرش روایت کرده است که مردی بنزد عمر آمد و گفت من جنب شدم و آب نیافتم عمر گفت
 نماز مکن عمار بن یاسر بعمر گفت بخاطر نداری که من و تو در سفری بودیم و جنب شدیم و تو نماز نکردی
 و من در خاک غلطیدم و نماز کردم پس از برای حضرت رسول و اقره را ذکر کردیم حضرت فرمود ترا کافی
 بود که چنین کنی و دستها را بر زمین زد و پف کرد و رو دستها را امسح کرد و بروایت مسلم چون عمار
 اینرا گفت عمر گفت از خدا ترس ای عمار پس عمار گفت اگر میخواهی من این حدیث را نقل نکنم و بروایت
 دیگر عمار گفت اگر میخواهی بسبب حقی که بر من داری این حدیث را با حدی نقل نکنم و صاحب جامع
 الاصول بعد از آنکه روایات بخاری و مسلم را روایت کرده گفته است که در روایت ابی داود چنین
 است که عبد الرحمن گفت که من نزد عمر بودم مردی آمد و گفت مادر مکانی یکماه و دو ماه میباشم و آب
 نمی یابم عمر گفت اگر من باشم نماز نمیکنم تا آب بیابم عمار گفت ایا بخاطر نداری که من و تو در میان شتران
 بودیم و جنب شدیم و من در خاک غلطیدم پس آمدم بخندت حضرت رسول ص و عرض کردم و کیفیت

شعبه
مغیره

عهد رسول الله وانا حر مهما و اعاقب عليهما متعة النساء و متعة الحج يعني دو متعه بودند در عهد رسول
خدا و من حرام ميكنم هر دو را و عقاب ميكنم بر هر دو بكي متعه زنان و ديكرى حج تمتع و هر كه اندك
از شعور دارد ميداند كه اين عبارت صريحست در مشافه و معانده با خدا و رسول و در حكم اشيا
نمودن پس داخلست در تحت ابه و من يشاقق الرسول تا اخرايه كه ترجمه اش گذشت و ايضا حكم اشيا
بانچه خدا فرستاده و حثتم فرموده است كه هر كه حكم نكند بانچه خدا فرستاده است پس ايشانند كافر
بعضى از عامه نقل کرده اند كه مردى متعه كرد از او پرسيدند كه حلال بودن متعه را از كجا دان
واز كى فرا گرفتى گفت از عمر گفتند كه عمر نهى كرد از ان و عقاب ميگردان گفت از براى آنكه خود برم
ميگفت كه دو متعه در عهد رسول خدا بودند و من اين روايت را قبول كردم كه گفت در عهد انحض
ر بوده و قبول نكردم راى را كه از پيش خود اختيار کرده طعن چهارم آنست كه مغيره بن شعبه از ج
ر و ساء منافقين و دشمنان حضرت امير عم بود چنانچه در روايات متعدده وارد شده است كه پي
بودند كه اتفاق كردند بر نوشتن صحيفه ملعونه و آنكه با يكديگر مشفق باشند و آنكه نكند از نكند كه خلا
بر اهل بيت رسالت برگردد و بكي از آنها مغيره بود و سالها بر منابر سب انحضرت كرد چنانكه ابن ابى الح
كفته است كه اصحاب بنى ادريج ما گفته اند كه كسى كه اصل اسلامش چنان باشد كه در كتب مذ
است كه از توس و بر سبيل مصلحت بود و خاتمه امرش ان بود كه در اخبار متواتره وارد شده است
پيوسته بر منبر هالعين بر على عم ميگرد تا بجهنم و اصل شد و ميان عمرش عمل زنا بود و آنكه از خوا
فروج و شكيم نميگذشت و معاونت فاسقان ميگرد و پيوسته عمرش را در غير طاعت خدا صرف
چنين كسى را چرا ماد و ست داريم و چرا فسقش را بر مردم ظاهر نكنيم بعد از ان اخبار بسيار رو
كرده است در آنكه ان ملعون سب حضرت امير عم بر منابر ميگرد و مردم را باين امر ميتهود و هم
اعتراف کرده است ابن ابى الحديد كه مغيره در جاهليت و اسلام مشهور زنا بود پس دوست داشتن
چنين مرد بر معلومست كه از براى چه غرض بوده و اصل اين قصه طولى دارد مجملی از ان در اين
ميكنم و ان چنانست كه عمر چون مغيره با ان فصابل را و الى بصره كرد در بصره زنى بود كه او را
ميگفتند از پيائنه بنى لعل و مغيره پنهان بخانه او تردد ميگرد و چون اهل بصره باين مطلع شدند
عظيم شمردند اين را و طبعى روايت کرده است كه خانه ابو بكره و خانه مغيره نزديك يكديگر بود و
شارع در ميان فاصله بود و مسكنشان در دو غرفه مقابل يكديگر بود و هر يك از غرقهار و زننه
كه بسوى ديكرى مفتوح ميشد و زنى ابو بكره در غرفه خود نشسته بود با جمعى و صحبت م
ناگاه بادی وزيد و در روزنه را كشود ابو بكره خواست كه در روزنه را ايند نظرش بر غرقه
افتاد دید كه باد انرا بر مفتوح نموده و او در ميان پای زنى نشسته است پس ابو بكره با انجماع

لک کنید و بر خیزید به بیند چون نظر کردند گفت گواه باشد گفتند این زن کیست گفت ام جمل دختر اقم
 شان گفتند مازانی چند رادیده ایم امار و هار اندیده ایم ایشان صبر نمودند و مشاهده حرکات مینمودند
 ارغ شد چون بر خاست شناختند که ام جمل است در آنوقت مغیره متوجه مسجد شد که با منافقان مثل
 و دش نماز جماعت بکند ابو بکره آمد و مانع نماز او شد و انواقعه را بعمر نوشتند و مغیره نبرد و غی
 ند در این باب بعمر نوشت چون نوشته را بعمر رسید ابو موسی اشعری بر آنکه دشمن حضرت امیر عم بود
 الی بصره کرد و فرستاد و مغیره را با گواهان مدینه طلید ابن ابی الحدید از کتاب اغانی ابوالفرج اصفهانی
 که معتبرترین کتابهای مخالفانست روایت کرده است از عمر بن شیبه که پس اول ابو بکره را طلید
 برسد که آباد بدی مغیره در میان راههای ام جمل گفت بلی والله گواهی بینم که اثر ایله در راههای
 بود مغیره گفت نظر لطیف دقیقی کرده ابو بکره گفت تقصیر نمکنم در امری که خدا خوار کند ترا بسبب
 با عمر گفت نه والله تا شهادت ندهی که مانند میل در سمره دان دیده که داخل میکرد و بیرون میکشید
 و نمکنم گفت بلی والله چنین شهادت میدهم در آنوقت رنگ عمر متغیر شد و حضرت امیر عم گفت ای
 امیر و بع تورفت و بعضی گفته اند عمر اینرا گفت پس نافع را طلید و از او پرسید گفت گواهی میدهم
 که گواهی ابو بکره عمر گفت نه والله تا گواهی ندهی مانند میل در سمره دان فایده ندارد نافع گفت چنین
 گواهی میدهم که دیدم تا برو سوزان نشست پس تا اثر عظیمی در عمر ظاهر شد و علی عم گفت با عمر نصف
 مغیره رفت پس شبل بن معبد را طلید که گواهی میداد و او هم چنین شهادت داد پس علی عم با عمر گفت
 که سه ربع مغیره رفت و رنگ عمر چنان متغیر شد که گویا خاکستر بر او بر و برش ریختند و ز باد که گواه
 چهارم بود هنوز داخل مدینه نشده بود و مغیره میگردید و بنزد مهاجران میرفت و استغاثه میکرد که
 شان در باب او شفاعت کنند و نزد راجات حضرت رسول صم میرفت و میگردید پس عمر حکم کرد
 که شهود را منع کنند که با احدی از اهل مدینه سخن نگویند تا ز یاد حاضر شود و چون ز یاد حاضر شد
 مرانست و ایشان را طلید و رؤساء مهاجران و انصار حاضر شدند چون ز یاد پیدا شد گفت من مردی
 ای بینم که هرگز خدا خوار نخواهد کرد بر زبان او مردی از مهاجران را با این عبارت تعلیم او کرده نباید
 هادت را تمام گفت چون نزدیک رسید دید جوان مغرور پست و دستها را حرکت میدهد و می آید
 با طر نحس رسید که او را تهدید میهم باید کرد مهابت عمر با وجود نامردی میان عرب و عجم معروفست
 صدای بلند در شتی گفت چه گواهی نزدت ای کهلوله عذاب و کوبامدح و ذم هر دو در این عبارت
 ست و عبد الکریم را وی حدیث گفت که چون ابو عثمان نقل روایت عمر میکرد خواست صدای خود را
 بیه صدای نا هموار عمر کند چنان نعره زد که نزدیک شد که من غش کنم پس از فحوی این اخبار
 لموم میشود که باعتبار جنسیتی که میان عمر و ان فاسق بود سعی بسیار کرد که بر مغیره زنا ثابت شود

تیمم را حضرت تعلیم من نمود پس عمر گفت ای عمار از خدا بترس عمار گفت اگر خواهی والله این حدیث
ذکر نمی‌خواهم کرد عمر گفت ما ترا بکفته خودت می‌کند از بیم موهلف گوید که این احادیث از صحاح سنین
شده و ایشان انکار صحت آنها نمیتوانند نمود پس میگویم خالی از دو صورت نیست یا آنکه عمر در وقت
که امر کرد سابل را در هنگام بیاقن اب ترک نماز بکند و اذعان قول عمار نکند و گفت اگر من باشم
نمی‌کنم تا اب بهم برسد عالم بود بآنکه خدا تیمم را بر فاقدا اب واجب گردانیده و متذکر ابه بود که حق
برزد او در دو ابه تصریح بان نموده و در خاطر داشت امر حضرت رسول را تیمم و بیان کیفیت آن کرد
با جاهل بود و نمیدانست فرموده خدا و رسول را اگر شقی اول باشد چنانکه ظاهر اکثر احادیث است آن
او حکم تیمم را در صریح خواهد بود بر خدا و رسول بکمان آنکه این حکم مستلزم مفسده است و نه
جهل و امر بقیح نمیدانند و رسول خواهد بود و کفری از این قیجتر و ظاهر تر میباشد اگر چه از او غیر
نمود و مدار او بر این بود چنانکه شی علی خیر العمل را از اذان انداخت و منع دو ات و قلم نمود و
اموری که از او متواتر است بعضی گذشت و بعضی خواهد آمد و اگر شقی دوم باشد که جاهل باین
باشد و بر ابه و حدیث مطلع نشده باشد پس دلیل خواهد بود بر نجات جهالت و حماقت و بیدینی
در مدت زیاده از بیست سال که در خدمت آنحضرت بوده چنین امر عام البلوای را که متعلق است
اعمال دینیه که نماز باشد و اکثر عوام دانند و احتیاج بان بسیار واقع شود و او بداند پس چنین
حکونه صلاحیت ریاست عامه دین و دنیای جمیع مسلمانان داشته باشد و از غریب است که در
مرکش گفتند چرا عبد الله پس خود را خلیفه نمیکنی چون میدانست که او معارضه با حضرت امیر
کرد و امامت زود بحضرت امیر بر خواهد گشت قبول نکرد و عذری که گفت این بود که کسی که
چگونه طلاق زن خود را بگوید قابل امامت نیست و اتباعش جهل بچنین حکمی را که میان آن و
از جهات شقی فرق هست مانع امامت او نکند آنکه پس از تنبیه متذکر شد و بر
و عمر بر انکار ماند و نکرد که بعد از قول عمار رجوع بسا بر صحابه بکند و اگر جاهل باشد این
معلم کند و از آنکه لموم میشود که آنچه عامه در اکثر مواضع بان تمسک میشوند که چون کسی
نکرده فل خدای خود را بابد که حق باشد باطلت زیرا که چنین امر واضح بینی را که خلاف
وست و اجماع است بود حکم کرد و نقل نکرده اند که احدی از صحابه با او معارضه کرده باشند مگر
که بعد از اظهار حق باز ترسید و گفت اگر می‌گوی من این حدیث را دیکر روایت نکنم هر گاه
او و جزئی که چند آن غرض دنیوی بان متعلق نیست ایشان قدرت بر انکار آن نداشته باشند
خلافت و سلطنت کی میتوانند انکار کردن هفتم آنست که در وقایع بسیار حکمهای خطا میکرد
صحابه او را تنبیه میکردند و بر میگشت چنانکه حکم کرد که زن حامله را سنگسار کنند معاذ گفت تر

مکم هست بفرزند می که در شکم اوست حکمی نیست و از حکم خود بر کشت و در مناقب خوارزمی
روایت کرده است که در ابام خلافت عمر زن حامله را آوردند عمر از او سوال کرد و اعتراف کرد بزنا
من عمر امر کرد که او را استکسار کنند در راه حضرت امیر عمر ایشان را ملاقات کرد و از واقع سوال نمود
چون مطلع شد گفت برگردانید او را و آمد بنزد عمر و فرمود که امر کرده که اینرا استکسار کنند گفت بلی
اعتراف کرد نزد من بزنا حضرت فرمود تو بر او سلطنت داری بر آنچه در شکم اوست سلطنت نداری پس
حضرت فرمود شاید او را تهدبیدی کرده باشی و ترسانیده باشی پیش از اقرار گفت بلی چنین بود حضرت
فرمود مگر نشنیدی که رسول خدا ص فرمود که حد نمیباشد بر کسی که اعتراف کند بعد از حبس کردن
آنند کردن یا تهدب کردن پس عمر گفت آن زن را رها کردند و گفت عاجزند زنان از آنکه مثل علی عم از
نشان متولد شود اگر علی نبود عمر هلاک میشد و ابضا از مناقب خوارزمی و مسند احمد بن حنبل روایت
کرده اند که زن دیوانه را آوردند بسوی عمر که رها کرده است عمر خواست که او را استکسار کنند
حضرت امیر عمر فرمود مگر نشنیدی که رسول خدا ص فرمود که قلم تکلیف برداشته شده است از سه کسی
دیوانه تا عاقل شود و از طفل تا بالغ شود و از کسی که در خواب باشد تا بیدار شود پس عمر دست از او
برداشت و این قضیه را قاضی القضاة و ابن ابی الحدید تلقی قبول کرده اند و از این باب اخبار و وقایع
سیار است که این رساله کنجانش ذکر آنها ندارد هشتم بدعتها بیست که او در دین خدا کرد برای خود
بیستدی با براد قلی در اینجا الکفایه ایتم اول نماز تراویح که در شبهای ماه مبارک رمضان نوافل
سیار بجماعت بجا آوردند و دلیل بر بدعت بودن آن است که خود اعتراف بان کرده چنانچه صاحب
انوار و اکثر محدثین ایشان روایت کرده اند که چون مسجد آمد در شت ماه رمضان و دید که باغواهی
شیطان مسجد پر شده است گفت نعمة البدعة خوب بدعتی بود که ما کردیم و در صحیح بخاری و صحیح
مسلم و جامع الاصول روایت کرده اند که ابوسلمه از عائشه سوال کرد که نماز رسول خدا در ماه رمضان
چگونه بود عائشه گفت در ماه رمضان و غیر آن زیاده بر پا زده رکعت نمیکرد اول چهار رکعت میکرد
پس که چه مفدا نیکو و طولانی میکرد پس چهار رکعت دیگر میکرد در نماز نیکو و طولانی سه
رکعت دیگر میکرد من کفیم یا رسول الله پیش از تو بخواب میروی حضرت فرمود ای عائشه دیدهای
من بخواب میرو و دو رکعت بخواب میرو و بر و ابوت دیگر مسلم روایت کرده است که عائشه گفته است که نماز
حضرت در ماه رمضان و در غیر آن سبزه رکعت بود که نافله صبح داخل در آنها بود و در جامع الاصول
از صحیح بخاری و مسلم و ابی داود روایت کرده است که رسول خدا حجره در مسجد از حدیث هر دو ماه
رمضان ساخت و پیروز آمد که در آن حجره نماز کند بعضی از مردم آمدند که با حضرت اقتدا کنند حضرت
رکعت و بخانه رفت و شب دیگر پیروزان آمد ایشان کمان کردند که حضرت را خواب برده است بعضی

تجمع میکردند و بعضی سنک روزه بر در میزدند حضرت غضبناک بیرون آمد و فرمود پیوسته در این امور
مبالغه نمیکند تا آنکه مبرسم بر شما واجب شود و از عهده بیرون نیاید ایها الناس در خانهای خود نماز
کنید بد رستبکه بهترین نماز است که ادعی در خانه خود بکنید مگر نماز واجب که بجماعت کردن بهتر است
و ایضا از انس روایت کرده است که حضرت رسول ص نماز میکرد در ماه رمضان من آمدم و در پهلوی
آنحضرت ایستادم و دیگر می هم آمد تا آنکه جماعتی شدیم چون یافت که مادر عقیب و پهلوی او ایستاده ایم
نماز را سبک کرد و داخل خانه شد و مشغول نماز شد و بعد از آن فرمود که چون شما اقتدا کردید من ترك
نماز در مسجد کردم و از این باب احادیث بسیار از آنحضرت در صحاح خود روایت کرده اند و از این اخبار
بسیار ظاهر میشود که حضرت رسول ص در ماه رمضان مطلقا نافله اضافه نمیکردند و اگر میکردند اندر اضی
نبوده اند که بجماعت واقع شود پس این عدد مخصوص رادر شریعت مقرر کردن و بجماعت مسیح
کردن و سنت موهوم که قرار دادن معلوم است که بدعت است و در احادیث متواتره از طرق عامه
و خاصه وارد شده است که هر بدعتی ضلالتست و هر ضلالتی راهش بسوی جهنم است و در صحیح
مسلم از جابر روایت کرده است که حضرت رسول در خطبه خود میفرمود که بهترین سخنهای کتاب خداست
و بهترین هدایا هدایت محمد ص و بدترین امور انباشت که تازه بهم می رسد و هر بدعتی ضلالتست
و بخاری و مسلم روایت کرده اند که حضرت فرمود که هر که سنت مرا نخواهد از من نیست و فرمود چه سبب
دارد که جماعتی گراحت دارند از کاری که من میکنم بخدا سوگند که من دانایترم از همه بخدا و خوف
و خشیت من از خدا از همه بیشتر است و در جامع الاصول از صحیح ترمذی و ابوداود روایت کرده است
که زینهار که احتراز کنید از اموری که تازه بهم می رسد زیرا که هر تازه بدعتست و هر بدعتی ضلالتست
و آنچه جمعی از عامه از برای اصلاح کار عمر گفته اند که بدعت به پنج قسم منقسم میشود و مخالفت حدیث
عامه و خاصه است و از نصوص صریحه مستفاد میشود که هر امری را که در دین احداث کنند که در
شریعت خصوصا باعموم وارد نشده باشد بدعتست و حرام است و هر فعلی را که بوجه عبادت واقع
سازند و از دلیل شرعی عالی یا خاصی مستفاد نشده باشد بدعت و شریعت خواه فعل مستغلی باشد
یا صفت عبادتی باشد که اصلش از شارع متلفی شده باشد مثل آنکه واجب را بفسد سنت کنند یا سنت
را بنیت واجب بعمل آورند یا وصف خاصی رادر عبادتی اختراع کنند مثل آنکه طواف را بجماعت
بکنند یا عدد خاصی از عبادت رادر وقتی مخصوص سنت قرار دهند مثل نماز چاشت که بدعت
دیگر است از عمر همه حرام است و اگر کسی بدعت را اصلاح کند و به پنج قسم منقسم کرد اندک نیست
که داخل بدعتهای عمر است و حرام است و هم آنکه عسی را بدعت کرد که شبها کرد و تجسس
احوال مردم کند با آنکه حقیقتی فرموده از آن گفته است و لا تجسسوا و این ابر الحی بد و دیگران روایت

کرده اند که عمر شبی از برای عسی میبکشت از خانه صدای شنید از دیوار بالا رفت مرد پربازی
 بد که مشک شرابی نزد خود گذاشته اند گفت ای دشمن خدا کمان میکنی که خدا بر تو خواهد پوشید
 تو مشغول معصیت اوی انمرد گفت تعجیل مکن اگر من بکنم خطا کرده ام توسته خطا کرده خدا فرموده است
 عیسس میکنند تو محسوس کردی و فرموده است و اتوالیوت من ابواها یعنی داخل خانه از درهای آن
 شو بد تو از دیوار بالا آمده و فرموده است اذ اذ خلت بیوتنا فاسلموا یعنی هر گاه داخل خانه شو بد پس
 سلام کنبد و تو سلام نکردی عمر گفت اگر از تو عفو کنم اختیاری امر خیر خواهی کرد گفت بلی والله دیگر
 بنکار را نخواهم کرد عمر گفت برو از تو عفو کردم سیم از که طلاق متوالی را بدو نرحومی بکس حساب
 میکردند در زمان حضرت رسول ص و ابو بکر بعد از آنکه سه سال از خلافت او گذشت سه طلاق
 حساب کرد چنانچه صاحب جامع الاصول از صحیح ابوداود و نسائی روایت کرده است از ابن عباس بنجد بن
 لم یبق و عذری که گفته است است که مردم بر طلاق جرات نکند اگر این علت اجرای سه طلاق میشد
 ایست خدا که علمش همه چیز احاطه کرده است بکند و رسول خدا در جمیع امور متطرحی الهی میشد
 بعقل کامل خود حکم نمیکرد عمر را چه نسبت است که احکام الهی را بعقل شوم خود تغییر دهد چهارم
 نسبت که از اهل بیت عم بطرق معتبره منقولست که مقام ابراهیم عم در زمان ابراهیم و بعد از او متصل
 بدیوار خانه کعبه بود تا آنکه کفار قریش در جاهلیت از انجا برداشتند و در موضعی که الحال در انجاست
 گذاشتند چون حضرت ص مکه را فتح کرد مقام ابر را گردانید بجایی که در زمان حضرت ابراهیم عم در انجا
 بود و پیوسته در انجا بود تا عمر غضب خلافت کرد و بیج رفت پرسید که کیست که بداند که مقام در زمان
 جاهلیت در کجا بوده است منافق دیگر گفت من اندازم آنرا بسمه برداشته ام و نگاه داشته ام عمر انرا طلبید
 مقام جاهلیت را معلوم کرد و مقام را برداشت و در همان موضع که در جاهلیت بود گذاشت و تا حال
 در ان موضع است و حضرت صاحب الامر عم بکان اول بر خواهد گردانید و این قصه از جمله مشهورات
 بلکه متواترات است و الحال جای مقام را که در زمان حضرت ابراهیم عم در انجا بود گوید تر گذاشته اند
 و مقام جبرئیل میکو بند و صاحب کشف نیز اشاره بتحویل مقام نموده است و گفته است عمر از مطلب بن
 ابی و راعه پرسید که میدانی موضع مقام در جاهلیت در کجا بود گفت بلی و نشان او داد همین موضع را
 و ابن ابی الحدید گفته است که مورخان گفته اند که عمر اول کسی بود که اقرار کرد که نافله ماه رمضان را
 بجماعت بکنند و بشهرها نوشت که چنین کنند و خانه رو بسد ثقی را سوزانند که نیند مفر و خت و اول
 کسی بود که عسی و شبگردی اختیار کرد و اول کسی بود که تازیانه برای تادیب مردم مقرر کرد
 و میگفتند تازیانه عمر بهایش بیشتر از شمشیر حجاج بود و اول کسی بود که عمال خود را اجربه کرد
 و نصف اموال ایشانرا گرفت و او مسجد حضرت رسول ص را خراب کرد و زباده کرد و از جمله آنچه داخل

کرد خانه عباس بود و او مقام را نقل کرد بموضعی که الحال در آنجا هست و پیشتر متصل بخانه کعبه بود
و معاینه با حضرت رسالت از این واضح تر و صریحتر میباشد که سنت آنحضرت را دانسته بر طرف کند
و بدعت جاهلیت کفر را احکام بنجم آنکه چون از حضرت رسول و حضرت امیر عم شنبده بود که موالی
و انصار ما از عجم خواهند بود با عجم عداوت میکرد و احکام مسلمانان را بر ایشان جاری نمیکرد و مقرر
سکرد که قریش دختر از عرب و عجم نخواهند و عرب از عجم دختر نیکبند و قریش دختر بسا بر عرب
ندهند و عرب دختر عجم ندهند پس عرب بر نسبت بقریش و عجم را نسبت بعرب بمنزله یهود و نصاری
قرار داد و حال آنکه رسول خدا ص فرمود مسلمانان کفو یکدیگرند و در جامع الاصول از موطای
مالک روایت کرده است که عمر منع کرد از آنکه مهران عرب را ب عجم بدهند مگر عجمی که در میان عرب
متولد شده باشد و این متضاده صریحی است با احکام مهران که حق تعالی در قرآن مجید نازل ساخته ششم
آنکه در مهران عول و تعصب را قرار داد و آن مخالف کتاب و سنت است و بیانش طولی دارد که
مناسب این رساله نیست هفتم آنکه الصلوة خیر من التوم را در اذان نماز صبح زیاد کرد چنانکه در جامع
الاصول از موطای مالک روایت کرده است فهم است که بیت المال و غنایم و فروع در زمان حضرت
رسول ص و در زمان ابابکر بالسو به قسمت میکردند و عمر آنرا بر هم زد و زوجات حضرت رسول
ص را زیاده داد و عائشه را سالی دو از ده هزار در هم میداد و سایر زوجهات را ده هزار در هم و قسمت
اهل بدر را از مهاجران پنج هزار در هم و از انصار چهار هزار در هم قرار داد و هم چنین سایر مرد مرا
تفاوت میداد و بجاری و مسلم و دیگران روایت کرده اند که حضرت رسول ص با انصار گفت در مقام
تعالی که بعد از من دیگر آنرا بر شما زیادتی خواهند داد پس صبر کنید تا در کوثر بنزد من آید و این ابی
الحدیید و دیگران اعتراف کرده اند که اول کسی که این بدعت را جاری کرد وقتت بالسو به را تغییر
داد عمر بود و این معلوم است که متضمن حور بر جماعتی است که حق ایشانرا کم کرد و اکثر قنهای زمان
حضرت امیر عم متفرع بر این بدعت شد زیرا که حضرت امیر عم خواست که سنت حضرت رسول را در میان
ایشان جاری کند اکابر اصحاب آنحضرت بان راضی نشدند مانند طلحه و زبیر قننه بصره بر باشد وقتنهای
دیگر بر آن متفرع گردید و اگر جایز بود تفصیل در قسمت البته حضرت امیر عم ناپره از قنهای عظیم ایان
متغی مساحت که انقدر و هن در ارکان خلاقش هم نرسد و باعث قوت متو به و دیگران نشود این
ابی الحدید در شرح فتح البلاغه گفته است که اگر کوی که ابابکر نیز قسمت بالسو به کرد چنانچه حضرت
امیر عم کرد و کسی انکار بر او نکرد چنانکه انکار بر حضرت امیر عم کردند جواب گویم که زمان ابوبکر
متصل بزمان حضرت رسول ص بود و بسپرت او عمل کرد و کسی بر او اعتراض نتوانست کرد و چون
عمر خلفه شد بنای کار را بر تفصیل گذاشت و مردم بان الفت گرفتند و قسمت اول را فراموش کردند

ایام عمر بطول انجامید و در دل ایشان محبت مال و کثرت عطا قرار گرفت و آنها که مظلوم شدند عادت
 آن کردند و قناعت نمودند و چون عثمان خلیفه شد او هم بطریق عمر سلوک کرد و عادت مردم بان
 ریفته محکم تر شد و چون خلافت حضرت امیر عزم رسید خواست برگرداند مردم را عادت زمان حضرت
 رسول ص بعد از آنکه بیست و دو سال بامر دیگر عادت کرده بودند و آنست را فراموش کرده بودند
 هذا قبول آن بر ایشان کران بود بحدی که بیعت لازم را اشکستند و با حضرت خروج کردند و جمع
 دیگر را که عمر ایشان را تفصیل میداد همراه کردند و با خود شریک کردند و سپرت آنحضرت را مدت
 دیگر دهند و بدعت عمر را مدح میکردند تا آنکه اکثر دلها را از آن حضرت منحرف گردانیدند مؤلف
 گوید که اگر نیک تامل کنی میدانی که قتنهایی که در اسلام بهم رسد و ظلمهایی که بر اهل بیت
 رسالت واقع شده همه از بدعتها و قتنها و تدبیرهای این منافق بود که اصل شیخه قتنه را در روز سفینه
 غرق نمود و بتفصیل در عطا انرا تر بیت کرد و بتدبیر شوری انرا ایسار آورد و تا ظهور قائم ال محمد ص
 غم ظلم و جور که بر اهل بیت و شیعیان ایشان واقع میشود از ثمرات آن شیخه ملعونه است قلعه الله
 علی من غر سها و سفیها و اثمها و با نهاد هم در قضیه شوری است که از اعظم قبایح و اشنع قضایاست
 و مجمل آن قصه باطله هابله چنانچه ابن ابی الحدید و ابن اثیر و اکثر مخالفان ابراد نموده اند آنست که چون
 بلو لوء عمر از خم زد و حزم کرد که بجهنم و اصل خواهد شد قانع نشد با آنچه در باب حرمان اهل بیت
 عم از خلافت و نفص مرتبه ایشان در حال حیات خود کرده بود شروع کرد بتدبیر امری چند که مشران
 باشند که بعد از او نیز هرگز امر خلافت بر ایشان مستغیر نگردد و نزد عوام محمود بوده باشد و کسی که مان
 جمله باو نیرد و او را بیغرض بشناسند اول مشورت کرد با اصحاب در این باب کسی برای خوش آمد او
 گفت عبد الله پسر خود را خلیفه کن از برای آنکه او را صاحب غرض ندانند و انضا میدانست که اگر
 او بشود براه نمیتواند برد و حق زود بصاحبش بر میگردد قبول نکرد و گفت نه والله از اولاد خطاب
 دو کس مرتکب این امر نمیتواند شد پس است عمر را آنچه کرد دخلاقتر برای اولاد خود ذخیره نمیکم
 و در حیات و ممات هر دو متمم این امر نمیشوم بعد از آن گفت بتحقیق که رسول خدا ص چون از دنیا
 رفت از شش نفر رضی بود علی و عثمان و طلحه و زبیر و سعد بن ابی وقاص و عبد الرحمن بن عوف
 بخاطر مهربی که خلافت را میان ایشان بشوری قرار دهم تا برای خود هر یک را که خواهند اختیار کنند
 بعد از آن ایشان را علیید چون حاضر شدند نگاه کرد بسوی ایشان و گفت هر یک از ایشان بامید خلافت
 آمده اند و بروایت ابن ابی الحدید گفت اباهمه شماع مع در خلافت دارند بعد از من چون دو مرتبه
 اعاده این سخن کرد و دیگر کف چه مانع است ما را از طمع خلافت تو خلافت کردی مادر میان قریش کمتر
 از تو نیستیم نه در فضل و نه در قرابت حضرت رسالت ص بعد از آن گفت میخواهد بگویم شما چگونه

مردم بد گفتند بگو اگر بگویم مکودست از ما بر نخواهی داشت اما تو ای زبیر بد خوی و مفسد
اگر راضی باشی موافق باشی و اگر راضی نباشی کافری کاهی انسانی و کاهی شیطانی کمان هست که
خلافت بتو رسد همان روز برای یک چهار پات خود را برداری بنی منم اگر خلفه شوی رو
که شیطانی باشی امام مردم کی خواهد بود و با اینکه تو با این صفت باشی بکار امت نمی آید و اما
طایفه تحقیق که رسول خدا ص از زده از تو از دنیا رفت بسبب کلمه که در روز نزول اب حجاب
ابن ابی الحدید گفته که شیخ ما ابو عثمان جاحظ گفته است که آن کلمه آن بود که چون اب حجاب نازل
ساخته در حضور جماعتی گفت چه فایده دارد که پیغمبر امروز چادر بر سر زنان خود میکند بز
خواهد مرد و ما زناش را نکاح خواهیم کرد بعد از آن برای تو نازل شد و ما کان لکم ان توذوار
الله و لا ان تنکحوا از واجه من بعده ابی منی شمار انبرد و جان بر نداشت که رسول خدا اب نجان
انکه زنان او را بعد از او هرگز نکاح کنند و اما تو ای سعد متعصب و متکبری و بکار خلافت نمی
و اگر ریاست دهی با تو باشد از عهد ان بر نمی آید و چه نسبت است میان بنی زهره و خلافت و اما
عبد الرحمن ضعیف و عاجز بی وقوم خود را دوست میداری و بنی زهره را با این کار نسبتی
و اما تو ای عثمان و الله که سر کبنی بهتر است از تو و اگر تو خلفه شوی خوبشان خود را بر مردم
کردانی و همه اموال بیت المال را با ایشان دهی میبینم که قبرش ترا امام کنند و تو قوم خود را بر
سوار کنی و ایشان را بی مسلمانان اختصاص دهی بعد از آن که کانی از عرب بر تو بشورند و تو را
و بعد از آن رو بعلی عم کرد و گفت اگر تو مزاح و شوخی نمی داشتی برای اینکار خوب بودی و ا
ایمان ترا با امان اهل زمین به سنجند بر همه زیادتی کند بعد از آن حضرت برخاست و بیرون رفت
گفت و الله قدر این مرد را میدانم و مرتبه اش را میشناسم اگر کار خود را با او و اکذارد شمارا
واضح و راه روشن بدار دیر پسندند که کبست ان گفت اینکه از بیان شما برخاست و مبرود آ
صاحب اختیار کند شما را بر اهدا میبرد گفتند پس چه مانع است که با او نمیدهی گفت نمیخواهم که با
اینکار در زندگی و مردگی بردوش من باشد و بروایت دیگر در روز غیر شوری گفت نبوت و
برای بنی هاشم جمع نمکنم و بروایت دیگر گفت کم سن است بعد از آن عمر گفت اه اگر ابو عینده جراح
مولای حدیقه زنده میبودند مرا هیچ تشویش و تردید نبود و ایشان برای اینکار مناسب و بی ع
ند بعد از آن عمر ابو طلحه انصاری را اطلید و گفت پنجاه کس از انصار بردار و این شش نفر را
جمع کن و شما همه با شمشیرهای برهنه بر در انخانه بایستید و تحیل کن و پیش از سه روز آنها
تا ایشان با هم مشورت کنند و یکی از این جمله خود را برای اینکار اختیار کنند و اگر پنج کس
شوند و یکی مخالفت نماید کردن او را برین و اگر چهار کس اتفاق نمایند و دو کس مخالفت و روز

کردن برن و اگر سه کس اتفاق کنند که عبد الرحمن در میان ایشان باشد بقول او عمل کنند و اگر آن
 سه کس دیگر بر مخالفت مصر باشند کردن ایشان برن و اگر سه روز بگذرد و اتفاق بر امری نکنند کردن
 هر ابرن و مسلمانان را بگذارتا هر که را خواهند برای خود اختیار کنند چون عمر را دفن کردند ابو طلحه
 بجاه کس همه با شمشیرها بر در خانه استادند و حضرت امیر عمر بر او بات مستفصه مخالف و موالف
 بصد منفعت از مناقب غیر متناهی خود را بر ایشان شمرد و همه تصدیق کردند و با یکدیگر مشورت
 کردند و گفتند اگر خلافت با او داده شود هیچکس را بر او بگریزادتی نخواهد داد و همه مسلمانان را
 سادی خواهد کرد و باین سبب بخلاف او راضی نشدند و چون طلحه از خلافت خود مابوس شد
 دانست که خلافت از علی و عثمان بیرون نبرد و باینی هاشم عداوت داشت گفت من حصه خود را
 بشدم بعثمان زییر چون عمه زاده حضرت امیر عمر بود برای حمت قرابت گفت من حصه خود را بعلی
 بشدم بعد از آن سعد بن ابی وقاص نیز چون دانست که خلافت با او نبرد گفت من هم حصه خود را
 از عم خود عبد الرحمن دادم چون هر دو از بنی زهره بودند بعد از آن عبد الرحمن گفت من هم از حصه
 خود گذشتم و میان علی و عثمان گذاشتم و بعلی عم گفت با تو بیعت میکنم بکتاب خدا و سنت رسول
 خدا و طریقه شیخین ابابکر و عمر حضرت فرمود من قبول میکنم بر کتاب خدا و سنت رسول و آنچه خود دانم
 در این میان تعلق کرد بعد از آن بهمان نحو عثمان گفت عثمان گفت بهمین شرط قبول کردم بار دیگر
 علی و عثمان گفت بهمان شرط تا سه مرتبه و هر مرتبه عثمان قبول میکرد و علی عم قبول نمیکرد چون
 بد که علی عم شرط طریقه شیخین را قبول نمیکند دست بدست عثمان داد و گفت السلام علیک یا امیر
 المؤمنین پس علی عم فرمود والله که تو با او بیعت نکردی مگر بهمان امید که عمر با ابابکر بیعت کرد خدا
 مان شما جدا براندازد و چنانکه اکثر نقل کرده اند دعای آنحضرت مستجاب شد و میان ایشان فساد و عناد
 مرتبه بهم رسید که هیچ یک با دیگری سخن نمیکفتند تا آنکه مرگ در میان ایشان جدا کرد این بود کیفیت
 بن قصبه بنحوی که محمد بن و مورخین عامه روایت کرده اند در مقام احتجاج مسلم داشته اند و بر عاقلی
 فقی تواند بود اشمال ابن قصبه از جهات شتی بر طعن و کفر و ضلالت و خطای ابابکر و عمر و عثمان
 در فناء اعوان ایشان اول آنکه گفت بس است عمر آنچه کرد در حیات و ممات متحمل اینکار نمیشوم
 گر این کار حق و موافق امر الهی و حضرت رسالت پناهی و رضا و طاعت ایشان بود چرا از آن احتراز
 است کف میکرد و از تحمل آن میکرد بخت و اگر خطا و باطل و خلاف رضا و طاعت ایشان بود چرا در
 صحت خود متحمل میشد و بیکدام حجت خدا و رسول او متمسک شده حق را از صاحب حق گرفت اول
 رای ابابکر و بعد از او برای خود دویم آنکه اول گفت که رسول خدا از همه این شش نفر راضی بود
 در این جهت همه لایق خلافت اند بعد از آن برای هر کس عیبی گفت که باعث نادانمانی است و اکثر

انها اگر کفر نباشند بيشك معصيت هستند پس باين عيوب چون تجويز خلافت ایشان کرد چگونه انحضرت
از ایشان راضی بود و ابن ابی الحدید از جا حذر روایت کرده است که اگر کسی بعمر می گفت که تو اول گفتی
که رسول خدا از این شش نفر راضی بود پس چون حال ابیه طلحه می گوی که از تو از رده از دنیا رفت
و اینها نقیض یکدیگرند اما کی جرات می کرد که کمتر از این سخن را بگوید با وجهی این سبب آنکه عیب
کرده امیرالمؤمنین را بزح که از جمله صفات حمیده و اخلاق حسنه انبیاء و اولیاست و حق تعالی رسولش را
با این مدح کرده و خلافتش را مذمت کرده و گفته است فماری باشد که منافق تمکین و وقار و نفاذ حکم و متضمن
لهو و لعب باشد بر همه عالم ظاهر است که انحضرت بخلاف این اوصاف موصوف بود و در عشر در دلهای
کافران و منافقان بمقتضای اذلة علی المؤمنین اعز علی الکافرین بر تبه ممکن بود که نامش را که
میشنیدند بد نشان می لرزید و با این سبب قبول خلافت او نمی کردند و عمر خود او را نسبت به فخر و تکبر
میداد و از ابن عباس روایت کرده اند که چون انحضرت ساکت بود ما جرات نمی کردیم که ابتدایه سخن
بکنیم و ابن ابی الحدید از زبیر بن بکابر روایت کرده است که عمر با این عباس گفت که اگر صاحب شما
علی متولی خلافت بشود بهتر است که عجبی که او دارد او را از راه ببرد و باز این انباری روایت
کرده است که علی آمد بمسجد و نزد عمر نشست و نزد او جماعتی بودند چون برخاست یکی از حاضران
او را نسبت به تکبر و عجب داد عمر گفت سزاوار است مثل او را که تکبر کند که اگر شمشیر او نبود ستون
اسلام راست نمیشد و او در قضا از همه اعلم است و از او ست سوابق و شرف این امت پس کسی گفت
هر گاه چنین است چرا او را خلیفه نمی کنید گفت ما از خلافت او کراهت داریم بجهت آنکه کم سن است
و فرزندان عبدالمطرب را دوست میدارد و ابصار اوایت کرده است که عمر با این عباس گفت که شما
اهل بیت رسول خدا و پسران عم اوید چرا قوم شما خلافت را بشما ننگد ایشانند ابن عباس گفت نمیدانم
هرگز بغیر از یکی چیزی از برای ایشان در خاطر نداشتم عمر گفت نخواستند قوم شما از برای شما پیغمبری
و خلافت جمع شود پس شما با اسمان بالا روید از نخوت و تکبر و شاید شما گوید که اول کسی که شما را از
خلافت دور کرد ابابکر بود او و مطلبش این نبود و لیکن امری رو داد که علاجی بغیران نداشت و اگر نه
رای ابابکر بود در حق من هراینه از برای شما از خلافت نصیبی قرار میداد و اگر می کرد بر شما کوار
نمیشد زیرا که قوم شما نظر میکنند بسوی شما مانند نظری که کاو میکند بفضایی که انرا می کشد و باز این
ابن الحدید از عبد الله عمر روایت کرده است که روزی پدرش با عبد الله بن عباس گفت که میدانی
چه امر مانع شد مردم را از آنکه خلافت را بشما بدهند گفت نه عمر گفت ولیکن من میدانم گفت ان چیست
عمر گفت کراهت داشتند قریبش از آنکه جمع شود از برای شما پیغمبری و خلافت و یکباره مردم را

کند پس قریش از برای خود تدبیری کردند و اختیار نمودند و توفیق یافتند و رای درستی
 از کردند این عباس گفت با خلفه غضب خود را از من دور مگرداند که جواب این سخن را بشنود
 گفت بگو آنچه خواهی این عباس گفت اما آنچه گفتی که قریش از برای خود اختیار کردند حقیق مبرماید
 بک یخلق ما بشاء و یختار ما کان لهم الخیر یعنی پروردگار تو خلق میکند هر چه را میخواهد و اختیار
 بد از برای ایشان آنچه خیر ایشان در آنست و تو میدانی که خدا اختیار کرد از خلفش از برای خلافت
 که اختیار کرد از قریش از برای خود اختیار کرده خدا را اختیار کرده اند حقیقت و الا باطلت و آنچه
 حقیقی که میخواستند که برای ما جمع شود پسته ببری و خلافت پس حقیق حال انجماعت را ذکر کرده است
 استه است ذلک بالفهم که هو اما انزل الله فاحبط اعمالهم یعنی بسبب آنست که ایشان نخواستند آنچه را
 ستاده است خدا پس خدا احبط کرده است عملهای ایشان را و ثواب آنها را بر طرف کرده است اما آنچه
 حقیقی که اگر چنین میشد ما مردم را با مال مبر کردیم اگر با مخالفت بر مردم تعدی مبر کردیم بفرابت و خوشی
 ستوانستیم کرد و لب کن خلفهای ما مشتق است از خلقی رسول خدا که خدا در حق او گفته است که
 بر خلق عظیمی و ایضا باو خطاب کرده است که بکش و پست کن بالمرحمت خود را برای آنها که متابعت
 کرده اند از مو و منان عمر گفت هموار باش ای پسر عباس دلهای شما پر از غش و مکر است در امر
 پس غشی که هرگز ابل نمیکرد و دکنه که هرگز متغیر نمیشود این عباس گفت بتانی براه و ای پادشاه
 و منان و دلهای بنی هاشم را نسبت بغش و فریب مده بدرستیکه دلهای ایشان از دل رسول خدا است
 که خدا پاک کرده و پاکیزه گردانده است از همه عیبها و بدیها و ایشان خانه ابادند که حقیق ابه
 بهر و در شان ایشان فرستاده است و اما آنکه گفتی که عداوت و کینه شما در دل ما هست چگونه کینه
 اشته باشد کسیکه حقیق را غضب کرده باشند و در دست دیگران بیند پس عمر گفت اما تو ای عبد الله
 تو سخنی بمن رسیده است که میخواهم تو بگویم و منزلت تو نزد من ز ابل شود این عباس گفت کدام
 است مرا خبرده اگر باطل باشد خلافت را ظاهر کنم و اگر حق باشد نباید از حق بر منی عمر گفت مپشوم
 بچه مکرر میکنی که این خلافت را از روی ظلم و حسد از ما گرفتند این عباس گفت اما حسد پس
 بطان حسد بر مردم و او را از بهشت بیرون کرد و ما فرزندان آدمیم و حسد بر ما بسیار میزند و تو
 مدانی که صاحب این حق کدست پس گفت ای خلیفه ابا حجت نمیکردند عرب بر عجم که رسول خدا ص از
 است پس مانیز بر سایر قریش این حجت را داریم عمر گفت الحال بر خیز و بجانه خود بر و چون برخاست
 روانه شد عمر از عقب او صدا زد که ای آنکه بیروی بدرستیکه من با هر چه از تو صادر شود دست
 رعایت حق تو بر نمی دارم این عباس رو بعقب گردانید و گفت مرا بر تو و بر همه مسلمانان حقی عظیم
 است بسبب رسول خدا هر که ان حق را رعایت کند بهره خود را حفظ کرده است و اگر ان را ضایع کند

بهره اش را باطل کرده است اینرا گفت و رفت پس عمر با حاضران گفت مر جبا بن عباس گفت هرگز ند
اورا که با کسی مباحثه و معارضه کند مگر آنکه بر او غالب می آید موعلف گوید که از این اخبار مت
بر عاتل خیر مخفی نماید که آن منافق میدانسته است که خلافت حق امیرالمؤمنین عم است و باین
و چهل سعی در ابطال حق او مگردانده است و هر یک از این گفته ها دلیل واضحی است بر کفر و نفاق او
آنکه گفت میخوانم در حیات و ممات متحمل این امر شوم هرگاه میدانی که حضرت امیر عم صاحب
حفت و اگر خلفه شود مردم را بر او خدا میبرد و همیشه میفتی لولا علی لهلك عمر پس چرا بعد از
او نمیدهی شاید کفار بعضی از کناهان تو بشود و اگر میخواستی در اصل متحمل نشوی چرا باقی
متحمل شدی و تدبیرات کردی که از کسیکه با عترت تو احق و اولیست منصرف کردی و بکسی
شود که با عترت تو و بحسب واقع سر کینی از او بهتر است و از غایت فصیحی کشته میشود و آنکه گفت
و خلافت را برای بنی هاشم جمع نمیکند ابن عباس جواب شافی در این باب گفت و حقیقت میفرماید از
کله الله یعنی بدرستی که امر همه از خداست و فرموده است لا تغدوا این بدی الله و رسوله
و اخبار بسیار در این باب گذشت و بنی هاشم چه تقصیر دارند که قابل امامت و خلافت نیستند
آنکه معدن نبوت و ابواب علم و حکمت و اعلام هدی و منار نفی و راه نمایان راه خدا بند و
سایرانیا مانند نوح و ابراهیم و اسمعیل و اسحاق و یعقوب و داود و غیر ایشان پیغمبری ایشان
خلافت اهل بیت ایشان نشد و در پیغمبر آخر الزمان که اشرف پیغمبرانست مانع شد و آنکه ا
و خلافت هر دو با شما باشد برای ما هیچ نمایانده محض عداوت و حسد و حب جاه و ریاست است
خدا برای ایشان خلافت را پسندیده و شمار اقبال اندانسته باشد کسی را تقصیری نخواهد
عذر کم سالی هرگاه کم سنی مانع پیغمبری نباشد در حضرت یوسف و یحیی و سلیمان و امثال ایشان
خلافت چرا باشد در حق آنحضرت و از برای نبوت و رسالت و خاتم الانبیاء بودن هرگاه چهل سا
باشد زیاده از چهل سال در خلافت آنحضرت چرا کافی نباشد و چرا سن آنحضرت برای حمل سوره
و در غزوه تبوک برای منزلت هر و نبی و خلافت که چند سال پیش از این بود کم نبود و بعد از
رسول که چند سال بعد از آن بود کم بود و عذر دیگر که بنحو ایشان محبت دارد هرگاه محبت خدا
از برای خدا باشد و مزید رسالت رسول خدا باشد چرا باید باشد پس معلوم شد که این خطا
بر خطای بسیار اول آنکه خود را وایت کردند در روز سفینه که همه میباید از قریش باشند
همین روایت مطیع و منقاد شدند و در روز شوری گفت اگر سالم مولای حدیفه میبود من در
اوشک نمیکردم و حال آنکه او از قریش نبود و این مناقضه صریح است با مخالفت نص و اتفاق او
اولی پس سابقا مذکور شد و ابن اثیر در کامل از عمر و بن مینون روایت کرده است که چون عم

دند باو گفتند که اگر کسی را اخلیفه میکردی رفع نزع میشد گفت اگر ابو عیبه زنده میبود او را اخلیفه
 کردم و اگر خدا از من سوال میکرد میگفتم که از پیغمبرت شنیدم که میگفت که او امین این امت است
 اگر سالم زنده بود او را اخلیفه میکردم اگر خدا از من سوال میکرد میگفتم از پیغمبرت شنیدم که میگفت
 عالم محبتش بخدا شد بد است و بسید مرتضی از بلا در می روایت کرده است که بعمر گفتند که کسی را
 این کن گفت از اصحاب خود حرص بدی بر خلافت می بینم و من با این شش نفر میگذارم رسول خدا که
 در باریقت از ایشان راضی بود و بعد از آن گفت که اگر یکی از دو نفر را می یافتیم سالم با ابو عیبه
 راقت را با او میکند اشم و اعتماد بر او میکردم و قاضی الفضاة نیز این روایت را نقل کرده است و طعنی
 بر آن نکرده است و اما مقدمه دوم در جامع الاصول از صحیح بخاری و مسلم روایت کرده است از ابو
 بروه که رسول خدا ص گفت که مردم تابع قریشند و در این امر مسلمانان ایشان تابع مسلمانان ایشانند
 تا فر ایشان تابع کافر ایشانند و ابضا هر دو از این عمر روایت کرده اند که حضرت رسول فرمود که پیوسته
 این امر در قریش است و دشمنی نمیکند با ایشان احدی مگر آنکه خدا او را بر او و بجهنم می افکند مادام
 که دین را بر باد دارند و ترمذی از عمر بن العاص روایت کرده است که حضرت رسول ص گفت که
 قریش و البان مردم اند در خیر و شر تار و زقیامت و قاضی الفضاة در معنی این روایت را نقل کرده
 است که در روز سقیفه این روایت را کسی رد نکرد و همه شهادت بر حضرت از دادند و بحد استفاضه
 پس معلوم شد که در این ثنی و حکم با استحقاق سالم از برای خلافت هم نقض گفته خود کرده
 هم مخالفت نصوص واقع نموده و ابضا عذری که از برای خلافت سالم پیدا کرده بود با آنکه مجموع است
 اول هم هست زیرا که شدت حب امری نیست که مستلزم اجماع جمیع شرایط امامت و قدرت بر تحمل
 کردن آن خلافت باشد و اگر این حدیث در باب سالم موجب قطع عذر باشد چرا وصف حضرت امیر
 حدیث طبر متواتر با آنکه او احب خلفست بسوی خدا و محبت تامه امامت او نباشد یا آنکه محبوب خدا بودن
 تراست از محب خدا بودن و شدت محبت مستلزم بر فضیلت جمیع خلق نیست و محبوب تر بودن هست
 و چرا تعیین آنحضرت نکرد و قطع نظر از امانات متکثره و نصوص متواتره دیگر کرد و بعضی از اکابر گفته اند
 که این قرینه واضحیه است بر آنکه شیعیه روایت کرده اند که عهد کرده بودند ابو بکر و عمر و ابو عیبه
 سالم بر آنکه امامت را نکند از آنکه به بنی هاشم برسد و اگر این نبود چه معنی داشت از زوی وجود
 دو نفر کردن که هیچ فضلی موصوف و معروف نبودند با وجود اکابر صحابه که بانواع فضایل و سوابق
 ساز و معروف بودند بنجم آنکه اول قسم خورد که بعد از فوت من متحمل نمیشوم و بعد از آن متحمل
 و رجوع بشوری کرد و چه دلیل بود بر محبت شوری که مبنای خلافت کبری تواند شد شایسته
 است که مبتنی بر مشروعیت اجتهاد باشد بر تقدیر تسلیم ترجیح اجتهاد بعضی بر بعضی از چهار راه بود

و اینضا چرخ خود که خود را خلیفه میداند است اجتهاد نکرد که یکی را تعیین کند و رجوع با جتهاد دیگر
کرد که محتاج بامر بقتل و الهمه تقسیم و تهدید و تو عهد شود و اگر با جتهاد و امر خود اکتفا مینماید و چنان
ابو بکر در خلافت او کرد البته از قتنه و اشوب اسلم بود و فی الحقیقه منشاء مقاتله جمل و صفین و فخر
بهم امری بغیر شوری نبود چنانکه ابن ابی الحدید از معاویه نقل کرده است که امر مسلمانان را هیچ
پراکنده نکرد و خواهشهای ایشان را متفرق نکرد ایند مگر شوری که عمر در میان شش نفر قرار داد
که ان باعث این شد که هر یک از آنها داعیه خلافت بهم رسانیدند و اگر عمر یک کس را خلیفه مینماید
چنانکه ابو بکر کرد این اختلافها بهم نپرسید و تمام کرد بر آنکس که این قتنهار ابا نکه بطمع انداخت معا
و عمر و بن العاص را در خلافت زیرا که او معاویه را عامل شام و عمر و بن العاص را حاکم مصر کرد
برای آنکه عدوت ایشان نسبت با امیر اموی منین عم میداند است پس با ایشان داد برای آنکه اگر در
خلافت با حضرت بر لرزد شاید آنها اطاعت نکند و چون مجروح شد و از حیات مایوس گردید گفت
اصحاب محمد خیر خواهد یکدیگر باشید اگر نکنید در خلافت غالب میشوند بر شما عمر و معاویه چون این
با ایشان رسید داعیه خلافت بهم رسانیدند و در زمان حضرت امیر عم سر بر او زدند و اینضا بر
الحدید از جعفر بن مکی حاجب روایت کرده است که محمد بن سلمان حاجب آنجانب مرد عاقل ظر
ادبی بود و تتبع علوم فلسفه نیز کرده بود و تعصب مذهب مخصوصی نداشتند من از او سوال که
احوال علی عم و عثمان گفت این عدوت قدیم بود میان بنی هاشم و بنی عبد شمس و بعد از سخن
در این باب گفت سبب دویم در اختلاف در امر امامت آن بود که عمر خلافت را بشوری قرار داد
بر یک شخص نکرد پس در نفس هر یک از ایشان قرار گرفت که اهلبت خلافت و پادشاهی
و پیوسته این امر در خاطرهای ایشان مرکوز بود و چشم بر این دوخته بودند و انتظار این امر میکش
تا آنکه نزاع میان علی عم و عثمان قوی شد و کار منتهی شد بقتل او و اعظم اسباب قتل او طلحه بود
و شبهه نداشت که خلافت بعد از عثمان با او خواهد رسید باعتبار سابقه او و آنکه پسر عم ابو بکر
و ابو بکر در نفوس اهل آن عصر منزلت عظمی داشت و سماحت و جود هم داشت و با عمر در
ابو بکر نیز در خلافت منازعه کرد و پیوسته با بن سبب سعی میکرد در تصدیع عثمان و شورانند
بر او و دنیهای اهل مدینه و اعراب و اهل شهرها را از او منحرف کرد و زیر نیز در این باب مع
او میکرد و خلافت را از برای خود میخواست و امید این دو نفر در خلافت کمتر از امید علی
بلکه طمع ایشان قوی تر بود زیرا که علی را ضایع کرده بودند و ابو بکر و عمر او را در نظر مردم بیفقد
بودند بلکه او را فراموش کرده بودند از خاطرها و انجماعی که خصایص و فضایل و بزرگیهای
در زمان حضرت رسول صدم دیده و شنیده بودند اکثر آنها مرده بودند و جماعت دیگر بعرضه آمده

که او را نمیشناختند و او را مانند سایر مسلمانان میدانستند و از فضایل او چیزی در میان مردم ظاهر
 نبود مگر آنکه پس عمر رسول و زوج بتول و پدر سبطین است و سایر مناقب و فضایل او را فراموش کرده
 بودند و از برای آنحضرت اتفاق افتاده بود از بغض قریش و انحراف ایشان از آنحضرت آنقدر که از
 برای هیچیک از دیگران اتفاق نیفتاده بود و قریش طلحه و زبیر را دوست میداشتند بر آنکه اسباب
 بغض علی در ایشان نبود و در اواخر ایام عثمان تالیف قلب قریش میکردند و ایشان را وعده عطا و انصال
 میدادند و هر دو خود را در میان مردم خلفه بالفوه بلکه بالفعل میدانستند زیرا که عمر نیز بر ایشان کرده
 بود و از برای خلافت پسندیده بود و عمر در حال حیات خود و بعد از وفات نافذ الحکم بود و مردم
 توالت و افعال او را پسندیدند و چون عثمان کشته شد طلحه اراده اخذ خلافت کرد و بسیار
 حریص بود بر آن و اگر اشتر و شجاعان عرب که با او بودند خلافت را در علی عم تر از نمودند با آنحضرت
 نرسید و چون خلافت از دست طلحه و زبیر بدر رفت آن رخنه عظیم در خلافت آنحضرت کردند
 رعایشه و اعراب بردند و قسطنطنیه جنگ جمل بریاشد و جنگ جمل مقدمه تمهیدی بود از برای جنگ
 صفین زیرا که اگر جنگ بصره نبود معو به جرات بر مخالفت نمیکرد و بوهم اهل شام انداخت که علی فاسق
 شد بخاربه عایشه و مسلمانان و آنکه طلحه و زبیر را کشت و ایشان از اهل بهشت بودند و هر که موء منی
 از اهل بهشت را بکشد او از اهل جهنم است پس معلوم شد که فساد صفین از فساد جمل متولد شد
 و فرعی آن بود و از فساد صفین و کمر آمدن معو به ناشی شد هر فسادی و هیجی که جاری شد در
 امام بنی امیه و قسطنطنیه عبدالله بن زبیر نیز فرعی از فرعی قتل عثمان لعین بود زیرا که عبدالله دعوی کرد که
 چون عثمان بنیمن بقتل خود بهم رسانید نص خلافت از برای من کرد و مروان بن الحکم و جمع دیگر
 را این گواهند پس نمی بینی که سلسله این امور چگونه بیکدیگر پیوسته است و هر فرعی متفرع بر اصلی
 است و هر شاخه بدو ختی پیوسته است و از هر آتش شعله آفریننده است و همه متهم میشود به شجره
 شیشه شوری که عمر در زمین فتنه و ضلالت غریب نمود و گفت عیب ترا از این آن بود که بعمر گفتند که
 بعد بن عاص و معو به و اکثر منافقین که داخل موء لفة قلوهم بودند و اسپر شد های جنگ و فرزندان
 ایشان که بجز ایمان را اظهار میکردند حاکم و والی کرد و علی عم و عباس و زبیر و طلحه را مطلقاً و لایقی
 حکومتی ندادی در جواب گفت که اما علی تکبرش زیاده از آنست که از جانب من قبول حکومت بکنند
 ما انجماعت دیگر از قریش میترسم که منتشر شوند در شهرها و فساد بسیار بکنند پس کسی که از حکومت
 شان خائف باشد که فساد کنند و هر یک دعوی خلاقیتی از برای خود کنند چگونه ترسید در وقتیکه
 ش نفر را در مرتبه خلافت مساری قرار داد از آنکه فساد بکنند پس معلوم شد که جمیع فتنهای
 لام متفرع بر شوری و سقیفه و سایر بد عتھای ابو بکر و عمر شد علی اعوانها العنة الله ولعنة

متحقق نشد و چگونه شایسته اختیار میباشد با تهدید بقتل و جهاد و سپردن ضم گفته است که اول مکرری که
عبدالرحمن کرد آن بود که اول خود را از میان بدر کرد که مردم او را بیغرض بدانند و هر چه بگوید
قبول کنند و مکر دیگر آنکه بر حضرت امیر عرض کرد خلافت را بشرطی که علم داشت که حضرت با او
شرط قبول نمیکند بآنکه گفت بشرط آنکه بسپرت ابو بکر و عمر عمل کنی و میدانست که حضرت سپرد
ایشان را بدعت و باطل میداند و قبول این شرط نخواهد کرد و نمیتوانست حضرت اظهار این کرد که سپرد
ایشان باطل بود زیرا که همین را سبب قدح در او میکردند و ایضا محال بود عمل بسپرت هر دو کرد
زیرا که سپرت آنها نیز با هم موافق نبود و این مکر واضح چنین امر باطلی را از پیش بردند طعن دهم آنکه در
چهار صورت امر بقتل اجتماع نمود مخالفت با عبد الرحمن با سایر اولیای عثمان با بر چیزی قرار نکرده
رای ایشان و اینها چه نحو صحتی بودند که باینها مستحق قتل شوند و امر او و رای عبد الرحمن و دیگر
بچه دلیل حجت بود و کدام امر خدا و رسول دلالت بر وجوب اطاعت ایشان نمود که مخالفت ایشان موجب
قتل جمعی از مسلمانان که نص قرآن قتلشان حرام و از اکبر کبار است شود طعن دهم آنکه در میان ایشان
امر بقتل حضرت امیر عرض نمود بلکه امر بقتل نبود و مکر برای آنحضرت و اتباع او چنانچه از جمله تق
ظاهر شد بآنکه بسندهای صحیح از طرق مخالف و موافق ثابت شده که حب او ایمان و بغض او کفر است
و حرب او حرب رسول خدا و مسلم او مسلم آنحضرت است باز دهم آنکه بر تقدیر وجوب اطاعت رای اینجماع
و ایجاب مخالفت ایشان قتل مسلمانان را خصوصاً آن معصوم بزرگوار را کدام دلیل دلالت بر خصوص
تعیین ایندست کرد که اگر سه روز بگذرد واجب القتل شوند و باز دهم آنکه حضرت امیر را با آن منا
و مناخر که بر او اباح صحاح ایشان ثابت شد و اکثر گذشت که از حق و از قرآن جدا نمیشود و باب مد
علم و حکمت است و امام حق و حجت بر جمیع خاق است با سایر مناقب که مذکور شد امر کرد که اطاعت
الرحمن بکنند که از همه مناقب عاری بود و میدانست که جانب عثمان که عم زاده و دامادش بود نمیکند
و باعتراف خودش ضعف رای و محبت تو م خود بود و با نزاع قابل خلافت نیست و رای او را بر
آنحضرت ترجیح داد و اطاعتش را بر او واجب نمود تا حدی که اگر خلاف رای او کند او را بکشند
و کفر و نفاق و ضلالت از این بالاتر میباشد سپرد دهم هر گاه با اتفاق مخالف و موافق حضرت امیر عرض
کتاب الهی است و هرگز از حق جدا نیست و سفینه نجات و اعلم امت است و بطریق شیعین در
نشود و بهمین سبب از خلافت که حق مخصوص او بود گذشت از این واضح تر دلیلی نمی باشد برضا
ایشان و بطلان طریق ایشان زیرا که اگر طریق ایشان موافق کتاب خدا و سنت رسول بود چرا
انرا قبول کرد و این را قبول نکرد و چرا بآنکه او را قبول کرده بود عبد الرحمن بسبب قبول نکرد
مخالفت آنحضرت راضی نشد و اگر مخالف آن بود مخالفت خدا و رسول عین کفر است چهار دهم آنکه

و ن باین شرط راضی شد بطلان خلافت و ضلالت او هم مثل ایشان ظاهر شد و ایضا بر تقدیر صحت
 جهاد علی و عثمان اگر جهاد نبودند پس بمذهب سنیان قابل خلافت نبودند زیرا که شرط اعظم خلافت
 ایشان اجتهاد است پس چرا عمر ایشان را داخل شوری خلافت و عبد الرحمن تکلیف بیعت کرد
 اگر جهاد نبودند چرا عبد الرحمن شرط میکرد که با جهاد خود عمل نکنند و از اجتهاد ابابکر و عمر تجاوز
 آیند و چرا عثمان قبول این شرط میکرد و اگر این شرط جایز است پس فایده شرط اجتهاد در خلافت
 است و ایضا هرگاه اجتهاد مخالفت حضرت رسول ص که واجبست متابعت او بنصوص قرآنی جایز باشد
 آنکه سنیان تجویز میکنند و خطاهای ابابکر و عمر را با آن توجیه میکنند چرا مخالفت آن دو جاهل باطل
 بر نیاشد و وجود بکر از خطا در این قضیه هست که استیفای آنها موجب تطویل کلام است و آنچه
 مذکور شد برای عاقل متدبر کافی است طعن پانزدهم آنکه ابابکر را در خانه حضرت رسول ص دفن کرد
 وصیت کرد که او را نیز در آن خانه مقدسه دفن کردند و آن جایز نبود بچندین وجه اول آنکه تصرف در
 آن غیر بغير جهت شرعی جایز نیست و وجه دوم آنکه فنی کرد حقیقتم از داخل شدن در خانه آنحضرت
 بر اذن وجه سیم آنکه کلنگها در نزد قبر شریف آنحضرت بر زمین زدند و حقیقتم فنی کرده از آنکه صدا
 آنحضرت بلند کنند و حرمت موعنه خصوصا آنحضرت در حیات و موت یکی است و در هر دو حال
 عاقبت آن واجبست و تفسیر سنن در این باب است که موضع قبر رسول خالی از آن نیست که با تا وقت
 قات بر ملکیت آنحضرت باقی بود پاد در حال حیات از آنحضرت بعایشه منتقل شده بود چنانچه بعضی از
 بیان ادعا کرده اند و بنا بر اول خالی از آن نیست که میراث بد بکران رسید با صدقه بود اگر میراث بود
 و جایز نبود ابابکر و عمر را که امر کنند بدفن ایشان در آنجا مگر بعد از طلب رضا از ورثه و در هیچ
 وقتی و خبری نقل نشده است که از ورثه رخصتی طلبیده باشند یا بخریدن و امثال آن از ایشان
 گرفته باشند و اگر صدقه بود باینست که از مسلمانان خریده باشند یا رضای تحصیل کرده باشند و اگر
 نقال در حال حیات بود باینست در این باب حجتی پاشاهدی از عایشه بطلبند چنانچه از حضرت فاطمه
 سیدند و از برای آنکه در نظر عوام تسویلی کند فرستاد بنزد عایشه و از او رخصت طلبید و بر هر تقدیر
 عاقل خیر ظاهر است که رخصت عایشه فایده نداشت زیرا که اگر صدقه بود همه مستحقان در آن شریک
 دند و رخصت عایشه فایده نداشت و اگر میراث بود تصرف در آن پیش از قسمت بدو و رخصت
 بر ورثه حرام بود و اذن عایشه بتهنایی فایده نداشت و روایت کرده اند که فضال بن حسن روزی
 گذشت بر مجلسی که ابوحنیفه با جماعت بسیار از شاگردان نشسته بود و مشغول افاده بود باریق خود
 گفت والله تا ابوحنیفه را اجل و ملزم نکیم از این موضع نروم پس بنزد بکر رفت و بر ایشان سلام کرد
 گفت ای ابوحنیفه من برادری دارم میگو بدبختترین مردم بعد از حضرت رسالت علی عم است و من

میگویم که بهتر بن مردم بعد از حضرت رسول ص ابا بکر است و بعد از او عمر دلیلی برای من بگو که
 بر او حجت کنم ابوحنیفه ساعتی سر بزیر انداخت پس سر برداشت و گفت بس است از برای کرامت ایشان
 و خراشان آنکه ایشان هم خوابه انحضرتند در قبر او کدام حجت از این واضح تر میباشد فضال گفت من
 کتقم اینرا بر ادرم او گفت اگر انوضع از حضرت رسول ص بود پس ایشان ظلم کردند بدفن کردن
 در موضعی که حقی در آن نداشتند و اگر از ایشان بود و بحضرت بخشیده بودند بد کردند که رجوع در
 بخشیده کردند و عهد را شکستند ساعتی سر بزیر افکند پس گفت ایشان با دای مهر دخترهای خود در
 مخانه مدفونند گفت من کتقم بر ادرم گفت تا حضرت مهر زنان را نمیداد بر او دلالت نمیشد چنانچه حقیتم فرموده
 است انا احملنا لك از واجك اللاتی ایت اجورهن ابوحنیفه گفت بگو مبرات دخترهای خود در انجا
 مدفون شدند فضال گفت من کتقم بر ادرم گفت که حضرت رسول ص که از دنیا رفت نه ز داشت و مجموع
 انها هشت يك اتخانه میرسد پس بهر زنی حصه از نه حصه از هشت يك میرسد و ان بقدر شبری نمیشد
 چگونه جنازه بان بزرگی را دفن کردند و ایضا ایشان فاطمه را مبرات ندادند و گفتند انحضرت را مبرات
 نمیشد چون شد که عایشه و حفصه مبرات بردند چون سخن با پنجار سید ابوحنیفه گفت پیرون کنید
 اینرا که خود را فقی است و برادری ندارد و آنچه در کتب مبسوطه از ذنات نسبت و حسب عمر و ولد
 الزنا بودن او مذکور است این رساله کنیاش ذکر آنها ندارد مطلب سیم در بیان قلبی از مطاعن عثمان
 است قبایح اعمال او مشهور تر از آنست که احتیاج بذکر داشته باشد و اندکی از آنها را در این رساله بیان
 مینمایم طعن اول آنست که اقارب کافر منافق فاسق چند را که اهل بیت هم امری نداشتند حاکم و والی
 مسلمانان کردند بر نفوس و فروج و اموال ایشان مسلط گردانید چنانچه ولید برادر مادری خود را والی
 کوفه گردانید و انواع فسوق و معاصی از او صادر شد و مدارش بر شرب خمر بود و ابن عبدالبر در
 استیعاب و اکثر محدثان و مورخان روایت کرده اند که روزی مست بمسجد آمد و نماز صبح را با مردم
 چهار رکعت کرد پس در اثنای نماز با ایشان گفت که اگر میخواهد زباده از چهار رکعت هم بکنم و صاحب
 استیعاب بعد از ان گفته است که این قصه از مشهور است و ثقات روایت کرده اند از اهل حدیث و اهل
 اخبار پس گفته است که خلافی نیست میان اهل علم تا و بل ایه کریمه ان جاءکم فاسق ببناء فبینوا در شان
 ولید نازل شده است و حق تعالی او را فاسق نامیده است و صاحب مروج الذهب و دیگران روایت
 کرده اند که فسق او بحدی شایع شد که بر منبر او را سنگباران کردند و او را بدمپنه آوردند حضرت
 امیرم او را حد شرب خمر زد اگر چه عثمان را ضعی نبود و مروان منافق را در خلافت خود دخیل کرد
 که هر جور وعد و ان که خواست کرد و عبد الله بن ابی سرج را امیر مصر کرد و چون مصریان از او
 شکوه کردند و بفریاد آمدند محمد بن ابی بکر را امیر کرده فرستاد و پنهان بعد الله نوشت که چون

عثمان
 علی
 محمد

جماعت بیابند سرور پس بعضی از ایشان بر تراش و حبس کن و بعضی را بردار بکش اهل مصر نامه را
 در راه گرفتند و بمدینه برگشتند و باین اسباب کشته شدند و بم آنکه حکم بن ابی العاص را که حضرت
 رسول ص اورا از مدینه بیرون کرد بسبب کفر و نفاق او و اندای بسیاری که از او با حضرت مهر سپید
 تا حضرت در حیات بود اورا رخصت دخول مدینه نداد و چون حضرت از دنیا رحلت کرد باعتبار
 رایتی که با عثمان داشت و اتفاقی که در نفاق با یکدیگر داشتند عثمان بنزد ابابکر آمد و اورا شفاعت
 کرد که اورا رخصت دخول مدینه بدهد و ابابکر راضی نشد و چون عمر خلیفه شد باز استدعا کرد
 عمر راضی نشد و چون خود خلیفه شد اورا و امثال او را باغزاز و اکرام بمدینه آورد و هر چند حضرت
 مبرعم و زبیر و طلحه و سعد و عبد الرحمن و عمار و سایر صحابه در این باب شیخی باو گفتند و این عمل را
 را و انکار کردند فایده نکرد و این عمل هم مخالفت حضرت رسول بود و هم مخالفت سنت شیخی که شرط
 کرده بودند که بطریق ایشان عمل کند و این امور را اقدی و ابن عبد البر و دیگران بطریق بسیار
 روایت کرده اند سیم آنکه ابوذر که احدی از خاصه و عامه در فضیلت و سبق اسلام و بزرگواری او
 شک ندارند و در صحاح خود احادیث بسیار در فضیلت او روایت کرده اند چون مکر عثمان را بسبب
 للمها و بدعتها که مکر مدمت و طعن میکرد و در کوههای مدینه میکشت و میگفت بشر الکافر بن
 عذاب الهم عثمان او را از مدینه بیرون کرد و در شام فرستاد و در آنجا نیز چون از معاویه بدعتها و ستمها
 میدید و بر او اذکار میکرد و فضایل و مناقب حضرت امیر را روایت میکرد و معاویه به هر چند میخواست
 و را اجمال راضی کند قبول نمیکرد و نزدیک شد که اهل شام را بر او بشورانند معاویه به عثمان نوشت که اگر
 نرا احتیاج شام هست ابوذر را از اینجا بیرون کن عثمان باو نوشت که او را بنزد من نفرست بر مرکبی در
 نهایت درستی و ناهمواری پس معاویه به ان بزرگواری ابریشتری درشت رو برهنه سوار کرد و شخصی
 غلیظ عنیف را بر او موکل نمود و مقرر کرد که شب و روز براند و نکند از دکه خواب کند و آرام بگیرد
 و چون ان مرد ضعیف را بان عنف او ردتا رسیدن بمدینه راه پایش مجروح شد و کوشتهایش ریخت
 و چون او را بنزد عثمان آوردند دست از زنی منکر برداشت و احادیثی که در لعن و مذمت او
 و خویشان او از حضرت رسول ص شنیده بود نثار کرد عثمان تکذیب او کرد و حضرت امیر عم فرمود
 ابوذر دروغ نمگوید زیرا که من از رسول خدا ص شنیدم که گفت آسمان سبز سابه نیفکنده و زمین کرد
 الود بر نداشتن شیخی کوبی را که راست گوئی ترا از ابوذر باشد پس صحابه که حاضر بودند همه شهادت
 دادند که ما از حضرت رسول اینرا شنیدیم که در شان ابوذر بود عثمان گفت با صحابه که باو پدید که من
 چه کنم با این شیخ دروغ گو بزنم او را با حبس کنم یا بکشم یا او را از بلاد بیرون کنم میخواهد جماعت
 مسلمانان را برانگیزد کند حضرت امیر عم گفت من میگویم در حق او آنچه موه من ال فرعون در حق موسی

گفت پس ان ابه کریمه را خواند که مضمونش اینست که اگر دروغ میگوید کساهد دروغش بر اوست
و اگر راست میگوید خواهد رسید بشما بعضی از آنها که شمار او عده میدهد بدستی که خدا هدایت
نمیکند کسی را که عاصی و دروغ گو باشد پس عثمان گفت خاگ در دهانت باد حضرت فرمود بلکه در
دهان تو خواهد بود خاگ و نقل کرده اند که با عجز از حضرت چون انما عون گشته شد دهانش را بر از خاگ
باقند پس عثمان تا کید کرد که کسی با اباذر نشیند و سخن نگوید بعد از چند روز باز او را طلبید
و گفت از بلاد ما بیرون رو و گفت مرا بشام فرست که با کافران جهاد کنم گفت ترا از شام طلبیدم که ان ناچه را
فاسد کردی گفت پس بعراق بفرست گفت مینواهی بنزد جماعتی بروی که اهل شبهه اند و لعن بر امامان
میکند گفت مرا بمصر بفرست با هم راضی نشد پس او را بزبده فرستاد که دشمن تر بن جاها بود نزد او
و مردم را نفی کرد از مصاحبت او و در ان غیرت با محنت و مشقت بعبادت حقیق مشغول بود تا بر حمت
الهی و اصل شد و همه این ظلمها که بر اباذر واقع شد حضرت رسول ص او را خبر داده بود و فرموده
بود که تنها زندگانی خواهی کرد و تنها خواهی مرد و تنها مشغور خواهی شد و تنها داخل بهشت خواهی
شد و گروهی از اهل عراق متولی غسل و نماز تو خواهند شد چون هفتاد و سه ام و وفات او شد کسی بغیر
دختر او بر سرش نبود دختر گفت من چگونه تنها با مر تو قیام نمایم اباذر گفت رسول خدا مرا خبر داده است
که جمعی از حاج عراق تمهیز من خواهند نمود چون من فوت شوم جامه بر روی من پیوش و بر و بر سر
راه حاج و چون ایشان بیابند خبر فوت مرا با ایشان برسان چون دختر بر سر راه آمد قافله عراق رسیدند
و عبدالله بن مسعود و مالک اشتر و جمعی همراه بودند چون دختر خبر فوت اباذر را با ایشان گفت همه
مزون و گریان شدند و متوجه تجمهیز و تغسیل و نماز و دفن او شدند و بعد از دفن همه گریستند
و لعنت کردند بر کسی که او را ظلم کرده و او را از مدینه بیرون کرده و این بکسب ضرب و اذاتت این
مسعود بود چنانچه بعد از این مذکور خواهد شد و در وقت بیرون کردن اباذر از اهانت بسیار از عثمان
و اصحاب او نسبت محضرت امیر عم و واقع شد که بمشاعت او رفت و کسی که با مثل اباذر کسی از کبار
صحابه و اهل سوابق که ترمذی در شان او روایت کرده است که در زیر آسمان و بر روی زمین از او
راست گوتری نیست و او شبیه عیسی بن مریم است با فضایل بسیار دیگر که در صحاح خود روایت
کرده اند چنین سه هزار و ادا دارد و نسبت بزید اهل بیت رسالت ان اهانتها و بی ادبیا بعمل آورد
از اهل اسلام نمیتوان شمرد چه جای آنکه مستحق خلافت باشد چهارم آنکه عبدالله بن مسعود را که از
اکابر صحابه میدانند و زباده از عثمان احادیث در فضایل او نقل کرده اند و ذیفه اش را قطع کرد
و دو مرتبه او را زد یکی برای آنکه بر اباذر نماز کرد و چهل ازبانه بر او زد و دیگری برای آنکه مصحفش را
طلبید که با مصحف خود که تحریفات و کم و زیاد کرده بود موافق کرد اند و او ندا داد و او را اندرز داد که دو

میخوان پهلوی بس را شکست و سه روز بعد از آن رحلت کرد و ابن ابی الحدید روایت کرده است که
 روایت رحلت عثمان بعد از رفتن او پرسید که از چه شکوه داری گفت از گناهان خود گفت
 میخواستی که رحمت خدا گفت طیب برایت بیاورند گفت طیب بیمار کرده است گفت میخواهی که
 طیفه ات را که قطع کرده بودم از برایت مفرر کنم گفت تا محتاج بودم قطع کردی اکنون که مستغنی شدم
 بدی گفت برای فرزندان باشد گفت ایشان را خدا روزی میدهد گفت از برای من از خدا اطلب
 مغفرت کن گفت از خدا میخواهم که حق مرا از تو بگیرد و وصیت کرد که عثمان بر او نماز نکند و اصل زدن
 عثمان ابن مسعود را شهرستانی در کتاب مال و محل و صاحب روضة الاحباب و صاحب کتاب لطایف
 المعارف روایت کرده اند و شارح مقاصد و دیگران نیز تصدیق و تسلیم نموده اند پنجم زدن عمار است
 که از صحابه کبار است و کتب حدیث خاصه و عامه مشهور است بدگر ضایل و مناقب او چنانچه ابن
 عبد البر در استیعاب روایت کرده است که عایشه گفت احدی از اصحاب حضرت رسول نیست مگر آنکه
 مکر خواهم در حق او سخنی میتوانم گفت مگر عمار بن یاسر که از حضرت رسول ص شنیدم که گفت
 ملو است عمار از ایمان حتی که پاهای او و بر او و بر او دیگر پر است از کف پاهای او تا نرهای کوش
 و از ایمان و از خالد بن ولید روایت کرده است که حضرت رسول ص فرمود که هر که عمار را دشمن
 دارد خدا او را دشمن دارد خالد گفت که از روزی که این را از حضرت رسول ص شنیدم پیوسته او را
 دوست داشتم و از انس روایت کرده است که حضرت رسول ص فرمود مشتاق است بهشت بسوی علی
 عم و عمار و سلمان و بلال و در صحیح ترمذی از انس روایت کرده است که آنحضرت فرمود که بهشت
 مشتاق است بسوی سه نفر علی و عمار و سلمان و از عایشه روایت کرده اند که حضرت رسول ص فرمود
 که هر که بخیرند عمار میان دو امر مگر آنکه اختیار کرد آنچه دشوار تر بود بر بدش و در مشکوٰۃ از
 مسند احمد بن حنبل از خالد بن ولید روایت کرده است که گفت میان من و عمار نزاعی بود من سینه
 درشت بر روی او کفتم عمار بخدمت حضرت رسول رفت و از من شکایت کرد و من نیز بخدمت آنحضرت
 رفتم و شکایت او کردم و با او غلطی و درشتی کردم و حضرت ساکت بود و عمار گریان شد حضرت
 سر برداشت و فرمود که هر که با عمار عداوت کند خدا با او عداوت کند و هر که با عمار دشمنی کند خدا
 با او دشمنی کند خالد گفت پس بیرون امدم و سسی بسیار نمودم در خشنودی عمار و او را از خود راضی
 کردم و در جامع الاصول از صحیح بخاری روایت کرده است از ابی سعید خدری که چون مسجد
 حضرت رسول را بنا میکردند ما یکمشت یک خشت بر می داشتیم و عمار دو خشت دو خشت بر میداشت
 حضرت رسول او را بر آنحال مشاهده کرد بدست مبارک خود خاک را از او میریخت و میگفت پیاره عمار
 خواهد خواند ایشان بسوی بهشت و خواهند خواند او را بسوی جهنم و عمار میگفت پناه ببرم بخدا از

فتنها و اما کیفیت قصه عمار چنانچه اعثم کوفی در تاریخ و در کتاب فتوح و صاحب روضه الاحباب و غیره
ایشان روایت کرده اند است که جمعی از صحابه حضرت رسالت صم اتفاق نمودند و فسوق و ظلمها را
عثمان را نوشتند و تهدیدش کردند که اگر ترک این افعال نکند بر او شورش نمایند و عمار دادند که
برساند چون باو داد یکسطر خواند و انداخت عمار گفت ای امیر امانه اصحاب رسول خداست پسند
و بخوان و تامل کن و بفهم بدان که من خیرتر امیکویم پس غلامان خود را فرمود که دستها و پاها را
پرز مین کشیدند و انقدر زدند او را که از حرکت انداختند پس خود پیش آمد و لگد چند با کفش
بر شکم و اسافل اعضای او زد انقدر که علت فوق بهم رسانید و بیهوش شد و تا نصف شب بیهوش بود
و نماز ظهر و عصر و شام و خفتن از او فوت شد و چون بعد از نصف شب بیهوش آمد و وضو ساخته و نمازها را
قضا کرد و ابضا اعثم کوفی در تاریخ روایت کرده است که چون خبر فوت ابوذر نعمان رسید گفت خدا
رحمت کند ابوذر را عمار حاضر بود گفت خدا رحمت کند ابوذر را او ما از دل میکویم عثمان گفت
کمان اینست که من از اخراج اباد ز پشیمان شده ام گفت نه والله این کمان ندارد عثمان از این سینه
از رده شد گفت برگردنش بر بند و از مدینه اخراجش کنند بجماعه که اباد ز بود و تا من زنده ام مید
نباید عمار گفت بخدا سو کند که همسایگی سگان و کرکان مرا خوشتر است از همسایگی تو و برخاسته بیرون
رفت و عثمان عزم اخراج او کرد بنی مخزوم که اقارب عمار بودند اتفاق نموده بحضرت امیر عرض کرد
و گفتند عثمان عمار را زود از او کرد و ما تحمل کردیم اکنون امر باخراج او نموده و اگر اینکار را بیک
مترسیم که از ماکاری سرزند که او و ماهر و پشیمان شویم حضرت ایشان را تسلی داد و فرمود شما
کنید تا من بروم و اصلاح کنم پس بنزد عثمان رفت و گفت در بعضی از کارها پستی میکنی و
خبر خواهان را بمشغولی پیش از این ابوذر را که از صلحاء مسلمانان و اخبار مهاجران بود از مدینه اخ
زنده نمودی تا در غربت مرد و مسلمانان او را بنسند بدند و حالا بمشغولم که اراده اخراج عمار را
از خدا بترس و دست از عمار و دیگران بردار عثمان از این سخن در غضب شد گفت اول ترا بپرو
باید کرد که همه را توضیح میکنی حضرت فرمود ترا حدان نیست که با من این سخن گوئی و اینکار تو
کرد و اگر خواهی و الله که توانی و اگر شک داری امتحان کن تا بدانی و بخدا سو کند که فساد
و غیر او همه از تست و ایشان گناهی ندارند کارهای بد میکنی که تاب نمی آید و ترا خوش نمی آید
بر خاست و بیرون رفت و کسی که در این روایات تامل کند میداند که کسی که اذیت و اهانت و
ضرب واقع سازد نسبت بکسی که حضرت رسالت در حق او اظهار آفته باشد و دشمنی او را دش
خدا شمرده باشد و نسبت بجناب مرتضوی صلوات الله علیه که حب او ایمان و بغض او کفر و نفاق است
ان سخنان گوید از ایمان و اسلام بهره ندارد و آنچه از اخبار معتبره خاصه و عامه ظاهر میشود است

عمدۀ اسباب عدوت عثمان با عمار و لایب حضرت امیر عم بود چنانکه ابن ابی الحدید روایت کرده است
 از ابن عباس که عثمان بن گفت که پسرم تو و پسرخال من بمن چکار دارد و از من چه میخواهد بگویم که بر
 بگوئی عم زاده من و خالو زاده تو بسیارند گفت علی را میگویم بگویم و الله من از او بغیر خوبی و خیر
 چیزی نمیدانم گفت و الله که از تو پنهان میدارد آنچه را بدیگر آن میگوید بد در این اثنا عمار رسید
 پرسید که چه میگفتی که بعضی را شنیدم گفتیم همانست که شنیدی گفت بساط مظلومی که خیر ندارد
 و ظالمی که خود را بنا دانی میکند از دشمن گفت تو از دشمنان ما و اتباع ایشان بی عظمت خدا که اگر رعایت
 بعضی از امور نباشد ترا ادبی کنم که تلافی گذشته و مانع آینده باشد عمار گفت اما دوستی علی من از آن
 نداری میخواهم و اما ادب کردن بر من حتی نداری من بر تو حجت دارم و تابع ستم عثمان گفت و الله
 که تو از اعوان و انصار شر و مانعان خیری عمار گفت من خلاف این را از حضرت رسالت صم شنیدم
 روزی که از نماز جمعه مراجعت کرده بود تو آمدی و دیگری نبود من سینه و گردن و روی مبارک
 و را بوسیدم فرمود بتحقیق که تو ما را دوست میداری و ما ترا دوست میداریم و بتحقیق که تو از اعوان
 خیر و مانعان شری عثمان گفت چنین بود اما بعد از آن تغییر کرد عمار دست بد عا بر داشت و گفت باین
 لباس امین بگو و سه مرتبه گفت خدا را تغییر ده هر که از آن تغییر داد و این حکایات از جهت چند دلیلست
 فسق و ظلم عثمان ابتدای عمار چند بار و نفرین بر او سه بار و نسبت شر با فعال حضرت امیر عم دادن
 اهل شر گفتن آن حضرت و بغض و عدوت آنحضرت که خود دعوی کرد اگر دروغ گفت فسق بلکه
 کفر و اگر راست گفت بیفین کفر زیرا که معلوم است که آنحضرت با مو و من و مسلم البته بغض و عدوت
 میدارد و بغض او با آنحضرت که از کلام خودش مستفاد است عین نفاق و کفر است ششم آنکه خمس که
 مخصوص اهل بیت عم است و اموال بیت المال و سایر اموال مسلمانان را با او و اقارب خود زیاده از حد
 اندازده داد و از آن جمله چهار کس که چهار دختر خود را با ایشان داده بود چهار صد هزار دینار داد
 که تقریباً بحساب این زمان شصت هزار تومان است و از مال افریقه هم روان صد هزار دینار و بروایت
 کلینی و شهرستانی دو بیست هزار دینار که سی هزار تومان باشد با او داد و بروایت واقدی هفتاد
 هزار دینار داد و گفت که عثمان میگفت ابا بکر و عمر از این مال بخودشان خود میدادند من هم بخودشان
 و میدادم و ایضا او روایت نموده که مال عظیمی از بصره آوردند همه را جمع کرده بکاسه میان اهل
 اولاد خود قسمت کرد و هم او روایت کرده است که شتر بسیار از زکوة او و دند همه را بخاری بن
 مکم داد و حکم بن ابی العاص را و الی زکوة قضاعه کرد و بیست صد هزار دینار رسید همه و با او داد
 صد هزار دینار بسعد بن ابی العاص داد و مردم طعن و ملامتس نمودند و روایت کرده اند که سعید بن
 وقاص کلیدهای بیت المال را دو مسجود انداخت و گفت من دیگر خازن بیت المال نمیتوانم بود باین

سوار که بطر بند رسول الله سبصد هزار دینار میدهد و ابو مخنف روایت کرده است که عثمان نوش
 بعد الله بن ارقم خازن بیت المال که بعد الله بن خالد که از خویشان عثمان بود سبصد هزار و چهار
 از حصی که رفیق او بودند صد هزار دینار بدهد او نوشته را در کرد و انبلیغهار انداد عثمان که
 تو خازن بای هر چه مکتو بیم بکن عبد الله گفت من خود را خازن مسلمانان میدانم خازن توغ
 تو است کلیدهای اموال را آورد و بر منبر او نخت و پروایت دیگر پیش او انداخت و قسم یاد کرد که هر
 متوجه این امر نشود و عثمان کلیدها را بنا بل غلام خود داد و او اقدی روایت کرده است که بعد از
 واقعه زید بن ثابت را فرمود که سبصد هزار درهم از بیت المال از برای عبد الله بن ارقم برد و گفت او
 فرستاده که صرف عیال و اقربای خود کنی عبد الله گفت مرا با مال حاجتی نیست و من برای آنکه عثم
 مرد من بدین خدمت بیت المال نکر دم و بخندم و سوگند که اگر این از مال مسلمانانست کار من اینقدر نیست
 که مردش سبصد هزار درهم باشد و اگر از مال عثمانست میخوانم که نقصان با و برسانم که او
 المال را هر که خواهد بخر حق بدهد و ابن ابی الحدید روایت کرده است از زهری که جوهری از خز
 پادشاه عجم نزد عمر آوردند که چون اقباب بران مبتاید مثل منقل اش شعاعش بلند میشد بخازن
 المال کف این جوهر را میان مسلمانان قسمت کن که گمان دارم بر سر این بلا وقتت عظیمی میان مسلمان
 حادث شود خازن گفت این یک جوهر را همه قسمت نمیتوان کرد و کسی نیست که تواند که از عهدت قیما
 براید که اینرا بخرد و شاید سال دیگر چشتم فتحی مسلمانان را و زی کند که کسی را اینقدر قدرت بهم
 که تواند اینرا خرید گفت پس در بیت المال ضبط کن و آن کوهر بود تا عمر کشته شد عثمان اینرا بدخت
 خود داد و ابی الحدید روایت کرده است که مردی بخندت حضرت امیر عم آمد که از عثم
 برای او چیزی بگرد فرمود که او جمال خطا است نه و الله هرگز بنزد او بشفاعت نروم و صاحب است
 و دیگران روایت کرده اند که بعد از کشتن عثمان سه زن از او ماند و بعضی چهار زن گفت
 که از من ترکه او هر یک را هشتاد و سه هزار دینار رسد که مجموع دو بست و چهل و نه
 دینار با سبصد و سی و دو هزار باشد که مبلغ اخیر تقریبان نزدیک به پنجاه هزار تومان باشد و در این
 اخبار و روایات بسیار است که این رساله کنجایش ذکر آنها ندارد و کسی که در اموال مسلمانان خص
 خمس ذوی القربی اینقدر از برای خود و اقارب خود تقبل نماید که صرف فسق و مجور و اس
 و تبذیر و زینت کنند و فقرا و مساکین در مشقت و عسرت بوده باشند کی اهلبت خلافت عامه مسلمه
 دارد بانکه خلاف آن شرطی است که در اول بر او قرار کردند که بطریق ابابکر و عمر عمل کند
 چه نفسیل در عطار او بدعت کرد اما بنحوی که در نظر عوام مشتبه میشد و جهات واقعه رافی ا
 رعایت میکرد و خود کم تصرف مینمود و عثمان رسوایی را مجددی رسانید که خیانت و شقاوت او بر عا

هر شد تا آنکه بقتل او متهمی شد طعن هفتم آنکه جمع کرد مردم را بر قرائت زید بن ثابت و پس برای آنکه
 ثمانی بود دشمن امیرالمؤمنین بود و چون خواست مناقب اهل بیت و مثالب اعدای ایشان را از قرآن
 بردارد و برای جمع قرآن اختیار کرد و باین سبب قرآنی که حضرت امیر عم بعد از وفات حضرت
 رسول جمع کرد با آنکه اعلم خلق بود بکتاب و سنت رسول قبول نکردند و چون عمر خلیفه شد از حضرت
 امیر عم ان قرآن را طلبید که آنچه را خواهد از آن بردارد و آنچه را نخواهد باطل کند حضرت نداد و فرمود
 پس نمیکند آن مصحف را مگر مطهران از فرزندان من و ظاهر نمیشود آن تا قائم از اهل بیت من ظاهر شود
 مردم را بر خواندن و عمل نمودن بان بدارد و عثمان چون خواست که قرآن را جمع کند زید بن ثابت
 را امر کرد بجمع کردن او و مصحفهای دیگر را که عبد الله بن مسعود و دیگران داشتند بجز گرفت و سوزاند
 بعضی گفته اند جوشانید در دیک و بعد از آن سوخت تا کسی را بر آنها اطلاع بهم نرسد و یکسبب زدن
 بن مسعود و اهانت او این بود که راضی نمیشد که مصحف خود را با ایشان بدهد بان خفت و اهانت از او
 گرفتند و سوزاندند و مصحفی که الحال در میانست و مشهور بمصحف عثمانست آن نسخه است که از آن
 داشته اند و چون این خبر بعایشه رسید گفت اقبلوا حراق المصاحف یعنی بکشید بسیار سوزاننده
 مصحفها را و این عمل از چندین جهت متضمن طعن و استحقاق لعن اوست اول آنکه رد کلام حقیق کرد
 آن کفر است چنانکه فرموده است افتوء ممنون ببعض الکتاب و تکفرون ببعض فما جزاء من یفعل ذلک
 منکم الاخری فی الجحیم الدنیا و بوم الفیمة یردون الی اشد العذاب یعنی ابای بعضی از کتاب ایمان
 آورد و بعضی کافر میشود بد پس نیست جزای کسی از شما که این کار کند مگر خواری عظیم دردنا
 در و زقیامت بر میگردد بسوی بدترین عذاب و این مصداق حال آن بد مالست که دردنا
 خواری گشته شد و بعد از عظیم آخرت رسید و انصا کراهت داشت از نزول بعضی آیات که محو کرد
 و این موجب حبط اعمالست چنانچه حقیق فرموده است ذلک بانهم که هو اما انزل الله فاحبط اعمالهم یعنی
 باین سبب است که نخواستند آنچه را که خدا فرستاده است پس خدا حبط کرد عملهای ایشان را و باین
 آنکه ثابت استحقاق بکلام الهی و مصاحف بسیار نمود و استحقاف بمصحف عین کفر است و استحقافی
 عظیم تر از جوشانیدن و سوزانیدن نیست سیم آنکه ترجیح قرائت زید بن ثابت از جمله قرائت قرآن ترجیح
 بر جوح و متضمن رد قول حضرت رسولست اما آنکه متضمن رد قول حضرت رسولست زیرا که احادیث
 بسیار در صحاح خود روایت کرده اند که قرآن بر هفت حرف نازل شد و حضرت رسول ص منع نمیکرد
 مردم را از قرائت مختلفه چنانچه بخاری از ابن عباس روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود که جابر
 قرآن را بر من یک حرف خواند و من پیوسته از او طلب زیادتی میکردم و او زیاد میکرد تا بهفت حرف
 رسید و در جامع الاصول از صحیح بخاری و مسلم و مالک و ابوداود و نسائی بسندهای ایشان از عمر بن

الخطاب روایت کرده است که گفت شنیدم از هشام بن الحکم در حیات حضرت رسول که او سوره قرا
میخواند پس گوش دادم قراءت او را حروف بسیار خواند که من از حضرت رسول ضم نشنیده
تر بیا شد که در اثنای نماز یا او معارضه کنم پس صبر کردم تا سلام گفت پس ردای او را در کرد
میچیدم و گفتم این قراءت را که خواندی انگی شنیدی گفت از رسول خدا گفتم دروغ میگوید
رسول خدا بنحوی دیگر شنیدم پس او را کشیدم و بخدمت آنحضرت بردم و گفتم من سوره قرآن را از
شنیدم که میخواند بغیر آن نحوی که از تو شنیده بودم حضرت فرمود درها کن او را پس گفت باه
بخوان هشام خواند بنحوی که من از او شنیده بودم حضرت فرمود که چنین نازل شده است پس گفت بخ
ای عمر من خواندم بنحوی که میدانستم فرمود که چنین نازل شده است بدرستی که این قرآن بر
حرف نازل شده است و بخوانند آنچه میسر باشد از آن ترمیدی گفته است این حدیث صحیح است و
در جامع الاصول از مجموع صحاح حسنه مذکور از ابی بن کعب مثل این حدیث روایت کرده
و احادیث بسیار دیگر موافق اینضا من روایت کرده اند که ذکر آنها موجب تطویل کلام است پس
کردن همه بر یک قرآن و یک قراءت و منع از قراءت دیگر مخالف حکم رسولست باعتبار ایشان و
در دینست و اگر گویند مراد قراءت سبعة مشهوره است آن باطلست زیرا که با اتفاق قراءت این اختلاف
در خواندن مصحف عثمان بود که هفت مصحف نوشت و یکی را در مدینه گذاشت و شش مص
دیگر را با طرف بلاد فرستاد و چون بر رسم الخط نوشته بود و کلماتی که مشتمل بر الف بود الف را انداخت
باین جهات اختلاف قراءت در مصحف عثمان هم رسید و اختلافی که در روایات ایشان وارد
تزیل بر این نمیتوان نمود و صاحب کتاب فسر که امام قراء و قدوه ایشانست تصریح نموده است باینکه
سبعة آن سبعة احرف نیست که در روایات وارد شده است و از اشتراك لفظ سبعة بعضی از جهال
توهم کرده اند بدانکه اینرا ما بر ایشان الزام مینماییم باعتبار احادیثی که در صحاح ایشان وارد شده
و رد نمیتواند کرد و از احادیث اعمه باعم ظاهر میشود که قرآن حرف واحد است و از نزد خداوند
نازل شده است و آن مصحفی است که حضرت امیرم آورد و ایشان قبول نکردند و احادیث
باموضوع است و آثار اوضح کرده اند از برای آنکه نباید قرآن آنحضرت را قبول کنند و اختیار
و نقصان داشته باشند باینکه مراد از آنها نیست که چون قرآن جمع نشده بود و متفرق بود تجزیه
باشند که آنچه میدانند از آیات و سوره و نماز و غیر آن بخوانند و اما ترجیح مرجوح زیرا که احاد
صحاح ایشان دلالت میکند بر آنکه این مسعود و متابعت قراءت او ارجح است از زید بلکه دلالت
بر آنکه متابعت قراءت او واجبست و ترك قراءت او جایز نیست چنانچه صاحب استنباب روایت کرده
که حضرت رسول ص فرمود که قرآن را از چهار کس بیاموزید و ابتدا باین مسعود کرد و بعد از

ماذن جبل و ابی بن کعب و سالم مولای حدیقه را فرمود و فرمود که هر که خواهد قرآن را بگوید تازه
 و اند بروشی که نازل شده است بفراست ابن ام عبد بخواند یعنی ابن مسعود و ابو ابل روایت کرده
 است که گفت شنیدم از ابن مسعود که میگفت من دانایتر بن ابن امم بکتاب خدا و بهتر بن ایشان ندستم و در
 کتاب هیچ سوره و آیه نیست مگر آنکه میدانم در چه چیز نازل شده است و کی نازل شده است و ابو
 ابل گفت شنیدم کسی این سخن را بر او انکار کند و از ابو ظبیان روایت شده که گفت ابن عباس از
 ابن مسعود که بگد ام بک از دو قرات قرآن میخوانی گفتم بفراست اول که قرات ابن مسعود است گفت
 که آن قرات اخراست جبرئیل هر سال یک مرتبه قرآن را بر رسول صم عرض میکرد و در سالی که از دنیا
 اوقت میکرد و مرتبه بر او عرض کرد و در آن وقت ابن مسعود حاضر بود پس دانست آنچه تغییر
 است و آنچه نسخ شد از قرآن و ایضا روایت کرده است که از علی عم سوال کردند از حال ابن مسعود
 بود قرآن را خواند و سنت را دانست و همین بس است از برای او و از شفیق روایت کرده است از
 ابو ابل که چون امر کرد عثمان در مصاحف آنچه امر کرد عبد الله بن مسعود بر خاست و خطبه خواند و گفت
 میکند مرا که قرآن را بفراست زید بن ثابت بخوانم بحق خدای که جانم بدست او است که من از دهان
 حضرت رسول هفتاد سوره یاد کردم و زید در آن وقت گاکلی در سرداشت و باکو دکان بازی میکرد
 خدا سو کند که از قرآن نازل نشد چیزی مگر آنکه میدانم در چه چیز نازل شده است و هیچ کس دانایتر
 است از من بکتاب خدا و اگر میدانستم کسی را که از من دانایتر باشد بکتاب خدا و شتر مرا بنزد او میتواند
 ساند البته بنزد او میرقم پس شرم کردم از گفتار خود و گفتم بهترین شهانستم شفیق گفت من در
 آنها که اصحاب رسول در میان آنها داخل بودند شنیدم و شنیدم کسی رد این قول بر او بکند و در جامع
 اصول اکثر این احادیث را از صحاح ایشان روایت کرده است پس مصحف ابن مسعود را که این روایات
 صحیح ایشان در فضل او و امر باخذ قرآن از او وارد شده است ترك کردن و سوزاندن و جمع کردن
 تمام قرات زید که عشر این فضایل را در حق او روایت نکرده اند و مذمت او را روایت کرده اند
 سهل مقبول و رد قول رسولست و چون در استعجاب گفته است که زید عثمانی بود و در هیچ يك
 جنکهای حضرت امیر عم با انصار حاضر نشد معلوم میشود که باعث بر ترجیح مصحف او عدوت آنحضرت
 است تا مناقب اهل بیت عم و مثالب اغدای ایشان را نتوانند بیرون کرد و از جمله مصحفها که اعتبار
 کردند و سوزانیدند مصحف ابی بن کعب و معاذ بن جبل بود با آنکه در صحاح ایشان امر باخذ قرآن
 ایشان وارد شده است بطرق متعدده چنانکه بعضی گذشت طعن هشتم که از اعظم طعنهاست آنکه کبار
 به که باجماع و اتفاق جمیع مخالفان عدول بودند و اقوال و افعالشان را حجت میدانند تقسب
 لقب عثمان کردند و شهادت بر کفر و ظلمش دادند مثل عمار که بطرق بسیار روایت کرده اند که مکرر

میگفت که سه ایه در قرآن کواهی بر کفر عثمان میدهند و من چهارم آنها را میابم و ایات اینها را من لم یحکم
 بما انزل الله فالو لئک هم الکافر و من یعنی هر که حکم نکند بآنچه خدا فرستاده است پس ایشانند کافران
 و در ایه دیگر فرموده است که ایشان ناسفانند و در جای دیگر فرموده که ایشان ظالمانند و من کواهی
 میدهم که او حکم کرد بغير آنچه خدا فرستاده است و ابو و ابل روایت کرده است که عمار میگفت که عثمان
 ناحی در میان مردم نداشت سواى کافران آنکه معویه و الی شد و اعثم در فتوح روایت کرده است که
 عمرو بن العاص از عمار پرسید که عثمان را که کشت گفت خدا کشت و ابن ابی الحدید روایت کرده است
 که عمرو از عمار پرسید که عثمان را علی کشت گفت خداى علی کشت و علی با او بود گفت تو با قاتلان
 او بودی گفت بودم و امروز هم با ایشان قتال میکنم گفت چرا او را کشتید گفت خواست دین ما را تغییر
 دهد او را کشتیم و مثل ابوذر و ابن مسعود چنانکه گذشت و حدیثی است که محمد بن عثمان شکلی
 ندارم اما شکلی که دارم اینست که قاتل او کافر بود که کافر را کشت با موء منی بود اما من از همه
 موء منان افضل که بنیت خالص مرتکب قتل او گشت و ایضا حدیثی است که هر که اعتقاد دارد که عثمان مظلوم
 گشته شد در روز قیامت گناهش پیش تر است از گناه جمعی که کوه ساله پرستندند و از زید بن ارقم
 پرسیدند که شما چرا عثمان را کافر میدانید گفت بس و چه مال خدا را اسباب زینت و دولت اغیا کرد
 و مهاجران اصحاب رسول خدا را مثل محارب خدا و رسول کرد و بغير کتاب خدا عمل کرد و عایشه پسران
 حضرت رسالت را بدست گرفت و گفت هنوز این پسران کهنه نشده و تو دین انحضرت را کهنه کردی
 و ایضا جمیع صحابه که در مدینه با سکنه بودند از مهاجران و انصار و سایر مردم بلاد که بمدینه آمده بودند
 اجماع کردند بر قتل او که بعضی مرتکب آن شدند و بعضی اعانت کردند و بعضی راضی بودند و انکار
 ننمودند و بازى او ننمودند مگر چند نفر قبلی که در آن ظلمها و بدعتها با او شریک بودند پس سنیان
 که خلافت ابابکر را باجماع اثبات میکنند باید قابل شوند بوجوب قتل عثمان که کاشف است از کفر او
 باسفی و کبیره که موجب قتل باشد و معلوم است که هر دو منافى استحقاق خلافتند و خلیفه واجب القتل
 معنی ندارد با اعتراف نمایندگان اجماع خلافت ابابکر زیرا که اکثر انجماعت در این اجماع داخل
 بودند و کثرت اینها علی اختلاف الاقوال ده هزار یا پانزده هزار بایست و پنج هزار کس بودند که بر هر
 قولی اصعاف آنها بودند بلکه تمام اهل اسلام زیرا که همه انسان از دو حال خالی نبودند با اتفاق بر قتلش
 نمودند با ترک اعانت و نصرتش کردند حتی عایشه و معویه چنانکه در تاریخ اعثم و سایر کتب ایشان مسطور
 است که با اینکه بسبب بنص و عداوت با حضرت امیر عم خون عثمان را ایثانه کرده عالم را بر هم زدند
 و قتی که اهل اسلام عزم قتل عثمان کردند عایشه اراده حج کرد و هر چند مروان التماس کرد که حج را
 تاخیر کن و مردم را از این کار بازدار قبول نکرد و گفت دوست میدارم که عثمان در میان جوانی باشد

و در ادراک با افکنند تا هلاک شود و او را نعل می‌گفت بر سبیل مذمت یعنی ریش در از احق با پیرو
 عتقار با تشبیه می‌کردند او را بر دین و صاحب نهاده و سایر مورخان و لغویان روایت کرده‌اند
 که عایشه مکرر می‌گفت اقبلوا نعلی قتل الله نعلی یعنی بکشید این پیر احق را با این مرد یهودی مانند را
 و او را بکشید و ابن ابی الحدید از استاد خود ابو یعقوب معتزلی نقل کرده است که گفت حر بصر
 بن مردم بر قتل عثمان که ایشان را تحریر بصر و ترغیب می‌نمود عایشه بود و چون معویه را بعد از طلید
 گفت تا او اطاعت خدا می‌نمود خدا هم رعایت او می‌فرمود و بعد از آنکه او تغییر داد و حرمت دین خدا را
 ناه داشت خدا هم او را اگداشت و کسی را که حقیقت رعایت نکند من اعانت نمی‌کنم و اینجا مورد همان
 است که و بل من کفره ترمود و مثل اباذر و عمار و سایر صحابه کبار در این اجماع بودند که انجام مخالفت
 دیند حتی حضرت امیرم چنانچه سابقا دانستی انجام بیعت نکرد مگر بعد از ششماه و آن هم مجبور و اگر
 پنجاقول بسیاری از سنان قوی بقتل او داد و بقول دیگران کراهت از آن نداشت بلکه راضی بود
 لقتل الله و نامعه یعنی خدا او را کشت و من با او بودم یعنی با خدا و ایضا جمعی که اتفاق بر قتل
 مان نمودند و مباشر قتل او بودند هم انجماعت بعینه بعد از فراغ از ان اجماع بر خلافت حضرت امیرم
 دیند و با او بیعت نمودند و سنان انحضرت را باجماع خلیفه و واجب الاطاعت میدانند چرا انجماعشان
 انجام معتبر است و در انجام معتبر نیست و این طعن مشتعلست بر چندین طعن از برای اختصار با یکدیگر
 کردیم فهم شهادت حضرت امیرم که ملازم حق و قرین قران و باب مدینه علم است و متفق علیه بین
 بر یقین است بظلم و فسق او چنانچه خطبه شفشبه و سایر خطب و کلمات انحضرت که اکثر متواتر و مسلم
 است دلالت بر آن دارد و ذکر انها موجب تطویر کلام است و ایضا شهادت انحضرت باباحت قتلش
 مضایفه نداشتن از کشتنش برای کفر و شفاوتش کافیت و احتیاج با دعای اجماع نیست چنانکه ابن
 الحدید روایت کرده که بعد از کشتن عثمان حضرت فرمود خوشم نیامد و بدم نیامد و ایضا پرسیدند
 که راضی بقتل او بودی فرمود نه گفتند از رده شدی گفت نه و ابن ابی الحدید بعد از نقل بسیاری
 این اخبار گفته است که از اینها ظاهر میشود که انحضرت امر بقتل او و نهی از ان هیچک نمود پس خویش
 رپیش او مباح بود و مباح بودن خون او نزد انحضرت دلیلست بر کفر او با ظلمی و فسق عظمی که موجب
 ل او باشد و راضی نبودن بقتلش دلالت بر اسلام و خوبی او ندارد بلکه از انجهت بود که حضرت
 ندانست که قتل او سبب حدوث قتهای بسیار و سبب ارتداد کفر و ضلالت و کشته شدن چندین
 هزار کس خواهد شد در جمل و صفین و نهروان و ظاهر است که هرگاه قتل یک کافر مستلزم این همه
 تها و کفر و قتل چندین هزار مسلمان باشد راضی بان نتوان بود پس با وجود این مضایفه نداشتن
 انحضرت از قتل او برهان قاطع است بر اینکه ظلم و کفر و عدوان او بمرتبه از کثرت و شدت و طغیان

رسیده بود که با این همه فتنه و آشوب بر ابری مینمود بلکه زیاده از مضایفه نداشتن اظهار سرور از قتا
او میفرمود و انتظار آن داشت چنانکه عامه روایت کرده اند که آنحضرت بعد از قتل عثمان و استفرار
بر سر بر خلافت موروثی خود خطبه خواند که مشتمل بر این فقرات بود قد طلع طالع و لمع لامع و لا
لاح و اعتدل ما بل و استبدل الله بقوم قوما و یوم یوما و انتظرنا الغیر انتظار المجدب المطر و انما الامم
قوام الله علی خلفه و عرفاؤه علی عباده لا بدخل الجنة الا من عرفهم و عرفوه و لا بدخل النار الا من انکره
و انکره یعنی افتاب خلافت از افق ولایت طالع گردید و قمر امامت از برج حق ساطع شد و گو که
امارت در فلک وصابت در خمشید و اموری که از منهاج حق مهل بیاطل کرده بود معتدل و راس
گردید و حق تعوی را بقوی تبدیل نمود و روز حق را بدل روز کار باطل آورد و ما مستظر تبی
دولتهای باطل بودیم چنانچه مردم در سالهای قحط منتظر باران رحمت میباشند و ائمه و پیشوایان دین
اهل بیت رسالت قیام نمایند مانند آنکه از جانب خدا با مور خلق او شناسند مانند موکل بر بندگان او دان
بهشت نمیشود مگر کسی که ایشان را شناسد با امامت و ایشان او را شناسند با ایمان و داخل جهنم نمیشود م
کسی که منکر ایشان و ایشان منکر او باشند و این ابی الحدید در شرح این خطبه گفته است که مراد
سه فقره اول انتقال خلافتست با آنحضرت و از فقره چهارم اعوجاج امور که در او آخر زمان عثمان
و فقره پنجم اشاره است بتبدیل جناب سبحانی عثمان و شیعه او را بعلی و شیعه او بعد از آن گفته است
که اگر گویند با وجود آنکه آنحضرت دینار اطلاق گفته بود اینقدر سرور و خوشحالی از خلافت
بود جواب گوئیم که طلاق از جهت جاه و اعتبارات دنیوی بود و سرور از جهت امامت دین و خلا
حق و احای شریعت و ملت بود بعد از آن گفته است با جابر است بمذهب معتزله که علی عم منتظر
عثمان باشد مانند انتظار باران در سال محط و این عین مذهب شیعه است جواب گوئیم که انتظار ت
گفت نه انتظار قتل پس تواند بود که منتظر عزل و خلعتش باشد بسبب اختراعاتی که کرده بود و این مو
مذهب اصحاب ماست پس از این کلمات شریفه حضرت امیر عم موافق آنچه ابی الحدید نیز اعتر
نموده ظاهر شد که آنحضرت شاد و خوش حال بودند از قتل او و همین بس است از برای شفا و
تقل کرده اند که در زمان امیر تیمور کوزکان علمای ما و اراء الزهرا اتفاق نموده محضری نوشتند که بر
کس واجبست بغض علی بن ابیطالب اگر چه بقدر جوی باشد بسبب آنکه قوی بقتل عثمان
و امیر را بر این داشتند که باین حکم کند و در ممالک خود رواج دهد امیر فرمود که محضرت نزد شیخ
الدین ابابکر بردند تارای او در این باب معلوم شود شیخ در پشت آنحضرت نوشت که وای بر عثمان
علی مرتعی قوی بخون او دهد امیر را نوشته او خوش آمد و محضرت باطل و ابر گرددهم آنکه طغ
و عصیان عثمان بجدی رسیده بود که اهل مدینه بعد از قتل او تجویز غسل و دفن و نماز بر او نکر

چنانکه مدینه در مقتل عثمان و واقعی و اعتم کوفی و طبری و ابن عبد البر و سایر علمای ایشان
در تواریخ و کتب خود ذکر کرده اند که بعد از کشتن او سه روز اهل مدینه و اکابر صحابه او را در مزیبله
انداخته بودند و مردم را از نماز بر او غسل و دفن او منع مینمودند حتی آنکه مروان و سه کس دیگر از
ملار ماضی او را میبردند که دفن کنند مردم مطلع شدند و نعش را استکباران کردند و بعد از سه
روز حضرت امیرمردم را از ممانعت دفن او منع کردند پس او را شب برداشتند و بر مغبره یهودان دفن
کردند و اکثر گفته اند او را غسل و کفن کردند و حضرت امیر و احدی از صحابه کبار و مسلمانان
در نماز او حاضر نشدند مگر چند نفر از موالی او و بعد از آنکه معاویه و والی شد فرمود دیوار بکه در
پایان مغبره و مغبره مسلمانان بود برداشتند و با مر او مسلمانان اموات خود را در حوالی قبر او دفن کردند
تا متصل بمقابر مسلمانان شد و در تاریخ اهتم که در این زمان موجود است مذکور است که حضرت امیرمردم
فرمود که عثمان را دفن کردند و حال آنکه سه روز بود که او را در مزیبله انداخته بودند و سکان یک پای
او را برده بودند پس او را برداشته بر روی تخمه درمی کوچک گذاشتند که پایش از آن گذشته بود
و سرش بر روی او می جنید و بر او آب دیگر بر آن تخمه میخورد و طوق طوق میکرد و حکیم بن حزام با جیبر بن
مطعم بر او نماز گذارد و معلوم است که اگر حضرت امیرمردم و سایر صحابه او را داخل مسلمانان میدانستند
از نماز او تخلف نمیکردند و سه روز جسد او را مانند کلاب در مزیبله نمیکذاشتند که سگ و کر به او را
نخوردند و هر که اندک انصافی دارد میداند که جمع نمیتوان کرد میان اعتقاد بخلاف حضرت امیرمردم و خلافت
عثمان و این واقعه البته متضمن قدح در یکی از ایشان است و خلافت و جلالت حضرت امیرمردم متفق
علیه است پس اعتقاد بخلاف عثمان و خلافت آنها که خلافت عثمان متفرع بر خلافت آنهاست روانست
و چرا حضرت امیرمردم را بنی عمار و اخرج او اندر معارضه و انکار و اصرار میفرمود و در قتل عثمان
و ترک نماز و دفن او که با اعتقاد ایشان امیرمردم رعیت او بودند اهنه و مساهله مینمود و در کتاب صراط
المستقیم نقل کرده است که ابن جوزی که از اکابر علمای عامه است روزی بتقلید حضرت امیرمردم گفت
سلونی قبل ان تفتدونی یعنی پیرسید از من هر چه میخواهد پیش از آنکه مرا بنیاید پس زنی برخاست
و سوال کرد که میکو بند مسلمان در مدینه فوت شد و علی عم از مدینه که یک ماه راه است در یک شب
آمد و او را آنچه فرمود بازگشت گفت چنین روایت کرده اند گفت عثمان در مدینه کشته شد و سه روز
در مزیبله افتاده بود و علی عم در مدینه حاضر بود و بر او نماز نکرد گفت راستست زن گفت پس بر یکی
از ایشان خطا لازم می آید ابن جوزی گفت اگر بی اذن شوهرت از خانه بیرون آمده لعنت بر تو باد
و اگر باذن او بیرون آمده لعنت بر او باد زن گفت عایشه باذن حضرت رسول بچنگ علی از خانه بیرون
رفت بانی اذن امیرمردم ابن جوزی ملزم و ساکت شد بد آنکه بدعتها و قبایح اعمال عثمان زیاد از آنست

که این رساله کنجائش ذکر آنها داشته باشد و در کتب مبسوط مذکور اند و اکثر آنها در کتاب
 الانوار ابراد نموده ام و آنچه ابراد شد از برای منصف کافست و ابن ابی الحدید بعد از آنکه مطاء
 عثمان را ذکر کرده است جواب اجمالی از همه گفته است که ما انکار نمیکنیم که عثمان بدعتها بسبب
 کرد و بسیاری از مسلمانان بر او انکار کردند و لیکن ما دعای میکنیم که آنها مرتبه فسق نرسند و بقاء
 خط اعمال او نشد و از جمله گناهان صغیره مکفوره بودند زیرا که ما میسند اینم که او امر زبده و از راه
 بهشت است بسه وجه اول آنکه او از اهل بدر است و رسول خدا فرمود که خدا مطلع شد بر اهل بدر و
 گفت هر چه خواهید بکنید گناهان شمار امر زبدم و عثمان اگر چه در بدر حاضر نبود اما از برای
 بیماری رفته دختر رسول خدا در مدینه ماند و حضرت رسول صامن حصه غنیمت او و اجرا شد و
 دویم آنکه او از اهل بیعت رضوان بود که خدا از ایشان راضی شد زیرا که فرمود لقد رضی الله
 المؤمنین اذ بايعونك تحت الشجرة و او اگر چه در آن بیعت حاضر نبود و لیکن حضرت رسول او را بر سا
 بسوی کفار مکه فرستاده بود و این بیعت از برای آن بود که از جو فیه مذکور شده بود که او را کشته
 پس حضرت در زبرد رخت نشست و از مردم بیعت بر مرگ گرفت پس حضرت فرمود که اگر عثمان ز
 است من از جانب او بیعت میکنم پس دست چپ خود را بردست راست خود گذاشت و فرمود که
 چپ من بهتر از دست راست عثمان است و چه سیم آنکه او از جمله آن ده نفر است که در اخبار وارد
 است که ایشان از اهل بهشتند پس این و جووه دلالت میکند بر آنکه او امر زبده است و خدا از او را
 است و او از اهل بهشت است پس اینها دلالت میکنند بر آنکه او کافر و فاسق و صاحب کبیره نیست اینها
 و الهی ابن ابی الحدید است و ما جواب میکنیم از همه این و جووه اجمالا و تفصیلا بآنکه بنای این و
 همه بر اخباری چند است که وضع کرده اند و خود منفردند بر و ابیات آنها مکرر مذکور شد که
 بروایتی چند باید کرد که نزد هر دو جانب مسلم باشند و هر دو روایت کرده باشند چنانکه ما کرد
 بروایتی که مخصوص ایشان باشد و ما قبول نداشته باشیم و عمده روایت ایشان که بخاری رو
 کرده است ناصبی چند از عبد الله بن عمر روایت کرده اند و ابن عمر گفت که با امیر المؤمنین عم
 نکرد و باری او نمود و دشمن آنحضرت بود و بیایم حجاج کافر فاسق بیعت کرد و حدیث عشره مبشره
 امیر المؤمنین عم در روز جمل رد و تکذیب نمود چنانکه شیخ طبرسی در کتاب احتجاج روایت کرده
 که چون حضرت امیر عم با اهل بصره ملاقات کرد در جنگ جمل زبیر را اطلبید او با طمحه در برابر
 آمدند حضرت فرمود بخند اسو کند که شما هر دو با جمیع اهل علم از اصحاب محمد ص و عائشه مبد
 اصحاب جمل را لعن کرد رسول خدا ص و خاب و نا امید است کسی که اقتراف کند بر آنحضرت زبیر
 چگونه ما معلومیم و حال آنکه ما از اهل بهشتیم حضرت فرمود اگر شمار از اهل بهشت مبد استم قتال

دل نمیدانستم ز بیک گفت مکر نشینده حدیث سعید بن عمرو بن نقیل را که روایت کرد از رسول خدا
 که ده نفر از قریش در بهشتند حضرت فرمود که از او شنیدم که این حدیث را بعثمان نقل کرد در ایام
 رفت او ز بیک گفت کمان داری که این حدیث را دروغ بر حضرت رسول ص است حضرت فرمود که
 جواب ترا نمیکویم تا بگوئی که این ده نفر کیستند ز بیک گفت ابابکر و عمر و عثمان و طلحه و زبیر و عبد
 من بن عوف و سعد بن ابی وقاص و ابو عیبه بن جراح و سعید بن عمرو بن نقیل حضرت فرمود نه
 اشمردی دهم کیست گفت تویی حضرت فرمود که اقرار کردی از برای من بهشت را و آنچه از برای
 او و باران خود دعوی میکنی من منکرم و قبول ندارم ز بیک گفت ابابکر داری که دروغ بر حضرت
 رسول بسته است حضرت فرمود که کمان نداری مگر آنکه گفتی من میدانم که افترا کرده است بر آنحضرت و بخدا
 و کند که بعضی از آنها را که نام بردی در تابوتی اند در دره در جاهی در اسفل درک جهنم و بر سر
 ماه سنگی هست که هر گاه خدا خواهد که جهنم را بر آفرود و مشتعل گرداند آن سنگ را از سر آنچه
 میدارند شنیدم این را از رسول خدا ص و اگر نشنیده باشم خدا ترا بر من ظفر بدهد و خون مرا بر دست
 بریزد و اگر نشنیده باشم خدا مرا ظفر دهد بر تو و بر اصحاب تو و ارواح شمار از روی بسوی جهنم برود
 ز زبیر بیک گفت بسوی اصحاب بخود و دیگر است و ایضا ایشان در صحاح خود از سعید بن عمرو و عبد
 من بن عوف روایت کرده اند و هر دو داخل عشره اند و در این روایت متهم اند با اینکه اکثر متکلمین
 به بیراهین عقیده اثبات نموده اند که جایز نیست عقلا که حق تعالی غیر معصوم را خبر دهد که عاقبت او
 بهشت است زیرا که موجب اغرای اوست بر قبیح و خلافی نیست در اینکه اکثر عشره معصوم نبودند
 اتفاق از بعضی از ایشان کبابر صاد شد و ایضا اگر این خبر واقع بود چرا ابابکر در روز سفینه و غیر آن
 مناقب خود انرا اشمرد و هم چنین عمر در هیچ مقام این را ذکر نکرد و عثمان در وقتی که او را محصور
 کردند اندک و اراده قتل او داشتند و مناقب خود را بر مردم میشمرد چرا همسک باین خبر نشد و اگر این
 دل میداشت از برای او انفع بود از چیزهای دیگر که مذکور ساخت و ایضا این خبر اگر واقع بود چه
 مال داشت که اکابر مهاجرین جرات بر قتل او کنند و چون ایشان خصوصاً حضرت سید او صبار اضی
 شدند که مردی را که یقین دارند که از اهل بهشت است بان مذلت در مزبله بیندازند و بر او نماز نکنند
 چرا عوان و انصار او این را بر ایشان حجت نمیکردند و ایضا اگر چنین باشد لازم می آید کفر طلحه که با اتفاق
 دل میدانست قتل او را و ایضا لازم می آید که عسکر طرفین در روز جمل کافر باشند زیرا که بعضی
 عشره در این طرف و بعضی در آن طرف و هر یک قتل دیگر را حلال میدانستند و ایضا اگر این خبر
 ت بود یا بست عمر بدانند که منافق نیست پس چرا از حد بفرماید که ابابکر سید است از منافقان
 رد بانه و ایضا میگویم که خبر اهل بدر با محمولست بر ظاهرش چنانچه این ابی الحدید فهمیده است که

رخصت عام با ایشان داده اند و مغفرت شامل گناهان گذشته و آینده همه هست با تجویز و تخصیص
 در آن می رود و بنا بر اول لازم می آید که تکلیف از اهل بدر ساقط باشد و رخصت داده باشند ایشا
 در ارتکاب جمیع محرمات از صغیره و کبیره هر چند آن فعل موعود می بگفتم باشد مانند استخفاف بمصحه
 میجد و این مخالف اجماع و ضرورت دین است و کسی دعوی عصمت در اهل بدر نکرده است مگر در
 حضرت امیر و شکی نیست که غیر آنحضرت مرتکب گناهان نمیشدند پس اعلام ایشان نمودن چنین مغفرت
 عامی را اغراء بر قبیح است و انقیح است و صدورش از حقیق محالست و بنا بر ثانی که تجویز و تخصیص
 در آن رود با تخصیص میکنند رخصت را بصغایر و تعمیم میکنند مغفرت را در گناهان گذشته و آیند
 و این با آنکه مخالف اجماع است فایده با ایشان نمی بخشد و دلالت نمیکند بر آنکه آنچه از ایشان صادر شده
 است از صغایر مکفوره بود است با تخصیص بمقاید مغفرت بر این گناهان گذشته و مراد باعملو اما شتم بمالعه
 حسن عمل ایشانست در بدر و اظهار رضا از ایشان بسبب آن عمل شایسته پس فایده از برای ایشان
 نمیکند و اینها همه بر تقدیر است که تسلیم کنیم که عثمان در این عمل با اهل بدر شریکست و آن میده
 بر وایت ضعف ابن عمر است که خالاش سابقا مذکور شد و اما تسمک بیعت رضوان بر تقدیر تسلیم صح
 و وایت بیعت حضرت رسول از جانب او است دلالت بان مدخولست از چند وجه اول آنکه حقیق معا
 کرد آئینه رضا در ایه بر ایمان و بیعت هر دو نه بر بیعت تنها و ایمان عثمان و احزاب او ممنوع است و احاد
 بسیار از اهل بیت دلالت بر تفاق خلفای ثلاثه میکنند و بپیم آنکه قبول بنداریم که الف و لام الموعودین بر
 استغراق است خصوصا آنکه در این ایه بعد از این وصفی چند مذکور شده است که دلالت بر اختصاص
 بجماعت خاصی میکند زیرا که فرموده است بعد از این که پس خدا دانست آنچه در دلهای ایشانست
 سکنه و اطمینان بر ایشان نازل کرد آئینه و ثواب داد ایشان را بقیع نزدیک و قحی که بلافاصله بعد از
 رضوان بود قحی خیبر بود و رسول خدا ابو بکر و عمر را در آن جنگ فرستاد و گریختند و بغضب
 رسول خدا و حضرت امیر المومنین را فرستاد و قحی نمود چنانچه گذشت پس آنحضرت مخصوص او
 بحکم ایه و آنها که با او بودند و بودن عثمان با آنحضرت معلوم نیست پس داخل بودنش در حکم ایه مع
 نیست اینجو بر بعضی از محققان متکلمین شیعیه گفته اند سیم آنکه بر تقدیر تسلیم عموم ایه و شمول
 عثمان و احزاب او را مفادش است که تحقیق راضی شد خدا از مومنان در وقتی که بیعت میکرد
 با تو در زبرد رخت و این کی دلالت میکند بر آنکه رضای او از ایشان مستمر خواهد بود تا وقت
 ایشان و از ایشان فعلی که موجب عدم رضا باشد صادر نخواهد شد و مرتکب کبیره نخواهند شد و اید
 موافق مشهور هزار و پانصد با هزار و سیصد نفر بودند و معلوم است که بسیاری از ایشان مرت
 محرمات و کبایر شدند و اگر اتالی غلامی داشته باشد و بگردد و کار خوبی بکند و اقا با و بگوید که م

وراضی شدم در وقتی که فلان کار کردی بایسب آنکه فلان کار کردی و در روز دیگر نافرمانی
 عظمی بکند و از او در غضب شود او را نادب و تعدب بکند هیچکس او را ملامت نمیکند و او را نسبت
 متناقص نمیدهد خصوصاً آنکه آنکه که در همین سوره قبل از این آیه بانداک فاصله واقع شده است صریح
 است در آنکه قبول این بیعت مشروط بموافقات است و ممکن است که این بیعت را برهم زنند زیرا که فرموده
 است ان الذین یبایعونک انما یبایعون الله بد الله فوق ایدیم فمن نکث فانما ینکث علی نفسه و من اوفی
 بما عاهد علیه الله فسیؤتبه اجر اعظم یعنی بدو سبب آنکه که بیعت میکنند با تو بیعت نمیکند مگر با خدا
 دست خدا بالا ای دستهای ایشانست پس هر که بشکند این بیعت را پس تشکسته است مگر بر نفس خود یعنی
 ضرر آن بر خودش عاید میشود و هر که وفا کند با آنچه عهد کرده است با خدا بران پس بزودی خدا عطا
 خواهد کرد او را مردی بزرگ پس معلوم شد که فایده این بیعت وقتی با ایشان میرسد و رضای خدا
 شامل حال ایشان میشود که امری که مخالف آن باشد از ایشان صادر نکردد و اول در جنگ خیر کر میخندند
 و بعد از آن معادات با اهل بیت پیغمبر او کردند و دین او را باطل کردند و شراب و ابراهیم زدند
 و وصی و خلیفه او را معزول کردند و پاره تن او را شهید کردند با این اعمال قبیحه حکم ان بیعت
 و خشنودی خدا کی با ایشان ماند و ما این مطلب را اندک بسطی دادیم برای آنکه بعضی از مخالفان این
 آیه و اخبار را بر عوام شیعیه شبهه میکنند و گاه هست که ایشان از جواب عاجز میشوند و امام طاعن عثمان
 پس آغاز باده از آنست که در این رساله احصا توان نمود لهدا در این رساله هفتمین قلیل اکتفا نمودیم
 و هر که خواهد بر جمع آنها مطلع گردد در جوع نماید بکتاب بحار الانوار و هم چنین مطاعن معاویه و طلحه
 و زبیر و عایشه و حفصه و خلفای بنی امیه و بنی عباس و سایر اشقیاء و از باب بدع و احواله باز کتاب
 و سایر کتب اصحاب نمودیم مقصد هفتم در بیان امامت سایر اممه است صلوات الله عم بد آنکه لفظ شیعیه را بر کسی
 اطلاق میکنند که حضرت امیر عم را بعد از حضرت رسالت صم خلیفه دانند و امامیه و اثنی عشریه را
 بر کسی اطلاق میکنند که همه دوازده امام را تا قائم حضرت مهدی امام و خلیفه خدا و رسول دانند
 و ایشان عصمت را در امام شرط میدانند و بعد از رسول خدا اعلی را و بعد از او امام حسن را و بعد از
 او امام حسین را و بعد از او امام زین العابدین را و بعد از او امام محمد باقر را و بعد از او امام جعفر
 صادق را و بعد از او موسی بن جعفر کاظم را و بعد از او علی بن موسی الرضا را و بعد از او محمد بن
 علی تقی را و بعد از او علی بن محمد تقی را و بعد از او حسن بن علی عسکری را و بعد از او حجت بن الحسن
 مهدی عم را امام میدانند و حضرت مهدی را زنده و غایب از اکثر خلق میدانند و البته ظاهر خواهد
 شد و رفع جمیع بدعتها خواهد کرد و عالم را پر از عدالت خواهد نمود و مذهب حق در میان مذاهب
 فرق شیعیه اینست پس اکثر زیدیه و اسمعیلیه و فطویه و واقفیه و کسانیه داخل شیعیه هستند اما داخل

است
 در امامت
 شیعیان

امامیه و اثنی عشریه بنیستند و شعبه باین معنی فرقه های بسیار دارند چنانچه فخر رازی و محمد شهرستانی
 و صاحب مواقف و دیگران نقل کرده اند و از هفتاد بلکه هشتاد متجاوزند مثل کسانیه که بعد از حضرت
 امام حسین عم محمد بن حنفیه پسر حضرت امیر عم را خلیفه میدادند و بعضی گفته اند او نمرده است
 و مهدی اوست و تقاب شده است و ظاهر خواهد شد و بعد از او امامی بنیست و بعضی گفته اند او
 مرد و امامت با ولاد او رسید و مذهب باطله میان ایشان بسیار بوده الحمد لله که همه منقرض شده اند
 و مثل زیدیه که بعد از حضرت امام حسین با امام زین العابدین قابل با امامت زید پسر امام زین العابدین
 عم شده اند و بعضی از ایشان حضرت امیر عم را بی فاصله خلیفه میدادند و بعضی بان سه خلیفه باطل
 نیز قابل شده اند و مانند اسمعیلیه که اسمعیل پسر حضرت امام جعفر صادق را امام میدادند و اسمعیل در
 زمان حضرت صادق عم فوت شد و علانیه جنازه او را برداشتند و بر او نماز کردند و ایشان چند فرقه اند
 بعضی گفته اند که اسمعیل فوت نشد و حضرت صادق از برای تشبه از منصور دوانیقی او را پنهان کرد و
 اظهار موت او کرد و بعد از حضرت ابام قلیلی زنده بود و امامت با ولاد او رسید و بعضی گفته اند که
 او در حیات حضرت فوت شد و نص امامت بر طرف نشد و بعد از حضرت با ولاد اسمعیل منتقل شد و
 اکثر این فرقه ها بعد از مرور ابام ملحد شدند و همه عبادت را بر طرف کردند و جمیع معاصی را مبایه
 کردند و از این فرقه قلیلی در این ابام پنهان هستند و مثل ناو و سبه که میگفته اند حضرت صادق
 نمرده است و پنهان شده است و او ظاهر خواهد شد و او مهدی است و مثل افطجه که بعد از حضرت
 صادق عم عبد الله افطج پسر بزرگ آنحضرت را که در ظاهر و باطن هر دو معبود بود و باین سبب امامت با
 منتقل نشد امام میدادند و بعد از او امام موسی عم را امام میدادند و عبد الله چند روزی بعد
 از حضرت صادق عم زنده بود و فوت شد و مثل واقفه که میگفته اند که حضرت امام موسی عم زنده است
 و پنهان شده است و او مهدی است و بعد از او امامان دیگر را قابل نبوده اند و چند فرقه نادر نیز نقل
 کرده اند و از جمله این فرقه ها تا حال که سال هزار صد و نه از هجرت پیش از سه فرقه نمانده اند امامیه
 و اسمعیلیه و زیدیه و سایر فرقه همه منقرض و مستاصل گشته اند و از ایشان بغیر نامی نمانده است مانند
 قایلان با امامت محمد پسر حضرت صادق و قایلان با امامت موسی مبرقع و بجعفر کذاب و امثال ایشان
 باطل بودن مذهب آنها که منقرض شده اند احتیاج بیان ندارد زیرا که مدعی امامتی از ایشان ظاهر نیست
 و باجماع امت معلوم است که تکلیف ساقط نشده است و تکلیف بدون آنکه کسی باشد که بیان تکلیف
 الهی از برای ایشان بکند و مکلف به تعلیم او معلوم ایشان بوده باشد تکلیف مالا بطلاق است و
 عقلا قبیح است و ایضا جمیع امت اتفاق دارند بر آنکه مذهب حق در میان امت میباشد باشد تا رو
 قیامت و ایضا باجماع مرکب جمیع امت متفق اند بر تفریق مذهب مو جوده و اما اثبات امامت ا

ثنی عشرم و ابطال سایر مذاهب خواه موجود باشند و خواه مفروض شده باشند به پنج طریق میتوان کرد
 طریق اول طریق نص است و آن دو نحو است یکی مجمل و دیگری مفصل اما مجمل چند قسم است قسم
 اول آنکه صاحب جامع الاصول از صحیح بخاری و مسلم از جابر بن سمره روایت کرده است که گفت شنیدم
 از رسول خدا ص که گفت بعد از من دوازده امیر خواهند بود پس کلامه گفت که شنیدم از ائمه پس از پدرم
 پرسیدم که چه گفت فرمود که همه از قریشند و روایت دیگر فرمود که پیوسته امر مردم ماضی و جاریست
 مادام که دوازده مرد و الی ایشان باشند و مسلم بسند دیگر روایت کرده است از جابر که گفت باید مردم
 رقیم بخندمت رسول خدا ص پس شنیدم که میگفت که پیوسته این دین عزیز و غالب و منبع و بلند مرتبه
 است تا دوازده خلیفه و پدرم گفت که فرمود که همه از قریشند و باز بسند دیگر همین مضمون را روایت
 کرده است و بجای دین اسلام گفته است و باز در جامع الاصول همین مضامین را از صحیح ترمذی
 و نسائی روایت کرده است و در بعضی از روایات آنست که از آنحضرت پرسیدند که پس بعد از آن
 چه خواهد بود فرمود هر چه و در بعضی از روایات چنین است که پیوسته این دین قائم و برپاست
 تا الی ایشان باشند و دوازده امیر و ائمه در صحیح مسلم از عامر بن سعد بن وقاص روایت کرده است
 که نوشتم بسوی جابر بن سمره که خبر ده مرا بجزی که شنیده از رسول خدا ص پس من نوشت که
 شنیدم از رسول خدا ص در روز جمعه در پسینی که اسلمی را سنگسار کرد گفت پیوسته این دین برپاست
 تا قیامت برپا شود و بر ایشان دوازده خلیفه خواهند بود از قریش و در روایت دیگر گفته اند حدیث آنست
 که پس بیرون می آیند دروغ گوئی چند نیز دیک قیامت و در کتب معتبره ایشان چندین سند از
 شعبی از مسروق روایت کرده اند که گفت ما نزد ابن مسعود بودیم و قرآن بر ما میخواند پس مردی برخاست
 و پرسید که آیا از رسول خدا ص پرسیدید که چند خلیفه بعد از او خواهند بود عبد الله گفت تا من بعراق
 آمده ام کسی این را از من نپرسید بلی سوال کردم حضرت فرمود دوازده نفر خواهند بود عدد نقبای بنی
 اسرائیل و همه از قریش خواهند بود و از ابو حنیفه روایت کرده اند که رسول خدا ص فرمود که پیوسته
 امر امت من شایسته است تا یکصد و دوازده خلیفه که همه از قریشند و از انس روایت کرده که حضرت
 رسول ص فرمود که پیوسته این دین برپاست تا دوازده خلیفه از قریش پس هر گاه ایشان بروند زمین
 بروج خواهد آمد با اهلش و ایضا از عبد الله بن عمر روایت کرده اند که حضرت رسول ص فرمود که بعد
 از من دوازده خلیفه خواهند بود و ایضا روایت کرده اند که ابن عمر گفت بانی الطفیل که دوازده خلیفه
 بشمار بعد از آن هرج و مرج و قتل و قتل خواهد بود و ایضا روایت کرده اند که از عائشه پرسیدند که چند
 خلیفه خواهند بود از برای حضرت رسول گفت حضرت مرا خبر داد که دوازده خلیفه خواهند بود گفتند
 که بستند گفت نامهای ایشان نزد من نوشته هست با ملای رسول خدا گفتند بگو با کرد و نکفت و بر

اینضا من بالقاظ بسیار دیگر روایت کرده اند و در صحیح بخاری و مسلم از عبد الله بن عمر روایت شده است که رسول خدا ص فرمود که پیوسته این امر در قریش خواهد بود مادام که از مردم دو کس باقی باشند و از اسحق بن سلمان عباسی روایت کرده اند که گفت هارون الرشید مرا خبر داد بد را نش از عباس که حضرت رسول فرمود ابعم از فرزندان من دوازده خلیفه خواهند بود پس او کرمه و شدت عظمه رو خواهد داد پس مهدی از فرزندان من بدر خواهد آمد و خدا امر او در بک شب با صلاح خواهد آورد پس زمین را پر از عدالت خواهد کرد بعد از آنکه پر از جور شد باشد و در زمین خواهد ماند انقدر که خدا خواهد پس دجال بیرون خواهد آمد و وجه دلالت احادیث بر خلافت ائمه اثنی عشر است که از جمیع فرق اسلام هیچ فرقه قابل بوجود این عدد از خدا دوازده امام خصوصا که همه از قریش باشند و بوجوب استمرار خلافت تا خلق باقی باشند نیستند فرقه اثنی عشریه از فرق شیعیه پس همین احادیث که در جمیع صحاح ایشان مکرر وارد شده است مذکور ما ثابت شد و همه مذاهب دیگر باطل شد و از غرایب تعصبات مخالفان است که بعضی از احادیث خواسته است که این احادیث را موافق مذهب خود گردانیده گفته است که خلفای اثنی عشریه خلد اول و امیر المؤمنین عم و امام حسن و هفت دیگر از بنی امیه اند و دیگری گفته است که مراد صلحاء خلفا و ایشان بعد از امام حسن عم عبد الله بن زبیر و عمر بن عبد العزيز و بنی دیگر از بنی عباسند و این توجه در غایت سخافتست زیرا که همه خلفای بنی امیه و بنی عباس در شقاوت و ضلالت و وجه شیهه بیکدیگر بودند مگر عمر بن عبد العزيز که بعضی از اطوار حسنه داشت پس در میان آنها بعضی را انتخاب کردن و بعضی را رد کردن بیوجه است و ایضا ظاهر همه احادیث اتصال و استمرار خلفا ایشان است و بعضی صریحست که تار و زقیامت مستمر خواهد بود و در بعضی مذکور است فاذا مضی ما جت الارض باهلها یعنی چون این امامان بروند زمین با اهلش بوجمی ابد و نظام عالم بر طرف شود و بعضی صریح است که خلافت قریش تار و زقیامت باقیست پس معلوم شد که این تاویلها نا برای ایشان نمیکند و این احادیث در اثبات مدعیان ما وافی و کافی اند و هم احادیث ثقلین است و آنها که دلالت میکنند بر آنکه حضرت رسول ص امر متابعت قرآن و اهل بیت نموده و فرموده که آنها بیکدیگر جدا نمیشوند تار و زقیامت و مخالفان خلفای ایشان منقرض شده اند و بخلافت احدی اهل بیت قابل نیستند و امه امه علیه اگر باشند فاسق ملحدی چندند که در ظاهر تابع سلاطین شیعیه و فسق و فجور و انواع معاصی معروفند و هیچ عاقلی بوجوب امامت ایشان نمیکند و زبیده نیز در راه دین خود متمسک به حجتی نیستند و باعتقاد ایشان هر فاطمی نسبی که خروج بسف کند امام است و امثال ایشان دعوی امامت آنها میکنند اگر نسب ایشان ثابت باشد باید که عارف با احکام الهی و

بن محمد بوده باشند تا آنکه صادق باشد مفارقت ایشان با کتاب و حال آنکه اکثر ایشان جاهلند بکتاب و
 ت و در فروع دین خود در اکثر مسائل مقلد ابوحنیفه اند و بر خصوص امامت خود حجتی و برهانی
 دارند و نه نصی بر امامت خود دارند و نه برهانی و نه اجماعی منعقد شده است بر آن بلکه مانند سایر
 لاطین جور بغلبه و استیلاء پادشاه میشوند و اینرا امامت نام کرده اند و افاضل اهل بیت را مانند حضرت
 ز و صادق عم را سب میکنند و ناسزا میگویند با آنکه جمیع امت بغیر ایشان و خوارج اقرار بفضل
 جلالت و عدالت ایشان دارند و از اینجهت ایشان مانند خوارج اند و لهدا در احادیث اهل بیت عم
 ارد شده است که زید به بدتر اند از مخالفان زیرا که مخالفان با شیعیان ماعد اوت دارند و با ماعد اوت
 میکنند و زید به با ماعد اوت میکنند سیم ابن ابی الحدید از صاحب حلیه الاولیاء روایت کرده است و
 رضایل احمد بن حنبل و خصائص نظیری نیز مذکور است که حضرت رسول ص فرمود که هر که خواهد
 زندگانی او مثل زندگانی من و مردن او مثل مردن من باشد و در جنت عدن که خدا بدست قدرت
 و دانرا غریب نموده و منزل من است ساکن شود باید که بعد از من و لایبت علی عم را اختیار کند و پیروی
 کند امامان و اوصیاء از فرزندان او را بدستیکه ایشان عترت مند و از طینت من خلق شده اند
 فهم من و علم مرا حشتم نصیب و روزی ایشان کرده است پس و ای بر جمعی از امت من که تکذیب
 ایشان کنند و میان من و ایشان قطع کنند و رعایت من در حق ایشان نکنند خدا شفاعت مرا با ایشان
 یساند چهارم ز مخشیری روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود که فاطمه بجهت و سرور دل منست
 و پسرش موهو دل مند و شوهرش نور دیده منست و امامان از اولادش امینان پروردگار متد
 و پیمانی اند کسبیده میان او و میان خلق او و هر که چنان زند در متابعت ایشان نجات یابد و هر که از
 شان تخلف نماید و جدا شود بدرك اسفل و اصل گردد و از این باب احادیث در کتب معتبره ایشان
 بسیار است و چون در صحاح ایشان نبود ابراد نمود و امانص مفصل چون خلافت حضرت امیر عم ثابت
 بد نص انحضرت بر امام حسن و نص امام حسن بر حضرت امام حسین عم و هم چنین نص هر يك بر دیگری
 حضرت مهدی عم در میان فرق علما و محدثان امامیه که در هر عصر چندین نفر از ایشان در هر بلدی
 ناحیه بوده اند متواتر است و در تصانیف و کتب خود ثبت کرده اند و معلوم است که ایشان را داعی
 را این بغیر دیانت و حقانیت نبوده زیرا که همیشه ملک و پادشاهی با مخالفان بوده و ایشان قاهر و غالب
 و ده اند و با نهایت خوف از ایشان ضبط این اخبار و انار مینموده اند اگر غرض ایشان دنیا بود یا ست
 خلفای جور و مخالفان متوسل شوند و از بیم و خوف نجات یابند و عزیز و مکر باشند با آنکه میدانیم اکثر
 ایشان از اهل صلاح و سداد بوده اند و نهایت احتراز از کذب مینموده اند و هر که با این قراین و جهات
 ملاحظه این روایات نماید البته او را علم حاصل میشود بحقیقت آنها و در طرق معتبره شیعه احادیث دوازده

امام و نامهای مقدس ایشان از حضرت رسول و از هر يك از حضرات ائمه معصومین عم متواتر است و
مفرون باعجاز است زیرا که اسماء و صفات و ابا و امهات هر يك را قبل از وجود ایشان خرداده
تا غیبت امام دو از دهم و احوال او و خلفای مبلدا و و کتبی که مشتملست بر این احادیث از زمان حضرت
امام زین العابدین تا زمان حضرت قائم عم میان شعبه و سنی معروف و متداول و مضبوط بوده پس
این احادیث را ه شک و شبهه نیست دو بم افضلست است و شک نیست در آنکه هر يك از ائمه مام افند
بوده اند از جمیع اهل عصر خود خصوصا خلفایی که غصب حق ایشان کرده بودند در علم و صلاح و ز
و ورع و فضایل و مناقب و مخالف و موالف همه اتفاق دارند بر این و در مشکلات مسایل و دقا
و وقایع علما و فقها با ایشان رجوع مینموده اند و سخن ایشان را حجت و متبع میدانسته اند و مرجع ک
امر او را عا بوده اند و همه خلفای بنی امیه و بنی عباس ایشانرا مستحق مقام خلافت میدانسته اند و
ایشان در حساب بوده اند و کتب تواریخ و احادیث عامه و خاصه مشحونست باین مراتب و فضایل و مناقب
خصوص حسنین عم زباده از آنست که احصا توان نمود و در جامع الاصول از صحیح بخاری و
و ترمذی از برای ابن عازب روایت کرده است که گفت دیدم رسول خدا ص حضرت امام حسن عم
بر دوش خود سوار کرده بود و میگفت من اینرا دوست دارم پس خداوند اتوا و را دوست دار و ا
همه از برای روایت کرده اند که حضرت رسول روزی حسنین عم را دید پس گفت خداوند ا
اینهارا دوست دارم پس تو ایشانرا دوست دار و ایضا در جامع الاصول از صحیح ترمذی از ابن عباس
روایت کرده است که رسول خدا ص امام حسن عم را بر دوش خود سوار کرد پس مردی با امام حسن
گفت بر نیکو مرگی سوار شده ای کودک حضرت فرمود او نیز نیکو سواره است و ایضا از صحیح ترمذی
از انس روایت کرده است که از حضرت رسول ص پرسیدند که کدام يك از اهل بیت تو نزد تو محبوب
ترند فرمود حسنین و میگفت فاطمه که بطلب از برای من دو پسر مرا و چون می آمدند ایشانرا میبوی
و در بر می گرفت و بخود می چسباند و ایضا از صحیح مدکور از ابوهریره روایت کرده است که بار سه
خدا بودم بسیاری از روز بامن سخن نگفت و من با آنحضرت سخن نگفتم تا رفت بیازار بنی قریظ
برگشت تا آمد منزل فاطمه عم و گفت ابا کدوک من اینجاست یعنی امام حسن عم دیدم که بیرون ا
و بسوی آنحضرت دوید و دست در کردن بکد بگرداند پس حضرت رسول فرمود خداوند ا
اینرا دوست میدارم پس دوست دار تو او را دوست دار هر که دوست دارد او را از صحیح بخاری
نیز این مضمون را از ابوهریره روایت کرده است که حضرت رسول آمد بخانه فاطمه و سه مرتبه حسن
طلید پس آمد و در کردن مبارکش تعویذی بسته بودند چون حضرت او را دید دستها را کش
و او را در بر گرفت و گفت خداوند ا من او را دوست میدارم پس تو او را دوست دار و هر که او

است مبدار دوست دار پس ابوهریره گفت بعد از آنکه من این سخن را از آنحضرت شنیدم هیچ کس
 من دوست تر نبود از حسن بن علی و ایضا از صحیح ترمذی از اسامه روایت کرده است که شبی برای
 آنحضرت رسول رفتم دیدم که حضرت چیزی بر روی رانهای خود گذاشته و جامه پر روی
 پوشانیده است چون از حاجت خود فارغ شدم پرسیدم که چیست آنچه در بر گرفته پس جامه را برداشت
 م که حسنین عم پر روی رانهای او خوا ایده اند پس گفت اینها دو پسر منند و دو پسر دختر منند
 از ندامن اینهارا دوست مبدارم پس تو اینهارا دوست دار و دوست دار هر که اینهارا دوست
 دارد و ایضا از صحیح ترمذی از بعلی بن مره روایت کرده است که حضرت رسول ص فرمود که حسین از
 است و من از حسینم خدا باد و دوست دار هر که حسین را دوست دارد حسین سبط است از اسباط و این
 در جامع الاصول در شرح این حدیث گفته است که سبط فرزندان فرزندان است یعنی از جمله اسباطی است
 که فرزندان آن یعقوب بوده اند یعنی کوبا که یکی از پیغمبرانست و در نهان لغت باز همین حدیث را
 کرده است و در تفسیرش گفته است یعنی بمنزله امت است از امتها در خیر و خوبی و گفته است که در
 حدیث دیگر وارد شده است که حسنین دو سبط رسول الله اند پس گفته است یعنی دو طایفه و دو
 معاند از آنحضرت و ایضا از صحیح ترمذی روایت کرده است از ابوسعید خدری که رسول خدا گفت
 حسین بهتر بن جوانان اهل بهشتند و ایضا از صحیح بخاری و مسلم و ترمذی روایت کرده است که مردی
 عبد الله بن عمر پرسید از خون پشه و کشتن آن در حال احرام ابن عمر گفت از مردم کجایی گفت از مردم
 اقم ابن عمر گفت نظر کن باین مرد که سوال میکند از من از خون پشه و ایشان فرزندان پیغمبر را کشتند
 شنیدم از رسول خدا ص که گفت در حق او و برادر او که ایشان دو کل نوبستان مستدر در دنیا و گفت
 که ایشان دو سید و مهتر و بهتر جوانان اهل بهشتند و ایضا از صحیح نسائی روایت کرده است از عبد الله بن
 ادا از پدرش که گفت رسول خدا ص بیرون آمد از برای نماز شام با خفتن و حسن با حسین عم را
 دوش داشت پس پیش استاد او را بر زمین گذاشت و تکبیر نماز گفت و در اثنا نماز یک سجده را
 بسیار طول داد من سر برداشتم دیدم که آن کودک بر پشت آنحضرت سوار شده است و حضرت در سجود
 است پس باز به سجود برگشتم چون حضرت از نماز فارغ شد مردم گفتند یا رسول الله یک سجده را بسیار
 طول دادی تا آنکه ما گمان کردیم که امری حادث شد یا وحی بر تو نازل شد فرمود که اینها نبود و لیکن
 سر بر پشت من سوار شده بود میخواستم تعجیل کنم او را تا بجاخت خود برسد و لذت خود را نیابد و از
 یاری و سنن ابی داود و ترمذی و نسائی از حسن بصری روایت کرده است که ابابکر گفت من دیدم
 حضرت رسول را بر منبر و حضرت امام حسن در پهلویش بود و گاهی نگاه میکرد بر مردم و گاهی بر او
 مکتف این فرزندان من سید و بزرگوار است و شاید خدا بسبب او اصلاح کند ما را و گروه عظیم از امت



من و از صحیح بخاری و ترمذی از انس روایت کرده است که احدی شبیه تر نبود بر رسول خدا از
 و حسین غم و احادیث در فضایل ایشان زیاده از حد و احصاست و آنچه گذشت از نزول آیه
 و مباحله و غیر آنها در فضیلت ایشان کافست و اکثر آنها صریح است در امامت ایشان خصوصاً
 محبوب خدا و رسول بودن چه معلوم است که محبت رسول تابع محبت خداست و محبت آنحضرت از
 قرابت و بشریت نبود چنانچه مکرر بیان شد هرگاه ایشان محبوب خدا و احب اهل بیت بسوی آنحضرت
 بوده باشند پس باید که در قرب نزد حق تعالی و در کمالات از همه امت زیاده باشند مگر امیرالمؤمنین
 که بدلیل خارج از فضیلت او معلوم شده و در تئمه این احادیث در بسیاری از روایات مذکور
 است که و ابوهما خیر منه ما یعنی پدر ایشان بهتر است از ایشان پس احق خواهند بود بخلافت امر
 جمیع خلق خصوصاً از آن منافقان که در زمان ایشان بجز مرتضی خلافت شدند و حضرت ایشان
 در موطن متعدده لعنت کرده بود و ایضا کسیکه دوستی او مستلزم محبت خدا باشد باید که محبت و مع
 او از ارکان دین باشد و هرگز الوده بکناهی نگردد و باید باشد و الاعداء او از جهت ارتکاب آن
 واجب خواهد بود و ایضا کسی که آن اختصاص بحضرت رسول ص داشته باشد که فرماید که او از مذ
 و من از او هم و تشبیه کرده باشد او را با اسباط بنی اسرائیل که انبیا و اوصیای انبیا بوده اند احفست بام
 از دیگران و هم چنین بهترین جوانان اهل بهشت بودن دلیلست بر فضل ایشان بر همه عالمیان الا ما اخر
 الدلیل زیرا که با تفاق اهل بهشت همه جوانانند و پیوسته در بهشت نبی باشد و اگر مراد جمعی باشند که جم
 از دنیا رفته باشند آنخطاست زیرا که ایشان در سن کمولت و شیخوخت شهید شده اند یا آنکه باز مد
 ما ثابت میشود زیرا که بسیاری از پیغمبران مانند حضرت یحیی عم جوان از دنیا رفته است هرگاه اف
 باشند از ایشان البته معصوم و مقدس و پیشوای خلق خواهند بود و اگر گویند چون ایشان در سن جوان
 و دند فرمود که ایشان بهترند از جمعی از اهل بهشت که در سن جوانی باشند این نیز بیوجه است زیرا
 ایشان در آن وقت در سن طفولت بودند نه در سن شباب و بر تقدیر تسلیم باز مطلب ما ثابت است
 که هرگاه ایشان در سن شباب بهتر باشند از همه اهل بهشت در وقت شباب باز فضیلت ایشان بر
 اتم ثابت میشود و از غرایب آنست که عامه خواسته اند در برابر این حدیث فضیلتی از برای ابابکر و
 اثبات کنند حدیثی وضع کرده اند که ابابکر و عمر سید پیران اهل بهشتند غافل از آنکه در بهشت
 نبی باشد و آن احتمالات دیگر باطل است چنانکه دانستی با اینکه این حدیث ضعیف که خود متفردند
 آن و از پسر عمر نقل کرده اند که متهم است در این باب بترفع و بعد از آن حضرت امیر معرو
 منافات دارد با حدیث سید شباب اهل الجنه که عامه و خاصه بطریق متواتر روایت کرده اند و ایضا مناف
 دارد با روایتی که در کتب معتبره خود روایت کرده اند که رسول ص فرمود که فرزندان عبدالمط

دات و مهتران و بزرگواران اهل بهشتند من و علی و جعفر و پسر ابوطالب و حمزه و حسن و حسین
 هدی عم و اگر گویند مراد آنست که ایشان بهترند از جماعتی از اهل بهشت که در آن وقت در سن
 کجولت بوده اند با آنکه بسیار بعد است نفی با ایشان نمی بخشد زیرا که دلالت نمیکند بر تفضیل ایشان
 جمعی که در آن وقت در سن شباب با طفولیت بوده اند مانند حضرت امیر عم و حسن بن عم و مثل اینست
 حدیث که در برابر نامدینه العلم و علی باها وضع کرده اند و الحاق کرده اند که و عمر سر سفها غافلند از
 آنکه شهر سفغ نمیدارد ایضا حدیث طول دادن سجود برای آن بزرگوار دلالت بر نهایت قرب و منزلت
 میکند نزد پروردگار که آنحضرت ترك آداب و سنن جماعت که در آن تخفیف مطلوب است نماید از
 ای آنکه خواهش او بعمل آید که مباد خاطر مبارکش برنجند و اگر هر يك از اینها برای اثبات امامت
 کافی نباشد شك نیست که از مجموع اینها معلوم میشود مرتبهٔ افضلیت که مخصوص ایشان بوده و اهل
 پس ایشان با ایشان در آن شرک نبوده اند پس احق و اولی خواهند بود با امامت زیرا که ترجیح مرجوح
 تفضیل مفضول عقلا قبح است سیم عصمتست و بیانش آنست که بپراهن عقله و نقله و خوب عصمت
 امر اثبات کردیم و هیچ فرقهٔ سوای اثنی عشریه قابل بود خوب عصمت همهٔ امه که خود دعوی میکنند
 سند پس همهٔ آن مذاهب باطل و مذهب اثنی عشریه به حق است طریق چهارم معجزه است و از هر يك
 امه عم معجزات بیحد و احصا صادر شده و در میان شیعهٔ ایشان متواتر گردیده بلکه میان عامه نیز
 و اتراست چنانچه ابن طلحه شافعی در مطالب السؤال و ابن صباع مکی مالکی در فصول مهمه و ملاجی
 در شواهد النبوة و دیگران از علمای عامه در کتب خود ابراد نموده اند و آثار ابکرامات نام کرده اند حتی
 دست نواب و سفرای حضرت صاحب الامر معجزات عظیمه جاری میشد که بان سفارت و نیابت ایشانرا
 بد آنستند پنجم اجماعت و بیانش آنست که همهٔ امت متفقند در آنکه مذهب حق پیرو نیست از مذاهبی
 که در میانست و آن مذاهب دیگر اما باطل کردیم بدلیل عدم نصر و عدم عصمت و عدم معجزه و عدم
 ضلیت باتفاق زیرا که اکثر این طوائف قابل باین امور مذکوره در همهٔ امهٔ خود که دعوی امامت ایشان
 میکنند نیستند و طوائفی که قابل باین امور هستند مثل ناصیه و واقفیه در اصل امامت با اثنی عشریه
 میکنند پس امامتشان باجماع همه ثابت است و دعوی وقف و غیبت و حیات که مخصوص ایشانست
 خصوص متواتره ثابت در وجوب عدد اثنی عشر و در خصوص ایشان و ثبوت موت ایشان باطلست و طرق
 دیگر از برای اثبات امامت ایشان هست که کسی که اندک انصافی داشته باشد و خود را از تعصب خالی
 کند و طالب حق باشد و در آنها تامل کند البته هدایت می یابد اول علومی که از ایشان در میان جمیع
 رق عالم منتشر گردیده و علومی که هر يك از مشاهیر علمایک علم از آنها ممتازند جمیع انصار امهٔ ماع
 مع شده است چنانکه سابقا مذکور شد که جمیع علما همه رجعت حضرت امیر عم اند و همه از آنحضرت

اخذ کرده اند و خود را منسوب با او میکردند در جمیع علوم از اصول دین و احکام شریعت و تفسیر قرآن
و علم عربیت و طب و حکم و وصایا و آداب و علم اخلاق و معاشرت و سیاست و نجوم و غیر آنها و
از آنحضرت نقل کرده اند و کلام او را متبع دانسته اند و راه اعتراضی بر آنها ننکشوده اند با آن عدالتی
اکثر فرق از برای اغراض باطله با او داشتند و هم چنین جمیع این علوم را از امه ذریت او اخذ کرده
و کسی از اهل علم در فضل و جلالت و علو درجه ایشان شک نکرده است و در زمان حضرت امام ز
العابدین عم چون ملاعین بنی امیه مستولی شده بودند و کفر عالم را گرفته بود و تقه شدید بود و مردم
بخود راه نمیداد اگر سایر علوم کمتر از آنحضرت منقول گردیده ادعیه که از آنحضرت منقول شده ما
صحیفه کامله که بکتاب سماویه شبیه است و معلوم است که بالهام الهی بر زبان معجز بیان او جاری گردید
و باین سبب او را با نجیل اهل بیت و زبورال محمد ملف ساخته اند و سایر ادعیه که این شکسته چند
برابر صحیفه از ادعیه آنحضرت جمع کرده ام و حقا که اگر آنها نبود مردم طریق مناجات با قاضی الحاج
نمیدانستند و آداب حسنه و کلمات جلیله و اطوار پسندیده آنحضرت که کتب خاصه و عامه با آنها زینت
برای ارباب حال و اصحاب زهد و ریاضت و کمال سر مشفی است که بان اکتفا میتوانند نمود و چون
زمان حضرت امام محمد باقر عم و امام جعفر صادق عم که او اخر زمان بنی امیه و او اهل دولت بنی عباس
بود از آن دو بزرگوار انقدر از مسایل حرام و حلال و علم تفسیر و کلام و قصص انبیاء و سیره و تواریخ ما
عرب و عجم و غیر اینها از غرب ارب علوم منتشر گردید که عالم را فرو گرفت و محدثان شیعه در اطراف
منتشر گردیدند و پیوسته در مناظرات و مباحثات بر علمای جمیع فرق غالب بودند و چهار هزار
از علمای مشهور از حضرت صادق عم روایت کرده اند و اکثر ایشان صاحب تصانیف بودند و این
در هیچ حکم احتیاج بر رجوع بعلمای مخالفان نبود بلکه همه محتاج باشند بودند و ابوحنیفه و سایر
وقضاة ایشان هر گاه در مسئله عاجز و حیران میشدند رجوع بمحمد بن مسلم و امثال او از اصحاب
آنحضرت مینمودند و محمد بن نعمان که یکی از اصحاب آنحضرت بود و در طاق المحامل کوفه دکانی داشت
انقدر علمای ایشان را در مناظرات و مباحثات عاجز میکرد که آن ملاعین او را شیطان الطاق میک
و شعبان او را موه من الطاق مینامیدند و هشام بن الحکم و هشام بن سالم و محمد بن مسلم و زراره و
ایشان در فنون علوم و خصوص هشامین در غلم کلام چند آن ماهر گردیده بودند که در مجالس
و امرا با علمای مشهور مخالفان مباحثات میکردند و بر همه غالب بودند و حضرت امام موسی عم
نشر علوم در این مرتبه بود تا آنکه هر من ملعون او را حبس کرد و حضرت امام رضاع در مدت قلیله
در خراسان بود انقدر علوم و آثار از آنحضرت منتشر شد که کتابهای مفرد در این باب جمع کرد
و مامون علمای جمیع ملل را جمع کرد که با آنحضرت مناظره کنند شاید عجز آنحضرت ظاهر شود و بر

غالب آمد و همه اقرار با امامت آنحضرت کردند و بدین حق درآمدند و حضرت امام محمد تقی عم در سن
نه سالگی امام شد و در سال اول امامتش بیحرف رفت و اکثر شیعیان از اطراف بیخ آمدند که بخدمت آنحضرت
برسند و اکثر ایشان فضیلتی مشهور بودند در سه روز با امام منی سی هزار مسئله کلامی و غیر آنرا بر بیخ
حق جواب فرمود که همه حیران شدند و در مجلس مامون با یحیی بن اکثم و سایر علمای مشهور ایشان
مناظره کرد و همه ملزم شدند و اقرار بفضل و امامت آنحضرت نمودند و حضرت امام علی نقی و امام حسن
عسکری صلوات الله علیهما بسبب محبوس بودن ایشان در سرمن رای اگر چه مردم کم بخدمت ایشان
میرسیدند و احادیث از ایشان کمتر روایت شده است اما هر سال عرایض بسیار از شیعیان بایشان میرسید
و جواب آنها را مینوشتند و مسائلی که برخلاف مشیبه میشد بر ایشان عرض میکردند و قول ایشان را بر اقوال
سایر فقهای خود ترجیح میدادند و کسی دعوی نمیتواند کرد که ایشان این علوم را از علمای مخالفین
ار او بان ایشان اخذ کرده اند زیرا که هرگز کسی احدی از ایشان را ندیده بود که نزد احدی از علماء
رود کرده باشند و ایضا علوم ایشان مابین علوم دیگران و مخصوص ایشانست و همه علماء محتاج بایشان
بوده اند در علم و ایشان محتاج با حدی نبودند پس معلوم میشود که این علم لدنست که از جانب خدا
رسول بایشان رسیده و حقیق ایشان را مخصوص بان گردانیده تا مفرغ و پناه امت باشند و اینرا معجز ایشان
گردانیده چنانکه معجز حد ایشان حضرت رسالت این بود که علوم اولین و آخرین و قصص انبیا
موسسین را بدون آنکه در کتابی بخواند با از حدی بشنود او را در دویم آنکه جمیع امت اجماع کرده اند
طهارت و عدالت ایشان و هیچکس قدرت نکرده که قدحی در احدی از ایشان بکند یا فسفی و عیبی
ایشان نسبت دهد بان سببی که دشمنان ایشان از خلفا و امرا و حاسدان ایشان در خط مرتبه ایشان
نمودند و هر که اظهار عداوت ایشان میکرد مغرب خود میکردانند و کسی را که کمان ولایت و محبت
شان باو میردند و در میکردند و محروم میکردانند بلکه در مقام قتل و استیصال او می آمدند
بر آنکه میدیدند که اکثر خلق اعتقاد با امامتی که تالی رتبه نبوتست نسبت بایشان دارند و شیعیان ایشان
را اطراف بلاد منتشر گردیده اند و دعوای صدور معجزات و عصمت از معاصی و زیلات از برای
شان می کنند حتی آنکه غالبان باعتبار غراب احوال و محاسن صفات و اخبار از مغیبات و سایر معجزات
از ایشان میدیدند بعضی اعتقاد پیغمبری و بعضی اعتقاد خدایی در حق ایشان کردند و با این مراتب
فور اعدا و حسادت توانستند اقترا بی در حق ایشان بکنند با نسبت معصیتی و خطایی بایشان بدهند
نکه می بینیم که عادت چنین جاری شده است که کسی که اندک منزلتی و رتبه در میان مردم بهم رساند
علم یا صلاح از زبان دشمنان سالم نماند و البته عیبی چند از برای او اثبات میکنند و امری چند در
او افترا میکنند که قدر او را پست کنند و او را از رتبه خود پندارند پس این از جمله معجزات ایشانست



که حق تعالی دست و زبان دشمنانرا بسته است و رتبه ایشان در میان دوست و دشمن بر تبه ظاهر گردانبا
است که کسی باری قهمتی و اقتراری در حق ایشان ندارد سیم آنکه در جمیع فرق اسلام خواه آنها که ایشان
را امام میدانند و خواه آنها که امام نمیدانند همه اتفاق نموده اند بر فضیلت و عدالت و طهارت و علو قدر
ایشان مگر قلبی از خوارج و اشیاء ایشان که از فرق اسلام خارجند و همه قول ایشانرا حجت میدانند
و آیات از ایشان نقل میکنند و در کتب خود ایشانرا با نهایت تعظیم و تکریم نقل میکنند و در آن نیز شاکه
نیست که جمعی کثیر از فضیلت اصحاب حضرت باقر و صادق و سایر ائمه عم بوده اند از اهل عراق و حرم
و خراسان و فارس و غیر ذلک مانند زراره و محمد بن مسلم و ابو بصیر و بریده و هشامان و حمیرا
و بکیر و موه من الطاق و ابان بن تغلب و مویبه بن عمار و جماعت بسیار که احصاء نمیتوان نمود و در کتب
رجال و فهرستهای علمای شیعه مسطورند و ایشان رو و ساء شیعه بوده اند در فقه و حدیث و کتب
کتالها تصنیف کرده و مسایل را جمع نموده اند و هر یک از ایشان اتباع و شاگردان بسیار داشته اند
پیوسته بخدمت ائمه عمی آمده اند و احادیث می شنیده اند و بعراق و سایر بلاد بر میگشته اند و در کتب
خود ثبت می کرده اند و از ایشان روایت مینموده اند و معجزات از ایشان منتشر میگرددانند و اختصاص
ایشان بایمه معلوم است چنانچه اختصاص ابو یوسف و سایر شاگردان ابو حنیفه باو و اختصاص شاکرد
شافعی باو بر همه کس معلوم است و شک نیست که ائمه عم بر اقوال و احوال ایشان مطلع بوده اند و
خالی از دوشق نیست با این جماعت در آنچه نسبت بانحضرت میدهند از مذاهب شیعه راست میگویند
و محق اند بادر و غمیگویند و مبطلند اگر صادقند در آنچه نسبت بایمه خود میدهند از دعوی امامت
نص بر ایشان و صدور معجزات از ایشان و فسق و کفر مخالفان ایشان بر همه این مراتب حق و ثابت است
و اگر دروغ میگویند چرا ائمه ایشان با علم باحوال و اقوال ایشان تبری از ایشان نفرمودند و کذب
و بطلان ایشان را ظاهر نکردند چنانکه تبری از مذاهب باطله ابو الخطاب و مغیره بن شعبه و س
غلات و اهل ضلال نمودند و اگر دانسته اغماض کرده اند و تصویب اقوال و افعال مذاهب باطله اند
نموده اند پس و العباد بالله خود نیز از اهل ضلال خواهند بود که راضی بانها بودند و زکوة و اخلاص
ایشانرا قبول مینمودند و هیچ مسلمانی این امر را با ایشان نسبت نمیدهد و ایشانرا چنین نمیدانند چهارم
حق تعالی دوست و دشمن را همه مجبور و مجبول بر تعظیم و تخیل ایشان ساخته حتی خلفای جور و امر
ایشان که نهایت عدوت با ایشان داشتند تخیم و توقیر ایشان مینمودند و انکار جلالت و فضل ادا
نمینمودند چنانکه خلفای ثلثه که غصب حق امیرالمؤمنین عم نموده بودند در ایام امامت خود ظاهر
اعزاز و اکرام انحضرت و حسنین عم نهایت مبالغه مینمودند و هم چنین آنها که نکست بیعت انحضرت کرد
با آنکه در مقام مقاتله و مجادله در آمدند باز انکار فضیلت انحضرت نمیکردند و هم چنین معویه با

نای همه کارش بر قساد و عناد بود باز انکار فضیلت و مناقب آنحضرت نمینمود و بغیر شرکت در قتل
 ایشان فتنی با آنحضرت نسبت نمیداد و بهمین قانع بود که حضرت امارت او را برای او باقی بدارد و اقرار
 کند بخلافت آنحضرت و بیعت کند و مکرر مناقب و فضایل آنحضرت را در حضور او مذکور میساختند
 انکار نمیکرد و نیز بد بان قبایح اعمال باز انکار فضل حضرت سیدالشهدا نمیکرد و حضرت امام زین
 العابدین عمر را تعظیم مینمود و در واقعه حره مسلم بن عقیله را سفارش کرد که حرمت آنحضرت و اهل بیت
 را امری دارد و بنی مروان نیز آنحضرت را هتایت اکرام و اعظام مینمودند و هم چنین سایر خلفای بنی
 امیه و بنی عباس هر یک از ائمه را که در زمان ایشان بودند زیاده از همه کس ظاهر رعایت میکردند
 فی آنکه متوکل با آن عداوت و عناد و عصیت حضرت امام علی زین العابدین تعظیم مینمود با آنکه همه
 محبوس ایشان و زبردست ایشان بودند و هتایت عداوت داشتند حقیق چنین تسخیر قلب ایشان کرده
 که در هنگام ملاقات هتایت تعظیم و تبخیل مینمودند و قدرت بر تحقیر و هتایت نداشتند و موعود اینست
 که حق تعالی تسخیر کرده است دلهای طوایف مختلفه خلق را بزارت قبور مقدسه و تعظیم مشاهد
 رفیه ایشان حتی آنکه از بلاد بعیده با وجود اخطار شده متوجه زیارت ایشان میشوند و حوائج عظیمه
 ضرایح مطهره ایشان طلب میکنند و امید اجابت میدارند و بر آورده میشود و در شداید خطره پناه
 ضایع مقدسه ایشان میگردند و امان می یابند و مخالفان این اعمال را نزد قبور خلفا و ائمه که اعتقاد
 نداشتند بعمل نمی آورند و پناه باین ضرایح می آورند و ایضا خلفای بنی امیه و بنی عباس با آنکه اکثر عالم
 ایشان بود و اکثر پادشاهان مشرق و مغرب مطیع ایشان بودند و اتباع ایشان اصعاف شیعیان امیه ما
 نزد قبور ایشان میندرس و متروک شد و اکثر ایشان معلوم نیست که در کجا مدفونند و نادری که
 و است کسی رغبت بزارت ایشان نمی کند و بعضی از سادات که نسبت ایشان بحضرت رسول در
 ایشان باز دیگرند و ظاهر این علم و زهد و ورع و عبادت بسیار داشته اند در حیات و موت ایشان
 ری از اعشار تعظیم ایشان و قبور ایشان از برای الهانمیکردند و اگر قبور بعضی از ایشان را فی الجمله
 بی و رعایتی کنند باعتبار انتساب با ایشانست مثل حضرت معصومه و عبد العظیم پس این از جمله
 زرات ایشانست که حق تعالی تسخیر قلوب اصناف عباد بر تعظیم ایشان در حال حیات و بعد از وفات
 به با آنکه دواعی و جهات دنیوی به با ایشان نبوده و مردم از خلفای جور بسبب احترام و اکرام ایشان
 بر میشدند باز ترک تعظیم و اکرام ایشان نمینمودند و خلفای جور سعیها کردند که مردم ترک زیارت
 نکنند خصوصاً حضرت امام حسین عمر را که متوکل خواست که جای قبور آنحضرت و سایر شهدا را
 و زراعت کند که موضع قبر مقدس منطمس شود و نتوانست و کارها که به شخم بسته بودند چون
 میرسیدند داخل نمی شدند و کار بسیار را کشتند و داخل نشدند پس جمعی را فرستاد که به پیل

وکلنک اثر قبر را خراب کنند جمعی از نزدیک قبر ظاهر شدند که نمیشناختند ایشان را و مانع شدند سر کرد
ایشان گفت که ایشان را تبر باران کند هر که تبری بانجانب انداخت برکشت و صاحبش را کشت پس
فرمود که اب بران صحرا را خاک کنند چون اب بجا برسد از چهار طرف بلند شد و داخل جاپر نشد و بعضی
گفته اند سبب تسبیح جاپر اینست پس جمعی را مقرر کرد که سر راهها را نگاه دارند و هر که بزبان
رود او را بکشد و خانه اش را غارت کنند و باز مردم ترک زیارت نکردند و با این مخاوف بزبان
میرفتند و این بغیر از این نیست که حقتعم خواسته است که قدر ایشان را عظیم گرداند و رفعت در
ایشان را ظاهر سازد قطع نظر از معجزات که در مشاهده مطهره ایشان ظاهر میگردد در اکثر ستوات خصوص
نزد صریح سید الشهدا از کور و روشن شدن و از بلاهای مزمن شفا یافتن که مخالف و موافق همه اقرا
بانهاد دارند و فقیر در بحار الانوار و حیات القلوب و جلاء العیون بعضی از آنها را ذکر کرده ام و بطرف
معتبره بسیار منقولست که قتاده بصری که از مفسرین مشهور عامه است بخدمت حضرت امام محمد باقر
آمد حضرت فرمود که تویی فقیه اهل بصره گفت بلی حضرت فرمود ای بر تو ای قتاده حقتعم خلقی افرید
است که ایشان را احتجاجهای خود گردانیده است بر خلق خود پس ایشان میبندند زمین اند و خازنان عا
الهی اند بر گرد ایشان را پیش از آنکه خلافتی را بیا فرزند نوری چند بودند از جانب راست عرش
او پس قتاده مدتی ساکت ماند که بار ای سخن گفتن نداشت پس گفت بخند اسو کند که در پیش خا
و فها و ابن عباس و پادشاهان نشسته ام و دل من نزد ایشان مضطرب نشد چنانکه نزد تو مضطرب شد
است حضرت فرمود میدانی در کجایی در پیش خانه اباده نشسته که حقتعم در شان ایشان فرموده اس
فی بیوت اذن الله ان ترفع و یذکر فیها اسم الله تاخر ایه یعنی مشکوٰه نور الهی که خدا نور خود را بان
زده است در خانه چند افر و خسته شده که حقتعم رخصت داده و مقرر فرموده که پیوسته رفیع و بلند
او ازه باشند و مذکور شود در آنها نام خدا و تسبیح و تنزیه کنند خدا را در آنجا خدا را بامداد و پسرین مردا
چند که غافل نمیکردند ایشان را تجارتی و نه فروختنی از پاد خدا و از پاداشتن نماز و دادن زکوة
حضرت فرمود که تو اکنون نزد آنجا نشسته و ما بیم آنجا اباده قتاده گفت راست گفتی و الله خدا امر افدا
تو کرد اند بخند اسو کند که آنجا خانه سنگ و گل نیست بلکه خانه اباده نبوت و امامت و علم و حکمت
و ایضاً در روایت معتبره دیگر وارد شده است که در سالی که هشام بن عبد الملک به حج رفته بود
مسجد الحرام دید که مردم نزد حضرت امام محمد باقر عجم هجوم آورده اند و از امور دین خود سوال میکنند
عکرمه شاکر دین عباس از هشام پرسید که کیست آنکه نور علم از چین اوساطع است میروم که او را
کنم چون بنزدیک حضرت آمد و استاد لرزه بر اندام او افتاد و مضطرب شد و گفت یا بن رسول الله
در مجالس بسیار ابن عباس و دیگران نشسته ام و اینکالت مرا عارض نشده است حضرت همان جا

فرمود پس معلوم شد که از معجزات امام و شواهد امامت آنست که حقیقتم محبت ایشان زاد دل دوستان
 و مهابت ایشان را در دلهای دشمنان می افکند که طوعا و کره ا در حیات و ممات تعظیم ایشان مینمایند
 و در حواصی دین و دنیا پناه باشند و میرند ذلك فضل الله يؤتیه من یشاء والله ذو الفضل العظیم مفصل
 هشتم در بیان اثبات وجود امام دو از دهم و غیبت آنحضرت عم بد آنکه اجابت خروج مهدی عم در
 خاصه و عامه بطرق متواتره و ایت کرده اند چنانچه در جامع الاصول از صحیح بخاری و مسلم و ابوداود
 و ترمذی از ابوهیر بره روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود که بحق آن خداوندی که جانم در دست
 قدرت اوست که نزدیک است که نازل شود فرزند من بهم که حاکم عادل باشد پس چلبهای نصاری سدا
 بشکند و خوکهار بکشد و جز به را بر طرف نکند یعنی از ایشان بغیر اسلام چیزی قبول نکند و چندان
 مال را فراوان کرد اند که مال را دهند و کسی قبول نکند پس گفت که رسول خدا ص فرمود که چگونگی
 خواهد بود در وقتیکه نازل شود در میان شما فرزند من و امام شما از شما باشد یعنی مهدی عم و از
 صحیح مسلم از جابر روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود که پیوسته طائفه از امت من مقاتله بر حق
 خواهند کرد و غالب خواهند بود تا روز قیامت پس فرود خواهد آمد عیسی پس بر پیم پس امیر ایشان
 خواهد گفت بیاتایا تو نماز کنیم او خواهد گفت نه شما بر یکدیگر امیر بد برای آنکه خدا این امت را اگرایی
 داشته است و از مسند ابوداود و ترمذی از ابن مسعود روایت کرده است که حضرت رسول ص فرمود
 که اگر از دنیا نمانده باشد مگر یک روز البته حقیقتم آن روز را طولانی خواهد کرد تا آنکه برانگیزاند
 در آن روز مردی از امت من با از اهل بیت مرا که نام او موافق نام من باشد و پر کند زمین را از عدالت
 چنانچه پر از ظلم و جور شده باشد و بروایت دیگر منقضى نشود دنیا تا پادشاه عرب شود مردی از اهل
 بیت من که نامش موافق نام من باشد و از ابوهیر بره روایت کرده اند که اگر باقی نماند از دنیا مگر یک روز
 خدا طول دهد آن روز را تا پادشاه شود مردی از اهل بیت من که موافق باشد نام او با نام من و از سنن
 ابوداود روایت کرده است از علی عم که حضرت رسول ص گفت که اگر از ده روز کار باقی نماند مگر
 یک روز البته برانگیزد خدا مردی را از اهل بیت من که پر کند زمین را از عدالت چنانچه پر شده باشد
 از جور و ایضا از سنن ابوداود از ام سلمه روایت کرده است که حضرت فرمود که مهدی از عترت من
 از فرزندان ناطمه است و از ابوداود و ترمذی روایت کرده است از ابوسعید خدری که حضرت
 فرمود که مهدی از فرزندان من کشاده پیشانی و کشیده بینی باشد و زمین را مملو کند از قسط و عدالت
 چنانچه مملو شده باشد از جور و ظلم و هفت سال پادشاهی کند و باز روایت کرده اند که ابوسعید گفت
 که ما مبرسیدیم که بعد از پیغمبر بد عتها هم رسد پس سوال کردیم از آنحضرت فرمود در امت من مهدی
 خواهد بود بیرون خواهد آمد و پنج سال با هفت سال با نه سال پادشاهی خواهد کرد پس مردی بنزد او

خواهد آمد و خواهد گفت ای مهدی عطا کن بمن حضرت انقدر زرد در دامنش بریز که دامنش پر شود
و از سنن ترمذی از ابو اسحاق روایت کرده است که حضرت امیر عم نظر کرد در روزی پسر خود حسین را
پس گفت این پسر من بسید و مهتر قوم است چنانکه حضرت رسول او را بسید نام کرد و از صلب او مردی
بیرون خواهد آمد که نام پیغمبر شمارا دارد و شبیه است با او در خلقت و شبیهست با او در خلق و زمین
پراز عدالت خواهد کرد و حافظ ابو نعیم که از محدثین مشهور عامه است چهل حدیث از صحاح ایشان
روایت کرده است که مشتملند بر صفات و احوال و اسم و نسب آنحضرت و از جمله آنها از علی بن هلال
پدرش روایت کرده است که گفت رفتم بخدمت حضرت رسول صم در حالتی که آنحضرت از دنیا مفارقت
میکرد و حضرت فاطمه نزد سر آنحضرت نشسته و میگریست چون صدای گریه آنحضرت بلند شد حضرت
رسول سر بجانب او برداشت و گفت ای حبیب من فاطمه چه چیز باعث گریه تو شده است فاطمه گفت
میترسم که بعد از تو امت تو مرا ضایع گذارند و رعایت حرمت من نکنند حضرت فرمود ای حبیب من مگر
نمیدانی که خدا مطلع شد بزمن مطلع شدنی پس اختیار کرد از آن پدر ترا پس او را مبعوث کرد این
برسالت خود پس بار دیگر مطلع گردید و برگزید شوهر ترا و وحی گرد بسوی من که ترا با او نکاح کنم ای
فاطمه خدا با عطا کرده است هفت خصلت را که با حدی پیش از ما نداده است و با حدی بعد از
نخواهد داد منم خاتم پیغمبران و کرامی ترین ایشان بر خدا و محبوب ترین خلق بسوی حق تعالی و من پند
تو ام و وصی من بهترین او صباست و محبوب ترین ایشانست بسوی خدا و او شوهرتست و شهید ما بهترین
شهیدانست و محبوب ترین ایشانست بسوی خدا و او حمزه عم پدر و شوهرتست و از ماست آنکه دو با
خدا با و داده است که پروا میکنند در بهشت با ملائکه هر جا که خواهد و او پسر عم پدر تو و برادرش
تست و از ماست دو سبط این امت و الهاد و پسر تو اند حسین و ایشان بهتر بن جوانان بهشتند و پدر
ایشان بحق آنحضرتی که مرا بحق فرستاده است بهتر است از ایشان ای فاطمه بحق خداوندی که مرا بحق
فرستاده است که از حسن و حسین بهم خواهد رسید مهدی این امت و ظاهر خواهد شد در وقتی
دینا پراز هرج و مرج شود و وقتها ظاهر گردد و راهها بسته شود و غارت او رند مردم بعضی بر بعضی
نه پیری رحم کند بر کودکی و نه کودکی تعظیم کند پیری را پس خدا بر آنکه زرد در انوقت از فرزندان
ایشان کسی را که فتح کند قلعههای ضلالت را و دلها بی راکه غافل از حق باشد و قیام نماید بدین خدا
آخر الزمان چنانچه من قیام نمودم و پر کند زمین را از عدالت چنانچه پراز جور شده باشد ای فاطمه
اند و هناك مباش و گریه مکن که خدا ای عزوجل رحیم تو و مهربان تراست بر تو از من بسبب منزلتی
نزد من داری و محبتی که از تو در دل منست و خدا ترا تو رحیم کرده است بکسی که حبشش از همه بزر
تراست و منصبش از همه کرامی تراست و رحیم ترین مردم است بر رعیت و عادل ترین مردم است

قسمت بالسوره و بناتر بن مردم است با حکام الهی و من از خدا سوال کردم که تو اول کسی باشی از اهل
 بیت من که بمن ملحق شوند و علی عم فرمود که فاطمه نماند بعد از حضرت رسول مگر هفتاد و پنج روز که
 بیدار خود ملحق گردید مولف گوید که رسول خدا ص حضرت مهدی را بحسین عم هر دو نسبت داد
 برای آنکه از جهت مادر از نسل حضرت امام حسن عم است زیرا که مادر حضرت امام محمد باقر عم دختر
 امام حسن عم بود و چند حدیث دیگر روایت کرده است که از نسل حضرت امام حسین عم است و در اقطبی
 صکه از محمد بن مشهور عامه است همین حدیث را طولانی از ابوسعید خدری روایت کرده است و
 در آخرش گفته است که حضرت فرمود که از ما سف مهدی این امت که عیسی در عقب او نماز خواهد کرد
 پس دست زد بر دوش حسین عم و فرمود که از این بهم خواهد رسید مهدی این امت و ایضا ابو نعیم از
 حدیثه و ابوامامه باهلی روایت کرده است که مهدی رویش مانند ستاره درخشانست و بر جانب راست
 روی مبارکش خال سپاهی هست و بر اوایت عبد الرحمن بن عوف دندانهایش کشاده است و بر اوایت
 هدی الله عمر بر سرش ابری سابه خواهد کرد و بر بالای سرش ملکی نند خواهد کرد که این مهدیست و
 خلیفه خداست پس او را متابعت کنید و بر اوایت جابر بن عبد الله و ابوسعید عیسی عم پشت سر مهدی
 نماز خواهد کرد و صاحب کفایة الطالب محمد بن یوسف شافعی که از علمای عامه است کتابی نوشته است
 در باب ظهور مهدی عم و صفات و علامات او مشتمل بر بیست و پنج باب و گفته است که من همه را از
 غیر طریق شیعری روایت کرده ام و کتاب شرح السنه حسین بن سعید بغوی که از کتب مشهوره معتبره
 عامه است نسخه قدیمی از آن نزد فقیر هست که اجازات علمای ایشان بر آن نوشته است و در آن پنج حدیث
 در او صاف مهدی او صحاح ایشان روایت کرده است و حسین بن مسعود فرادر مصابیح که الحال در
 میان عامه متداولست پنج حدیث در خروج مهدی روایت کرده است و بعضی از علمای شیعه از کتب
 معتبره عامه صد و پنجاه و شش حدیث در این باب نقل کرده شده است و در کتب معتبره شیعه زیاده از هزار
 حدیث روایت کرده است در ولادت حضرت مهدی و غیبت او و آنکه امام دو از دهم است و نسل
 امام حسن عسکریست و اکثر این حدیث مفرون باعجاز است زیرا که خبر داده اند بترتیب ائمه عم تا امام
 دو از دهم و خفای و ولادت آنحضرت و آنکه آنحضرت را دو غیبت خواهد بود تا در از تر از اول و آنکه
 آنحضرت مخفی متولد خواهد شد با سایر خصوصیات و جمیع این مراتب واقع شد و کتبی که مشتملند بر این
 اخبار معلوم است که سالها پیش از ظهور این مرتب مصنف شده است پس این اخبار قطع نظر از توان از
 چندین جهت دیگر فایده علم مینماید و ایضا ولادت آنحضرت و اطلاع جمیع کثیر بر آن ولادت با سعادت
 و دیدن جماعت بسیار آنحضرت را از ثقات اصحاب از وقت ولادت شریف تا غیبت کبری و بعد از آن
 نیز معلوم است در کتب معتبره خاصه و عامه مذکور است چنانچه بعد از این مذکور خواهد شد انشاء الله و

صاحب فصول مهمه و مطالب السوال و شواهد النبوة و ابن خلکان و بسیاری از مخالفان در کتب
ولادت آنحضرت را با سایر خصوصاتی که شعبه روایت کرده اند نقل کرده اند پس چنانکه ولادت
اطهار آنحضرت معلوم است و ولادت آنحضرت نیز معلوم است و استبعادی که مخالفان میکنند از طول غیا
و خفای ولادت و طول عمر شریف آنحضرت فایده نمیکند و اموری که پیراهین قاطعه ثابت شده باشد
بمحض استبعاد نفی الهامتوان نمود چنانکه کفار قریش انکار معاد مینمودند بمحض استبعاد که استخوانها
پوسیده و خاک شده چگونه زنده میتواند شد بانکه امثال آن در امم سابقه بسیار واقع شده در احادیث
خاصه و قاضیه وارد شده است که آنچه در امم سابقه واقع شده مثل آن در این امت واقع میشود و از آنچه
حضرت ابراهیم عم چون منجمان نمرود را خبر داده بودند که در این زمان شخصی بهم خواهد رسید که در
و ملک شمار بر هم زند و نمرود امر کرده بود که مردان و زنان را از یکدیگر جدا کنند و پدر حضرت ابراه
در پنهان با مادر او مقاربت کرد حضرت مخفی در غاری متولد شد و مدتی پنهان بود و حضرت موسی
عم نیز چون منجمان خبر داده بودند که از بنی اسرائیل کسی بهم خواهد رسید که سبب هلاک فرعون باشد
فرعون حکم کرد بکشش پسران بنی اسرائیل و حمل و ولادت حضرت موسی عم مخفی واقع شد چنانچه
مشهور است و بعد از آنکه از فرعون گرفتار شد و حوالی مصر بود و فرعون بان سلطنت و استبداد
بر مکان او مطلع نشد و میان حضرت یعقوب و یوسف عم نه روز فاصله بود و یوسف پادشاه بود و یعقوب
پیغمبر و چون حقیقتم میخواست ثواب او را عظیم کند سالها بر وجود فرزند خود و احوال او مطلع نشد پس
چه استبعاد دارد که چون خلفای جور شنیده بودند که حضرت رسول ص و اممه عم خبر داده اند که ام
دوازدهم ظاهر خواهد شد و عالم را پر از عدالت خواهد کرد و خلفای جور و سلاطین ظلمه را بر طرف
خواهد کرد و شعبه پیوسته انتظار وجود و ظهور او را میکشیدند و ایشان سعی در الحقایق این نو
میکردند و لهذا امام علی نفی و امام حسن عسکری عم را در سرزمین ای مجبوس گردانیده بودند و پیوسته
از حمل و ولادت آن سرور خبر میکردند و در مقام تصبیح آن گوهر بودند حشمت انبیا قدرت کامله
خود نموده حمل مادر آنحضرت را مستور گردانیده و ولادت با سعادت او را از ظلمه و خلفای جور مخفی
گردانیده او را بحفظ و حمایت خود از شر ظالمان دور کرده باشد چنانچه ولادت آن بزرگوار را
را مستور ساخته بود و بر شعبان و موالبان و مخالفان با تار و اخبار ک الشمس فی رابعة النهار ظاهر
هویدا کرده باشد تا حجت بر عالمیان تمام شود و جمعی کثیر که اسماء ایشان معروفست بر ولادت با سعادت
آنحضرت مطلع شدند مانند حکیمه خاتون و قابله که در سرزمین ای همسایه ایشان بود و بعد از ولادت
تا وفات حضرت امام حسن عسکری عم جماعت بسیار بخدمت آنحضرت رسیدند و معجزاتی که در وقت
ولادت آنحضرت و در نوحس خاتون مادر آنحضرت ظاهر شد زبانه از حد عد و احصاست و در کتاب

بحار الانوار و جلاء العيون و رسایل دیگر پراکنده ام و اشهر در تاریخ ولادت آنحضرت است که در سال دو پست و پنجاه و پنجم هجرت واقع شده و جمعی دو پست و پنجاه و شش گفته اند و بعضی دو پست و پنجاه و هشت نیز گفته اند و بنا بر مشهور میان عامه و خاصه وفات حضرت امام حسن عسکری عم در سال دو پست و شصت بوده پس سن شریف آنحضرت در وقت امامت بنا بر قول اول تقریباً پنج سال بوده و بنا بر قول دوم چهار سال و بنا بر قول سیم دو سال و مع ذلك آن معجزات و غرائب حالات از آنحضرت ظهور می آمد و آنحضرت راد و غیبت بود یکی صغری و دیگری کبری و در غیبت صغری آنحضرت جمعی از سفرا و نواب داشت که مردم عراض با ایشان میدادند و مسایل میپرسیدند و جواب بخط شریف آنحضرت بیرون می آمد و خمس و نذر ها که میبردند ایشان میکردند و بخدمت حضرت عرض میکردند و حضرت میفرمود که بسادات و فزای شیعیان برسانند و جمع کثیر هر ساله موظف بودند و بردست و زبان سفرا معجزات عظیمه ظاهر میشد که مردم بیغین میدانستند که ایشان از جانب آنحضرت منصوبند چنانچه مقدار مال را میگفتند و نام کسی که مال را فرستاده میبردند و آنچه بر ایشان در راه گذشته بود خبر میدادند و موت و بیماری و سایر احوال اینده ایشان را میفرمودند و بهمان نحو واقع میشد و انواع معجزات از ایشان ظهور می آمد و در این غیبت صغری جماعت بسیار از غیر سفرای خدمت آنحضرت رسیدند و مدت این غیبت تقریباً هفتاد و چهار سال بود و سفر بسیار بودند اما سفرای معروف که همیشه شیعیان ایشان را میشناختند و با ایشان رجوع میکردند چهار نفر بودند اول ایشان عثمان بن سعید اسدی بود که حضرت امام علی نقی و امام حسن عسکری عم نص بر عدالت و امانت او فرموده بودند و بشیعیان گفته بودند که آنچه او میگوید حق است و از جانب ما میگوید و بعد از آنکه او بر حمت خدا رفت ابو جعفر محمد بن عثمان قابم مقام او گردید بنص امام حسن عسکری و بنص پدرش از جانب حضرت صاحب عم و حضرت صاحب عم بعد از وفات عثمان بن محمد نامه نوشت که انالله و انا الیه راجعون تسلیم میکنم امر خدا را و راضی شده ایم بفضای او و پدر تو با سعادت زندگانی کرد و مرد حمیده و پسندیده پس خدا رحمت کند او را و ملحق گرداند او را با اولیاء و موالی او زیرا که پیوسته اهتمام کننده بود در امر ایشان و سعی کننده بود در آنچه موجب قرب او بود بسوی خدا و بسوی امه هدی ص حق تعالی او را منور گرداند و لغزشهای او را بیاورد و حق تعالی ثواب ترا عظیم گرداند و صبر نیکو ترا کرامت فرماید و مصیبت او بتو و بپاهر دور رسیده است و مفارقت او ترا و ما را این بوی خوشت افکنده است پس خدا او را شاد گرداند در بارگشت او با خیرت و از جمله کمال سعادت او آن است که حق تعالی او را فرزندی مثل تو روزی کرده است که جان نشین او باشد بعد از او و قابم مقام او باشد با او و تو رحم کند بر او و میگوید الحمد لله که نفوس را ضعیف اند بیکان تو و آنچه خدا در تو و نزد تو مقرر گردانیده است خدا ترا پاری کند و تقویت



کند و اعانت نماید و توفیق دهد و حافظ و ناصر و معین تو باشد و چند بن تویق و وقع از ناحیه مقدسه
 مشتمل بر سفارت او برای شعیبان بیرون آمد و اجماع شیعیه بر عدالت و نیابت او منعقد شد و پیوسته
 در امور باور جوع میگردند و معجزات از او ظاهر میشد و گناهادر فقه تصنیف کرد مشتمل بر آنچه از حضرت
 امام حسن عسکری عم و از حضرت صاحب عم و از پدر خود شنیده بود و ابن بابویه از او روایت کرده
 است که گفت بخدا سوگند که صاحب الامر عم هر سال در موسم حج در کعبه و مشاعر حاضر میشود و مردم را
 می بیند و میشناسد و مردم او را می بینند و نمیشناسند و از او پرسیدند که تو صاحب این امر را دیده
 گفت بلی در این نزدیکی دیدم که به پرده های کعبه چسبیده بود در مستحار و میگفت خداوند این
 انتقام بکش از دشمنان خود و ابن بابویه و شیخ طوسی و دیگران روایت کرده اند از علی بن احمد دلال
 قمی که گفت روزی بخد مت محمد بن عثمان رفتم که بر او سلام کنم دیدم تخته در پیش خود گذاشته
 و نقاشی را نشانیده که ابیات قرآنی بر آن نقش میکند و اسماء امه عم را بر حواشی آن نقش مینماید گفتم ای
 سید من این تخته چیست گفت این را برای قبر خود میسازم که بر روی آن مرادفن کنند بابر پشت من در
 قبر بگذرانند که مرابان تکه بدهند و قبر خود را کنند ام و هر روز داخل قبر خود میشود و باک جزو
 قرآن در آن میخواند و بیرون می آید و چون فلان روز از فلان ماه از فلان سال بشود من از دنیا رحلت
 خواهم کرد و با این تخته در آن قبر مدفون خواهم شد و چون از خدمت او بیرون آمدم آن روز و مخصوص را
 نوشتم و پیوسته منتظران بودم تا آنکه در همان روز از آن ماه و سالی که گفته بود بر حمت خدا و اصل شد
 و در همان قبر مدفون شد و ابن خبیر الام کلثوم دختر او و دیگران نیز بهمین طریق روایت کرده اند
 و روایت کرده اند که در سال سیصد و پنجاه و پنج او بر حمت ایزدی و اصل شد و چون نزدیک وفات او شد
 حضرت صاحب الامر عم او را امر کرد که ابوالقاسم حسین بن روح را قایم مقام خود کند و جعفر بن محمد بن
 مهمل نقابت اختصاص بخد مت بن عثمان داشت و اکثر کارهای حضرت را با او میفرمود و اکثر مردم را کمان
 آن بود که او را نایب خود خواهد کرد جعفر گفت من در وقت احتضار محمد بن عثمان بر بالین او نشسته
 بودم و با او سخن میگفتم و سوالها میکردم و حسین بن روح نزدیک باهای او نشسته بود پس محمد متوجه
 من شد و گفت حضرت من فرموده است که حسین را وصی خود کنم و او را نایب گردانم پس من برخاستم
 و دست حسین بن روح را گرفتم و او را بر جای خود نشانیدم و خود رفتم و نزدیک باهای او نشسته
 و بعد از آن جعفر در خدمت حسین میبود و بخد مات اوقیام مینمود و جماعت بسیار از محمد بن شیعیه روایت
 کرده اند که چون نزدیک وفات محمد بن عثمان شد اکابر شیعه را طلبید و همه گفت که اگر مرگ مراد
 یابد امر نیابت و سفارت با ابوالقاسم حسین بن روح نوبختی است و از جانب حضرت صاحب عم مامور
 شده ام که او را نایب کنم بعد از من در امور خود باور جوع کنند پس جمع شیعه باور جوع میگردند

و زیاده از بیست و یک سال او مشغول سفارت بود و مر جمع جمیع شعبه بود و بنحوی تفرقه میکرد که سنان
 اکثر او را از خود میدانستند و نهایت محبت با او داشتند تا آنکه در ماه شعبان سال سیصد و بیست و
 شش بر باض بهشت ارتحال نمود و بامر حضرت صاحب عم شیخ جلیل علی بن محمد سمیری را وصی و قائم
 مقام خود گردانید و سفارت و نیابت با او متعلق شد و سه سال امر نیابت با او بود و در نیمه ماه شعبان سال
 سیصد و بیست و نه بر حمت حق واصل شد و این سال بتاثر نبیوم بود که اکثر علما و محدثین شعبه در این
 سال بعالم بغا ارتحال نمودند و ابتداء غیبت کبری شد و انار امامت ظاهر امقطع گردید و ثقه الاسلام
 محمد بن یعقوب گلپنی و رئیس محدثین علی بن بابویه در این سال بعالم بغا ارتحال نمودند و احمد بن
 ابراهیم گفته است که ما با مشایخ شعبه رقیتم بخدمت علی بن محمد سمیری چون حاضر شدیم او ابتدا گفت
 خدا رحمت کند علی بن الحسین بن بابویه قعی را که در این ساعت بر حمت الهی واصل شد پس مشایخ
 تاریخ آنروز را نوشتند بعد از آن بهفده روز یا هجده روز خبر رسید که علی در همان روز همان ساعت
 بر حمت خدا رفته بود و حسین پسر علی بن بابویه به این خبر را بهمان نحو روایت کرده است و این بابویه
 و شیخ طوسی و دیگران روایت کرده اند از حسن بن احمد مکتب که گفت مادر بغداد بودیم در سالی که
 سمیری بر حمت الهی واصل شد چند روز قبل از فوتش بخدمت او رقیتم پس فرمانی از حضرت صاحب
 عم بیرون آورد که مضمونش این بود بسم الله الرحمن الرحیم ای علی بن محمد سمیری خدا عظیم کرد اند
 اجر برادران تو را در مصیبت تو تا شش روز دیگر تو از دنیا مفارقت خواهی کرد پس جمع کن کارهای
 خود را و کسی را وصی و قائم مقام خود مگردان بعد از وفات خود که غیبت تامه واقع شد و بعد از
 این ظاهر نمی شویم از برای احدی مگر بعد از اذن حقیقتم و این ظاهر شدن بعد از آن خواهد بود که
 مدت غیبت بسیار بطول انجامد و دلها سنگین شود و زمزمین مملو شود از ستم و جور و بعد از این جمعی
 از شعبان دعوی مشاهده خواهند کرد هر که دعوی کند که مراد پده است پیش از خروج سفیانی
 و صدای اسمایی او دروغ گو و افترا کننده است و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظیم حسن گفت که ما
 همه نسخه این فرمان را نوشتیم و از نزد او بیرون آمدیم چون روز ششم شد بخدمت او رقیتم او را در
 حال احتضار باقیتم کسی با او گفت که وصی تو بعد از تو کی خواهد بود گفت خدا را امری و حکمتی هست
 که آن بعمل خواهد آمد یعنی غیبت کبری این را گفت و بعالم اعلی ارتحال نمود و مولف گوید که جماعت
 بسیار از ثقات روایت کرده اند که در غیبت کبری آنحضرت را دیده اند در آن وقت نشناخته اند
 و بعد از مفارقت شناخته اند پس ممکنست که در این حدیث مراد آن باشد که اگر دعوی کنند که در آن
 وقت دیده اند و شناخته اند دروغ میگویند و اگر با دعوی مشاهده دعوی نیابت و سفارت کنند
 دروغ میگویند و اما معجزاتی که بردست و زبان سفر اجاری شده زیاده از آنست که این رساله کنجش

دگر الهاداشته باشد و شمع ابن بابویه گفته است که خبر داد مرا ابوعلی بغدادی که من در بخارا بودم این
و شپرده شمش طلا بمن داد که در بغداد بحسین بن روح بدهم در راه بکشدش کم شد من بکنم
بوزن آن خریدم و با الهاضم کردم و بنزد حسین بردم چون آثار آکسودم از میان آنها اشاره کرد بان شمش
که خریدم بودم و گفت بردار آن شمش را که عوض کم شده خریدم زیرا که که شده بمار سپید و در
در از کرد و شمش کم شده را بمن نمود و شناختم و ابوعلی گفت من زین را در بغداد دیدم که میسرسید و ک
حضرت صاحب کبست یکی از شیعیان او را بحسین بن روح نشان داد این زن آمد بنزد حسین و گفت بان
من چه چیز آورده ام تا تسلیم کنم حسین گفت آنچه آورده پند از میان دجله تا بگویم که چه چیز آورده
این زن رفت و آنچه آورده بود در دجله انداخت و برگشت بنزد حسین چون داخل شد حسین بخادم که
حفره ایسا و چون خادم حفره را آورد حسین گفت این حفه ایست که آورده بودی و در این دجله
انداختی و در این حفه یکجفت دست رنج طلا است و حلقه بزرگی که در آن دو دانه منسوب است و در
حلقه کوچک که دانه دارد و در دو آنکستر که یکی نیکنش عقیق است و دیگری فیروزه پس حفه
کشود و آنچه گفته بود در آن حفه بود چون زن آن حالت را مشاهده کرد بیهوش شد و جمع دیگر از
بودند غیر این چهار نفر که بعضی از شیعیان با ایشان رجوع میکردند مانند حکمه خاتون عمه حضرت
سابقا آمد گور شد و محمد بن جعفر اسدی و حاجز و شاد محمد بن ابراهیم بن مهزیار و قاسم بن العلاء
مدتها ناپیداشده بود و هفت روز پیش از وفاتش با عجز حضرت صاحب عم پیداشد و حضرت خبر و ف
او را با نوشت و کفن از برای او فرستاد در اذربایجان و جمع دیگر بودند که بعضی خود نادرانجند
انحضرت میسرسیدند و بعضی بتوسط سفرای اربعه ناپید بودند و کلینی و شمع طوسی و شمع طبرسی روا
کرده اند از زهری که گفت حضرت صاحب را طلب بسیار کردم و مال جز بلی صرف کردم و با
سعادت فایز نکردم تا آنکه بخدمت محمد بن عثمان عمروی که از نواب انحضرت بود رفتم و مدتی خدمت
او کردم تا آنکه روزی التماس کردم که مرا بخدمت انحضرت برساند ابا کرد چون تصریح بسیار کردم که
فردا اول روز بیا چون بنزد او رفتم دیدم که او می آید و جوان خوش رو و خوشبوی با او همراه
بیشت تبار و متاعی در استین خود دارد پس عمروی اشاره کرد بان جوان که اینست آنکه میخواهی
بخدمت او رفتم و آنچه خواستم سوال کردم و جواب فرمود پس بدر خانه رسید که معروف نبود و اعتنا
بان نداشتم خواست داخل خانه شود عمروی گفت اگر سوالی داری بکن که دیگر او را نخواهی دید چ
رفتم سوال کنم گوش نداد و داخل خانه شد و فرمود ملعونست ملعونست کسی که تاخیر کند نماز مغرب
تا آنکه ستاره در آسمان بسیار شود و ملعونست ملعونست کسی که نماز بامداد را تاخیر کند تا ستاره
بر طرف شوند یعنی از برای طلب قضیت تاخیر کند و قطب را و ندی و کلینی و دیگران روایت کرده

مردی از اهل مداین که گفت بار فقی به حج رفته و در موقف عرفات نسیسته بودیم جوانی نزدیک ما
 نسیسته بود و از آری و ردای پوشیده بود که قیمت کردیم انهار اصد و پنجاه بنساری از زدند و نعل
 ردی در پاداشت و اثر سفر بر او ظاهر نبود پس سابل از ما سوال کرد و او را زد کردیم نزدیک انجوان
 رفت و از او سوال کرد جوان از زمین چیزی برداشت و باو داد سابل او را دعای بسیار کرد
 جوان برخاست و از ما غایب شد نزد سابل رفتم و از او پرسیدیم که انجوان چه چیز بتو داد که اینقدر
 او را دعا کردی بمانود سنگ ریزه طلائی که مانند ربک دندانها داشت چون وزن کردیم بیست مثقال بود
 رفیق خود گفتیم که امام ما مولای ما نزد ما بود و مانند انستم زیرا که باعجاز او سنگ ریزه طلا شد پس
 رفتم و در جمیع عرفات گریه کردم و او را باقیم پرسیدیم از جماعتی که در دور او بودند از اهل مکه
 مدینه که این مرد کی بود گفتند جوانیست علوی هر سال پیاده بحج می آید و قطب را و ندی در ضرایح
 احسن مسترق روایت کرده است که گفت روزی در مجلس حسن بن عبدالله بن حمدان ناصرالدوله
 بودم در انجا سخن ناچه حضرت صاحب عم و غیبت آنحضرت مذکور شد و من استهزا میکردم باین سخنان
 در این حال عمومی من حسین داخل مجلس شد و من باز همان سخنان را میگفتم گفت ای فرزند من نیز
 عقاد ترا داشتیم در این باب تا اینکه حکومت قم را بمن دادند در وقتی که اهل قم برخلفه عاصی شده
 بودند و هر جا کمی که میرفت او را میکشند و اطاعت نمیکردند پس لشکری بمن دادند و بسوی قم
 رستادند چون بناچه طرز رسیدم بشکار رفتم شکاری از پیش من بدر رفت از پی ان رفتم و بسیار
 دور رفتم تا بنهری رسیدم در میان نهر و ان شدم و هر چند میرفتم وسعت بیشتر میشد در این حال
 سواری پیدا شد بر اسب اشهبی سوار و عمامه خنجر سبزی بر سر داشت و بغیر چشمهاش در بران نمینمود
 دو موزه سرخ بر باد داشت بمن گفت ای حسین و مرا امیر نکفت و بکنند نیز یاد نکرد بلکه از روی
 بغیر نام مرا بردگتیم چه میخواهی گفت چراغب میکنی و سبک بنشماری ناچه ما را و چرا خمس مالت را
 صحاب و نواب مانند هی و من مرد صاحب و قار شجاعی بودم که از چیزی نمیرسیدم از سخن او بلرزیدم
 گفتم می گنم ای سید من آنچه فرمودی گفت هر گاه برسی بانموضعی که متوجه ان گردیده و باسانی بدون
 شفت قتال و جدال داخل شهر شوی و کسب کنی آنچه کسب کنی خمس انرا بمستخفش برسان گفتم شنیدم
 اطاعت میکنم پس گفت برو بار شد و صلاح و عنان اسب خود را بگردانید و روانه شد و از نظر من
 اب گردید و ندانستم بکجارت و از جانب راست و چپ او را بسیار طلب کردم و بناقتم ترس و رعب
 ز پاداه شد و برگشتم بسوی عسکر خود و این حکایت را نقل نکردم و فراموش کردم از خاطر خود و چون
 شهر قم رسیدم و کمان داشتم که با ایشان محاربه خواهم کرد اهل قم بسوی من بیرون آمدند و گفتند
 که مخالف ما بود در مذهب و بسوی ما می آمد ما با او محاربه میکردیم و چون تو از ما می و بسوی ما آمد

میان ما و تو مخالفتی نیست داخل شهر شو و تدبیر شهر بمرحومه خواهی بکن مدتی در قم ماندم و اموال
بسیار زباده از آنچه توقع داشتم جمع کردم پس امرای خلیفه بر من و کثرت اموال من حسد بردند و مدت
من نزد خلیفه کردند تا آنکه مرا عزل کرد و برگشتم بسوی بغداد و اول بخانه خلیفه رفتم و بر او سلام کردم
و بخانه خود برگشتم و مردم بد بدن من می آمدند در این حال محمد بن عثمان عمروی آمد و از همه مردم
گذشت و بر روی مسند من نشست و بر پشتی من تکیه کرد من از این حرکت او بسیار بخشم آمدم
و پیوسته مردم می آمدند و می رفتند او نشسته بود و حرکت نمیکرد و ساعت بساعت خشم من بر او زیاد میشد
چون مجلس منقضی شد بنزد یک فرزند او رفتم و گفتم میان من و تو سری هست بشنو کفتم بگو گفت صاحب اسب
اشتب و فخر میگوید که ما و فایز عده خود کردیم پس آن قصه بیادم آمد و لرزیدم و گفتم پیشش و اطاعت
میکنم و بجان من می دارم پس برخاستم و دستش را گرفتیم و باند رو ن بردم و در خزینهای خود را
کشودم و خمس همه را تسلیم کردم و بعضی از اموال را که من فراموش کرده بودم او بیاد من آورد
و خمسش را گرفت و بعد از آن من در امر حضرت صاحب شک نکردم پس حسن ناصر الدوله گفت من
نیز تا این قصه را از عم خود شنیدم شک از دل من زایل شد و یقین کردم امر آنحضرت را و شیخ طوسی
و دیگران روایت کرده اند که علی بن بابویه عریضه بخندمت صاحب عم نوشت و بحسین بن روح داد
و سوال کرده بود در آن عریضه که حضرت دعا کند از برای او که خدا فرزندش را باو عطا کند حضرت در
جواب نوشت که دعا کردیم از برای تو و حقیقت تر از این زود می و فرزند ذکر نکو کار روزی خواهد
کرد پس در آن زودی از کنیزی خدا او را داد و فرزند داد بکنی محمد و دیگری حسین و از محمد
تصانیف بسیار ماند که از جمله آنها کتاب من لا یحضره الفقه است و از حسین نسل بسیار از محدثین و فضلا
هم رسیدند و محمد فخر میگردد که من بدعای حضرت قائم عم بهم رسیده ام و استادان او او را تحسیر
میکردند و میگفتند که سزاوار است کسی که بدعای حضرت صاحب بهم رسیده باشد چنین باشد و شیخ
صدوق محمد بن بابویه بسند صحیح از احمد بن اسحاق روایت کرده است که گفت رفتم بخندمت حضرت
امام حسن عسکری عم و میخواستم از آنحضرت سوال کنم که امام بعد از او کی خواهد بود حضرت پیش او
آنکه سوال کنم فرمود که ای احمد خدای عزوجل از روزی که آدم را خلق کرده است تا حال زمین
خالی از حجت نگردد آمده است و تار و زقیامت خالی نخواهد گذاشت از کسی که حجت خدا باشد بر خلق
و به برکت او دفع کند بلاها را از اهل زمین و بسبب او باران از آسمان بفرستد و بر کتهای زمین
برو بپاند کفتم باین رسول الله پس کی خواهد بود امام و خلیفه بعد از تو حضرت برخاست و داخل خانه شد
و بیرون آمد و کودکی برد و شش بود مانند ماه شب چهارده و سه ساله مینمود و گفت ای احمد اینست
امام بعد از من و اگر نه این بود که تو گرامی هستی نزد خدا و حجتهای او اینرا بتو نمینمودم این فرزند

و کتبت او موافق نام و کتبت حضرت رسولت و زمین را پرازد عدالت خواهد کرد بعد از آنکه پراز جور
و ستم شده باشد ای احمد مثل او در این امت مثل خضر و مثل ذوالقرنین است بخدا سوگند که غایب
خواهد شد غایب شدنی که نجات نیابد از غیبت او از هلاک شدن و کمره کرد بدن مگر کسی که خدا
او را ثابت بد از دبر قول با امامت او و توفیق دهد خدا او را که دعا کند برای تحجیل فرج او کتبت ایا معجزه
و علامتی ظاهر میتواند شد که خاطر من مطمئن گردد پس انکودک به سخن آمد و بلغت فصیح عربی گفت
من بقیه خدا در زمین و انتقام کشنده از دشمنان او و بعد از دیدن دیگر طلب خبر مکن احمد گفت که
شاد و خوشحال از خدمت آنحضرت بیرون آمدم و روز دیگر بخدمت آنحضرت رفتم و کتبت باین رسول
الله عظیم شد سرور من بآنچه انعام کردی بر من بیان کن که سنت خضر و ذوالقرنین که در آن حجت خواهد
بود چیست حضرت فرمود که سنت طول غیبت است ای احمد کتبت باین رسول الله غیبت او بطول خواهد
انجامید فرمود بلی بحق پروردگار من انقدر بطول خواهد انجامید که بر گردند از دین اکثر آنها که قابل
امامت او باشند و باقی نمانند بزین حق مگر کسی که حق تم عهد و ولایت ما در روز مشاق از او
کفرته باشد و در دل او بقلم صنع ایمان نوشته باشد و او را موید بروح ایمان گردانده باشد ای احمد
من از امور غریبه خداست و از دست از راههای پنهان او و غیبی است از غیبههای او پس بکبر آنچه
نوعطا کردم و پنهان دار و از جمله شکر کنندگان باش تا روز قیامت در علین رفیق ما باشی و ایضا از
عقوب مغفوس روایت کرده است که گفت روزی بخدمت حضرت عسکری عم رفتم بروی تختگاهی
شسته بودند و از جانب راست آن حجره بود که پرده بردر گاه آن او نیخته بود کتبت ای سپد من کتبت
صاحب امر امامت بعد از تو فرمود پرده را بردار چون برداشتم گودکی بیرون آمد که قامتش پنج شبر بود
نقر بیامیباست هشت ساله باشد پاد ساله با چنین کشاده و روی سفید و پد های درخشان و دستهای
ری و زانوهای پیچیده و بر خدراست رویش خالی بود و کاکلی بر سر داشت آمد و بران پدر
رکوار خود نشست حضرت فرمود اینست امام شما پس انکودک برخاست حضرت فرمود ای فرزند گرامی
و تا وقت معلوم که برای ظهور تو مقرر شده است پس باو نظر میکردم تا داخل حجره شد پس حضرت
فرمود ای عقوب نظر کن کی در این حجره است داخل شدم و کردیدم همگس را در حجره ندیدم و ایضا
ند صحیح از محمد بن معویه و محمد بن ابوب و محمد بن عثمان عمروی روایت کرده که همه گفتند که
سرت عسکری عم پس خود حضرت صاحب عم را بمانود و مادر منزل آنحضرت بودیم و چهل نفر بودیم
نفت اینست امام شما بعد از من و خلیفه من بر شما طاعت او بکنید و پراکنده مشوید بعد از من که هلاک
ایهد شد در دین خود و بعد از این روز او را نخواهد دید پس از خدمت آنحضرت بیرون آمدیم
عد از اندک روزی حضرت عسکری عم از دنیا مفارقت نمود و ایضا روایت کرده است از محمد بن

صالح قنبری که چون جعفر کذاب نماز عه کرد در باب مبراث برادر خود امام حسن عم حضرت صاحب
کنار خانه ظاهر شد و گفت ای جعفر چرا متعرض حقوق من میشوی جعفر متحیر و ساکت شد
حضرت غایب گردید بعد از آن جعفر تجسس بسیار کرد اثری نیافت تا آنکه جدّه مادر امام حسن عم بر
خدا و اصل شد و وصیت کرده بود که او را در آنجا دفن کنند چون خواستند دفن کنند جعفر آمد و
شد و گفت خانه منست در این جا دفن میکنند حضرت ظاهر شد و فرمود ای جعفر این خانه است و غایب
و دیگر او را ندیدند و شیخ طوسی از اسمعیل بن علی نو بختی روایت کرده است که ولادت حضرت
صاحب عم در سامره واقع شد در سال دو بیست و پنجاه و شش و کنیت او ابوالقاسم بود و وصیت
حضرت رسول ص که اسم او اسم منست و کنیت او کنیت منست و لقب او مهدی است و او است
و منتظر و صاحب الزمان اسمعیل گفت من رفتم بخدمت امام حسن عسکری در مرضی که از آن
بعالم قدس ارتحال نمود و نزد او نشستم در آنحال عقید خادم را گفت که اب مصطکی از برای من بچو
پس مادر حضرت صاحب عم قدح را آورد و بدست آنحضرت داد چون خواست پیاشام دست مبارک
گرفت و قدح بدندانهایش خورد پس قدح را از دست گذاشت و عقید را گفت داخل این خانه
و کودکی که در سجده است بنزد من بیاور عقید گفت چون داخل خانه شدم دیدم که کودکی در
است و انگشتهای سیاه را بدوی آسمان بلند کرده است چون سلام کردم نماز را سبک کرد و سلام
و از نماز فارغ شد گفتم سپید من شمار امر میکند که بنزد او بیاید پس مادر حضرت آمد و دستش را
و بسوی حضرت آورد چون داخل شد بر پدر خود سلام کرد آن طفل بزرگوار رنگش در خشار
و موهایش پیچیده بود و دندانهایش که آده بود و چون نظر حضرت بر او افتاد گریست و گفت ای
اهل بیت خود را بمن ده که من بسوی پروردگار خود میروم آن طفل قدح اب مصطکی را برد
و لبهای خود را بدعائی حرکت داد و اب را پدید بزرگوار خود داد و چون اب را پیاشامد فرمود
مرا بر ای نماز مهیا گردانید پس دستمالی در دامن حضرت انداختند و حضرت صاحب آنحضرت را
داد و سر و پای آنحضرت را مسح کرد پس بحضرت صاحب گفت ای فرزند کرامی تویی صاحب الزمان و
مهدی و توحجت خدایی در زمین و تو فرزند منی و وصی منی و از من متولد شده و تویی محمّد و
حسن و تو فرزند حضرت رسولی و تو خاتم امامان طاهر و پاک بزرگوار رسول خدا اشعارت داد بتو ام
و نام و کنیت ترا بیان کرد و این عهد بست از پدر و پدران من که بمن رسیده است و در آن
حضرت بر باض جنت انتقال نمود و محمد بن عثمان عمروی روایت کرده است که چون اتای ما
صاحب عم متولد شد حضرت امام حسن عسکری عم پدر مرا طلبید و گفت که ده هزار رطل که قریب
من باشد نان و ده هزار رطل گوشت تصدق کنند بر بنی هاشم و غیر ایشان و کوسفند بسیاری

بکشد و نسیم و مار به کنیزان حضرت عسکری عم روایت کرده اند که چون حضرت قائم عم متولد
 شد بدو زانو نشست و انگشتان شهادت بسوی آسمان بلند کرد و عطسه کرد و گفت الحمد لله رب العالمین
 صلی الله علی محمد و آله پس گفت گمان کردند ظالمان که هجت خدا بر طرف خواهد شد اگر ما را رخصت
 سخن گفتن بدهد خدا شکی نخواهد بود و ایضا نسیم روایت کرد که یکشب بعد از ولادت آنحضرت
 ندمت او رقیم و عطسه کردم فرمود که هر حاکم الله من بسیار خوشحال شدم پس فرمود مینواهی بسارت
 هم ترا در عطسه کفتم بلی فرمود اما نسبت از مرگ تاسه روز و ابوعلی خبزی را از جابه عسکری عم
 روایت کرده است که چون حضرت قائم عم متولد شد نوری دیدم که از آنحضرت ساطع گردید و اطراف
 مان را روشن کرد و مرغان سفید دیدم از آسمان بر می آمدند و بالهای خود را بر سر و رو سپار
 بان مبارک آنحضرت میمالدند و پرواز میکردند بسوی آسمان چون این واقعه را آنحضرت عسکری
 نقل کردیم خندید و فرمود اینها ملائکه آسمانند فرود آمده اند که تبرک بجویند یا آنحضرت و اینها پاداران
 خواهند بود در وقتی که خروج کند و دو شیخ بزرگوار شیخ محمد بن بابویه قمی و شیخ طوسی در
 کتابهای غیبت بسند معتبر روایت کرده اند از بشیر بن سلیمان برده فروش که از فرزندان ابوایوب
 ساری بود و از شعبان خاص امام علی نقی و امام حسن عسکری عم و همسایه ایشان بود در شهر سر
 رای گفت روزی کافور خادم حضرت امام علی نقی عم بنزد من آمد و مرا طلب نمود چون بخدمت
 حضرت رقیم و نسیم فرمود که ثواب فرزندان انصاری و ولایت و محبت ما اهل بیت همیشه در میان
 بوده است از زمان حضرت رسول تا حال و پیوسته محل اعتماد ما بوده اند و من اختیار میکنم ترا و مشرف
 گردم بفضیلتی که بسبب آن بر شعبان سبقت گیری بر ولایت ما ترا بر رازی پنهان مطلع میکردیم
 فریدن کنیزی میفرستم پس نامه پاکبزه نوشتند بخاطر فرنگی و لغت فرنگی و مهر شریف خود را بر آن
 بند و کسبه زرین او زدند که در آن دو دست و بیست اشرفی بود و فرمودند که بکبر این نامه
 در او متوجه بغداد شود در چاشت فلان روز بر سر جسر حاضر شو پس چون کشتهای اسپران
 حل رسند جمعی از کنیزان را در آن کشتهای خواهی دید و جمعی از مشتریان از وکیلان امرای بنی
 مس و قلیلی از جوانان عرب خواهی دید که بر سر اسپران جمع خواهند شد پس از دور نظر کن برده
 شی که عمرو بن بزید نام دارد در تمام روز تا هنگامی که از برای مشتری بان ظاهر سازد کنیز کی را که
 آن فلان صفت دارد و تمام اوصاف او را بیان فرمود و در جامه حریر بکنده پوشیده است و ابا و امتناع
 همد نمودن کنیز از نظر کردن مشتری بان و دست گذاشتن ایشان بر او و خواهی شنید که از پس پرده
 ای روی از او ظاهر میشود پس بدان که بزبان رومی میگوید و ای پرده عقم در پرده شد پس
 بی از مشتری بان خواهد گفت که من سیصد اشرفی میدهم بخت این کنیز و صفت او مرا اغیب تر

شکر داند پس آن کنیز بلغت عربی بان شخص خواهد گفت که اگر بزی سلمان بن داود ظاهر شد
و پادشاهی او را بیای من تو رغبت نخواهم کرد مال خود را ضایع مکن و بقیمت مزده پس آن بوده فرو
شکو بند من برای توجه چاره کنم که هیچ مشتری راضی نمیشوی و آخر از فروختن تو چاره نیست
آن کنیز که گوید چه تعبیل مکنی و البته باید مشتری بهم رسد که ذل من باو میل کند و اعتقاد بر او دارد
او داشته باشم پس در این وقت تو برو و نزد صاحب کنیز و بگو که نامه بامن هست که یکی از ائمه
و بزرگان از روی ملاطفت نوشته است بلغت فرنگی و خط فرنگی و در آن نامه گرم و سخاوت و
داری و بزرگی خود را وصف کرده است این نامه را بان کنیز بده که بخواند اگر بصاحب این نامه را
شود من و کلمه از جانب آن بزرگ که این کنیز را از برای او خریداری نمایم بشیر بن سلمان گفت
حضرت خبر داده بود همه واقع شد و آنچه فرموده بود همه را بعمل آوردم پس چون کنیز در نامه نظر
بسیار گرفت و گفت بغمرو بن بزرگ که مرا بصاحب این نامه بفروش و سوگندهای عظیم یاد کرد که
مرا این نفروشی خود را هلاک میکنم پس با او در باب قیمت گفتگوی بسیار کردم تا آنکه بهمان قیمت را
شد که حضرت امام علی نقی عم بزرگ داده بود پس از زراد آدم و کنیز گرفتیم و کنیز خندان و شاد شد و
آمد به حجره که در بغداد گرفته بودم و تابه حجره رسید نامه امام عمر را بیرون آورد و میسوسید و برد
می چسباند و بر روی میکشید و بر بدن می مالید پس من از روی تعجب گفتم که میسوسی نامه
صاحبش را نمی شناسی کنیز گفت ای عاجز که معرفت بزرگی فرزندان و اوصای بیغمبران کوش
من بسیار و دل برای شنیدن سخن من فارغ بود تا احوال خود را برای تو شرح کنم من ملک که در
بشوعای فرزند قیصر بادشاه روم و مادرم از فرزندان شمعون بن حمون الصفاوسی حضرت
عم است ترا خبر دهم با مری عجیب بد آنکه جدم قیصر خواست که مرا بعتد فرزند برادر خود در اور
هنکاهی که من سیزده ساله بودم پس جمع کرد در قصر خود از نسل حواریان عیسی عم از علمای نصای
و عباد ایشان سبصد نفرو از صاحبان قدر و منزلت هفتصد کس و از امراء لشکر و سرداران عس
و بزرگان سپاه و سرکردهای قبایل چهار هزار نفرو تختی فرمود که حاضر ساختند که در ایام پادش
خود بانواع جواهر مرصع گردانده بود و آن تخت را بر روی چهل پایه تعبیه کردند و تنها و چلیپا
خود را بر بلندها قرار دادند و پس برادر خود را بر بالای تخت فرستاد پس چون کیشان انجی
بردست گرفتند که بنوانند تنها و چلیپاها همگی سر بکون بوزمین افتادند و پایهای تخت خراب شد
بوزمین افتاد و پس برادر ملک از تخت در افتاده بپهوش شد پس در آنحال رنگهای کیشان متع
و اعضای ایشان بلرزید پس بزرگ ایشان بیدم گفت که ای پادشاه ما را معاف دار از چنین امر
بسیب آن نحوستهای خود که دلالت میکنند بر آنکه دین مسیح بزودی زایل گردد پس جدم این

بقال بد دانست و گفت بعلما و کشتیان که این تخت را بار دیگر بر پا کنید و چلیپاها را بجای خود قرار
 دهید و حاضر گردانید برادر این بر کشته روزگار بد بخت را که این دختر را با تو بیج نمایم تا سعادت
 آن برادر دفع محوسبت این برادر بکند پس چون چنین کردند و آن برادر دیگر را بر بالای تخت بردند
 و شروع بخواندن انجیل کردند همان حالت اولی در نمود و محوسبت این برادر و آن برادر برابر بود
 و سر این کار را ندانستند که این از سعادت سرور نیست نه از محوسبت دو برادر پس مردم متفرق شدند
 و جدم غمناک محرم سر ابار گشت و پردهای خجالت در او بخت پس چون شب شد و بخواب رفتم در
 خواب دیدم که حضرت مسیح و شمعون و جمعی از حواریان در قصر جدم جمع شدند و منبری از نور
 صب کردند که از رفعت بر آسمان سر بلند می نمود و در همان موضع تعبیه کردند که جدم تخت را
 گذاشته بود پس حضرت رسول ص با وصی و دامادش علی عم و جمعی از امامان فرزندان بزرگوار
 شان قصر را بنور قدم خویش منور ساختند پس حضرت مسیح بقدم ادب از روی تعظیم و اجلال
 استقبال حضرت خاتم الانبیاء شتافت و دست در گردن مبارک آنحضرت در آورد پس حضرت رسالت
 اله فرمود که بار و روح الله امده ام که ملاحظه فرزند و وصی تو شمعون را برای این فرزند سعادت مند خود
 و استکباری نمایم و اشاره فرمود بآن برج امامت و خلافت امام حسن عسکری عم فرزند آنکسی که تو
 باشی و این دادی پس حضرت عیسی عم نظر افکند بسوی حضرت شمعون و گفت که شرف دو جهانی
 و روی او رده پیوند کن رحم خود را بر رحم ال محمد ص شمعون گفت که کردم پس همگی بر آن منبر
 آمدند و حضرت رسول ص خطبه انشأ فرمود و با حضرت مسیح مرابانه ام حسن عسکری عم عهد بستند
 فرزندان حضرت رسالت با حواریان گواه شدند پس چون از آن خواب سعادت ماب بیدار شدم از پی
 کشتن آن خواب را برای پدر و جد خود نقل نکردم و این کنج را بکان ز ادر سینه پنهان داشتم و آتش
 تان خورشید فلک امامت روز بروز در کانون سینه ام مشتعل میشد و سرمایه صبر و قرار مرا یاد
 میداد تا جدی که خوردن و آشامیدن بر من حرام شد و هر روز چهره گاهی میشد و بدن منکامید
 تا عشق جهانی در بیرون ظاهر میگردد پس در شهرها طیبی نماندم مگر آنکه جدم برای معالجه من
 فر کرد و از دوی در دمن از او سوال نمود و هیچ سود نپسداد پس چون از علاج در دمن ما بپوس
 شد در روزی بمن گفت ای نوز چشم اباد خاطرت هیچ از روی در دنیا هست که برای تو بعمل
 - م کتم ای جدم در راهی فرج را بر روی خود بسته می بینم اگر شکنجه و از ار را از اسپران مسلمانان
 به در زندان تواند دفع نمایی و بندها و زنجیرها را از ایشان بکشایی و ایشان را آزاد کنی امید دارم
 نه حضرت مسیح و مادرش بن عاصی بخشند پس چون چنین کردند آن صحتی از خود ظاهر ساختم
 و آن طعمی تناول نمود پس خوشحال و شاد شد و دیگر اسپران مسلمانان را غر بز و کرامی داشت

پس بعد از چهارده شب در خواب دیدم که بهترین زنان عالمیان فاطمه عم بدیدن من آمده و حضرت
مریم عم با هزار کنیز از حور بان بهشت در خدمت آنحضرت بد پس مریم من گفت که این خاتون بهتر
زنان و مادر شوهر تست امام حسن عسکری عم پس من بدامن مبارکش در او بچشم و کر بستم و شکاف
کردم که حضرت امام حسن بن جفا میکند و از بدیدن من ابامینابد پس آنحضرت فرمود که فرزند
چگونه بدیدن تو بیاید و حال آنکه بخدا شکر می آوری و بر مذهب ترسانی و اینک خواهرم مر
دختر عمران پیزاری میجوید بسوی خدا از دین تو اگر میل داری که حقیق و حضرت مسیح و مریم
ار تو خوشنود کردند و حضرت امام حسن عسکری بدیدن تو بیاید پس بگو اشهد ان لا اله الا الله و
محمد رسول الله پس چون باین دو کلمه طیبه تلفظ نمود حضرت سده نساء مر السینه خود چسبان
و دل داری فرمود و گفت اکنون منتظر آمدن فرزندم باش که من او را بسوی تو میفرستم پس پیدار شد
و آن دو کلمه طیبه را بر زبان میراندم و انتظار ملاقات کرامی آنحضرت می بردم چون شب آینده در
و بخواب رفتم خورد شبید جمال آنحضرت طالع کرد بد گفتم ای دوست من بعد از آنکه دلم را اسپر مح
خود کرد انبندی چرا از مفارقت جمال خود مرا چنین جنادادی فرمود که در آمدن من بنزد تو نبود
برای آنکه مشرک بودی و اکنون که مسلمان شدی هر شب بنزد تو خواهیم بود تا آن زمان که حقیق ما و
نظا هر یکدیگر بوسانند و این هجران را بوصول من بدل کردند پس از آن شب تا حال یکشب نکند شده
که در هجران مرا شربت وصال دو نفر ماید بشیر بن سلیمان گفت که چگونه در میان اسپران افتاد
گفت مرا خبر داد حضرت امام حسن عسکری عم در شبی از شبها که در فلان روز جدت لشکر
بجنگ مسلمانان خواهد فرستاد پس از غیب ایشان خواهد رفت تو خود را در میان کنیزان و خدمتکار
ببند از بهیستی که ترا شناسند و از پی جد خود روانه شود از فلان راه برو چنان کردم طلعه لشکر مسلمان
بابر خوردند و ما را اسپر کردند و آخر کار من آن بود که دیدی و تا حال کسی بنهر از تو ندانسته
که من دختر پادشاه روم و مرد پیری که در غنیمت من بخصه او افتادم از نام من سوال کرد گفتم نزد
نام دارم گفت این نام کنیزانست بشیر گفت این عجب است که تو از اهل فرنگی و زبان عربی را اینک مید
گفت که بلی از بسیاری محبتی که جدم نسبت بمن داشت و میخواست که مرا بر باد گرفتن اداب
بدار دوزن مترجمی را که زبان عربی و فرنگی هر دو میدانست مقرر کرده بود که هر صبح و شام
و است عربی بمن می اموخت تا اینکه زبانم باین لغت جاری شد بشیر گوید که چون او را بسپرد
بردم و بخد مت حضرت امام علی نقی عم رسانیدم حضرت بکنیزک خطاب فرمود که چگونه حق سبحان
بتو نمود عزت دین اسلام و مدلت دین نصاری و شرف و بزرگوار می محمد و اهل بیت او را
چگونه وصف کنم برای تو ای فرزند رسول خدا چیزی بر آنکه تو بهتر میدانی از من پس حضرت فر

نخواهم ترا کرامی دارم کدام یک بهتر است نزد تو اینکه ده هزار اشرفی بتو بدهم یا تر ایشارقی دهم بشرف
 دی گفت بلکه بشارت بشرف ابدی را میخواهم و مال میخواهم حضرت فرمود که بشارت باد ترا
 ز زندی که پادشاه مشرق و مغرب عالم شود و زمین را بر از عدل و داد کند بعد از آنکه پراز ظلم و جور
 ده باشد گفت این فرزند از کی بعمل خواهد آمد فرمود که از آن کسی که حضرت رسالت پناه صم ترا برای
 خواستکاری کرد پس از او پرسید که حضرت مسیح و وصی او ترا بعد کی در او ردند گفت بعد
 ز ند تو امام حسن عم حضرت فرمود که ابا او را پیشناسی صفت که مکر از آن شبی که بدست بهتر بن
 ناز مسلمان شده ام شبی گذشته است که او بد بدن من نیاید پس حضرت کافور خادم را طلبید و فرمود
 که برو و خواهرم حکیمه خاتون را طلب کن چون حکمه داخل شد حضرت فرمود که این آن کتیر پست
 که میبکتم حکمه خاتون او را در بر گرفت و بسیار نوازش کرد و شاد شد پس حضرت فرمود که ای
 خیر رسول خدا ایر او را بخانه خود و واجبات و سنتها را با او بیاموز که او زن حضرت امام حسن عسکری
 مادر حضرت صاحب الزمان عم است و مشایخ عظام ذوی الاحترام محمد بن یعقوب کلینی و محمد بن
 یونس قتی و شیخ ابو جعفر طوسی و سید مرتضی و غیر ایشان از محدثان عالیشان بسندهای معتبر
 و ایت کرده اند از حکمه خاتون که روزی حضرت امام حسن عسکری عم بخانه من تشریف آوردند
 آنکه تندهی نیز حسن خاتون کردند پس عرض کردم که اگر شمار خواهش او هست بخدمت شما بفرستم
 بود ای عمه این نگاه از روی تعجب بود زیرا که در این زودی حقیقت از او فرزند بزرگوار
 رون آورد که عالم را بر از عدالت کند بعد از آنکه پراز جور و ستم شده باشد گفتیم که پس بفرستم او را
 ز دشما فرمود که از پدر بزرگوارم رخصت بطلب در این باب حکمه خاتون گوید که جامهای خود را
 بشیدم و بخانه بیاورم امام علی نفی عرفتم و چون سلام کردم و نشستم بی آنکه من سخنمی بگویم حضرت
 باب اعجاز ابتدا فرمود و گفت ای حکمه نیز حسن را بفرست برای فرزندانم گفتیم ای سید من از برای
 منی مطلب بخدمت تو آمده بودم که در این امر رخصت بکنیم فرمود که ای بزرگوار صاحب برکت خدا
 خواست که ترا در چنین ثوابی شریک گرداند و بهره غلظی از خیر و سعادت بتو کرامت فرماید که ترا واسطه
 من امری گردانند حکمه خاتون گفت بزودی بخانه خود بر گشتم و زفاف آن معدن فتوت و عفاف را
 در خانه خود واقع ساختم و بعد از چند روز از آن سدا کبر ابا ان زهره منظر بخانه خورد شیدم آنور یعنی
 الد مطهر او بردم و بعد از چند روز از آن اقتاب مطلع امامت در مغرب عالم بغروب نمود و ماه برج
 ملافت امام حسن عسکری در امامت جانشین او گردید و من پیوسته بعبادت مفرده زمان پدر بخدمت
 تا امام البشر میرسیدم پس روزی نیز حسن خاتون آمد و گفت ای خاتون من یاد از آن تا کفش از پایت
 رون کنم گفتم تو بی خاتون و صاحب من و هرگز نکند از م که تو کفش از پای من بگشی و مرا خدمت کنی

آنکه من ترا خدمت میکنم و منت بردیده خود بمنم چون حضرت امام عم این سخن را از من شنید که
خدا ترا جزای نکند هدای عمه پس در خدمت آنحضرت نشست تا وقت غروب آفتاب پس صد از
بکنر خود که بیاور جامهای مراتا بروم حضرت فرمود که ای عمه ام شب نزد ما باش که در این شب
میشود فرزند گرامی بر خدا که حقیق باو زنده میگردد اندر زمین را بعلم و ایمان و هدایت بعد از آنکه
باشد بشیوع کفر و ضلالت کتم از کی بهم میرسد ای سید من این فرزند و من در نرجس هیچ اثر حمل
بایم فرمود که از نرجس بهم میرسد نه از دیگری پس جستم و شکم و پشت نرجس را ملاحظه که
هیچگونه اثری نیاقم پس برکشم و عرض کردم حضرت تبسم فرمود و گفت چون صبح میشود اثر حمل
ظاهر خواهد شد و مثل او مثل مادر موسی است که تا هنگام ولادت هیچ تغییری بر او ظاهر نشد و احد
بر حال او مطلع نگردد بزیر آنکه فرعون شکم زنان حامله را میشکافت برای طلب حضرت موسی و
این فرزند نیز شبیه است بحال موسی و در روایت دیگر اینست که حضرت فرمود که حمل ما او ص
پنجم بران در شکم میباشد در پهلوی میباشد و از رحم بیرون نمی آید بلکه از ران مادران فرود می
زیر آنکه مانورهای حقیق این و چراغ و کثافت و نجاست را از مادر و گردانیده است حکمه گفت که
نرجس رقم و این احوال را باو کتم گفت ای خاتون هیچ اثری در خود نمی بینم پس شب در انجاماند
افطار کردم و نزد بک نرجس خوابیدم و در هر ساعت خبر از او میگرفتم او بحال خود خوابیده بود و هر سا
حیرتم زیاد میشد و در این شب پیش از شبهای دیگر بنماز هجد بر خاستم و نماز شب ادا کردم و
بنماز و ترسیدم نرجس از خواب جست و وضو ساخت و نماز شب بجا آورد و چون نظر کردم صبح کا
طلوع کرده بود پس نزدیک شد که در دلم شکمی بدیدم از وعده که حضرت فرموده بود ناگاه حف
امام حسن عم از حجره خود صد از دند که شک ممکن که وقتش رسیده است پس در اینحال در نر
اضطرابی مشاهده کردم پس او را در بر گرفتم و نام الهی بر او خواندم حضرت او را دادند که سو
انزلنا فی لیلۃ القدر را بر او بخوان پس از او پرسیدم که چه حال داری گفت ظاهر شد اثر آنچه مو
فرموده پس خون من شروع کردم بخواندن سوره انا انزلناه شنیدم که آن طفل در شکم با من هم
میگردد بخواندن و پر من سلام کردم من ترسیدم پس حضرت صد از دند که تعجب ممکن از قدرت الهی
خردان ما را بحکمت کو با میگردد اند و ما را در بزرگی حجت خود ساخته است در زمین پس چون
امام عم تمام شد نرجس از دیده من غایب شد گو با پرده میان من و او جابل گردید پس دیدم بسوی
حسن عم فریاد گنان حضرت فرمود که برگرد ای عمه که او را در جای خود خواهی دید چون برگشتم
کشوده شد و در نرجس نوری مشاهده کردم که دیده ام را خیره کرد و حضرت صاحب الامر
دیدم که رو بقبله بسجده افتاده بر انوها و انگشتان سیاه را بسوی آسمان بلند کرده و میگوید ا

لا اله الا الله وان جدي رسول الله وان ابي امير المؤمنين ولي الله پس يك يك امامان را شمرد تا بخودش
 رسد و فرمود اللهم انجز لي وعدي واتم لي امري وثبت وطاني واملاء الارض بي عدلا وقسطا يعني
 خداوند او عده نصرت كه بمن فرموده وفا كن واستبلا و انتقام مرا از دشمنان ثابت گردان و پر كن زمين را
 بسبب من از عدل و داد پس حضرت امام حسن عم مرا از داد كه اى عمه فرزند مرا در بر كبر و بسوى
 من بيا و چون بر كر قتم اوراخته كرده و ناف بر پده و با كوزه با قتم و بر ذراع راستش نوشته بود كه جاء
 الحق و زهق الباطل ان الباطل كان زهوقا يعنى حق امد و باطل مضحل شد و محو گرديد بدستيكه باطل
 مضحل شد نيست و ثبات و بقا نمند از ديس حكيمه گفت كه چون ان فرزند سعادات مندر اينز پد
 ر كوارش بر دم نظرش بر پد افتاد سلام كرد پس حضرت اوراد زبر گرفت و زبان مبارك بر هردو
 پده اش ماليد و بر دهان و هردو كوشش زبان كرد انيد و بر كف دست چپ اورا نشاند و دست مطهر
 سراسر و ماليد و گفت اى فرزند سخي بكو بقدرت الهى پس حضرت صاحب عم استعاذه فرمود
 قلت بسم الله الرحمن الرحيم و نريد ان نن على الذين استضعفوا فى الارض و نجعلهم ائمة و نجعلهم الوارثين
 نمكن لهم فى الارض و نرى فرعون و هامان و جنودهما منهم ما كانوا يحذرون و ابن ابة كريمة موافق
 ماديت معتبره در شان انحضرت و ابا و بزرگوار اورا نال شده است و ترجمه ظاهر لفظس اينست كه ميخواهم
 بت گذاريم بر جماعتى كه ايشانرا استعمار ان در زمين ضعيف گردانده اند و بكر دانيم ايشانرا پيشوايان
 بن و بكر دانيم ايشانرا و ارثان زمين و تمكين و استبلا بخشيم ايشانرا در زمين و بنمايم بفرعون و هامان
 بنى ابو بكر و عمر و لشكرهاى ايشان از ان امامان آنچه را حذر ميگردند بر كشتيم بترجمه حديث پس
 حضرت صاحب عم صلواته بر حضرت رسالت پناه و حضرت امير و جميع امامان عم فرستاد تا پد ر بزرگوار
 بود پس در ايشمال مرغان بسپار نرد يك سراسر انحضرت پيدا شدند و بيكي از ان مرغان صدا زد كه اين
 فل را بردار و نيكو محافظت نما و هر چهل روز يك مرتبه بنزد ما بيا و در مرغ انحضرت را گرفت و بسوى
 همان پرواز كرد و ساير مرغان نيز از غف او پرواز كردند امام حسن عم فرمود كه سپردم تر ايانكسى كه
 در موسى با و سپرد موسى را پس نوحس خاتون گريان شد حضرت فرمود كه ساكت شو كه شهر از غير
 ستان تو نميخواهد خورد و بزودى اورا بسوى تو بر ميگردانند مانند حضرت موسى عم كه بمادرش
 گردانيدند چنانكه حقيق فرموده است كه پس بر گردانيدم موسى را بمادرش تا پدیده مادرش با و
 روشن كرد پس حكيمه پرسيد كه اين چه مرغ بود كه صاحب عم را با و سپرديد حضرت گفت كه اين روح
 قدس است كه موكلست بامه عم ايشانرا موفق ميگرداند از جانب خدا و از خطانكاه مبدار و ايشانرا
 بلم زينت مبدهد حكيمه گفت كه چون چهل روز گذشت بخدمت انحضرت رفتم چون داخل خانه شدم
 پدم كه طفلى در ميان خانه راه ميبرد و كقتم اى سيد من اين طفل دو ساله است حضرت تبسم نمود و

فرمود که اولاد پیغمبران و اوصیای ایشان هرگاه امام باشند برخلاف اطفال دیگر نشو و نما میکنند
و یکماهه ایشان مانند یکساله دیگر است و ایشان در شکم مادر سخن میگویند و قرآن میخوانند و عبا
پرو و دکار میکنند و در هنگام شیر خوردن ملائکه فرمان ایشان میبرند و هر صبح و شام بر ایشان
میشوند پس حکیمه فرمود که هر چهل روز یکمرتبه بخدمت او میرسد در زمان حضرت امام حسن
تا آنکه چند روزی قبل از وفات آنحضرت او را ملازمت کردم بصورت مردی کامل و او را نشان
نفرزند برادر خود گفتم که این مرد کیست که مرا میفرماید که نزد او بنشینم فرمود که این فرزند نوحس
و خلیفه منست بعد از من و عقیبت من از میان شما میروم باید که سخن او را قبول کنی و امر او را اط
نمایی پس بعد از چند روز حضرت امام حسن عسکری عم بعالم قدس ارتحال نمود و اکنون من حفا
صاحب الامر عصر صبح و شام ملازمت مینمایم و از هر چه سوال نمایم مرا خبر میدهد و گاه هست
میخواهم سوالی بکنم هنوز سوال نکرده جواب میفرماید و محمد بن عبدالله مطهری روایت کرده اس
بعد از وفات حضرت عسکری رقم بخدمت حکیمه خاتون و سوال کردم از حجت و امام زمان و خبر
او را از چیزی که مردم را عارض شده است گفت بنشین چون نشستم گفت ای محمد خدا زمین را
نمیگذارد از حجتی که باناطق است و علانیه دعوای امامت میکند و با خاموشی است و تپه میکند و
از امام حسن و امام حسین عم امامت در دو برادر نیباشد و این قضیلتی است که حقیق حسین عم در
سایر امه عم داده است و خدا فرزند ان حسین را از بادی داد بر فرزند ان حسن و ایشان را مخصوص کرد
با امامت چنانچه فرزند ان هر و نر از بادی داد بر فرزند ان موسی و مخصوص گردانید ایشان را پیغمبر
و صابت هر چند موسی بهتر بود از هر و ن و حجت بود بر او و فرزند ان هر و ن همیشه فضیلت داد
بر فرزند ان موسی تا روز قیامت و ناچار است این امت را از چیزی که بشک افتند اهل بطلان و خا
کردند شیعیان کامل تا آنکه مردم را بر خدا حجتی نماند بعد از فرستادن پیغمبران و این چیزیست بع
وفات عسکری عم خواهد بود گفتم ای خاتون من ابا از امام حسن عسکری فرزند میماند و تبسم
و گفت هرگاه فرزند نماند باشد پس کی حجت خدا خواهد بود بعد از او من گفتم بتو که بعد از حسین
امامت در دو برادر نخواهد بود گفتم ای سیده من مرا خبر ده که ولادت آنحضرت و غیبت او چگونه
حکیمه خاتون قصه ولادت آنحضری که در حدیث گذشته مذکور شد بیان فرمود و در روایت دیگر
شده است که حکیمه خاتون گفت که بعد از سه روز از ولادت حضرت صاحب عم مشتاق لغای آنحض
شدم و رقم بخدمت حضرت امام حسن عم و پرسیدم که مولای من کیجاست فرمود که سپردم او را با آن
که از ما تو باو حق و اولی بود چرن روز هفتم شود بیابن زد ما چون روز هفتم رقم که وارده شد
سرگهواره دیدم مولای خود را دیدم چون ماه شب چهارده بود بر روی من میخندید و تبسم میف

حضرت او از دادند که فرزند مرایا و چون بخدمت آنحضرت برد زبان در دهانش کرد آید
 فرمود که سخن بگو ای فرزند حضرت صاحب عم شهادتین فرمود و صلوات بر حضرت رسالت پناه و سایر
 عم فرستاد و بسم الله گفت و آیه که گذشت تلاوت نمود پس حضرت امام حسن عم فرمود که بخوان ای
 فرزند از آنچه حق تعالی بر پیغمبرانش فرستاده است پس ابتدا کرد و صحف آدم را بر زبان سربانی خواند
 کتاب آدم پس و کتاب نوح و کتاب هود و کتاب صالح و صحف ابراهیم و توره موسی و زبور داود
 انجیل عیسی و قرآن جدم محمد ص همه را خواند پس قصه های پیغمبران را یاد کرد پس حضرت امام
 حسن عسکری عم فرمود که چون حق تعالی این امت را بمن عطا فرمود و دولت فرستاد که او را بسرا
 زده های عرش رحمانی بردند پس حقیق باو خطاب نمود که مرجا ای بنده من که ترا خلق کرده ام برای
 آری دین خود و اظهار امر شریعت خود و توبی هدایت یافته بندگان من قسم بذات مقدس خود
 نمودم که باطاعت تو ثواب میدهم و بنا فرمائی تو عقاب میکنم مردم را و بسبب شفاعت و هدایت تو بندگان را
 امرزم و مخالفت تو ایشانرا عذاب می کنم ای دولت بر گردانید او را بسوی پدرش و از جانب من
 در اسلام برسانید و بگوید که او در پناه حفظ و حمایت منست او را از دشمنان حراست و محافظت
 نمایم تا هنگامی که او را ظاهر گردانم و حق را باو بر باد از من و باطل را باو سرنگون سازم و دین حق
 ای من خالص باشد و بسیاری از شعبان در حال حیات حضرت عسکری و بعد از وفات آنحضرت
 حضرت را دیده اند و معجزات او مشاهده نموده اند از آن جمله شیخ جلیل محمد بن بابویه قمی روایت
 کرده است از ابوالادبایان که گفت من خدمت حضرت امام حسن عسکری عم را میکردم و نامهای
 حضرت را بشهر هامپردم پس روزی در بیماری که در آنمرض بعالم غفار تمثال فرمودند مرا طلبیدند
 نامه چند نوشتند بمدا این و فرمودند که بعد از پانزده روز باز داخل سامره خواهی شد و صدای
 من از خانه من خواهی شنید و مراد را نوقت غسل دهد ابوالادبایان گفت که ای سید هرگاه این واقعه
 باهله رود دهد امر امامت باکی است فرمود که هر که جواب نامهای مرا از تو طلب کند او امام است بعد از من
 کتقم دیگر علامتی بفرما گفت هر که بر من نماز کند او جانشین منست کتقم دیگر بفرما فرمود که هر که بگوید
 که در همینان چه چیز است او امام شماست مهات حضرت مانع شد مرا که بیروسم که کدام همپسان پس
 برون آمدم و نامهار اباهل مد این رسانیدم و جوابها گرفته برگشتم و چنانچه فرموده بود در روز پانزدهم
 اخل سامره شدم و صدای نوحه و شپون از منزل منور ان امام مظهر بلند شده بود چون بدر خانه آمدم
 معفر کذاب را دیدم که بر در خانه نشسته است و شعبان برگرد او بر آمده اند و او را تعزیت بوفات
 را در وقتیت با امامت خود میگویند پس من در خاطر خود گفتم که اگر این امام است پس امامت نوع
 دیگر شده است این فاسق کی اهل بیت امامت دارد زیرا که پیشتر او را پیشناختم که شراب میخورد و قمار

مباحث و طبواری نواخت پس پیش رقم و تعزیت و قنبت کفتم و هم سوال از من نکرده در این
عقد خادم بیرون آمد و بجعفر خطاب کرد که ای سید برادر ترا کفن کرده اند بیا و بر او نماز کن
برخواست و شهبان با او همراه شدند و چون بصری خانه رسیدیم که حضرت امام حسن عسکری
کفن کرده بر روی نعش گذاشته اند پس جعفر پیش استاد که بر برادر اطهر خود نماز کند و
خواست که تکبیر بگوید طفلی گندم کون پیچیده موی کشاده دندان مانند پاره ماه بیرون آمد و در
جعفر را کشید و گفت ای عمو پس بایست که من سزاوارترم بنماز بر پدر خود از تو پس جعفر
استاد و در تکس متغیر شد و ان طفل پیش استاد و بر پدر بزرگوار خود نماز کرد و آنحضرت را در پهل
حضرت امام علی نفی عم دین کرد و متوجه من گردید و فرمود که ای بصری بده جواب نامهارا که با تو
پس تسلیم کردم و در خاطر خود کفتم که دو نشان از آنها که حضرت امام حسن عم فرموده بود ظاهر شد و
علامت مانده است و بیرون آمد پس حاجز و شاخ جعفر گفت برای آنکه حجت بر او تمام کند که او امامند
که کی بود این طفل جعفر گفت و الله هرگز او را ندیده بودم و نه شناختم پس در آن مجال جماعتی از
قم آمدند و سوال کردند از احوال حضرت امام حسن عم و چون دانستند که وفات یافته است پرسید
که امامت باکی است مردم اشاره کردند بسوی جعفر پس نزدیک رفتند و تعزیت و قنبت دادند
و گفتند با ما نامه و مالی چند هست بگو که نامها از چه جماعت است و مالها چه مقدار است تا تسلیم
جعفر برخاست و گفت فردم از ما علم غیب میخواهند در آن حال خادم بیرون آمد از جانب حضرت صاحب
عم و گفت با شما نامه فلان شخص و فلان و فلان هست و همسانی هست که در آن هزار اشرفی است
و در آن میان ده اشرفی هست که طلازار و کس کرده اند آنجماعت نامها و مالها را تسلیم خادم کرد
و گفتند هر که تو افرستاده است که این نامها و مالها را بگیری او امام زمانت و مراد حضرت امام حسن
همین همان بود پس جعفر کتاب رفت بنزد معتمد که خلیفه بنسحاق از زمان بود این وقایع را نقل کرد و
خدمتکاران خود را فرستاد که صیقل کنیز حضرت امام حسن عم را گرفتند که ان طفل را با نشان ده و آن
کرد و از برای دفع مظنه ایشان گفت من حملی دارم از آنحضرت باین سبب او را باین ابی الشوار
قاضی سپردند که چون فرزند متولد شود او را بکشند بناگاه عبد الله بن یحیی وزیر خلیفه مرد و صاحب
الزیج در بصره خروج کرد و ایشان بحال خود در ماندند و کنیزک از خانه قاضی بخانه خود باز گشت و
طوسی بروایت دیگر از شقی روایت کرده است که معتضد خلیفه فرستاد و مرآباد و نفر دیگر طلب
و امر کرد که هر یک دو اسب با خود برداریم و بکبر اسوار شویم و دیگر بر اینجینت بکشیم و سبکبار بکنیم
برویم بسامره و خانه حضرت امام حسن عم را با نشان داد و گفت بدر خانه میرسد غلام سپاهی بر آن
نشسته است پس داخل خانه شوید و هر که را در آن خانه بیاید سرش را برای من بیارید چون بخ

حضرت رسیدیم در دهلبرخانه غلام سباهی نشسته بود و بند زبر جامه درد دست داشت و می بافت پرسیدم
که کی در اینجا هست گفت صاحبش و هیچگونه ملتفت نشد بجانب ما و از ما بر و افت کرد چون داخل
خانه شدیم خانه بسیار پاکیزه دیدیم و در مقابل پرده مشاهده کردیم که شرک از آن بهتر زان دیده و دیدیم که
کو با الحال از دست کار کرد بد آمده است و در خانه هیچکس نبود چون پرده را برداشتم حیره بزرگی
نظر آمد که کو پادرباهی ابی در میان آن حجره استاده و در منتهای حجره حصیری بر روی آب گسترده
است و بر بالای آن حصیر مردی استاده است نیکو تر بن مردم بحسب همت و مشغول نماز است
هیچگونه بجانب ما التفات ننهاد احمد بن عبدالله پادرباهی حجره گذاشت که داخل شود در میان آب غرق شد
اضطراب بسیار کرد تا من دست دراز کردم و او را بیرون آوردم و بیهوش شد و بعد از ساعتی
بوش آمد پس وقتی دیگر اراده کرد که داخل شود و حال او بدین منوال گذشت پس من متحیر ماندم
از بان بعد خواهی کشودم و کفتم معذرت بطلبم از خدا و از تو ای مغرب درگاه خدا و الله که ندانستم
که نزدیکی می آیم و از حقیقت حال مطلع نبودم و اکنون تو به میکنم بسوی خدا از این کردار پس هیچ
جهت متوجه کفتار من نشد و مشغول نماز بود ما راهیتی عظیم در دل بهم رسید و برگشتم و معتقد
نظار ما میکشید و بدر بانان سفارش کرده بود که هر وقت که برگردیم ما را بنزد او بر ند پس در میان
ب رسیدیم و داخل شدیم و تمام قصه را نقل کردیم پرسید که پیش از من بادیگری ملاقات کردید
یا کسی حرفی گفتید گفتیم نه پس سوکندهای عظیم یاد کرد که اگر بشنوم که باک کلمه از این واقعه را
یا بگری نقل کرده اند هر آینه همه را کردن بزنم و ما این حکایت را نقل نتوانستیم بکنیم مگر بعد از مردن
و محمد بن یعقوب کلینی روایت کرده است از یکی از لشکریان خلیفه عباسی که گفت من همراه بودم
که سماء غلام خلیفه بسرمین رای آمد و در خانه حضرت امام حسن عسکری عم را شکست بعد از فوت
حضرت پس حضرت صاحب الامر عم از خانه بیرون آمد و تبرز بنی درد دست داشت و بسما گفت که چه
گفتی در خانه من سماء بر خود بلرزید و گفت جعفر گدا ب میگفت که از پدرت فرزندی نمانده است
در خانه از تست ما بر میگردد پس از خانه بیرون آمدیم علی بن قیس را وی حدیث گوید که یکی از
ادمان خانه حضرت بیرون آمد من از او پرسیدم از حکایتی که آن شخص نقل کرد آیا راست است گفت کی
اخبار داد گفتم یکی از لشکریان خلیفه گفت هیچ خبر در عالم مخفی نماند و شیخ ابن بابویه و دیگران
روایت کرده اند که احمد بن اسحاق که از وکلای حضرت امام حسن عسکری عم بود سعد بن عبدالله را
که از ثقات اصحاب است با خود برد بخدمت آنحضرت که از آن مسئله چند میخواست که سوال کند
عبد بن عبدالله گفت که چون بدر دولت سرای آنحضرت رسیدیم احمد رخصت دخول از برای خود
من لایمید و داخل شدیم احمد با خود همبانی داشت که در میان عبا پنهان کرده بود و در آن همبان

صد و شصت کسه از طلا و نقره بود که هر يك را یکی از شعبان مهر زده بخد مت حضرت فرستاده
چون سعادت ملازمت رسیدیم در دامن آنحضرت طفلی نشسته بود مانند مشتری در کمال
وجاهت و در سرش دو کاکل بود و نزد آنحضرت گوی از طلا بود بشکل انار که به نیکنهای زیاده
سکران به امر صرع کرده بودند و یکی از اکابر بصره هدی به برای آنحضرت فرستاده بود و بردست آن
نامه بود و کتابت مینمود و چون آن طفل مانع میشد آن گوی را می انداخت که طفل از پی آن
و خود کتابت مینمود چون احمد همانرا کشود و نزد آنحضرت گذاشت حضرت بان طفل فرمود که
هدایا و تحفه های شعبان تست بکش و متصرف شو آن طفل یعنی حضرت صاحب عم گفت ای مولای
ایاجاز است که من دست ظاهر خود را در از گتم بسوی مالهای حرام پس حضرت عسکری عم فرمود
ای پسر اسحق بیرون او را بجه در همان است تا حضرت صاحب عم حلال و حرام را از یکدیگر جدا
پس احمد يك کسه را بیرون او رد حضرت فرمود که این از فلان است که در فلان محله قم نشسته
و شصت و دو اشرفی در این کسه است چهل و پنج اشرفی از قیمت ملک است که از پدر و یار
رسیده بود و فروخته است و چهارده اشرفی قیمت هفت جامه است که فروخته است و اگر آن
سه دینار است حضرت امام حسن فرمود که راست گفتی ای فرزند بگو چه چیز در میان آنها حرام
نایرون گفت فرمود که در این میان يك اشرفی هست بس که روی که بتاریخ فلان زده اند و تا
بر آن نقش است و نصف نقشش محوشده است و یکدینار مفروض شده ناقصی هست که يك دینار
است و حرام در این کسه همین دو دینار است و وجه حرامش اینست که صاحبش در فلان سا
فلان ماه او را نزد جولایی که از همسایگانش بود مقدار یکمن و نیم ریسمان بود و مدتی بر این گذ
و در دینار بود و آنمرد چون گفت که آنرا در برد تصد بکش نکرد و تا او از او گرفت ریسمانی یاز
از آن که در زبرده بود همان وزن داد که او را بافتند و فروخت و این دو دینار از قیمت آن جامه
و حرامست چون کسه را احمد کشود و دو دینار همان علامتها که حضرت صاحب الامر عم فرمود
پیدا شد برداشت و باقی را تسلیم نمود پس صرّه دیگر بیرون او رد حضرت صاحب عم فرمود که مال فلان
که در فلان محله قم میباشد و بنجاه اشرفی در این صرّه است و مادست بر این در از نمکنیم بر
چرا فرمود که این اشرفیها قیمت کند نیست که میان او و برزگانش مشترك بود و حصه خود را یاد
کرد و گرفت و مال الهادران میباشد حضرت امام حسن عسکری عم فرمود که راست گفتی ای
پس با احمد گفت که این کسه ها را بردار و وصیت کن که بصاحبانش برسانند که ما میخواهیم و آنها
است تا آنکه همه را با این نحو تمیز فرمود و چون سعد بن عبد الله خواست که مسائل خود را بیرون
عسکری فرمود که از نور چشمم بیرون آنچه میخواهی و اشاره بحضرت صاحب کرد پس جمیع مسائل مش

رسد و جواهرهای شافی شنید و بعضی از سوالها که از خاطرش محو شده بود حضرت از باب اعجاز
 شش آورد و جواب فرمود و حدیث طولانی است و در ساپرکتب ابراد نموده ام و کلینی و ابن بابویه
 بکران روایت کرده اند بسندهای معتبر از غانم هندی که گفت من با جماعتی از اصحاب خود در شهر
 شمبر بودیم از بلاد هند و چهل نفر بودیم و در دست راست پادشاه آن ملک بر کر سپهائی نشستیم
 سه توره و توره و زبوز و صحف ابراهیم را خوانده بودیم و حکم می کردیم میان مردم و ایشان را
 میگردانیدیم در دین خود و قوی میدادیم ایشان را در حلال و حرام ایشان و همه مردم رجوع بما
 کردند پادشاه و غیر او روزی نام حضرت رسول ص را آمد کور ساختیم و کفیم آن پیغمبری که در
 کتابها نام او مذکور است امر او بر ما مخفی است و واجبست بر ما که شخص کنیم احوال او را از پی انار
 رویم پس رای همه بر این قرار گرفت که من بیرون آیم و از برای ایشان احوال آنحضرت را تجسس
 پس بیرون آمدم و مال بسیار با خود داشتم پس دو از ده ماه گردیدم تا بنزد یک کابل رسیدم جماعتی
 زکان بر خوردند و زخم بسیار بر من زدند و اموال مرا گرفتند حاکم کابل چون بر احوال من مطلع شد
 شهر بلخ فرستاد و در آن وقت داود بن عباس و الی بلغ بود و چون خبر من باور سپد که از برای
 ما دین حق از هند بیرون آمده ام و لغت فارسی آموخته ام و مناظره و مباحثه با فقها و متکلمین کرده ام
 مجلس خود طلبید و فقها و علمای اجمع کرد که با من گفتگو کنند گفتم من از شهر خود بیرون آمده ام که
 بنامم و تجسس کنیم پیغمبری را که نام او و صفات او در کتب خود خوانده ایم گفتند نام او چیست
 گفتم محمد گفتند آن پیغمبر ما است که تو او را طلب مینمائی من شرایع دین آنحضرت را از ایشان پرسیدم
 تا کردند با ایشان گفتم میدانم که محمد پیغمبر است اما نمیدانم که آنکه شما میگویند اینست که من او را
 بمیکم یا نه بگوید او در کجا میباشد تا بروم بنزد او و سوال کنم از او از علامتها و دلالتها که نزد من
 است و در کتب خوانده ام اگر آن باشد که من طلب میکنم ایمان بیآورم با او گفتند او از دنیا رفته است
 گفتم وصی و خلیفه او کیست گفتند ابو بکر گفتم نامش را بگوید این گفت اوست گفتند نامش عبد الله
 عثمان است و نسب او را بفرش ذکر کردند گفتم نسب پیغمبر خود را بیان کنید گفتند گفتم این آن
 مری نیست که من طلب او میکنم آنکه من او را طلب میکنم خلیفه او برادر اوست در دین و پسر عم اوست
 نسب و شوهر دختر اوست و پدر فرزندان اوست و آن پیغمبر را فرزندی نیست بر روی زمین
 فرزندان این مردی که خلیفه اوست چون فقهای ایشان این سخن را شنیدند بر جستند و گفتند ای
 این مرد از شرک بدر آمده است و داخل کفر شده است و خویش حلال است من گفتم ای قوم من
 دارم و بدین خود متمسکم و از دین خود مفارقت نمیکم من نادانی قوی تر از آن که دارم بیابم من
 تا آن پیغمبر را خوانده ام در کتابهایی که خدا بر پیغمبر اونس فرستاده است و من از بلاد هند بیرون

آمده ام و دست برداشته ام از عزتی که در انجاداشتم از برای طلب او چون مجلس کردم امر پیغمبر
از آنچه شما بیان کردید موافق نبود با آنچه من در کتب خوانده ام دست از من بردار بد پس والی بلخ
وحسین بن اشکب را که از اصحاب حضرت عسکری عم بود طلبید و گفت با این مرد هندی مباد
حسین گفت اصلاحات الله نزد تو فیهما و علما هستند و ایشان ابصر و اعلمند بمنظره او والی گفت چنان
میکویم با او مناظره کن و او را بخلوت ببر و با او مدارا کن و خوب خاطر نشان او کن پس حد
بخلوت برد و بعد از آنکه احوال خود را با او گفتم و بر مطلب من مطلع گردید گفت آن پیغمبری که
میکمی همانست که ایشان گفته اند اما خلیفه او را غلط گفته اند آن پیغمبر محمد پسر عبد الله پسر عبد
است و وصی او علی پسر ابوطالب پسر عبد المطلب است و او شوهر فاطمه عم دختر محمد است و پدر
وحسین است که دختر زاده محمد اند غانم گفت من گفتم همین است آنکه من میخواستم و طلب میکردم
رقم بخانه داود والی بلخ و گفتم ای امیر باقم آنچه طلب میکردم و انا شاهدان لا اله الا الله و ان
رسول الله صم پس والی تنگی و احسان بسیار بمن کرد و با حسین گفت که تقفد احوال او بکن و
با خبر باش پس رقم بخانه او و با او انس گرفتم و مسائلی که بان محتاج بودم موافق مذهب شیعیه
و روزه و سایر فرایض از او اخذ کردم و من بحسین گفتم مادر کتب خود خوانده ایم که محمد خاتم
انست و پیغمبری بعد از او نیست و امر امت بعد از او باوصی و وارث و خلیفه اوست و پی
امر خلافت خدا جار بست در اعقاب و اولاد ایشان تا منقضی شود دنیا پس کبست وصی و وصی محمد
گفت امام حسن و بعد از او امام حسین دو پسر محمد و همه را شمرده تا حضرت صاحب الامر ع
کرد آنچه حادث شد از غایب شدن آنحضرت پس همت من مقصود شد بر آنکه طلب ناحیه
آنحضرت بکنم شاید بخدمت او توانم رسید راوی گفت پس غانم آمد بقم و با اصحاب ما صحبت داشت
سال دو بست و شصت و چهار و با اصحاب ما رفت بسوی بغداد و با او رفیق بود از اهل سند که
رفیق شده بودند در تحقیق مذهب حق غانم گفت خوشم نیامد از بعضی از اخلاق آن رفیق از او جدا
و از بغداد بیرون رفیق تا داخل سامره شدم و رفیق مسجد بنی عباس با او رفیق به عباسیه شدم
کردم و متفکر بودم در آن امری که در طلب آن سعی میکنم تا که ماه مردی بنزد من آمد و گفت توبه
و مرابنای خواند که در هند داشتم و کسی بران مطلع نبود گفتم بلی گفت اجابت کن مولای خود را
بطلبد من با او روانه شدم و مر از راههای غیر مانوس برد تا داخل خانه و بستانی شدم دیدم مو
من نشسته است و بلفت هندی گفت خوش آمدی ای فلان چه حال داری و چگونه گذشتی
و فلان را تا آنکه مجموع آن چهل نفر که رفیقان من بودند نام برد و احوال هر یک را پرسید و آنچه
گذشته بود همه را خبر داد و جمیع این سخنان را بکلام هندی مفرمود و گفت میخواهی بجز روی

تم بلی ای سپید من فرمود با ایشان مرود در این سال بر کرد و در سال آینده برو پس بسوی من انداخت
 زری که نزد او گذاشته بود و فرمود این را خرجی خود کن و در بغداد بخانه فلان شخص مرو
 را بر هیچ امر مطلع مگردان را وی گفت بعد از آن غانم برگشت و بیخ نرفت بعد از آن قاصدها آمدند
 بر او آوردند که حاجیان در آن سال از عقبه برگشتند و معلوم شد که حضرت او را برای این مع
 دیدند از رقتن بسوی حج در این سال پس بجانب خراسان رفت و سال دیگر بیخ رفت و بخراسان
 رفت و هدیه برای ما از خراسان فرستاد و مدتی در خراسان ماند تا بر حمت خدا واصل شد و قطب
 ندی از جعفر بن محمد بن قولوبه استاد شیخ مفید روایت کرده است که چون قرامطه اغنی اسماعیلیه
 خانه کعبه را خراب کردند و حجر الاسود را بکوفه آوردند در مسجد کوفه نصب کردند در سال سیصد و
 هفت که او اهل غیبت کبری بود خواستند که حجر ابکعبه برگردانند و در جای خود نصب کنند
 امید ملاقات حضرت صاحب عم در آن سال اراده حج کردم زیرا که در احادیث صحیح و وارد شده
 که حجر اگسی بغیر معصوم و امام زمان نصب نمیکند چنانچه قبل از بیعت حضرت رسالت صم که
 اب کعبه را خراب کرد حضرت رسول او را نصب کرد و در زمان حجاج که کعبه را بر سر عبد الله بن
 خراب کرد چون خواستند بسازند هر که حجر را گذاشت لرزید و قرار نگرفت تا آنکه حضرت امام زین
 الدین عم انرا بجای خود گذاشت و قرار گرفت لهذا در آن سال متوجه حج شدم چون بیغداد رسیدم
 صعوبی مرا عارض شد که بر جان خود ترسیدم و نتوانستم بیخ رفت پس نایب خود گردانیدم مردی
 بهر آنکه او را ابن هشام میگویند و عریضه بخدمت حضرت نوشتم و سرش را مهر کردم و در آن
 سه سوال کرده بودم که مدت عمر من چند سال خواهد بود و از این مرض عاقبت خواهم یافت یا نه و این
 را اکتفم مفصود من است که این روزه را بدهی بدست کسی که حجر را بجای خود میکند و جوایش را
 ببری و ترا از برای همین کار میفرستم ابن هشام گفت که چون داخل مکه مشرفه شدم مبلغی بخدمه
 به دادم که در وقت گذاشتن حجر مرا حمایت کنند که درست توانم دید که کی حجر را بجای خود
 آورد و از دحام مردم مانع دیدن من نشود چون خواستند که حجر را بجای خود بگذارند خدمه مرا
 بان گرفتند و حمایت من مینمودند و من نظر میکردم هر که حجر را میگذاشت حرکت میکرد و میلرزید
 و نمیکرفت تا آنکه جوان خوش روی گندم کونی پیدا شد و حجر را از دست ایشان گرفت و بجای
 گذاشت درست ایستاد و حرکت نکرد پس خروش از مردم برآمد و صدا بلند کردند و روانه شد
 مسجد بیرون رفت من از عقب او در سرعت روانه شدم و مردم را پیشکافتم و از جانب راست و جب
 میکردم و میدویدم و مردم کمان کردند که من دیوانه شده ام و چشم را از او بر نمیداشتم که مباد از
 غایت شود تا آنکه از میان مردم بیرون رفت و در نهایت اهستگی و اطمینان مبرفت و من هر چند

مید و پدم باو نبردیم و چون بجای رسید که بغیر از من و او کسی نبود استاد و بسوی من ملتفت شد
و فرمود بن بده آنچه با خود داری رفته راند دستش دادم نکشود و فرمود باو بگو بر تو خوبی نیست
این علت و عاقبت میانی و اجل محتوم تو بعد از سی سال دیگر خواهد بود چون این حالت را مشاهده
کردم و کلام معجز نظامش را شنیدم خوف بر من مستولی شد بحدی که حرکت نتوانستم کرد چون
خبر یابین قولو به رسید یقین او زباده شد و در حیات بود تا سال سیصد و شصت و هفت از هجرت
ان سال اندک از آری بهم رسانید و صبت کرد و قهقهه کفن و جنوط و ضروریات سفر اخیرت را گرفت
اهتمام تمام در این امور میکرد و مردم باو گفتند از او بسیار نداری اینقدر تعجیل و اضطراب چرا
گفت این همان سالست که مولای من مرا وعده داده است پس در همان علت بمنازل رفیعه
انتقال نمود الحفه الله بمواله الاطهار فی دار الفرار و سپید علی بن طاوس رضی الله عنه نقل کرده است
من در سامره بودم در سحر شب سیزدهم ماه ذی قعدة الحرام سال ششصد و سی و هفت صدای حض
عم را شنیدم که از برای شعبان زنده و مرده دعا میکرد و از انجمله میفرمود که زنده گردان با باقی با
ایشان را در عزت ما و پادشاهی ما و ملک ما و دولت ما و شیخ این بابو به روایت کرده است از احمد
فارس که گفت من وارد شهر همدان شدم و همه را سنی یافتیم بغیر یک محله که ایشان سنی را شنیدند
و همه شیعه امامی مذهب بودند از سبب تشیع ایشان سوال کردم مرد پیری از ایشان که آثار
و دیانت از او ظاهر بود گفت سبب تشیع ما آنست که جدا اعلامی ما که ماهمه باو منسوبیم بچ رفته بود
در وقت مراجعت پیاده می آمدم چند منزل که آمدیم در بادیه روزی در اول قافله خوابیدم که
آخر قافله برسد پیدار شوم چون بخواب رفتم پیدار شدم تا آنکه گری افتاب مرآید از کرد و قافله گذ
نمود و جاده پیدان بود بتوکل روانه شدم اندک راهی که رفتم رسیدم بصحرای سبز خرم پر کرک و لا
هرگز چنین مکانی ندیده بودم چون داخل ان بستان شدم قصر عالی بنظر من آمد بجانب قصر روانه
چون بدر قصر رسیدم دو خادم سفید دیدم نشسته اند سلام کردم جواب نیکوی گفتند و گفتند بند
که خدا خبر عظمی نسبت تو خواسته است که تراب این موضع آورده است پس یکی از ان خادما
ان قصر شد و بعد از اندک زمانی آمد و گفت برخیز و داخل شو چون داخل شدم قصری مشاهده
مکه هرگز بان خوبی ندیده بودم خادم پیش رفت و پرده بردار خانه او میخه بود پرده را برداشت و
داخل شو چون داخل شدم جوانی را دیدم که در میان خانه نشسته است و شمشیر در آزی محاف
سرا و از سقف او میخه است که نزدیکست که سر شمشیر مماس سرا شود و ان جوان مانند ماهی در
در ناریکی درخشان باشد پس سلام کردم و با نهایت ملاطفت و خوش زبانی جواب فرمود و گفت ما
مرگتیم گفتم نه و الله کف منم قائم ال محمد و منم انکه در آخر الزمان باین شمشیر خروج خواهیم کرد و

بان شهر کرد و زمین را برابر استی و عدالت خواهم کرد بعد از آنکه بر از ظلم و جور شده باشد پس
 برود در افتادم و روزی بر زمین مالیدم گفت چنین مکن و سر بردار تو فلان مردی از مدینه و از بلاد
 حبل که او را همدان میگویند کفتم بلی راست کفتم ای امای من و مولای من پس گفت میخواهی
 بر کردی بسوی اهل خود کفتم بلی ای سپید من میخواهم بسوی اهل خود بروم و بشارت دهم ایشان را بن
 سعادت که مرا روزی شده پس اشاره فرمود بسوی خادم و او دست مرا گرفت و کسه زری بمن داد
 و مرا از استان بیرون آورد و بامن روانه شد اندک راهی که آمدیم عمارت او درختها و مناره مسجدی
 پیدا شد گفت مبدائی و پیشناسی این شهر را کفتم نزدیک شهر ما شهریه هست که انرا اسد اباد میگویند
 گفت همانست برو بار شد و صلاح این را گفت و ناپیدا شد من داخل اسد اباد شدم و در کسه چهل
 اینچاه اشرفی بود پس وارد همدان شدم و اهل و خویشان خود را جمع کردم و بشارت دادم ایشان را
 ان سعادتها که حقیقت برای من میسر کرد و ماه همیشه در خیر و نعمتیم تا ان اشرفیه در میان ما هست و شیخ
 طوسی و طبرسی و دیگران بسندهای صحیح از محمد بن ابراهیم بن مهزبار و بعضی از علی بن ابراهیم بن
 مهزبار روایت کرده اند که گفت بیست حج کردم بقصد آنکه شاید بخدمت حضرت صاحب الامر عم برسم
 میسر نشد شبی در میان رخت خواب خود خوابیده بودم صدای شنیدم که کسی گفت ای فرزند
 مهزبار امسال بیایج که بخدمت امام زمان خود خواهی رسید پس بیدار شدم فرحناک و خوشحال و پیوسته
 مشغول عبادت بودم تا صبح طالع شد نماز صبح کردم و از برای طلب رفیق بیرون آمدم و رفیق چند
 میسر آمدیم و متوجه راه شدم چون داخل کوفه شدم تجسس بسیار نمودم اثری و خبری از آنحضرت
 اقم پس با ایشان روانه شدم و چون داخل مدینه طیبه شدم تجسس بسیار نمودم و خبری بمن نرسید
 ز متوجه مکه معظمه شدم و جستجوی بسیار نمودم و پیوسته میان امید و آری و ناامیدی متردد
 متفکر بودم تا آنکه شبی از شهادت مسجد الحرام انتظار میکشیدم که دو رمکه معظمه خوابت شود و مشغول
 و اف شوم و بتضرع و ابتهاج از بختندگی زوال سوال کنم که مرا کعبه مفصود خویش راهمائی کند
 و خلوت شده مشغول طواف شدم ناگاه جوان با ملاحظت خوش روی خوش بویی را در طواف دیدم
 که دو برهمنی پوشیده بود یکی بر کمر بسته و دیگری بر او درویش افکنده و طرف رد او درویش دیگر
 کردانده چون نزدیک او رسیدم بجانب من التفات نمود و فرمود از کدام شهری کفتم از اهواز گفت این
 ضیاب را پیشناسی کفتم او بر حمت الهی و اصل شد گفت خدا او را رحمت کند در روزها روزه میداشت
 شبها عبادت می ایستاد و تلاوت قرآن بسیار می نمود و از شعبان و موالبان ما بود گفت علی بن مهزبار را
 شناسی کفتم من انم گفت خوش آمدی ای ابوالحسن و گفت چه کردی ان علامتی را که در میان تو
 حضرت امام حسن عسکری عم بود کفتم بامنست گفت بیرون از بسوی من پس بیرون آوردم انکستر

بنگونی را که بران محمد و علی نفس کرده بودند و بروایت دیگر با الله با محمد با علی نفس ان بود
نظرش بران افتاد انقدر که پست که با ماهاش تر شد گفت خدا رحمت کند ترا ای ابو محمد بتحقیق که تو
عادل بودی و فرزند امامان بودی و پدر امام بودی حقیق تر از پدر و من اعلا با پدر ان خود
کرد ان بد پس گفت بعد از حج چه مطلب داری گفتم فرزند امام حسن عسکری عم را طلب میکنم
بمطلب خود رسیده و او مرا بسوی تو فرستاده است برو بمنزل خود و مهربای سفر شو و مخفی دار و
ثلث شب بگذر دیاب بسوی شعب بنی عامر که بمطلب خود مبرسی ابن مهزیار گفت بخانه خود برگشتم و
این اندیشه بودم تا ثلث شب گذشت پس سوار شدم و بسوی شعب روانه شدم چون به شعب رسیدم
ان جوان ترا در انجا دیدم چون مراد بد گفت خوش آمدی و خوشحال تو که ترا رخصت ملازمت داد
پس همراه او روانه شدم تا از منی و عرفات گذشت و چون بیابین غبیه طایف رسیدیم گفت ای ابوال
پیاده شو و قبه نماز بکن پس با او نافله شب را بجا آوردیم و صبح طالع شد پس نماز صبح را مختصراً
و سلام گفت و بعد از نماز به مسجد رفت و رو بر خاک مالید و سوار شد و من سوار شدم تا با بالای
رفتیم گفت نظر کن چیزی مبینی نظر کردم بغه سبز خرمی دیدم که کبکها بسیار داشت گفت نظر کن با
تل ربك چیزی می بینی چون نظر کردم خیمه از مودیدم که نور ان تمام آسمان و ان وادی را رو
کرده بود گفت متهای ارزو هادر انجا است دیده ات روشن باد چون از غبیه بیرون رفتیم گفت
مرکب بز بر بیا که در انجا هر صعبی دلیل میشود چون از مرکب بز بر آمدیم گفت دست از مهار شتر بر
و انرا رها کن گفتم ناقره ای یکی بگذارم گفت این حریم است که داخل ان نمیشود مگر ولی خدا و بی
نبرد از ان مگر ولی خدا پس در خدمت او رفتیم تا بنزد يك خیمه منوره رسیدیم گفت انجا با ان تا
تو رخصت بکنیم بعد از اندک زمانی بیرون آمد و گفت خوشحال تو ترا رخصت دادند چون در
خیمه شدم دیدم حضرت بر روی نمدی نشسته است و نطع سرخی بر روی نمدا فکنده اند و بر با
از پوست تکیه فرموده است سلام کردم بهتر از سلام من جواب فرمود روی مشاهده کردم مانند باره
از طیش و سفاقت مبرانه بسیار بلند و نه کوتاه اندکی بطول مایل کشاده پیشانی با بروهای با
کشیده و یکدیگر پیوسته و چشمهای سپاه کشاده و بینی کشیده و کوفهای رو هموار و بر نماید
لهابت حسن و جمال بر کونه راستش خالی بود مانند فته مشکلی که بر صحنه نقره افتاده باشد و موی
بر سرش بود نزدیک به نرگه کوش او نیخته از پیشانی نور انش نور ساطع بود مانند ستاره درخ
با نهابت سکینه و وقار و جلال و حسن لغایس احوال شعبان را يك يك از من پرسید عرض کردم که ا
در دولت بنی العباس در نهابت مدلت و خواری زندگانی میکنند فرمود روزی خواهد بود آ
مالک ایشان باشند و ایشان در دست شما دلیل باشند پس فرمود پدرم عم از من عهد گرفته است که

شوم از زمین مگر در جای که پنهان تر و دور تر بین جاهای باشد تا آنکه بر کنار باشم از مکابد اهل ضلال
متردان جهال تاهنگامی که حقیقت رخصت فرماید که ظاهر شوم و بامن گفت ای فرزند حقیقت اهل
لا و طبقات عباد را خالی نمیکند از حاجتی و امامی که مردم پیروی او نمایند و حجت خدا با او بر خلق
ام باشد ای فرزند گرامی توانی که خدامها را کرده است ترا برای شرح حق و برانداختن باطل و اعدای
پن و اطفای ناپره مضلین پس ملازم جاهای پنهان باش از زمین و دور باش از بلاد ظالمین و وحشت
خواهد بود ترا از تنهایی و بدان که دل‌های اهل طاعت و اخلاص مایل خواهند بود بسوی تو مانند مرغان
که بسوی ایشان خود پرواز کنند و ایشان گروهی چندند که بظاهر در دست مخالفان ذلیل اند و نزد
حقیقت گرامی و عزیز اند و اهل قناعت اند و چنگ در دامن متابعت اهل بیت زده اند و استیلا طردین از
نار ایشان می‌نمایند و مجاهده به حجت با اعدای دین میکنند و حقیقت ایشان را مخصوص کرده اند است بآنکه
می‌نمایند بر مدلتها که از مخالفان دین میکنند تا آنکه در اقرار بعزت ابدی قانع گردند ای فرزند
میرکن بر مصادر و موارد امور خود تا آنکه حقیقت اسباب دولت ترا میسر گرداند و علمهای زود رو را با
بفید در مابین حطیم و زمزم بر سر تو بمجولان در آید و فوج فوج از اهل اخلاص و مصافات نزدیک
بحر الاسود بسوی تو بیایند و با تو بیعت کنند در حوالی حمر الاسود و ایشان جمعی باشند که طینت ایشان
لک باشد از الودکی نفاق و دل‌های ایشان پاکیزه باشد از نجاست شقاق و طبایع ایشان نرم باشد برای
بول دین و متصلب باشد در دفع قتهای مضلین و در آن وقت حد ابق ملت و دین بیار آید و صبح حق
در رخشان بگذرد و حقیقت مظلوم و طغیان و از زمین براندازد و بهجت امن و امان در اطراف جهان
باهر شود و مرغان رنده شراب دین مبین باشانهای خود بر گردند و امطار قح و ظفر بسایین ملت را
بر سبزه شاداب گردانند پس حضرت فرمود که باید آنچه در این مجلس گذشت پنهان داری و اظهار
غابی مگر بجمعی که از اهل صدق و وفا و امانت باشند این مهتر بار گفت چند روز در خدمت آنحضرت
اندم و مسائل مشکله از آنجناب سوال نمودم آنکاه مرا مرخص فرمود که باهل خود معاودت نمایم و در روز
داع زباده از پنجاه هزار درهم با خود داشتم بمدینه بخدمت آنحضرت بردم و التماس بسیار کردم که قبول
روایند تبسم نمود و فرمود استعانت بجو باین مال در بر کشتن بسوی وطن خود که راه درازی در پیش
اری و دعای بسیار در حق من فرمود و بر کستم و حکایات و اخبار در این باب بسیار است و این
ساله کنجاش ذکر افغانند از دین باو به از مدین ای عبدالله کوفی روایت کرده است که او
حصان نموده است عدد آنجماعتی را که بخدمت آنحضرت رسیده اند با معجزات آنحضرت بر ایشان ظاهر گردیده
ست از و کلا و غیر و کلا و ایشان این جماعتند عثمان بن سعید عمروی و پسرش محمد و حاجز و بلالی
عطار و از کوفه عاصمی و از اهواز محمد بن ابراهیم بن مهتر بار و از اهل قم احمد بن اسحاق و از اهل

همدان محمد بن صالح و از اهل ری بسامی و محمد بن ابی عبد الله اسدی و از اهل اذر بایجان قاسم بن
علا و از نیشابور محمد بن شاذان اینها همه و کلابوده اند و از غیر و کلابو القاسم بن ابی حابس و ابو
عبد الله گندی و ابو عبد الله چنددی و هرون قرار و بنی و ابو القاسم بن دبیس و ابو عبد الله بن فروغ
و مسرور طباح از اد کرده امام علی ثقی و احمد بن حسن و برادرش محمد و اسحق کتاب از بنی نو بخج
و صاحب پوستینها و صاحب صره سر بهر و از همدان محمد بن کشمرد و جعفر بن حمدان و محمد بن
حمدان و محمد بن هرون بن عمران و از دینور حسن بن هرون و احمد پسر برادر او و ابو الحسن و از
اصفهان ابن بادشاله و از صیمره زبدان و از قم حسن بن نصر و محمد بن محمد و علی بن محمد بن اسحق
و پدرش و حسن بن یعقوب و از اهل ری قاسم بن موسی و پسر او و ابو محمد بن هارون و صاحب
سنگ ریزه و علی بن محمد و محمد بن محمد کلینی و ابو جعفر فوکر و از قرظ بن مرداس و علی بن احمد
و از قابس دو مرد و از شهر زور پسر خالو به و از فارس مجروح و از مرو صاحب هزار دینار و صاحب
مال و رقه سفید و ابونابت و از نیشابور محمد بن شعب بن صالح و از بن فضل بن بزید و حسن پسر
و جعفری و ابن الاعجمی و شمساطی و از مصر صاحب مولودین و صاحب مال بمکه و ابو جواد نصیبی
محمد بن و جنا و از اهواز حنبل و آنچه در کتب معجزات مذکور اند زاده از هفتاد نفر میشوند و خبر
که در این عدد از جماعت مختلف نقل کنند البته متواتر بالمعنی میشود و شیخ ابن بابویه بسند معتبر
حضرت صادق عم و روایت کرده است که قائم ما را غیبتی خواهد بود که غیبت او بطول خواهد انجامد که
چرا این رسول الله فرمود که حقیق الله ستهای پیغمبران را در غیبتهای ایشان در این امت جاری
خواهد کرد و ناچار است که حضرت استیفا کند جمیع مدتهای غیبتهای همه را حقیق مقرر مابد لکن ط
عن طبق یعنی مرتکب خواهد شد ستهای پیشینان را مطابق آنچه واقع شده است و ایضا از عبد الله
الفضل روایت کرده است که حضرت امام جعفر صادق عم فرمود که البته صاحب این امر را غیبتی خواه
ود که هر سست ایمانی شاک کند کفتم چرا حضرت فرمود که ما را رخصت نداده اند که علتش را بیان
کفتم چه حکمت در غیبت آنحضرت خواهد بود فرمود همان حکمت که در غیبت پیغمبران سابق
او صای ایشان بوده است و آن حکمت معلوم نمیشود مگر بعد از ظهور آنحضرت چنانچه حضرت خص
بان نکرد حکمت سوراخ کردن کشتی و کشتن پسر و بر باد داشتن دیوار را مکرر در وقت جد شدن
یکدیگر ای پسر فضل این امر است از امور غریبه خدا و سر است از اسرار خدا و غیبی است
غیب خدا و چون دانستیم که خداوند عالم حکیم است باید تصدیق کنیم بآنکه افعال او همه منوط بحکم
است هر چند و جهش بر ما معلوم نباشد و کلینی روایت کرده است که اسحق بن یعقوب عرض نمود
بخدمت حضرت صاحب عم و محمد بن عثمان داد و بخدمت آنحضرت فرستاد و سوال کرد از علت غیبت

و از آنکه مردم چه نفع ببرند از آنحضرت در حال غیبت حضرت در جواب نوشت اما علت غیبت پس حق تعالی
 میفرماید یا ایها الذین امنوا لا تسئلوا عن اشیاء ان تبدلکم تسوء کم یعنی ای گروهی که ایمان آورده اید
 سوال نکنید از چیزی چند که اگر ظاهر شود بر شما از رده شود بدیدرستیکه نبود احدی از پدران
 من مگر آنکه در کردن او یعنی واقع شد از برای خلیفه ظالمی که در زمان او بود و من در وقتی بیرون
 خواهم آمد که بیعت احدی از ظالمان و غاصبان خلافت در کردن من نباشد و اما آنچه سوال کرده بودی
 از وجه انتفاع مردم از من در غیبت من مانند انتفاع افتاب است در وقتی که غایب کرده باشد انرا بر از دیدن
 و بدیدرستیکه من امان اهل زمین از عذاب الهی چنانچه ستارها امان اهل آسمانند پس به بندید درهای
 سوال را از چیزی که نفعی بشما ندارد و تکلف میکند در امری که شمارا تکلیف دانستن آن نکرده اند
 بدعا کنید که حق تعالی ما را برودی فرج کرامت فرماید که فرج شما در است و سلام خدا بر تو باد و بر هر کس
 که متابعت هدایت کند این بابو به بسند معتبر از جابر انصاری روایت کرده است که او سوال کرد از
 رسول خدا ص که با شعله منتفع خواهند شد بحضرت قائم عم در ایام غیبت او فرمود بلی بحق خداوندی
 که مرابه پیغمبری فرستاده است که منتفع میشوند با او و روشنی میابند بنور ولایت او در غیبت او
 مانند انتفاع مردم بافتاب هر چند ابر او را پوشیده باشد موعلف گوید که تشبیه بافتاب زبر ایر اشاره
 است بچند چیز اول آنکه بدلول اخبار معتبره نور وجود و علم و هدایت و سایر فیوض و کمالات و خیرات
 برکت ایشان بخلق میرسد و برکت ایشان و شفاعت ایشان و توسل با ایشان حفاظت و معارف شیعیان
 ظاهر میگردد و بلاها و فتنها از ایشان رفع میشود چنانچه حق تعالی فرموده است و ما کان الله معذبهم
 انت فهم و عامه و خاصه روایت کرده اند از رسول خدا ص که اهل بیت من امان اهل زمین اند
 چنانچه ستارها امان اهل آسمانند و هر که دیده دلش اندکی بنور ایمان منور شده باشد میداند که هرگاه
 ابواب فرج بر کسی مسدود گردد و چاره کار خود را نداند با مطلب دقیقی و مسئله مشکلی بر او مشتبه
 گردد همین که متوسل بارواح مقدسه ایشان شود بقدر توسل البته ابواب رحمت و هدایت بر او مفتوح
 میگردد و بهم آنکه هم چنانکه افتاب که بابر محجوب باشد با وجود انتفاع خلق بنصوء او انا فانا منتظر رفع
 سحاب و اکشف حجاب هستند هم چنین شیعیان مخلص پیوسته در ایام غیبت منتظر فرج هستند و ما پیوست
 میگردد و ثوابهای عظیم میبرند سم آنکه منکر وجود آنحضرت با وجود سطوع انوار و ظهور آثار انجذاب
 اند منکر وجود افتاب است هرگاه محجوب به سحاب باشد چهارم آنکه چنانچه مستور بودن افتاب به سحاب
 گاه هست که از برای عباد صالح است هم چنین گاه باشد غیبت آنحضرت از برای شیعیان با وجود انتفاع
 ایشان با آثار ایشان صالح باشد از ظهور آنحضرت بوجهی که ذکر آنها موجب تطویل است پنجم آنکه نظر
 غرض افتاب اکثر دیدن آنها را ممکن نیست و بسا باشد که باعث کوری چشم نظر کننده شود هم چنین دیدن

چشم شمس جمال آنحضرت را بسیار باشد که باعث کوری بصیرت ایشان کرد چنانچه بسیاری از مردم
پیش از بعثت انبیاء ایمان با ایشان می آورده اند و بعد از بعثت بسبب اغراض فاسده انکار میکردند
مانند یهود مدینه و دور نیست که اکثر ایشان از شعبان در این زمان غیبت چنین باشند ششم آنکه در
روز ابر بعضی از مردم آفتاب را از فرجهای پینند و بعضی نمی بینند و هم چنین در ایام غیبت ممکن
است که بعضی از شعبان بخدمت آنحضرت رسند و بعضی نرسند چنانچه حضرت صادق عم فرمود که
حضرت قائم عم را در غیبت خواهد بود یکی کو تا و یکی دراز و در غیبت اول نخواهند دانست جای
او را مگر خواص شعبان او در غیبت دویم نخواهند دانست مکان او را مگر مخصوصان موالی و در
روایت دیگر وارد شده است که سی نفر از مخصوصان آنحضرت همیشه در خدمت آنحضرت خواهند
بود یعنی هر یک که میروند دیگری بجای او خواهد آمد هفتم آنکه آنحضرت و ابای اطهار او علیهم السلام
مانند آفتابند در عموم نفع و کسی بغیر کور بی بهره از نفع ایشان نیست چنانچه حقیق در حق آنکوی باطنا
فرموده است من کان فی هذه اعمی فهو فی الآخرة اعمی و اصل سیلا و وجوه دیگر بسیار است که از
رساله کتبایش ذکر آنهاند از دو بعد از آنکه دلایل قاطعه و احادیث متواتره بر وجود حضرت قائم عم قا
شده باشد انکار آنحضرت کردن بخص استبعاد از طول حیات آنحضرت بی صورت است با آنکه
انرا همه عامه در وجود حضرت خضر عم قابل شده اند و قابلند در عمر حضرت نوح عم بزاده از هر
سال و موافق روایات معتبره دو هزار و پانصد سال بوده است و عمر لقمان بن عادر سه هزار سال قابل
شده اند و عمر دجال بن صابر از زمان حضرت رسول ص تا نزول عیسی عم از اسمان قابل شده است
و عمر حضرت عیسی را تا زمان ظهور حضرت مهدی عم قابلند پس چه استبعاد دارد که حق تعالی حضرت
مهدی را در مدت مدید باقی بدارد تا وقتی که مصلحت در خروج او دراند و او را امر بخروج فرماید
و آنچه می گویند که در وجود امام غایب چه فایده است این سوال بی وجه است زیرا که هرگاه غیبتها
طولانی از پیغمبران سابق بروایت مسلمه بین الفرقین واقع شده باشد و رسول خدا مد تقاد ر شع
ابی طالب و در طایف و در غار تا ظاهر شدن در مدینه از آنکه خلق پنهان شده باشد هر فایده که در
وجود و غیبت آنها بود در وجود و غیبت آنحضرت میتواند بود و اگر فایده بغیر آن نباشد که شعبان را در
اعتقاد بامامت و وجود آنحضرت و انتظار ظهور آنحضرت بردن ثوابهای غیر متناهی حاصل میشود کافیه
چنانچه منقولست که از حضرت امیر المؤمنین عم پرسیدند که کدام عمل محبوب تر است نزد خدا آنحضرت
فرمود که انتظار فرج و از حضرت امام زین العابدین عم منقولست که فرمود که غیبت امام دو از دهم من
خواهد شد و اهل زمان غیبت او که قابل باشند بامامت او و انتظار ظهور آنحضرت کشند بهتر بن
هر زمان خواهند بود زیرا که حقیق از عقل و فهم و معرفت انقدر با ایشان عطا فرموده است که غیبت

ن بمنزله مشاهده گردیده است و خدای عزوجل ایشان را در ان زمان بمنزله جماعتی گردانیده که جهاد
 تند در پیش روی رسول خدا ص بشمشیر ایشانند مخلصان یق و شعبان مانند برستی و دعوت
 نند کاند خلق را بسوی دین خدا در پنهان و آشکار و فرمود که انتظار فرج کشیدن از بزرگترین
 نه است و ایضا از آنحضرت منقولست که هر که ثابت بماند بر ولایت مادر غیبت قائم ماعطا کند باو حقیقت
 هزار شهید از شهیدان بدر واحد و بسندهای بسیار از حضرت امام جعفر صادق عم منقولست
 که هر که انتظار حضرت قائم عم کشد و ببرد بمنزله کسی است که در ز پر خیمه حضرت قائم عم با آنحضرت
 بلکه مثل کسی است که در پیش روی او شمشیرزند و جهاد کند بلکه بمنزله کسی است که در
 حضرت رسول ص شهید شده باشد و از حضرت صادق عم منقولست که بر مردم زمانی خواهد آمد
 غایب شود از ایشان امام ایشان پس خوشحال آنها که ثابت بمانند با مردم در آن زمان و کمتر ثوابی که
 ایشان خواهد بود است که ندانند باری نعم ایشان را که ای بندگان من ایمان او دیدید پس من
 صدیق نمودید بغیب من پس بشارت باد شمار ابواب نیکو از جانب من بدرستی که شما پدید بندگان
 میزان من از شما قبول میکنم عبادت را و بس و از شما عفو میکنم گناهان از غیر شما و شمار ای امر ز
 پس و بیرکت شما باران را میفرستم از برای بندگان خود و بسبب شما دفع میکنم بلا را از ایشان اگر شما
 دیدید عذاب خود را بر ایشان میفرستادم او می گفت باین رسول الله چه چیز است بجز کارای که مردم
 آن زمان کنند فرمود ز بان نگاه داشتن و ملازم خانها بودن و احادیث در این باب زیاد از حد
 و مصاست بانکه از کجا معلوم است که منافع آنحضرت ظاهر امر مردم نمیرسد بر وجهی که او را شناسند
 بجه و ارد شده است که آنحضرت هر سال به حج می آید و مردم را میشناسد و مردم او را نمیشناسند
 چون آنحضرت ظاهر شود گویند که ما او را میدیدیم و نمیشناختیم و از حضرت امام جعفر الصادق عم
 است که صاحب این امر شبیه است بحضرت یوسف ابن سبئانند اشباه بخوک چرا اکار میکنند این را
 بر آن یوسف عم عفلاد انا بان و اسباط پیغمبران بودن و رفتند بنزد آنحضرت و با او سخن گفتند
 بود اگر ند و برادران او بودند و او را شناختند تا آنکه خود را با ایشان شناسانند پس چه انکاری
 کنند این امت پنهان که حجت خود را پنهان کند از ایشان و در
 ایشان تردد کند و در بازارهای ایشان راه رود و پابر روی فرشهای ایشان گذارد و ایشان
 را شناسند تا آنکه خدا او را رخصت دهد که خود را با ایشان بشناساند چنانچه یوسف را رخصت
 کرد که خود را برادران خود بشناسند و متکلمان میگویند که بر حقیقت واجبست که حجت خود را نصب
 کنند بر آنکه لطف بر او واجبست و اگر مردم او را خایف گردانند و او غایب گردد تقصیر از مردم خواهد
 و حجت خدا بر ایشان تمام خواهد بود و جمعی که در این باب تفصیری نداشته باشند ثوابی عظیم

فایز خواهند کرد بد خصوصاً در وقتیکه از برکات امه عم آثار ایشان منتشر گردیده باشد و مسایل دین
برای شیعیان بیان فرموده باشند و فقها و راویان اخبار خود را هادی دین مردم گردانیده باش
و مردم را امر بر جوع با ایشان در مسایل دین فرموده باشند پس در غیبت ایشان چندان خبرتی برا
شیعیان ایشان نخواهد بود چنانچه حضرت امام جعفر صادق عم فرمود که حقیق در هر عصری عادل
از راویان احادیث اهل بیت عم مفرر گردانیده است که نفی میکنند از این دین تحریف کردن غالبان
و بر خود بستن مذاهب باطله مبتدعان را و تاویل کردن جاهلان را و فرمایشها

و توقیعات از حضرت صاحب عم بشیعیان رسد که در ایام غیبت

ما رجوع کنید بر او بان احادیث ما که ایشان حجت

منند بر شما و من حجت خدایم بر همه بابر ایشان

و ان دلایل و نصوصی که ما بر امامت

انحضرت اقامت نمودیم احتیاج باین

سخنان ندارد و الله یهدی من یشاء الی

صراط مستقیم تمام شد جلد اول

از کتاب حق البقی

بعون الله الملك

والحق البین



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والتحقیق

مقصود فهم در اثبات رجعت است بدانکه از جمله اجماعات شعبه بلکه ضروریات مذهب حق فرقه
 حقیقت رجعت است یعنی پیش از قیامت در زمان حضرت قائم جمعی از نیکان بسیار نیک و بد
 بسیار بد بنا بر مکر کردند نیکان برای آنکه بد بدن دولت امه خود بدینهای ایشان روشن کرد
 بعضی از جزای نیکبهای ایشان در دنیا ایشان برسد و بدان از برای عفو و عذاب دنیا و مشاه
 اصعاف ان دولتی که میخواستند با اهل بیت رسالت عم برسد و انتقام کشیدن شیعیان از ایشان و سا
 مردم در قبرها بمانند تا در قیامت محسوس شوند چنانچه در احادیث بسیار وارد شده است که رجوع
 نمیکند در رجعت مگر کسی که محض ایمان داشته باشد با محض کفر اما سایر مردم پس ایشانرا بحال خو
 میکند از نند و اکثر علمای امامیه دعوی اجماع بر حقیقت رجعت کرده اند مانند محمد بن بابویه در رس
 اعتقادات و شیخ مفید و سید مرتضی و شیخ طبرسی و سید بن طاووس و غیر ایشان از اکابر علما
 امامیه و پیوسته در اعصار ماضیه میان علمای امامیه و مخالفین در این مسئله نزاع بوده است و بسیار
 از علما و محدثین شعبه رسایل مفیده در این مسئله تألیف نموده اند چنانکه از باب رجال ذکر نموده اند
 و شیخ ابن بابویه در کتاب من لایحضره الفقیه روایت کرده است از حضرت امام جعفر صادق عم که
 نسبت کسی که ایمان بر حجت مانند داشته باشد و معتدرا احلال نداند و این حقیقت در کتاب بحار الانوار
 زیاد از دو دست حدیث از زیاده از چهل نفر از مصنفین علمای امامیه که در پنجاه اصل معتبر ابر
 نموده اند بیرون نوشته ام هرگز اشکی باشد بان کتاب رجوع کند و اباتی که تفسیر آنها بر رجعت شده اس
 بسیار است اول حقیقت فرموده است و بوم نبعث من کل امه فوجا ممن یکذب باياتنا یعنی روزی که معبود
 کرد انهم از هراتی فوجی از آنها که تکذیب میکنند بايات ما و در احادیث بسیار از حضرت امام جعفر
 صادق عم منقولست که این ابه در رجعت است که حقیقت از هراتی فوجی را زنده میکند و ابیه قائم
 است که فرموده است و حشرنا هم فلم نغادر منهم احد یعنی محسوس کرد انهم ایشانرا پس ترك نکنیم احدی
 از ایشانرا که زنده نکنیم و فرمود که مراد بايات امیر المؤمنین و امه عم اند و بوم حقیقت فرموده است و اذ
 وقع علیهم القول علیهم اخر جنالهم دابة من الارض تکلمهم ان الناس كانوا باياتنا لا یوقنون یعنی چو
 واقع شود عذاب خدا بر ایشان با آنکه وقتیکه نازل شود عذاب بر ایشان نزدیک قیامت بیرون آور
 از برای ایشان دابه از زمین که سخن گوید با ایشان بد رستیکه مردم بودند که بايات ما بقی نداشتند
 و در احادیث بسیار وارد شده است که مراد از این دابه حضرت امیر المؤمنین است که نزدیک قیامت
 ظاهر خواهد شد و عصای موسی و انکشر سلیمان با او خواهد بود و عصا بر میان دو دیده موهوم
 خواهد زد و نقش خواهد بست که موهوم است حقا و انکشر بر میان دو چشم کافر خواهد زد و نقش

واهد گرفت که او کافر است حقا و عامه نیز مثل ابن اخبار را در کتب خود از عمار و ابن عباس و غیر
 شان روایت کرده اند و صاحب کشف روایت کرده است که دابه از صفایرون خواهد آمد و با او
 صای موسی و آنکستر سلیمان خواهند بود پس عصار ابر محل سجود موه من خواهد زد یاد در میان دو
 دیده اش پس نقطه سفیدی بهم خواهد رسید که تمام روی او را روشن خواهد کرد مانند ستاره
 در خشان با آنکه در میان دو چشمش نوشته میشود موه من و آنکستر ابر بینی کافر میزند و سپاه میشود
 جمع رویش را تیره میکند یاد در میان دو دیده اش نوشته میشود کافر و گفته است بعضی از قراء
 کلمه هم بی تشدید خوانده اند یعنی جراحه میکند ایشان را و در احادیث عامه و خاصه متواتر است که
 حضرت امیر المومنین عم در خطبها مکرر میفرمود که من صاحب عصا و میسم یعنی چیزی که بان داغ
 میکنند و عامه از ابوهریره و ابن عباس و اصبح بن نباته و غیر ایشان روایت کرده اند که دابه الارض
 امیر المومنین عم است و ابن مایه از در کتاب منازل من الفران فی الامه روایت کرده است از اصبح بن
 مایه که گفت معاویه مرا خطاب کرد و گفت شما که و شبعه کمان میکند که دابه الارض علی عم است من
 که قسم ما نمیکویم تنها یهود نیز چنین میگویند معاویه فرستاد و علم علمای یهود را طلبید و پرسید که شما
 از کتب خود دابه الارض را می باید گفت بلی معاویه گفت چه چیز است گفت مردیست معاویه گفت
 میدانی چه نام دارد گفت البامعاویه گفت الباجه نزد بکست بعلی سیم قول حق تم ان الذی فرض علیک
 الفران لرادک الی معاد یعنی بد رستبکه آنکه بر تو واجب گردانیده قرآن را هر اینه تر ابر میگرداند بسوی معاد
 یعنی محل عود و احادیث بسیار وارد شده است که مراد رجعت حضرت رسول ص است بسوی دنیا
 و چهارم موافق قول حقتم و لن قتلتم فی سبیل الله او تم لالی الله تحشرون بغنی البته و اگر کشته شوید
 در راه خدا با میزید هر اینه بسوی خدا محشور میشود منقولست بطرف بسیار که این ایه در رجعت است
 و سبیل الله راه و لایب علی و ذریت او است هر که ایمان با این ایه داشته باشد او را کشته شدنی و مرگی
 نیست اگر در حیات دنیا کشته شود در راه ایشان در رجعت بر میگردند تا میگردند و اگر میگردند در رجعت
 بر میگردند تا در راه ایشان کشته شود و ایضا فرمود در تفسیر قول حقتم کل نفس ذائقة الموت هر که کشته
 شود مرگ را چشیده است و البته در رجعت بد نیز بر میگردند تا مرگ را بچشد پنجم قول حقتم و اذاخذ الله
 لیباق النبیین لما اتبکم من کتاب و حکمة ثم جاءکم رسول مصدق لما معکم لتؤمنن به و لتنصرنه قال
 اقررتم و اخذتم علی ذالکم اصری قالوا اقررتنا قال فاشهدوا و انا معکم من الشاهدین یعنی پیاد او را
 رفتی را که گرفت خدا ایمان پیغمبرانرا که هر اینه آنچه داده ام شما از کتاب و حکمت پس بیاید بسوی
 ما پیغمبری که تصدیق کننده شما باشد البته ایمان بیاورد بدین پیغمبر و باری کند او را گفت ابا اقرار
 کردید و قبول کردید عهد و پیمان مرا گفتند اقرار کردیم گفت پس گواه باشید بر یکدیگر و من بر شما از

كواهانم و در احادیث معتبره بسیار وارد شده است که این نصرت در رجعت خواهد بود چنانچه
 بن عبد الله در کتاب بصائر الدرجات از حضرت امام جعفر صادق ع روایت کرده است که فرمود
 ایمان بر رسول خدا ص خواهند آورد و حضرت امیر المؤمنین ع را باری خواهند کرد در رجعت
 فرمود بخدا سوگند که هر پیغمبری که خدا مبعوث گردانیده است از آدم و هر که بعد از او است
 ایشان را بر میگردد اند بید با تا قتال و جهاد کنند در پیش روی حضرت امیر المؤمنین ع و شیخ حسن
 سلمان در کتاب منتخب البصائر از کتاب واحده از حضرت باقر ع روایت کرده است که حضرت امیر
 المؤمنین ع فرمود که بدرستی که خداوند عالمان واحد و یگانه و بی مثل و نظیر است و متفرد بود
 یگانگی و کسی با او نبود پس تکلم نمود بکلمه پس آن کلمه را نوری گردانید و از آن نور محمد ص
 و ذریه مرثیه از آن نور خلق گردید پس مرا فرید و تکلم بکلمه دیگر نمود و از آن روحی بهم رسید و
 روح را در آن نور ساکن گردانید و آن نور را در پدنه های ما ساکن گردانید پس ما بپیم روح بر کن
 خدا و کلمات خدا که در قرآن ذکر کرده است و بما محبت خود را بر خلق تمام کرده است و ما پیش از خدا
 اشیاء در زیر سقی بودیم از نور بسیار در وقتی که نه اقیاب بود و نه ماه و نه شب بود و نه روز و
 دیده که نظر کنند عبادت میکردیم خدا را و قریبه و تقدیس و تسبیح او میکردیم و اینها پیش از آن بود
 خلاق را بیا فرستد و چون ارواح پیغمبران خلق کرد عهد و پیمان از ایشان گرفت که با ایمان بیاور
 و ما را باری کنند پس حضرت این ابره را خواند و گفت یعنی ایمان بیاورید محمد و باری کنید و
 او را همه پیغمبران باری او خواهند کرد و بدرستی که حقیق گرفت پیمان مرا و پیمان محمد را که بار
 بگذر بکنیم و تحقیق که من باری کردم محمد را و جهاد کردم در پیش روی او و کستم دشمنان او
 و وفا کردم از برای خدا با آنچه مقرر شده است از من از میثاق و پیمان در نصرت و باری محمد ص و هنوز
 باری من نگردانند احدی از پیغمبران و رسولان خدا و بعد از این در رجعت باری من خواهند
 نمود و ما بین مشرق و مغرب زمین همه از من خواهند بود و البته خدا همه را مبعوث خواهد کرد از اد
 تا خاتم هر پیغمبری و رسولی که بوده باشد و در پیش روی من شمشیر خواهند زد بر سر زنده
 و مردها که زنده باشند از جن و انس و چه بسیار عجیبست و چگونه تعجب نکنم از مردهایی که خدا
 ایشانرا زنده گرداند و گروه از قبرها بیرون آیند لیک گویند و صدای بلند کنند که لیک لیک باد ای
 الله و در میان بازارهای کوفه روند و شمشیرهای برهنه بردوشهای خود گذاشته باشند و بر سرهای
 کافران و جباران و اتباع ایشان زنده از جباران اولین و آخرین تا آنکه حقیق و فاکند بوعده که
 ایشانرا داده است در قرآن که وعد الله الذین امنوا منکم تا آخر ایه یعنی خدا و عده داده است انما که امار
 آورده اند از شما و عملهای شما بسته کرده اند البته ایشانرا خلیفه گردانند در زمین چنانچه خلیفه گردانید

افکار که پیش از ایشان بودند و البته ممکن گرداند از برای ایشان دین ایشان را که پسندیده است
 برای ایشان و بدل کند از برای ایشان بعد از خوف ایشان امینی که عبادت کنند مرا و هیچ چیز را
 بک من نگردانند حضرت فرمود که یعنی عبادت کنند مرا در حالتی که امین باشند و نترسند از احدی
 ندکان من و محتاج نباشند بتغیبه کردن از کسی و بدرستی که مرا بر کشتنی بعد از بر کشتن و رجعتی
 از رجعتی خواهد بود و منم صاحب رجعتها و برگشتهها و صاحب حکمها و انتقام کشیدنها و ولت‌های
 ب و منم مانند شاخی از آهن و منم بنده خدا و برادر رسول خدا ص و منم امین خدا و خازن علم خدا
 منس و ق سر خدا و حجاب خدا و وجه خدا که از جهت من متوجه خدا بایستد و صراط خدا و میزان
 او و منم جمع کننده مردم بسوی خدا و مایم اسماء حسنا و خدا و امثال علیای او و ابان کبرای او و
 قسمت کننده بهشت و دوزخ ساکن بگردانم اهل بهشت را در بهشت و اهل جهنم را در جهنم و بامنت
 بیع اهل بهشت و باختیار منست عذاب اهل جهنم و باز کشت خلق بسوی منست و حساب خلق
 منست و منم اذان گوینده در اعراف و منم که نزد قرص اقباب ظاهر خواهم شد و منم دابة الارض و
 صاحب اعراف که مو منم و کافر از یکد بگردانم جدا میکنم و منم امیر مومنان و پادشاه متقیان و ابه
 لغان و زبان سخن گویان و اخرا و صبا و اسطه پیغمبران و وارث انبیاء و خلیفه خدا و صراط
 تقیم پروردگار و ترازوی عدالت و زجر او حجت خدا بر اهل اسمانها و زمینها و هر که مابین
 آنهاست و منم آنکه خدا با او حجت تمام کرده است بر شعاد در ابتدای خلق منما و منم گواه خلاق در روز
 او منم آنکه نزد منست علم مرگها و بلاها و حکم در میان خلق خدا و جدا کننده حق از باطل و میدانم
 بهای مردم را و منم سپرده انداپات و معجزات و کتابهای پیغمبران را و منم صاحب عصا و میسم و منم
 به خدا مستخبر من گرداننده است ابرها و رعد و برقی و تار یکی و روشنائی و بادها و کوهها و دریاها
 ستاره ها و اقباب و ماه را و منم فاروق این امت و منم هادی این امت و منم آنکه عدد هر چیز را میدانم
 عالمی که خدا بمن سپرده است و بان را ازها که مخفی به پیغمبرش و حی فرستاده است و ان را ازها را
 بان پیغمبر من گفته است و منم آنکه خدا نام خود را بمن بخشیده است و کلمه خود را و حکمت خود را
 علم خود را بمن عطا کرده است ای گروه مردم از من سوال کنید پیش از آنکه مرا نباید خداوندان من
 را گواه میکنم و طلب میکنم که مرا ناری دهی بر ایشان و لا حول و لا قوة الا بالله العلی العظيم ششم و نند
 هم من العذاب الادی دوزخ العذاب الاکبر لعلهم يرجعون یعنی البته میبخشایم ایشان را از عذاب
 دیگر بکتر با پست تر پیش از عذاب بزرگتر شاید ایشان برگردند حضرت امام جعفر صادق فرمود که عذاب
 دیگر عذاب رجعت است که بشهشبر ایشان را عذاب خواهند کرد و عذاب بزرگتر عذاب قیامت است
 بر او از بر کشتن و زنده شدن در رجعت است هفتم و بنا امتنا انتنن و احییتنا انتنن یعنی ای پروردگار

ما مبر اندی ما زاد و باز وزنده کرد اندی ما زاد و باز در احادیث وارد شده است که يك روز
کرد اندی در رجعت و دیگرى در قیامت است و يك مبر اندی در دنیا است و دیگرى در رجعت
هشتم آنحضرت سلسله و الدین امنوا فی الحجة الدنیا و یوم یقوم الاشهاد یعنی بدو است که ما البته با
میکنیم رسولان خود را و آنها را که ایمان آورده اند در زندگانی دنیا در روزی که می ایستند گواهی
برای گواهی دادن بر مردمان یعنی در دنیا و آخرت هر دو باری میکنیم ایشان را علی بن ابراهیم و سعد
عبد الله روایت کرده اند که حضرت امام جعفر صادق عم فرمود که باری دنیا در رجعت است مگر نمید
که بسیارى از پیغمبران باری کرده نشدند در دنیا تا گشته شدند بلکه این باری در رجعت خو
بود و ابائی که تا قبل بر رجعت فرموده اند بسیار است در این رساله بهمین اکتفا نمودیم و بعضی در
اخبار مذکور خواهد شد انشاء الله تعالی و سعد بن عبد الله در بصائر از حضرت امام جعفر صادق عم رو
کرده است که شیطان لعنه الله از خدا سوال کرد که او را مهلت دهد تا روز قیامت که مردم زنده میش
حق تعالی آنرا کرد و فرمود ترا مهلت دادم تا یوم و وقت معلوم چون آنروز شود ظاهر شود شیطان با جمیع اتباع
از روزی که خدا دم را خلق کرده است تا آنروز و حضرت امیر المؤمنین بر کرد و این خبر برگشته
آنحضرت است و او می گفت مگر رجعتهای بسیار خواهد کرد فرمود بلی و هر امامی که در قرنی بوده با
بنوکواران و بدکاران زمان او بر میگرددند تا حقیق مومنان را بر کافران غالب گردانند و مومنان
ایشان انتقام بکشند چون آنروز شود حضرت امیر المؤمنین بر کرد با اصحابش و شیطان بیاید با اصحاب
و ملاقات ایشان در کنار فرات واقع شود نزدیک بکوفه پس قتالی واقع شود که هرگز مثل آن واقع نش
باشد کوبای بنیم اصحاب حضرت امیر المؤمنین را که صد قدم از پس پشت بر کردند و پای بعضی
میان آب فرات داخل شود پس ابری بر پراند از آسمان که بر شده باشد از ملائکه و رسول خدا ص
از نور در دست داشته باشد و در پیش آن ابرازند چون نظر شیطان بر آنحضرت افتد از عجب بر ک
و اصحابش با و کوبند که اکنون که ظفر باقی بگجا مبروی او کوبند من حی بنیم آنچه شمائی بیند من مبت
از پروردگار عالمیان پس حضرت رسول ص با و برسد و حربه را در میان دو کتفش بزند که
اصحابش همه هلاک شوند پس بعد از آن همه مردم خدا را ایسکانگی پیوستند و هیچ چیز را با خدا ش
نکرند و حضرت امیر المؤمنین عم چهل و چهار هزار سال پادشاهی کند تا آنکه که یکم در از شعب
آنحضرت هزار فرزند از صلب او متولد شود همه پسر هر سال يك فرزند پس در آنوقت دو باغ سه
حقیق در سورة الرحمن فرموده در دو طرف مسجد کوفه بهم رسد و ایضا از آنحضرت روایت کرده ان
که حساب خلافت با حضرت امام حسین عم خواهد بود در رجعت پیش از قیامت و بچند بن ستند
حضرت امام محمد باقر عم روایت کرده است که اول کسی که در رجعت بر خواهد گشت حضرت امام حسین

خواهد بود و آن مفدا را پادشاهی خواهد کرد که از پیری موهای ابروهای او بر روی دیده اش
 و نخته شود و از حضرت امام موسی روایت کرده است که برگردند در رجعت ارواح مؤمنان با ارواح
 دشمنان ایشان بسوی بدنها تاحق خود را از ایشان استیفا کنند هر که ایشان را عذاب و شکنجه کرده
 شد انتقام از او بکشند و اگر ایشان را بخشیم آورده باشد او را بخشیم آورند اگر کشته باشند بعوض
 بکشند پس سی ماه بعد از مردن دشمنان خود زندگانی کنند و بعد از آن همه در یک شب بمیرند
 ایشان بنعم بهشت برگردند و دشمنان به بدترین عذابهای جهنم برگردند و ایضا روایت کرده است
 که از حضرت امام جعفر صادق عم پرسیدند از تفسیر قول حقیق و جعلکم انبیاء و جعلکم ملوکا یعنی
 گردانید شمار این پیغمبران و گردانید شمار پادشاهان فرمود که پیغمبران حضرت رسول ص و ابراهیم
 اسمعیل و ذریت او بند و پادشاهان امه اند عم را وی گفت چه پادشاهی بنهاداده اند فرمود پادشاهی
 شد و پادشاهی رجعت علی بن ابراهیم در تفسیرش روایت کرده است از شهر بن حوشب که گفت حجاج
 از گفت در قرآن آیه هست که تفسیرش مرعاجز کرده است و نمیفهمم و آن آیه اینست و ان من اهل الکتاب
 الا لواء من به قبل موته یعنی نیست احدی از اهل کتاب مگر آنکه البته ایمانی او رند بحضرت عسی
 پیش از مردن او و بخدا سوگند که من امر میکنم که گردن یهود و نصرانی را بزنند و نظر میکنم که لب او
 حرکت نمیکند تا بمیرد من کتم ای امیر این مراد نیست که شما فهمیده اید گفت پس چه معنی دارد کتم
 حضرت عسی عم پیش از قیامت از آسمان بر زمین خواهد آمد پس نماید هیچ یهودی و غیر او مگر آنکه
 آن بحضرت عسی می او رند پیش از مردن حضرت عسی و نماز خواهد کرد در عقب حضرت مهدی
 حجاج گفت و ای بر تو این را از کجا آورده و از کی شنیده کتم از حضرت امام محمد باقر عم شنیده ام گفت
 خدا سوگند که از چشمه صافی برداشته و ایضا روایت کرده است او و دیگران در تاویل قول حقیق بل
 کذبوا بآلهم یحطوا بعلمه و لما یلقم تاویل یعنی بلکه تکذیب میکنند بآنچه احاطه نکرده اند بعلم آن
 هنوز تاویل آن با ایشان نرسیده است حضرت فرمود که این آیه در باب رجعت و امثال آنست که هنوز
 وقت آنها نیامده و ایشان تکذیب آنها میکنند و میگویند نخواهد بود و بسند معتبر دیگر روایت کرده اند
 که دشمنان اهل بیت در رجعت خوراک ایشان عذره انسان خواهد بود چنانچه حق تعالی فرموده است
 ناله معبشه ضنکا و ایضا علی بن ابراهیم از حضرت امام جعفر صادق و امام محمد باقر عم روایت کرده است
 که هر قومی را که حقیق عذاب هلاک کرده است در رجعت بر نخواهند گشت چنانچه حقیق فرموده است
 حرام علی قریة اهل کناها هم لا یرجعون و در اخبار معتبره وارد شده در تاویل این آیه و نزدیکان
 من علی الذین استضعفوا فی الارض و نجعلهم امة و نجعلهم الوارثین و نمکن لهم فی الارض و نری
 رعون و همامان و جنود ما منهم ما کانوا یمذرون که این مثلی است که حقیق زده است برای اهل بیت

رسالت عم که موجب تسلی آنحضرت کرد زیرا که فرعون و هامان و قارون ستم کردند بر بنی اسرا
و ایشان و اولاد ایشان را میکشیدند و نظیر ایشان در این امت ابو بکر و عمر و عثمان و اتباع ایشان بود
که سعی میکردند در قتل و قمع اهل بیت رسول خدا حقتعم و عده داده است پیغمبرش را که هم چنان
و ولادت موسی را مخفی کردم و او را از فرعون غایب گردانیدم و بعد از آن او را ظاهر ساختم و بر فرعون
و اتباعش غالب گردانیدم و همه را بردست او هلاک کردم هم چنین حضرت قائم را اولادش را اینها
خواهم کرد و از فراغه زمان خود او را مستور خواهم گردانید و در رجعت ایشان را بر دشمنان ایشان
غالب خواهم کرد که انتقام خود را از ایشان بکشند پس تا اول ایات چنین است و میخواهم که منت گذار
بر آنها که ایشان را ضعیف گردانیده اند در زمین که اهل بیت رسالتند و بگردانیم ایشان را امامان و بگردانیم
ایشان را و ارتان زمین که پادشاهی روی زمین برای ایشان مسلم گردد و ممکن و اقتدار بدیم ایشان
در زمین که باطل را براندازد و حق را ظاهر گردانند و بنماییم فرعون و هامان یعنی ابو بکر و عمر
لشکرهای ایشان و اینها بندگان که غصب حق محمد کردند منهم یعنی از آل محمد آنچه حذر میکردند
کشتن و عذاب و هم چنین حضرت امام حسین و اصحاب او را زنده کنند و کشتگان ایشان را نیز زنده
کنند تا انتقام از ایشان بکشند چنانچه قطب را و ندیمی و دیگران از جابر از امام محمد باقر ع روایت
کرده است که حضرت امام حسین ع در صحرائی گریلا پیش از شهادت فرمود که جدم رسول خدا
بن گفت که ای فرزند ترا بسوی عراق خواهند برد در زمینی که پیغمبران و اوصیاء ایشان در آن
ملاقات یکدیگر کرده اند با خواهند کرد و آن زمین را عمود امکونند و در آنجا شهید خواهی شد و با
جماعتی از اصحاب تو شهید خواهند شد که در دوالم بر بدن آهن با ایشان نخواهد رسید چنانچه آتش
حقتعم بر حضرت ابراهیم برد و سلام گردانید هم چنین آتش جنگ بر تو و اصحاب تو برد و سلام خواهد بود
پس بشارت باد شمار او شاد باشید که ما نیز پیغمبر خود میرویم پس ممانیم در آن عالم انقدر که خدا
خواهد پس اول کسی که زمین شکافته میشود و از زمین بیرون می آید من خواهم بود و بیرون آمد
من موافق می افتد با بیرون آمدن امیرالمؤمنین ع و قیام قائم با عم پس نازل میشود بر من گروهی از
اسمان از جانب حقتعم که هرگز بر زمین فرود نیامده باشند با جبرئیل و میکائیل و اسرافیل و لشکرها
ملائکه و فرود می آید محمد و علی و من و برادرم و جمیع آنها که خدا بر ایشان منت گذاشته است از انبیا
و اوصیاء سوار شده بر اسبان خدای ابلق از نور که هیچ مخلوقی پیشتر بر آنها سوار نشده است پس حضرت
رسول ص علم خود را بدست میکبرد و حرکت میدهد و شمشیر خود را بدست قائم مامیدهد پس بعد از
آن آنچه خدا خواهد ممانیم پس حقتعم بیرون می آید از مسجد کوفه چشمه از روغن و چشمه از آرد
و چشمه از شهر پس از نگاه حضرت امیرالمؤمنین ع شمشیر حضرت رسول ص را بمن دهد و مرا بجانم

شرق و مغرب بفرستد پس هر که دشمن خدا باشد خوشش را بر بزم و هر تیری که بیابم بسوزانم تا آنکه
 زمین هندی برسم و جمیع بلاد هند را فتح کنم و حضرت دانیال و یوشع زنده شوند و بیابند بسوی حضرت
 امیرالمؤمنین و کعبه بند راست گفتند خدا و رسول او در وعده ها که دادند پس هفتاد نفر با ایشان
 فرستد بسوی بصره که هر که در مقام مقاتله در آید او را بکشند و لشکری بسوی بلاد روم بفرستد که
 هزار افتخار کنند پس هر حیوان حرام گوشت که باشد بکشیم تا آنکه بغیر طب و بنکود روی زمین نباشد
 جز به او بر طرف کنم و یهود و نصاری و سایر ملل را بخرم میان اسلام و شمشیر پس هر که مسلمان
 شود بر او منت گذارم و هر که اسلام را نخواهد خوشش را بر بزم و هیچ مرد از شیعیان مانماند مگر آنکه
 بد املکی بسوی او بفرستد که خاک را از روی او پاک کند و زنان و منزل او را در بهشت باو بنمایند
 هر کور و زمین کبر و مبتلائی که باشد خدا برکت ما اهل بیت این بلاد را از او دفع کند و حقیق برکت را
 در آسمان بر زمین فرستد بمرتبه که شاخهای درختان میوه در آرزو بسیاری میوه بشکند و میوه تابستان در
 زمستان و میوه زمستان در تابستان بعمل آید و اینست معنی قول حقیق که اگر اهل شهرها ایمان بیاورند
 بر بزم کار گردند هر آنکه بکشایم بر ایشان برکتها از آسمان و زمین و لیکن تکذیب کردند پیغمبران
 را پس گرفتیم ایشان را با نچه کسب کردند و بپخشند خدا بشعیان ما کرامتی که مخفی نماید بر ایشان هیچ
 چیز در زمین و آنچه در زمین است حتی آنکه کسی که خواهد احوال اهل خانه خود را بداند خدا او را
 هم کند با نچه ایشان میکنند و ابن بابویه بسند معتبر از حسن بن جهم روایت کرده است که مامون از
 حضرت امام رضا عم پرسید که چه میگوید در رجعت حضرت فرمود رجعت حقیقت و در امام سابقه بوده
 است و قرآن مجید بان ناطق است و رسول خدا ص فرمود که میباشد در این امت آنچه در امام سابقه بوده
 اند و نای نعل که بایکد بگر موافقت و مانند پره های تیر که بایکد بگر مساویند و حضرت فرمود که چون
 هدی از فرزندان من بیرون آید عیسی عم از آسمان بر آید و در عجب او نماز کند و عباسی از
 حضرت امام جعفر صادق عم روایت کرده است که فرمود که خلفای جور نامی بر خود گذاشته اند و خود را
 امیرالمؤمنین میگویند و این نام مخصوص علی بن ابی طالب است و هنوز تا اویل این نام و معنی آن بر مردم
 نرسیده است و او می گفت تا اویل ان کی خواهد بود فرمود که ان وقتی خواهد بود که حقیق جمع کند در
 ش روی او پیغمبران و مومنان را تا با بری کنند او را چنانچه حقیق فرموده است و اذ اخذ الله مشاق
 نبیین تا خرابه که گذشت پس در ان روز میدهد رسول خدا علم را بعلی بن ابی طالب عم پس او امر
 بیع خلافت خواهد بود و خلاق همه در ز بر علم آنحضرت خواهند بود و او امیر و پادشاه همه خواهد
 دانست تا اویل امیرالمؤمنین و معنی ان و در کتاب سلیم بن قیس هلالی روایت کرده است که ابان بن
 عباس گفت رفتم بخانه ابی الطفیل و او حدیث رجعت را از برای من روایت کرد از جماعتی از اهل

بدر و از سلمان و مقداد و ابی بن کعب و ابوالطفیل گفت من عرض کردم آنچه از ایشان شنیده
بر علی بن ابی طالب در کوفه پس گفت این علم خاصی است که نباید امت بدانند و رد کنند علم خصوص
انرا بخند پس آنچه از ایشان شنیده بودم باحضرت عرض کردم و همه را تصدیق نمود و آیات بسیار
قران تفسیر کرد بر حجت تفسیر شافی و اصحی تا آنکه چنان شدم که بقی من بقیامت زبانه نیست از
بر حجت پس پرسیدم که حوض رسول خدا ص در دنیا خواهد بود یا در آخرت فرمود بلکه در دنیا
بود پرسیدم کی مردم را از حوض دور خواهد کرد فرمود که من بدست خود خواهم کرد و دور
خود را بر سر حوض خواهم آورد و دشمنان خود را تشنه خواهم برگردانید پس از آنحضرت از دابة الاله
پرسیدم حضرت مضایقه فرمود چون الحاح و مبالغه کردم فرمود که ان دابة است که طعام میخورد
باز از راه می رود و باز فان می آید می کند کفتم یا امیر المؤمنین او کیست فرمود که صاحب زمین است
زمین با و ساکن میگردد کفتم یا امیر المؤمنین بگو کیست او فرمود که صدیق و فاروق این امت است و
ربانی و ذوالفرقین این امت است باز کفتم بیان فرما که کیست فرمود انست که خدا در شان او گفته و
شاهد منه و گفته است الذی عنده علم الکتاب و گفته است والذی جاء بالصدق و صدق به و تصدق
کرد او پیغمبر را در وقتی که همه کافر بودند کفتم یا امیر المؤمنین نامش را بگو فرمود که کفتم ای
الطفیل بخند اسو کند که اگر عامه شیعیان مرا بنزد من بیاوری که اقرار بطاعت من میکنند و مرا امیر المؤمنین
مینامند و جهاد مخالفان مرا احلال میدانند پس عدیث گفتم بعضی از آنچه میدانم از تاویل آیاتی که خدا
قران فرستاده است بر محمد ص همراه همه متفرق و پراکنده شوند مگر طایفه قلبلی از اهل حق بدر
امر ما صعب است و از عان با حاد یث ما دشوار است و نمیشناسد آنها را و اقرار با آنها نمیکند مگر ملک
با پیغمبر مرسلی باینده موعود منی بجهتتی که خدا امتحان کرده باشد دل او را برای ایمان ای ابی الطفیل
رسول خدا از دنیا رفت مردم همه متفرق و مرتد و گمراه شدند مگر آنها که خدا ایشان را برکت ما اهل
نگاه داشت و در منتخب البصائر از سعد بن عبدالله روایت کرده است از جابر جعفی از حضرت
جعفر صادق عم که علی عم را در زمین رجعتی خواهد بود با فرزندش حسین عم با علم خود خواهد
تا انتقام بکشد از بنی امیه و معاویه و ال معاویه و هر که با آن حضرت جنگ کرده باشد پس حقتعم با و
او را از اهل گونه زنده کند و هفتاد هزار کس از سایر مردم پس با ایشان ملاقات کند در صفا
مرتب اول تاهمه را بکشد و کسی از ایشان نماند که خبر بیرون برد پس خدا ایشان را ببرد بسو
تر بن خدا با فرعون و ال فرعون پس باز دیگر امیر المؤمنین رجوع کند بار رسول خدا ص و او
باشد بر زمین و سایر امه عم عاملان او باشند در اطراف زمین تا عبادت حق تمام اشکارا کرده شود
بیشتر پنهان عبادت کرده بودند و اضعاف ان عبادت خواهد شد و حق تعالی پیغمبرش خواهد داد

شاهي جمع اهل دنبا از روزي که خدا خلق کرده است دنبا را تا روزي که دولتهاي ديگران بر طرف
 و تا آنکه حقیق و فاکند بوعده که او را داده که غالب کرد اند او را بر همه دنبا هر چند نخواهند
 مکران و عیاشي از حضرت امام جعفر صادق عم روايت کرده است که اول کسی که بدنيا بر مکر در حضرت
 ام حسين عم است و اصحاب او و پسر بد و اصحاب او خواهند بود پس همه اشان را بکشند مثل آنکه
 شان کشته اند چنانچه حق تعالی فرموده است ثم ردنا لکم الکره علیهم و امددنا کم باموال و بنین و جعلنا کم
 کثیر نفیر یعنی پس گردانیدیم از برای شما غلبه بر ایشان را و اعانت کردیم شما را با مالها و پسران
 گردانیدیم لشکرهای شمار از باده از لشکرهای آنها و شیخ کسی و شیخ مفید در ارشاد و در مجالس
 سندهای بسیار از عباة اسدی و اصیغ بن نباته و غیر ایشان روايت کرده اند از حضرت امیرالمؤمنین
 که گفت منم سید و مهتر پیران و در من سستی از ابوب عم هست بخدا سوگند که حقیق از برای من اهل
 اجمع خواهد کرد چنانکه از برای ابوب اولاد او را زنده کرد و جمع کرد و بروايت ديگر چنانچه از
 ای یعقوب عم اولاد او را جمع کرد و ایضا شیخ کسی از حضرت امام جعفر صادق عم روايت کرده است
 که فرمود که من سوال کردم از خدا که اسمعیل فرزند مرا بعد از من باقی بدارد با کرد و لیکن در باب
 منزلت ديگر حق تعالی عطا کرد که اول کسی باشد که در رجعت بیرون آید باده نفر از اصحاب خود که
 کسی از آنها عبد الله بن شریک عامری باشد و او علمدارش خواهد بود از حضرت امام محمد باقر عم
 روايت کرده است که کوبایي بنم عبد الله بن شریک را که عمامه سپاهی بر سر دارد و در دو و علاقه در میان
 و کتفش او یخته و از دامن کوه بالا می رود در پیش روی قائم ما با چهار هزار کس که در رجعت زنده
 می آید و صدایه تکبیر بلند کرده اند و ایضا شیخ کسی روايت کرده است از داود رقی که گفت بخدا مت
 حضرت امام جعفر صادق عم عرض کردم که من پیر شده ام و استخوانهایم باریک شده است و میخواهم ختم
 عمل من بان باشد که در راه شما کشته شوم حضرت فرمود که چاره از این نیست اگر در این وقت نشود
 در رجعت خواهد شد و شیخ حسن بن سلمان از کتاب خطب امیرالمؤمنین عم خطبة طولانی از آنحضرت
 روايت کرده است و در عرض آن خطبه فرمود که ضبط نمیکند احادیث ما را مگر قلعه های حصین با سپنهای
 بین باغلهای متین رزین پس فرمود ای عجب و کل عجب از آنچه واقع خواهد شد در میان ماه جمادی
 رجب پس مردی از شرطه الحمیسی پرسید که این چه تعجب است که مکرر میفرمایید حضرت فرمود
 نون تعجب نکم از آنکه مرده چند زنده خواهند شد و شمشر بر سر زنده ها خواهند زد و بحق خداوندی
 که چه را شکافته و گناه ابرون آورده و خلایق را خلق فرموده است کوبایي بنم ایشان را که
 در میان بازارهای کوفه راه روند و شمشرهای برهنه بر دوش گذاشته باشند و زنده بر سر دشمنان
 ند او رسول و موه منان و اینست معنی آنچه خدا فرموده است یا ایها الذین آمنوا اتوا قوا ما غضب الله

عليهم قد يسوا من الاخرة كما ينس الكفار من اصحاب القبور يعني اي گروه مومنان دوستي مكن
قومي كه غضب كرده است خدا بر ايشان بتحقيق كه نااميد كرده اند از آخرت چنانچه نااميد كرده
كافران از اصحاب قبرها و ابن بابويه در علل الشرايع روايت كرده است از حضرت امام محمد باقر
كه چون قائم مظاهر شود عايشه را زنده كند تا بر او حد بزند و انتقام فاطمه عم را بگشود و شيخ
در ارشاد از حضرت امام جعفر صادق عم روايت كرده است كه چون وقت قيام قائم ال محمد ص شود
جمادى الاخره و روز از ماه رجب باراني ببارد كه حلايق مثل انرا نديده باشند پس برو باند خدا
باران كوشتهاي مومنان و بدنهاي ايشان را در قبرهاي ايشان و كو بناظر ميكنم بسوي ايشان كه از
از جانب قبيله جهينه و خاك قبر را از سرهاي خود افشانند و ايضا از آنحضرت روايت كرده است كه پيرو
مي آيد با قائم عم از پشت كوفه يعني نجف اشرف بيست و هفت مرد با پانزده نفر از قوم موسي از آنجا كه ح
فرموده است كه هدايت ميگردند بحق و بحق عدالت ميگردند و هفت نفر از اصحاب كهف و پو شع بن
و سلمان و ابوذر و جابر انصاري و مقداد و الهالك اشتر پس در پيش روي آنحضرت خواهند
و باوران و حاكمان او خواهند بود و عايشي تيز اين حديث را روايت كرده است و نعماني روايت ك
است از حضرت امام محمد باقر عم كه چون قائم ال محمد ص بيرون آيد خدا او را پاي و كند بلاكه و ا
كسي كه با او بيعت كند محمد باشد و بعد از ان علي عم و شيخ طوسي و نعماني از حضرت امام ر
روايت كرده اند كه از علامات ظهور حضرت قائم عم آنست كه بدن برهنه در پيش قرص آفتاب ظ
خواهد شد و منادي ندا خواهد كرد كه اين امير المومنين است بر كشته است كه ظالمان را هلاك كند و ا
شيخ روايت كرده است از حضرت ابي عبدالله عم كه چون قائم عم خروج كند نزد قبر هر مومني ملكي پ
و او را ندا كند كه اي فلان صاحب تو و امام تو ظاهر شده است الرميخواهي ملحق شوي با و ملحق
و اگر ميخواهي در كرامت و نعمت خدا باشي همان جا باش پس بعضي بيرون آيند و بعضي در نعيم ال
مانند و در زيارت جامعه مشهوره و اكثر زيارت منقوله خصوصاً زيارت حضرت امام حسين عم
رجعت و اظهار اعتقاد باز مدكور است و در مسجد و مصباح الزائر و ساير كتب كه از حضرت امام جعفر ص
عم منقولست كه هر كه دعای عهد را چهل روز بخواند از انصار حضرت قائم عم باشد و اگر پيش از ظ
آنحضرت ميبرد حقه او را از قبر در وقت خروج آنحضرت بيرون آورد و در عهد مزبور مدكور
كه خداوند اگر چاهل شود ميان من و آنحضرت مگر كه بر بندگان خود حتم و لازم گردانده پس پيرو
او را از قبر من در حالي كه كفن خود را بر كمر بسته باشم و شمشير و نيزه خود را برهنه كرده باشم ولي
كوبم دعوت كسي را كه جميع خلق را بسوي باري او دعوت مينمايند و شيخ در مصباح از حض
امام جعفر صادق عم زيارت بعد حضرت رسول ص و امه عم را روايت كرده است و در ان روا

مذکور است که من قابل بفضل شما و اقرار دارم بر جعت شما و انکار نمیکم قدرت خدا را بر هیچ چیز
 و قابل نمیشوم مگر با آنچه خدا خواسته است و صاحب کامل الزبارة از حضرت امام جعفر صادق زیارتی
 از برای حضرت امام حسین عم روایت کرده است و در آن زیارت مذکور است که باری من از برای
 شما مهیاست تا حکم کند خدا و مبعوث گرداند شما را پس با شما خواهیم بود نه بادشمن شما پس من از آنها میم
 که ایمان دارم بر جعت شما و انکار نمیکم هیچ قدرت خدا را و تکذیب نمیکم هیچ مشیت او را و نمیکویم
 چیزی بر آنکه خدا خواهد نمیتواند نبود و بسند صحیح در زیارت دیگر همین مضمون را روایت کرده اند
 و ایضا بسند معتبر زیارت دیگر از برای حضرت امام حسین عم و جمیع ائمه عم روایت کرده است و در آن
 زیارت مذکور است که خداوند مبعوث گردان او را در مقام پستندیده که انتقام بکشی با او از برای
 دین خود و بکشی با دشمن خود را بدستبکه تو او را وعده کرده و تویی پروردگاری که خلف وعده
 نمیکنی و کلینی در وصف قبض روح موه من از حضرت امام جعفر صادق روایت کرده است در حدیث
 طولانی که فرمود پس روح موه من زیارت میکند ال محمد را در هشتای رضوی و میخورد با ایشان
 از طعام ایشان و می آشامد با ایشان از شراب ایشان و با ایشان سخن میگوید در مجالس ایشان تا خروج
 کند قائم ال محمد پس خداوند مبعوث گرداند ایشان را پس با او می آیند تلبیه گوین فوج فوج پس در آن
 وقت تشکمی افتند اهل بطلان و مصلح میشوند مخالفان و از این جهت بود که رسول خدا ص بحضرت
 امیرالمؤمنین عم گفت که وعده گاه ما و تو ادی السلام است یعنی نجف اشرف و در دعایی که در سرداب
 غیبت حضرت صاحب عم باید خواند مذکور است که پروردگار ا توفیق ده مرا که با طاعت قائم عم قیام نمایم
 و در خدمت او باشم و از معصیت او اجتناب نمایم و اگر مرا بیشتر از دنیا بیری پس بگردان مرا ای
 پروردگار من از انجماعتی که بر میگردند در رجعت او و پادشاهی میکنند در دولت او و متکین میگردند
 در ابام او و در زبر علم سعادت شیم او میباشند و محسور میشوند در زمره او و روشن میشوند دیده
 ایشان برویت او در کتاب اقبال و مصباح روایت کرده است که توقیعی از حضرت صاحب عم بیرون آمد
 بسوی ابوالقاسم بن العلاء که روز سیم ماه شعبان که روز ولادت حضرت امام حسین عم است این دعا را
 باید بخواند و دعا را فرمود تا آنجا که ترجمه اش اینست که در مدح حضرت امام حسین عم مفرماید که سید
 قبیله است و اعانت کرده شده است بنصرت در روز رجعت و بعوض شهادت باو داده اند که اما مان
 از نسل او باشند و شفا در تربت او باشد و دستکار گردند مردم باو در برگشتن او و برگشتن او صیاء
 از عترت او و بعد از قائم و غیبت او تا طلب خون خود و اصحاب خود بکنند و خداوند جبار را راضی
 گرداند و در آخر دعا فرمود که ما پناه بشیراوی او ریم و انتظار برگشتن او میکشیم و کلینی و عیاشی
 و شیخ مفید و سید بن طاووس بسندهای خود روایت کرده اند از ابو بصیر که گفت سوال کردم از حضرت

امام جعفر صادق عم از تفسیر قول حقیق و اقسام و بالله جهد الیهم لا یبعث الله من یموت یعنی وقسم میخور
 بند ایماناً تا آنکه خدا زنده نمیکرد اند اثار که مرده اند بلکه زنده نمیکرد اند و وعده لازمیست بر
 ولیکن اکثر مردم نمیدانند حضرت پرسید سنبلان چه میگویند بانو و توجه میگویند در این ایه کفتم مشرک
 میگویند و سوگند یاد میکنند که خدا مرده ها را در قیامت زنده نمیکند حضرت فرمود که هلاک و زیان
 باد کسی که این سخن را میگوید پیرس از ایشان که مشرکان سوگند ایشان بخدا بود با بلات و عز
 ابو اشیر گفت فدای تو شوم بفرما معنی ایه را حضرت فرمود که چون قائم مظاهر شود حقیق جماعتی
 شیعیان ما را برای او زنده کند که شمشیرها بر دوش گذاشته مهیای جنگ بیاری انحضرت بیابند چه
 این خبر جمعی از شیعیان ما برسد که مرده باشند گویند که فلان و فلان و فلان از قبرها مبعوث شده
 و در خدمت حضرت قائم عم اند جمعی از سنبلان با ایشان گویند که ای گروه شیعه چه بسیار در
 میگویند شما این زمان دولت شماست و هر دروغی که میخواهید میگویند نه و الله که زنده نشده
 اثار و قیامت زنده نخواهند شد و حقیق در این ایه حکایت قول ایشان فرموده است و ایضا کلینی
 حضرت امام جعفر صادق عم روایت کرده است در تاویل قول حقیق و قضیبنا الی بنی اسرائیل فی الکتا
 لتفسیدن فی الارض مرتین یعنی وحی کردیم بسوی بنی اسرائیل در کتاب که اول افساد خواهد
 در زمین دو مرتبه حضرت فرمود که اشارة است بقتل امیرالمؤمنین و خنجر زدن بر از حضرت امام ح
 عم و تلین علو اکیبر او طغان خواهد کرد طغان بزرگی حضرت فرمود که اشاره است بقتل حضرت ا
 حسین عم فاذا جاء وعد اولیها پس هر گاه بیاید و وعده انتقام اول ایشان فرمود که هر گاه بیاید و
 انتقام خون حسین عم بعنا علیکم عباد النسا ولی باس شدید فجا سوا خلال الدبار یعنی فرستادیم بر
 بندگانی را از ما که صاحب باس و قوت عظیم بودند در جنگ پس گردیدند در میان خانها برای کش
 و اسیر کردن شما حضرت فرمود که اشاره است بجماعتی که خدا ایشان را مبعوث خواهد کرد پیش از پیرو
 آمدن حضرت قائم عم پس نخواهند گذاشت کسی را که احدی از آل محمد را کشته باشد مگر آنکه او
 خواهند کشت و کان وعد مفعولا و بود و وعده کرده شده فرمود که اشاره بپیام قائم عم است ثم رد ناد
 الکره علیهم اشاره است بخروج حضرت امام حسین با هفتاد نفر از اصحابش که خودهای مطالب بر سر داشت
 باشند که هر خودی در و داشته باشد و مردم گویند که این حسین است که بیرون آمده است تا مو و منا
 شک در او نکنند و بدانند که دجال و شیطان نیست و حضرت قائم در آن وقت در میان ایشان با
 پس چون معرفت حضرت امام حسین در دلهای مومنان قرار گیرد حضرت قائم عم از دنیا برود و حضرت
 امام حسین عم او را غسل دهد و کفن کند و حنوط کند و بر او نماز کند و او را در محراب بگذارد بر
 امور وصی را بنبروصی مرتکب نمیشود موءلف گویند که اگر کسی گویند که حضرت امام حسین عم را

غسل خواهد داد جواب گویم که چون آنحضرت در این نشا شهادت در معرکه بود احتیاج بغسل ندارد
 و امام بعد از آنحضرت که بدینابر کردند آنحضرت را غسل دهند و نماز کنند بر او تا بفتح صور منتهی شود
 و این آیات اگر چه بحسب ظاهر در شان بنی اسرائیل واقع شده است اما چون آنچه در امام سابقه واقع
 شده است شبیه و نظیر آن در این امت واقع میشود حقیقت آن قصص را برای تنبیه این امت ذکر کرده است
 پس اشاره است باین وقایع که در این امت واقع خواهد شد و شیخ مفید و شیخ طوسی بسندهای معتبر
 از جابر از حضرت امام محمد باقر عم روایت کرده اند که بخدا سوگند که مردی از ما اهل بیت پادشاهی
 خواهد کرد بعد از وفاتش سیصد و نه سال کفتم این چه وقت خواهد بود فرمود بعد از آنکه حضرت
 قائم از دنیا برود کفتم قائم چند سال پادشاهی خواهد کرد فرمود نوزده سال و بعد از وفات آنحضرت هرج
 و مرج و فتنه بسیار خواهد بود تا پنجاه سال پس منتصر یعنی انتقام کشنده بدینا خواهد آمد که حضرت امام
 حسین است و طلب خون خود را و اصحاب خود را خواهد کرد و انقدر بکشد و اسپر کند که مردم بگویند
 که اگر این از ذریت پیغمبران بود انقدر آدم نمیکشت پس بعد از آنحضرت سفاح بیرون آید یعنی
 حضرت امیرالمؤمنین عم و کلینی و صفار بسندهای بسیار از حضرت امام محمد باقر عم روایت کرده اند
 که حضرت امیرالمؤمنین عم فرمود که خداشس چیز بمن داده است دانستن مرگها و بلاها و حکم بحق
 میان خلائق و منم صاحب رجتها و دولت صاحب دولتها و منم صاحب عصا و میسم و منم دابه که با مردم
 سخن خواهد گفت و در تقدیب و در کافی روایت کرده اند از حضرت امام جعفر صادق عم که روزها
 و شبها نخواهد رفت تا خدا مردهار از نده کند و زنهار امیرانند و حق را باهلس بر گرداند و بر یاد دارد
 دینی را که از برای خود پسندیده است و کلینی و علی بن ابراهیم روایت کرده اند از حضرت امام جعفر
 صادق عم که حقیقت خبر داد رسول خود را و بشارت داد او را امام حسین پیش از آنکه فاطمه با و حامله
 شود بانکه امامت در فرزندان او خواهد بود تا روز قیامت پس خبر داد آنحضرت را بانچه با امام حسین
 عم خواهد رسید از کشته شدن و مصیبتها در خودش و در فرزندانش پس عوض داد او را از شهادت
 بانکه امامت در عقب او باشد و اعلام کرد آنحضرت را که او کشته خواهد شد پس خدا او را بدینابر خواهد
 کرد آید و باری او خواهد کرد تا دشمنان خود را بکشد و او را پادشاه روی زمین خواهد کرد آید
 چنانچه در قرآن مجید فرموده است که میخواهم منت گذارم بر آنها که ایشان را ضعیف گردانیده اند در
 زمین و بگردانم ایشان را امامان و وارثان روی زمین و فرموده است که به تحقیق که نوشته ایم در زبور
 بعد از ذکر حضرت رسول ص که زمین را امیرات خواهند بردند کان شایسته ما پس خدا بشارت داد
 پیغمبرش را که اهل بیت تو مالک زمین خواهند شد و بسوی زمین بر خواهند گشت و دشمنان خود را
 خواهند کشت و سپید علی بن عبد الحمید در کتاب انوار مضمیه روایت کرده که از حضرت امام جعفر صادق

عم سوال کردند از رجعت که اباحق است فرمود بلی برسیدند که اول کسیکه رجعت خواهد کرد
خواهد بود فرمود که حضرت امام حسین عم خواهد بود که بعد از حضرت قائم عم بیرون خواهد
با اصحابش که یا او شهید شدند و هفتاد پیغمبر با او خواهند بود چنانچه با حضرت موسی مبعوث شد
پس حضرت قائم آنکستر خود را با او خواهد داد و از دنیا خواهد رفت و حضرت امام حسین عم او را غ
و کفن و حنوط خواهد کرد و او را در قبر مدفون خواهد کرد و ایضا از کتاب فضل بن شاذان رو
کرده است از امام جعفر صادق که چون قائم عم ظاهر شود و داخل کوفه شود حثتم از پشت کوفه هفتاد
صد بقره مبعوث خواهد کرد ایند که در میان اصحاب او و از باوران او باشند و این قولی به در ک
الزبارة بسند معتبر از برید عجمی روایت کرده است که گفت از حضرت امام جعفر صادق عم برسید
اسمعیل که خدا در قرآن او را صادق الوعد گفته است اباسمعیل پسر ابراهیم است حضرت فرمود که
بلکه اسمعیل پسر خریق است که پیغمبر بود و حثتم او را مبعوث کرد ایند بسوی قومش پس تکذیب
کردند و پوست سر روی او را کردند و حثتم غضب کرد بر ایشان و سطا طائل ملک عذاب را
او فرستاد و گفت پروردگار عزت مرا بسوی تو فرستاده است که قوم ترا عذاب کنم به سخت ترین عذاب
اکثر خواهی اسمعیل گفت که مرا احتیاجی نیست حثتم باو وحی کرد که پس حاجت تو چیست ای اسمعیل
گفت پروردگار تو عهد و پیمان کرفتی از برای خود پیرو در کاری و از برای محمد ص به پیغمبر
و از برای او صیای او با امت و خیر دادی خلق خود را چنانچه امت او نسبت بحسین خواهند کرد بعد
پیغمبر ایشان و وعده دادی حسین را که او را بد نبایر کردانی تا انتقام بکشد از آنها که این ستم را
باو کرده اند پس حاجت من بسوی توانست ای پروردگار من که مرا بر کردانی بسوی دنیا تا آن
خود را بکشم از آنها که نسبت بمن این کار کرده اند چنانچه حسین را بر خواهی کرد ایند پس حثتم اسمعیل
خریب را وعده داد که چنین کند لهد او با حضرت امام حسین بد نبایر خواهد کشت و ایضا از حر پرزوا
کرده است که گفت بحضرت امام جعفر صادق عم عرض کردم که فدای تو شوم چه بسیار کم است بقا
شما اهل بیت در دنیا و چه بسیار نزد بکست اجلهای شما یکدیگر با احتیاج عظمی که خلق بشما دار
حضرت فرمود که هر يك از ما صحیفه داریم که در آن نوشته است آنچه باید بان عمل کنیم در مدت حیات
خود چون اینها منقضی شود میدانیم که وقت اجل ما رسیده است و در آن وقت حضرت رسول ص می
و خبر وفات ما را بامیکوید و توایهای عظیم حثتم را با بشارت میدهد و حضرت امام حسین عم صحیح
خود را خواند و در آن صحیفه نوشته بودند آنچه در حال حیات خود کنند و آنچه باقی ماند بعد از
خواهد کرد پس رفت بقتال با مر خداوند و الجلال و شهید شد و از جمله اموری که باقی مانده بود
کردی از ملائکه از حثتم رخصت طلبیدند که بیاری او بیابند چون بر زمین آمدند حضرت شهید

شده بود حقیق و حی کرد بسوی ایشان که ملازم قبه او باشد تا از قبر بیرون آید در رجعت و باری
 او بکند پس گریه کند بر او و بر آنچه از شما فوت شده است از باری و و نما مخصوص کرد پند آید
 باری او و گریستن بر او پس آن ملائکه بر او میگردند و چون او بیرون آید از باوران او خواهند
 بود در تفسیر محمد بن العباس بن ماهیار و فرات بن ابراهیم و مناقب شاذان بن جبرئیل از حضرت امام
 جعفر صادق علیه السلام روایت کرده اند در تاویل قول حقیق بموم ترجمه الراجفة تتبعها الرادفة یعنی روزی
 که مملکت حرکت کند و متشرک میگردند آنها که ساکن بودند و از پی او می آید آنچه ردیف است
 فرمود که راجفه حسن بن علی است و رادفه علی بن ابراهیم است و اول کسی که در رجعت از قبر بیرون
 می آید حسن بن علی است با هفتاد و پنج هزار کس و آنست تاویل قول حقیق انما لنصره سلنا چنانچه گذشت
 در حسن بن سلمان از کتاب تنزیل روایت کرده است از حضرت امام جعفر صادق علیه السلام که کلاسوف تعلمون
 یعنی در رجعت ثم کلاسوف تعلمون یعنی در قیامت و محمد بن العباس بسند معتبر از حضرت امام محمد
 باقر علیه السلام روایت کرده است در تفسیر قول حقیق ان نشانزل علیهم من السماء اية نظمت اعناقهم لها خاضعين
 یعنی اگر خواهیم مقرر کنیم بر ایشان از آسمان آیتی پس میگردد کلمات ایشان از برای آنست دلیل
 حضرت فرمود کلمات بنی امیه برای آنست خاضع و دلیل میگردند و آنست که علی بن ابراهیم
 در هنگام زوال شمس ظاهر میگردد در قرص آفتاب از برای مردم تا بشناسند او را بحسب و نسبش پس
 بنی امیه را بکشند حتی آنکه بنی امیه مردی از خود را در پهلوئی درختی پنهان کنند درخت به سخن آید
 و فریاد کند که این مرد پست از بنی امیه این جان پنهان شده است او را بکشید و شیخ حسن بن سلمان از
 کتاب ابن ماهیار که از اکابر محدثین شیعیه است روایت کرده است از ابو مرثد که گفت از حضرت
 امام جعفر صادق علیه السلام سوال کردم از تفسیر قول حق تعالی ان الذی فرض علیک الفراق لرادک الی معاد فرمود
 که دنیا آخر نمیشود تا جمع شوند رسول خدا و امیر المؤمنین علیه السلام در ثوبه که موضعیست از کوفه در آنجا
 مسجدی بنا کنند که دو از ده هزار در داشته باشد و اینضا از کتاب بشارت سید علی بن طاووس روایت
 کرده است از عمران که مجموع عمر دنیا صد هزار سالست بیست هزار سال دولت سایر مردم است
 و هشتاد هزار سال ابامحمد و دولت محمد و ابامحمد خواهد بود و سید بن طاووس گفته است که در کتاب ظهیر بن
 عبدالله این روایت را از ابن مبسوط تر دیده ام و در کامل الزیارات از مفضل از حضرت صادق علیه السلام روایت
 کرده است که فرمود کوبای پیغمبر که گری از نور بگذرند و بران نصب کنند قبه از باقوت سرخ مکالم
 بسا بر جواهر و حضرت امام حسین علیه السلام بران گری بنشیند و بر دوران گری نود هزار قبه سبز نبوده باشد
 و مومنان آیند و آنحضرت را زیارت کنند و بر او سلام کنند پس حقیق خطاب کند ایشان را که ای
 دوستان من آنچه خواهید از من سوال کنید بسیار از آن کشیدند و دلیل و مظلوم شدید امر و زهر حاجت

از حاجتهای دنیا و آخرت که ازین سوال کنند بر می اورم از برای شما پس خوردن و اشامیدن ایشان
بهشت باشد اینست والله کرامت و بزرگواری عظیم موهب کوفه که حاجتهای دنیا که در این حد
مذکور است دلالت میکند که این حالت در رجعت خواهد بود در کتاب احتجاج روایت کرده است
از ناحیه مفید سه زیارتی بیرون آمد بسوی محمد بن عبدالله بن جعفر جبری و در آن مذکور است
شهادت مبد هم که توحجت خدایی و شما پید اول و آخر و آنکه رجعت شهاحق است و در آن شکی نیست
در روزی که نفع نمیدهد نفسی را ایمان او که ایمان نیاورده باشد بیشتر و پاکسب کند در ایماز
خبر بر او این بابو به در کتاب صفات الشیعه روایت کرده است از حضرت امام جعفر صادق که هر که او
بکند بهفت چیز مومن است و از جمله آنها ایمان بر رجعت را ذکر کرده است و ایضا از حضرت امام رضا
روایت کرده است که هر که اقرار کند بیکانگی خدا و اقرار کند بر رجعت و بتمتع زان و بیح تمتع و او
بیاورد بمعراج و بدوال در قبر و حوض کوثر و شفاعت و خلق بهشت و دو زخ و صراط و میزان و در
و نشور و جزا و حساب پس او مومن است بحق و راستی و او از شیعیان ما اهل بیت است و احادیث
دیگر در این باب بسیار است که اکثر ادر کتاب بحار الانوار ابراد نموده ام و شک نیست در آنکه
رجعت فی الجملة متواتر بالمعنی است و کسی که در آن شک کند ظاهرش آنست که حشر قیامت را نیز
باشد و امری که بنصوص متواتره ثابت شده باشد محض استبعادات و هم انکار کردن محض بی دلیل
است و از خصوصیات که در بعضی از روایات شاذه وارد شده جزم نمیتوان کرد اما انکار نیز نباید
و اختلاف در خصوصیات باعث آن نمیشود که اصلش را انکار کنند چنانچه در بسیاری از خصوص
حشر و بهشت و جهنم و صراط و میزان و غیر آنها اختلاف در اخبار واقع شده است و این باعث آن نمید
که اصلش که ضروری دین است کسی انکار کند و خلاصه اش آنست که رجعت بعضی از مومنان
و بعضی از کافران و نواصب و مخالفان متواتر است و انکارش موجب خروج از دین تشیع است
خروج از دین اسلام و رجعت حضرت امیر المومنین عم و حضرت امام حسین عم نیز متواتر است بگ
حضرت رسول ص نیز متواتر است با قریب متواتر و در سایر ائمه عم نیز احادیث صحیحیه و معتبره بسیار
شده است و اگر متواتر نباشد بمرتبه رسیده است که اذعان باید کرد و انکار نباید کرد اما خصوصیات
رجعتها معلوم نیست که آیا با ظهور حضرت در بیک زمان خواهد بود یا پیش خواهد بود یا بعد خواهد
و از بعضی احادیث ظاهری شود که بترتیب زمان امامت رجعت خواهند کرد و شیخ حسن بن س
قابل شده است بآنکه هر امانی زمان امامتی دارد و زمان مهدی بودنی دارد و حضرت صاحب
عم اول که ظاهر میشود زمان امامت اوست و بعد از رجعت ابای کرام خود باز انحضرت رجعت خو
کرد و باین وجه تاویل کرده است آن حدیث را که از ماد و ازده امام و دوازده مهدی هست و

قول اگر چه بعد از صواب نیست اما مجمل اقرار کردن و تقاضایش را بعلم ایشان رد کردن احوط است
 و این را بنویسند در رساله اعتقادات گفته است که اعتقاد مادر رجعت است که ان حق است و حقیق
 فرموده است که الم ترالی الذین خر جوامن دیار هم و هم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا ثم احياهم
 ایشان هفتاد هزار خانه بودند و در میان ایشان هر سال طاعون واقع میشد و اغنیا چون قوت داشتند
 بیرون میرفتند و فقرا چون ضعیف بودند در محل خود میماندند و طاعون در اغنیا کمتر از فقرا واقع میشد
 پس یک سال همه اتفاق کردند که از دیار خود بیرون روند چون وقت طاعون شد همه بیرون رفتند
 و در کنار دیار فرود آمدند چون بارهای خود را بر زمین گذاشتند انی از جانب حق تعالی با ایشان رسید
 که بپسید پس همه مردند مردم استخوانهای ایشان را در موضعی جمع کردند و سالها بر این حال ماندند
 پس پیغمبری از پیغمبران بنی اسرائیل بر ایشان گذشت که او را امر میبکنند و دعا کرد که پروردگارا
 اکثر خواهی ایشان را زنده میتوانی کرد که شهرهای ترابا دکنند و بندگان تو از ایشان هم رسند و ترا
 عبادت کنند در میان سایر عبادت کنندگان تو پس حقیق با وحی کرد که میخواهی من ایشان را زنده
 کنم از برای تو گفت بلی پس خدا همه ایشان را زنده کرد بدعای ان پیغمبر و باورفتند پس اینجماعت
 مردند و بدنیاببر کشتند پس باجلهای خود مردند و باضاد قرآن مجید قصه حضرت عزیر وارد شده است
 که حق تعالی او را میبازد و بعد از صد سال زنده گردانید و بعد از آنکه سالها زنده ماند باجل مقدر
 خود مرد و حقیق ذکر کرده است قصه هفتاد نفر را که حضرت موسی از قوم خود اختیار کرد و با خود بطور
 برد چون کلام خدا را شنیدند گفتند ما تصدیق نمیکشیم تا خدا را اعلانه به بینیم پس بسبب ظلم ایشان
 گرفتار بد ایشان صاعقه با ایشان رسید و همه مردند پس موسی عم گفت پروردگارا چگونه بانی
 اسرائیل چون برگردم و ایشان را با خود ببرم پس خدا ایشان را زنده کرد و بدنیاببر کشتند و خوردند و
 آشامیدند و مفاربت کردند و فرزندان بهم رسانیدند پس باجلهای خود مردند و حق تعالی بحضرت عیسی
 عم خطاب کرد که بیاد او و وقتی را که زنده میکردی مردگان را باذن من و جمیع مردهارا که زنده کرد باذن
 خدا برگزینند بدنیاببر و مدتها ماندند و بعد از ان مردند باجلهای خود و اصحاب کهف سیصد و نه سال
 مردند و خدا ایشان را زنده کرد و بدنیاببر کشتند و مثل اینها بسیار است که دلالت میکنند بر آنکه رجعت
 در امم سابقه واقع شده است و رسول خدا ص فرمود که میباشد در این امت مثل آنچه در امم سابقه واقع
 شده است مانند موافقت دو تالی نعل و پرههای تیر با یکدیگر پس باید که در این امت نیز رجعت واقع
 شود و مخالفان مانقل کرده اند که چون حضرت مهدی ع بیرون آید عیسی عم از آسمان فرود آید و در
 عجب او نماز کند و نزول او بر زمین زنده شدن بعد از مرگست زیرا که حقیق فرموده است انی متوفیک
 و ارفعک الی و بعد از ان بعضی از آیات سابقه را که دلالت بر رجعت میکنند ابراد نموده و آنچه در باب

موت حضرت عیسی و اصحاب کهف فرود نه نزد فقیه عمل تامل است و در حیات القلوب و بخار
مذکور است تحقیق آنها و ختم می نمایم این بحث را با براد حدیث مشهور مفضل شیخ حسن بن
در کتاب منتخب البصائر روایت کرده است بسند معتبر از مفضل بن عمر که گفت سوال کردم از
امام جعفر صادق عم که ابان امامی که مردم انتظار ظهور او می کشند و امیدوار فرج او هستند یعنی
صاحب الزمان عم وقت معلوم معینی برای خروج آنحضرت هست فرمود که حقیقت ابان بوده از این
برای ظهور او وقتی تعیین فرماید که شیعیان بدانند پس فرمود که ابانی که حق سبحانه و تعالی در
ساعت در قرآن مجید فرموده است همگی در باب قسام آنحضرت نازل شده است و هر کس برای
مهدی ما وقتی معین قرار دهد خود را با خدا در علم غیب شریک کرد انده است و دعوی او
بر اسرار الهی کرده است مفضل گفت که ای مولای من چگونه خواهد بود ابتدا ای ظهور آنحضرت
که بی خبر ظاهر خواهد کرد بد و نامش بلند شود و امرش هویدا گردد و از آسمان منادی باسم و
و نسبش ندا کند تا آنکه حجت شناخت او بر خلق تمام شود بان حجتی که ما بر خلق لازم ساخته ایم و
و احوالش را بیان کرده ایم و نام و نسب و کنیتش را برای تمام مردم ظاهر کرده ایم که نام و کنیتش
و کنیت جد او است تا آنکه مردم نگویند که ما نام و نسب او را نمیدانستیم پس خدا او را بر همه دینها
گرداند چنانچه حقیقت پیغمبرش را و عده داده است که لظهره علی الدین کله و لو کره المشرکون
حقیقت فرستاد پیغمبرش را باهدایت و دین حق تا او را غالب گرداند بر همه دینها و هر چند که اهل
باشند آنها که بخدا شریک می آورند و در راه دیگر فرموده است و قاتلوهم حتی لا تکنون قتنه و بکون
کله لله یعنی قتال کنند با کافران تا آنکه در زمین قتنه و کفر نباشد و بوده باشد دینها همه از برای
پس فرمود که و الله ای مفضل بردار از جمیع ملتها و دینها اختلاف را و همه دین بدین حق بر
و از هیچ کس بغیر دین حق قبول نکنند چنانچه حقیقت فرموده است که و من یتبع غیر الاسلام دینا فلن
منه و هو فی الاخرة من الخاسرین یعنی هر که طلب نماید غیر دین اسلام را پس هرگز از او قبول
و او در آخرت از زیانکاران باشد مفضل پرسید که در ایام غیبت آنحضرت با کی مخاطبه خواهد
و کی با او سخن خواهد گفت فرمود که ملائکه و مومنان از جن و امر و نفس بیرون خواهد آمدند
معتقدان و نایبان آنحضرت که شیعانند برسانند و الله ای مفضل کو پایی بنم آنحضرت را که داخل
و برد حضرت رسول ص در بر و عمامه زردی بر سر داشته باشد و در پاهایش دو نعل حضرت
و در دستش عصای آنحضرت بوده باشد و بزی چند در پیش او کند باشد تا کسی او را نشنود
و باین هیات بیاید بنزد خانه کعبه تنهایی رفیق پس چون شب در آید و دیدد هاجنواب رود
و میکائیل و صف صف از ملائکه بر او نازل شوند پس جبرئیل کو بدای آقای من سخن تو مقبول

و امر تو جار بست پس حضرت صاحب الامر عم دست بر روی مبارک کشد و گوید حمد و سپاس خدا
 وندی را سزا است که وعده ما را راست گردانید و زمین بهشت را بر ما مبرات داد که هر جا که خواهیم
 بر آن بیکویم پس بنکو مزد بست مزد کارکنان برای خدا پس با بستن میان رکن حجر الاسود و مقام ابراهیم
 صدای بلندند آند که ای گروه بزرگواران و مخصوصان من و آنها که حقیق ایشان را برای ازی من
 خبر کرده است پیش از ظاهر شدن من بر روی زمین بیاید بسوی من پس حقیق صدای آنحضرت
 را رساند با ایشان در هر جای عالم که باشند از مشرق و مغرب عالم و بر هر حالی که بوده باشند پس
 شنید همه بیات او از و همگی متوجه آنحضرت شوند و بیک چشم بر هم زدند همه حاضر شوند نزد آنحضرت
 در مابین رکن و مقام پس عمودی از نور بلند شود از زمین بسوی آسمان که هر بوه منی که بر روی
 من باشد از آن روشنی بابد و آن نور در میان خانهای موعنمان در آید و خانهای ایشان بان فرح
 و امانند آند که قابم ال محمد ظاهر گردیده است پس چون صبح شود سب صد و سپرده تن که بطی الارض
 اطراف عالم بخد مت آنحضرت حاضر شده اند همه در خدمت استاده باشند پس پشت بکعبه دهد
 دست خود را بکشد و مانند دست موسی از نور عالم را روشن کند پس گوید که هر که با این دست
 مت کند چنانست که با خدا بیعت کرده است پس اول کسی که دستش را بیوسد و با او بیعت کند جبرئیل
 شد پس سایر ملائکه با او بیعت نمایند پس همچنان جن شرف بیعت بر سبند پس سب صد و سپرده نفر نقیبا
 بیعت او سراسر از گردند انگاه مردم مکه فریاد بر آورند که کیست این شخص که در جانب کعبه ظاهر شده
 است و چه جماعتند اینها که با او بند پس بعضی گویند که صاحب همان بر نه است که داخل مکه شد پس
 بعضی گویند که هیچک از اعجاز را میشناسد گویند که نمیشناسیم هیچک را مگر چهار کس از اهل
 مکه و چهار کس از اهل مدینه که اینها را بنام و نسب میشناسیم و این بیعت در اول طلوع آفتاب باشد
 پس چون آفتاب بلند شود از پیش قرص آفتاب منادی ندا کند با او بلند که اهل اسمانها و زمینها بشنوند
 که ای گروه خلاق این مهدی ال محمد است و بنام و کیت جدش او را یاد کند و نسبت دهد او را
 با امام حسن پدرش امام یازدهم و دیگر پدرانش را شمارد تا حسین بن علی با او بیعت نماید تا هدایت
 بیاید و مخالفت او ننماید که کمره امیشو بد پس اول کسی که ان ندا را الیک میکوبند و اجابت میکنند
 ملائکه پس موعنمان جن پس سب صد و سپرده نفر که نقیای آنحضرتند میکوبند شنیدیم و اطاعت کردیم
 و هیچ صاحب کوشی از خلاق نمیند مگر آنکه ان صدا را میشنود و متوجه میشوند خلاق از شهرها
 و صحراها و در باها و بیابانها پس چون نزدیک بغروب آفتاب شود از مغرب آفتاب سلطان ندا کند که
 پروردگار شما در وادی الناس ظاهر شده است و او عثمان غنسه است از فرزندان پزیدین معاویه
 با او بیعت کنید تا هدایت بیاید و مخالفت نکنید که کمره امیشو بد پس ملائکه و جن و نقیای همه او را تکذیب

کنند و دانند که او شیطانست و گویند که شنیدیم اما باور نکردیم پس هر صاحب شکی و
وکافر می که باشد بندای اخرازا راه برود و در تمام آن روز حضرت صاحب پشت بکعبه داده
که هر که خواهد نظر کند بادم و شبت و نوح و سام و ابراهیم و اسمعیل و موسی و یوشع و عیسی و
پس نظر کند بمن که علم و کمال همه بامنست و هر که خواهد نظر کند بمحمد و علی و حسن و حسین
از درت حسین عم پس نظر کند بمن و آنچه خواهد از من سوال کند که علم همه نزد منست آنچه آنها
ندانستند و خبرند آند من خبر میدهم و هر که کتب اسمانی و صحف پیغمبر را میخواهد بیابد و
بشنود پس ابتداء کند و صحف ادم و شبت را بخواند امت ادم و شبت گویند که اینست و الله صحف
و شبت که هیچ تغییر نیافته است و خواند بر ما از آن صحف آنچه نمیدانستیم پس بخواند صحف نوح و
ابراهیم و توره موسی و انجیل عیسی و زبور داود عم را پس علمای آن ملتها همه شهادت ده
اینست آن کتابها بنحوی که از آسمان نازل شده بود و تغییر نیافته است و آنچه از ما فوت شده بود
نرسیده بود همه را بر ما خواند پس بخواند قرآن را بنحوی که حقیق بر حضرت رسول ص نازل ساخت
آنکه تغییر یافته باشد و تبدیل یافته باشد چنانچه در قرآنها دیده شده پس در این حال شخصی
بخدمت آنحضرت که رویش بجانب پشت گشته باشد و بگوید که ای سید من منم بشیر و امر کرد مرا
از ملائکه که بخدمت تو پیام و ترابشارت دهم بھلاک شدن لشکر سفیانی پس حضرت فرماید که قصه
و برادرت را برای مردم نقل کن بشیر گوید من و برادرم در میان لشکر بودیم و خراب کردیم در
از دمشق تا بغداد و کوفه را خراب کردیم و مدینه را خراب کردیم و منبر ابرهم شکستم و استر
در میان مسجد مدینه سرکین انداختند پس بیرون آمدیم و مجموع لشکرهای ما سیصد هزار کس
و متوجه شدیم که کعبه را خراب کنیم و اهلش را بقتل رسانیم پس بصرای پیدا رسیدیم که در
مدینه طیبه است آخر شب فرود آمدیم پس صدای از آسمان آمد که ای بید اھلاک کردن این گروه
کاران را پس زمین شکافته شد و تمام لشکرها را با چهار پان و اموال و اسباب فرو برد و کس
چیزی نماند بر روی زمین بغیر از من و برادرم ناگاه ملکی بنزد ما آمد و روهای ما را بپشت کرد
چنانچه مبینی پس با برادرم گفت که ای نذیر برو بنزد سفیان ملعون در دمشق و او را بترسان
شدن مهدی ال محمد ص و خبر ده او را که لشکرش را حقیق در بید اھلاک کرد آید و با من
ای بشیر ملحق شو و حضرت مهدی در مکه و او را بشارت ده بھلاک شدن ظالمان و توبه کن بر
آنحضرت که توبه ترا قبول میفرماید پس حضرت دست مبارک را بر روی بشیر بمالد و بحالت اولی بر
و با آنحضرت بیعت کند و در لشکر آنحضرت بماند مفضل پرسید که ای سید من ملائکه و جن در آن
بر مردم ظاهر خواهند شد فرمود که بلی و الله ای مفضل و با ایشان گفتگو خواهند کرد چنانکه مردی

و باران خود صحبت دارد مفضل پرسید که ملائکه و جن با او خواهند بود فرمود بلی والله ای مفضل
 و آنحضرت با آنکه و فرود خواهند آمد در زمین هجرت مابین نجف و کوفه و عدد اصحابش در آن وقت
 چهل و شش هزار از ملائکه خواهند بود و شش هزار از جن و بر و ایت دیگر چهل و شش هزار از جن
 و خدا با این لشکر او را بر عالم ظفر خواهد داد مفضل پرسید که آنحضرت با اهل مکه چه خواهد کرد فرمود
 که اول ایشان را محکمت و موغله بمحقوق دعوت خواهد کرد پس چون اطاعتش نمایند شخصی از اهل
 بیت خود را خلیفه گرداند بر ایشان و بیرون آید و متوجه مدینه طیبه شود مفضل پرسید که خانه کعبه را
 چه خواهد کرد فرمود که خراب خواهد کرد و از بنایی که حضرت ابراهیم و اسمعیل عم کد داشته بودند بنا
 میکند و مسازد و بناهای ظالمان را در مکه و مدینه و عراق و سایر اقالیم خراب میکند و از اساس
 ریش بنا میکند و مسجد کوفه را نیز خراب میکند و از اساس اولش بنا میکند و قصر کوفه را خراب میکند
 که هر که او را بنا نموده با معونست مفضل پرسید که در مکه معظمه اقامت خواهد نمود فرمود که نه ای مفضل
 بلکه شخصی از اهل بیت خود را در انجا بنشیند و چون از مکه بیرون آید اهل مکه خلیفه
 آنحضرت را بقتل رسانند پس حضرت باز بسوی مکه معاودت نماید پس بیایند بخدمت آنحضرت سر در
 برافکنند و گریبان و تصرع کنند و گویند ای مهدی ال محمد تو به میکنیم تو به ما را قبول فرما پس
 ایشان را بپند دهد و از عفو بات دنیا و آخرت بترساند و از اهل مکه شخصی را بر ایشان و الی کند و بیرون
 آید باز آن و الی را بکشند انگاه باوران خود را از جن و نقاب بسوی ایشان برگرداند که با ایشان بگویند
 که برگردند بمحقوق پس هر که ایمان بیاورد او را به بخشید و هر که ایمان نیاورد او را بقتل رسانند پس
 چون عسکر قیروزی اثر بسوی مکه باز کردند از صد کس يك کس ایمان نیاورد بلکه از هزار کس
 يك کس ایمان نیاورد مفضل پرسید که ای مولای من خانه حضرت مهدی و محل اجتماع مومنان کجا
 خواهد بود فرمود که پای تخت آنحضرت شهر کوفه خواهد بود و مجلس دیوان و حکمش مسجد کوفه خواهد
 بود و محل جمع بیت المال و قسمت غنیمتها مسجد سهله خواهد بود و موضع خلوتش نجف اشرف خواهد
 بود مفضل پرسید که جمع مومنان در کوفه خواهند بود فرمود که بلی والله هیچ مومنی نباشد مگر آنکه
 در کوفه یا در حوالی کوفه باشد یا دلش مایل بکوفه باشد و در آن زمان قیمت جای خوابیدن يك کوسفند
 در کوفه دو هزار درهم باشد و در آن زمان شهر کوفه و سعیش بقدر پنجاه و چهار میل یعنی هجده
 فرسخ باشد و قصرهای کوفه بکر بلائی معلما متصل گردد و حق سبحانه و تم کر بلار ایشاهی و جابکاهی
 گرداند که پوسته محل آمد و شد ملائکه و مومنان باشد و حقیق آن زمین مقدس را بسیار بلند
 مرتبه گرداند و چندان از برکات و رحمتها در آن قرار دهد که اگر مومنی در انجا بایستد و بخواند خدا را
 هر آنکه بیک دعا مثل هزار مرتبه ملک دنیا با او عطا فرماید پس حضرت امام جعفر صادق عم اهی کشیدند

و فرمودند ای مفضل بدرستی که بفعهای زمین بایکدیگر مفاخرت کردند پس کعبه معظمه بر کر بلا
 معلا فخر کرد حقیق و حی فرمود بکعبه که ساکت شو و فخر مکن بر کر بلا بدرستی که ان بفعه مبارک است
 در انجامند ای انی ان الله از شجره مبارک که نبوسی رسد و ان همان مکان بلند است که مریم و عیسی
 در انجام جای داد و در موضعی که سر مبارک حضرت امام حسین عم را بعد از شهادت شستند و در هر
 موضع حضرت مریم عیسی روح الله را در وقت ولادت غسل داد و خود در انجام غسل کرد و ان بهتر
 بفعه است که حضرت رسول ص از انجام عروج نمود و خیر و رحمت بی پایان برای شعبان مادر انجامها
 تا ظاهر شدن حضرت قائم عم مفضل گفت ای سید من پس مهدی دیگر تکلمتوجه خواهد شد فرمود
 بسوی مدینه خدم رسول خدا چون وارد مدینه شود امری عجیب از او ظهور خواهد آمد که مو
 شادی مومنان و خواری کافران باشد مفضل پرسید که ان چه امر است فرمود که چون بنزد قبر
 بزرگوار خود رسد گوید که ای گروه خلائق این قبر جدم رسول خدا ص است گویند بلی ای مهدی
 ال محمد گوید که کستند اینها که با او دفن کرده اند گویند که دو مصاحب و هم خوابه او ابو بکر و
 پس حضرت صاحب در حضور خلق از روی مصلحت پرسد که کست ابابکر و کست عمر و بچه
 ایشان را از میان جمیع خلائق با جدم دفن کرده اند و گاه باشد که دیگری باشد که در انجام دفن
 باشد پس مردم گویند ای مهدی ال محمد غیر ایشان در انجام دفن نیست ایشان را برای همیشه
 انجام دفن کرده اند که خلیفه رسول بودند و پدر زنان آنحضرت بودند پس فرماید که اباکسی هست
 اگر به بیند ایشان را بشناسد گویند بلی ما بصفت می شناسیم باز فرماید که اباکسی هست که شک
 باشد در این که ایشان انجام دفن اند گویند نه پس بعد از سه روز امر فرماید که دیوار را بشکند
 و هر دو را از قبر بدر آوردند پس هر دو را باین تازه پیرون آوردند بمان صورت که داشت
 پس فرماید که گفتار از ایشان بدر آوردند و بکشایند و ایشان را با حق کشند بر درخت خشکی
 برای امتحان خلق در حال اندرخت سبز شود و برک بر آورد و شاخهاش بلند شود پس جمعی که ولا
 ایشان داشته اند گویند که اینست و الله شرف و بزرگی و ما رستگار شدیم بحبت ایشان و چون این
 منتشر شود هر که در دل بغد رجبه از محبت ایشان داشته باشد حاضر شود پس منادی از جانب خدا
 صاحب عم ندا کند که هر که این دو مصاحب و دو هم خوابه رسول ص را دوست میدارد از میان
 جدا شود و بیک جانب بایستد پس خلق دو طایفه شوند یکی دوست دار ایشان و یکی لعنت
 بر ایشان پس حضرت عرض فرماید بر دوستان ایشان که بیزار می جوید از ایشان و اگر نه بعد از
 که رفتار میشود با ایشان جواب گویند که ای مهدی ال رسول ص ما پیش از آنکه بدانیم که ایشان
 خدا قرب و منزلتی هست از ایشان بیزار می نکردیم چگونه امروز بیزار شویم از ایشان و حال آنکه

بسیار از ایشان بر ما ظاهر شد و دانستیم که مغرب در گاه حقیقت بلکه از تو بیزاریم و از هر که ایمان بتو آورده
 است و از هر که ایمان بایشان نیاورده و از هر که ایشان را این خواری بدر آورده و بردار کشیده پس
 حضرت مهدی ص امر نماید باد سپاهی را که بر ایشان و زرد و ایشان را هلاکت رسانند پس بفرماید که ان
 دو ملعون را بزیر آورند و ایشان را بقدرت الهی زنده گردانند و امر فرماید خلافتی را که همگی جمع شوند
 پس هر ظلمی و کفری که از اول عالم تا آخر شده گناهش را بر ایشان لازم آورد و زدن سلمان فارسی
 و آتش افروختن بدر خانه امیرالمؤمنین و فاطمه و حسن و حسین عم برای سوختن ایشان و زهر دادن
 امام حسن و کشتن امام حسین و اطفال ایشان و پسر عمان و باران او عم و اسپر کردن ذریت رسول ص
 و ریختن خون آل محمد در هر زمانی و هر خونی که بناحق ریخته شد و هر فرجی که بحرام جماع شده و هر
 سودی و حرامی که خورده شده و هر کاشی و ظلمی و جوری که واقع شده تا قیام قائم آل محمد ص همه را
 بایشان بشمارند که از شما شده و ایشان اعتراف کنند زیرا که اگر در روز اول غصب حق خلفه بحق
 نبی ص کردند اینها نمیشد پس امر فرماید که از برای مظالم هر که حاضر باشد از ایشان قصاص نمایند پس
 ایشان را بفرماید که از درخت برکشند و آتشی را فرماید که از زمین بیرون آید و ایشان را بسوزاند مادری
 و باد بر امر فرماید که خاکستر ایشان را در باها باشد مفضل گفت که ای سید من این آخر عذاب ایشان
 خواهد بود فرمود که هبهات ای مفضل و الله که سید اکبر محمد رسول الله ص و صدیق اکبر امیرالمؤمنین
 و فاطمه زهرا و حسن مجتبی و حسین شهید کربلا و جمیع ائمه هدی همگی زنده خواهند شد و هر که ایمان
 محض خالص داشته و هر که کافر محض بوده همگی زنده خواهند شد و از برای جمیع ائمه و مؤمنان ایشان را
 عذاب خواهند کرد حتی آنکه در شبانه روزی هزار مرتبه ایشان را بکشند و زنده کنند پس خدا بفرماید
 که خواهد ایشان را ببرد و معذب گرداند پس از آنجا حضرت مهدی متوجه کوفه شود و در مابین کوفه
 و نجف فرود آید با چهل و شش هزار از ملک و چهل و شش هزار از جن و سپید و سپرده تن از تقی
 مفضل برسد که زور که بغداد باشد در آنوقت چگونه خواهد بود فرمود که مثل لعنت و غضب الهی
 خواهد بود و وای بر کسی که در آنجا ساکن باشد از علمهای زرد و از علمهای مغرب و از علمهایی
 که از نزد بآ و دور متوجه آن میگردد و الله که بر آن شهر نازل شود اصناف عذابها که بر امتهای گذشته
 واقع شده است و عذابی چند بر آن نازل شود که چشمها نماندند باشد و گوشها نشنیده باشد و طوفانی که
 راهش نازل خواهد شد طوفان شمشیر خواهد بود و الله که بآ و وقتی چنان آبادان شود بندگان که گویند
 بنام همین است و گویند که خانها و قصرها پیش بهشت است و دخترانش حور العین اند و پسرانش
 لادن بهشتند و گمان کنند که خدا و زوی بندگانش را قسمت نکرده است مگر در آن شهر و ظاهر شود
 در آن شهر از اقربا بر خدا و رسول و حکم بناحق و کواهی ناحق و شراب خوردن و زنا کردن و مال حرام

خوردن و خون ناحق ریختن انقدر که در تمام دنیا انقدر نباشد پس خدا خراب کند آنرا باین
ولشکرها بر تبه که اگر کسی گذرد و نماز دهد که اینجاز بین شهر است کسی قبول نکند پس خ
کند جوان خوش روی حسنی بجانب ديلم و قزوین و باوا از فصیح ندانند که بفر پادرسید
محمد مضطر بیچاره را که از شما باری مطلب پس اجابت نمایند او را کنجهای خدا در طالقان چه
نه از نفره و نه از طلا بلکه مردی چند مانند پارهای اهز در شجاعت و عزم و صلابت بر بابوهای
سواز همه مکمل و مسلح و پیوسته بکشند ظالمان را تا بکوفه در ابد در وقتی که اکثر زمین را از کاه
پاک کرده باشد پس در کوفه ساکن میشود و باو خبر می رسد که مهدی و اصحابش بنزدیک
رسیده اند پس باصحاب خود میگوید که بیاید برویم و به بینیم که این مرد کست و چه میخواهد و او
خود میداند که مهدی ال محمد است امام مطلبش اذت که بر اصحاب خود ظاهر سازد حقیقت آنحضرت
پس حسنی در برابر حضرت مهدی می ایستد و میگوید که اگر راست میگوید که تو بی مهدی
محمد کجاست عصای جدت رسول و انکستری او و پرورد زره او که آنرا فاضل مینامند و عمامه
که صحاب می گفتند و اسبش که بر نوع می گفتند و ناهانش که غضب می گفتند و استرش که دلدل میگفتند
و عمارش که بغفور مینامند و براق و کوه مصحف امیرالمومنین که بی تغییر و تبدل جمع کرد پس هم
حضرت مهدی عم حاضر سازد حتی عصای ادم و نوح و ترکه هود و صالح و جموعه ابراهیم و صاع یونس
و کبل و ترازوی شعب و عصای موسی و تابوت موسی و زره داود و انکستری سلیمان و تا
و اسباب عیسی و مبراث جمیع پیغمبران پس حضرت مهدی عم عصای حضرت رسول ص را بر
صلبی نصب کند و در ساعت درخت بزرگی شود که جمیع لشکر در زیر سایه آن باشند پس حسنی که
الله اکبر دست خود را در از کن که با تو بیعت کنم ای فرزند رسول خدا پس حضرت دست دراز کند
سید حسنی و جمیع لشکرش بیعت کنند بغیر از چهل هزار نفر از زیدیه که بالشکر او باشند و مص
در کردن جمایل کرده باشند آنها کو بند که اینها سحر بزرگ بود پس حضرت مهدی عم هر چند ایشاد
پند دهد و معجزات نماید سودی بخشد تا سه روز پس فریاد که همه را بقتل رسانند مفضل پرسید
دیگر چه کار خواهد کرد فرمود که لشکرها بر سر سفانی خواهد فرستاد تا آنکه او را بگیرند در ده
و بر روی صخره بیت المقدس ذبح نمایند پس حضرت امام حسین ظاهر شود باد و از ده هزار صدیق و هفت
دو نفر که با آنحضرت شهید شدند در کربلا و هیچ رجعتی از این رجعت خوشتر نیست پس پیروز
صدیق اکبر امیرالمؤمنین علی بن ابی طالب عم و برای او قبه در نجف اشرف نصب کنند که باک رک
در نجف اشرف باشد و یکی در بحرین و یکی در صنعای یمن و چهارم در مدینه طیبه و گو پام
قد بلها و چراغها پس را که اسمان و زمین را روشن میدهد زباده از آفتاب و ماه پس پیرونی

سید اکبر محمد رسول ص با هر که ایمان آورده باشد با حضرت از مهاجر و انصار و غیر ایشان و هر که در
 جنگهای آنحضرت شهید شده باشد پس زنده میکنند جمعی را که تکذیب آنحضرت کرده بودند و شک
 میکردند در حقیقت او یار دگفته او می نمودند می گفتند ساحر است و کاهن است و دیوانه است و بخوابش
 خود سخن میگوید و هر که با او جنگ کرده باشد و نزاع کرده باشد همه را بجزای خود می رساند و هم چنین
 میگرداند بیک از همه را تا صاحب الامر عم و هر که باری ایشان کرده تا خوشحال شوند و هر که از
 ایشان دوری کرده تا آنکه پیش از آخرت بعد از و خوار می دینا مبتلا گردند و در آن وقت ظاهر میشود
 و بیل آن ایه کریمه که ترجمه اش گذشت که و نرید ان من علی الذین استضعفوا فی الارض تا آخر ایه
 فضل پرسید که مراد از فرعون و هامان در این ایه چیست حضرت فرمود که مراد ابو بکر و عمر است
 فضل پرسید که حضرت رسول خدا و امیرالمؤمنین با حضرت صاحب الامر خواهند بود فرمود که بلی
 چاره است که ایشان جمیع زمین را بگردند حتی پشت کوه قاف و آنچه در ظلمات است و جمیع دریاها را
 آنکه هیچ موضعی از زمین نماند مگر آنکه ایشان طی نمایند و دین خدا را در آنجا برباد آرند پس فرمود که
 کوی ما بینیم ای مفضل از روزی که ما گروه امامان نزدیک خود رسول خدا ایستاده باشیم و با آنحضرت
 شکایت کنیم آنچه بر ما واقع شد از امت جفاکار بعد از وفات آنحضرت و آنچه به ما رسانیدند از تکذیب
 در دگفتههای ما و دشنام دادن و لعن کردن ما و ترسانیدن ما بکشتن و بدر بردن خلفای جور ما را از
 سر خدا و رسول بشهرهای ملک خود و شهید کردن ما بزهر و محبوس گردانیدن ما پس حضرت رسالت
 نامه گریان شود و بفرماید که ای فرزندان من نازل شده است بشما مگر آنچه بجد شما پیش از شما واقع
 شده بود پس ابتداء کند حضرت فاطمه عم و شکایت کنند از ابو بکر و عمر که فدک را از من گرفتند
 چند آنکه محبتها بر ایشان اقامت کردم سودند ادونامه که تو برای من نوشته بودی برای فدک عمر گرفت
 حضور مهاجر و انصار و ابدهان نجس خود را بران انداخت و پاره کرد و من بسوی قبر تو آمدم ای
 پدر و شکایت کردم و ابابکر و عمر بسفیه بنی ساعده رفتند و با منافقان اتفاق کردند و خلافت را از
 شوهر من امیرالمؤمنین غصب کردند پس چونکه آمدند که او را بیعت بپیرند و او ابا کرد دهم بر در خانه
 ما جمع کردند که اهل بیت رسالت را بسوزانند پس من صد ازدم که ای عمر این چه جرات است که بر خدا و
 رسول میمانی میخواهی نسل پیغمبر را از زمین براندازی عمر گفت که بس کن ای فاطمه که محمد حاضر
 نیست که ملائکه بیابند و امری از آسمان بیاورند علی را بگو بیاید و بیعت کند و اگر نه آتش می اندازم
 در خانه و همه را بسوزانم پس من کفتم خداوند ابوشکایت میکنم اینکه پیغمبر تو از میان رفته و امتش
 همه کافر شده اند و حق ما را غصب میکنند پس عمر صد ازدم که حرفهای احمقانه زنان را بگذارد که خدا
 پیغمبری و امامت را هر دو بشما نداده است پس عمر تا زبانه زد و دست مرا شکست و در بر شکم من زد

و فرزند محسن نام ششماهه از من سفت شد و من فریادم کردم که و البته و از رسول الله دختر تو فاطمه
دروغ گویند و تازه بانه بر او میزنند و فرزندش را شهید میکنند و خواستم که کس و بکشایم ام
المؤمنین دوید و مرا بسینه خود چسباند و گفت ای دختر رسول خدا پدرت رحمت عالمیان بود چه
سو کند میدهم ترا که مفعه از سر نکشای و سز با سمان بلند نکنی و الله که اگر بکنی يك جنیده در زه
و يك پرنده در هوا نماند پس بر کشتم و از آن درد و از آن شهید شدم پس حضرت امیر المؤمنین
شکایت کند که چندین شب با حسین بخانه مهاجر و انصار رفتم و از اهالی که مکرر تو بیعت خلافت
از ایشان گرفته بودی و از ایشان طلب باری کردم و همه وعده باری کردند و چون صبح شد هیچک
بیاری من نیامد و بسی محتها از ایشان کشیدم و قصه من مثل قصه هرون بود در میان بنی اسرائیل
باموسی گفت که ای فرزند مادر بد رستی که قوم تو مرا ضعیف گردانیدند و نزدیک بود که مرا بکش
پس صبر کردم از برای خدا و از آن چند کشیدم که هیچ و صنی بیغمبری از امت او مثل او نکشیده تا
مرا شهید کردند بضربت عبد الرحمن بن ملجم پس حضرت امام حسن عر بخیزد و گوید که ای جد چه
خبر شهادت پدرم بمعو به رسید ز یاد ولد الزنار ایاصد و پنجاه هزار کس بجانب کوفه فرستاد که مر
برادرم حسین و سایر برادران و اهالی مرا بکشند تا بیعت کنیم بمعو به و هر که قبول نکند کردش را بر
و سرش را برای معو به بفرستد پس من مسجد رفتم و خطبه خواندم و مردم را نصیحت کردم و ایشان
بجنگ معو به خواندم بغیر از بیست کس کسی جواب من نگفت پس رو با سمان کردم و کفتم خدا و
تو گواه باش ایشان را دعوت کردم و از عذاب تو ترسانیدم و امر و قهی کردم و ایشان مرا باری نکرد
و در فرمان برداری تو و من مقصر شدند خدا او ندا تو بفرست بر ایشان بلا و عذاب خود را پس از
بز بر آمدم و ایشان را و گذاشتم و بجانب مدینه روان شدم پس آمدند بنزد من و گفتند اینک معو
لشکرها بانبار و کوفه فرستاده است و مسلمانان را غارت کرده اند و زنان و اطفال بیکانه را کشته
بیابا با ایشان جهاد کنیم پس کفتم با ایشان که شمار اوقالی نیست و جمعی با ایشان فرستادم و کفتم که
معو به خواهد رفت و بیعت مرا خواهد شکست و مرا مضطر خواهد کرد که بمعو به صلح کنم آخر
مکر آنچه من ایشان را خبر داده بودم پس بر خیزد امام معصوم شهید حسین بن علی عم با خون خود خض
کرده با جمیع شهدایی که با او شهید شدند پس چون حضرت رسول صم نظرش بر او افتد بگریزد و
اهل اسماء بگریزه انحضرت گریان شوند و حضرت نعره بزنند که زمین بلرزد و حضرت امیر المؤمنین
امام حسین از جانب راست حضرت رسول بایستند و حضرت فاطمه از جانب چپ انحضرت پس خض
امام شهید نزدیک اند حضرت رسول صم او را بسینه خود چسباند و بگو بد فدای تو شوم ای ص
دیده تور و شن باد و دیده من در باره تور و شن باد و از جانب راست حضرت امام حسین عم حمزه

الشهداء باشد و از جانب چپ او جعفر طیار و محسن را حضرت خدیجه و فاطمه بنت اسد مادر امیرالمؤمنین
 برداشته میاورند فریاد کنان و حضرت فاطمه عمه ایه تلاوت فرماید که اینست ترجمه ظاهر لفظش اینست
 ان روز شما که بشما وعده میدادند امروز می باید هر نفسی آنچه کرده است از کار خیر حاضر گردانیده
 شده و آنچه کرده است از کار بد از زوم میکند که کاش میان او و ان کار زشت فاصله دوری باشد پس
 حضرت امام جعفر صادق عم بسیار گریست و فرمود که روش مباد بدیده که نزد کربان قصه کربان نکرده
 پس مفضل گریست و گفت ای مولای من چه ثواب دارد گریستن بر ایشان فرمود که ثواب غیر متناهی
 اگر شبعه باشد مفضل پرسید که دیگر چه خواهد شد فرمود حضرت فاطمه بر خیزد و گوید خداوند ا
 و فاکن بوعده که با من کرده در باب آنها که بر من ظلم کردند و حق مرا غصب کردند و مرا زدند و بجزع
 آوردند بستمهایی که بر جمع فرزندان من کردند پس بگریند بر او ملائکه اسمائهای هفت گانه و حاملان
 عرش الهی و هر که در دنیاست و هر که در تحت الثری است همگی خروش بر او رند پس بنامند احدی
 از کشندگان ما و ستمکاران بر ما و آنها که راضی بودند بستمهای ما مگر آنکه هزار مرتبه در ان روز کشته
 شوند مفضل گوید که عرض کردم که ای مولای من جمعی از شعبان شهاستند که قابل نیستند که شما
 و دوستان شما و دشمنان شما در ان روز زنده خواهید شد فرمود که مگر نشنیده اند سخن جد ما رسول الله
 را و سخن ما اهل بیت را که مگر خبر داده ایم از رجعت مگر نشنیده اند این ایه را که ولند بشفهم من
 العذاب الادی دنی دون العذاب الا کبر فرمود که عذاب بست تر عذاب رجعتست و عذاب بزرگتر عذاب
 قیامت است پس حضرت فرمود که پس جمعی از شعبان که در شناخت ما تقصیر کرده اند میگویند که معنی
 رجعت آنست که پادشاهی بپا بر کرد و مهدی ما پادشاهی کند و ای بر ایشان کی پادشاهی دین و دنیا را
 از ما گرفته است تا بپا بر کرد و پادشاهی نبوت و امامت و وصایت همیشه با ما است ای مفضل اگر تیر بر نمایند
 شعبان مادر قرآن هر اینه در فضیلت ما شک نکنند مگر نشنیده اند این ایه را که و تیر بدان تمن علی
 الذین استضعفوا فی الارض تا آخر ایه که ترجمه اش گذشت والله که تنزیل این ایه در بنی اسرائیلست
 و تا و بلس در رجعت ما اهل بیت است و فرعون و هامان ابو بکر و عمر اند پس فرمود بعد از ان بر خیزد
 جد م علی بن الحسین عم و پدر م امام محمد باقر عم پس شکایت کنند بجد خود رسول خدا ص آنچه از
 ستمکاران بر ایشان واقع شده است پس بر خیزم من و شکایت کنم آنچه از منصور و دوانقی بمن رسیده
 است پس بر خیزد فرزند م امام موسی عم و شکایت کند بجدش از هر و ن الرشید پس بر خیزد علی بن
 موسی الرضا عم و شکایت کند از مامون ملعون پس بر خیزد امام محمد تقی عم و شکایت کند از مامون
 ملعون و غیر او پس بر خیزد امام علی نقی عم و شکایت کند از متوکل پس بر خیزد امام حسن عسکری عم
 و شکایت کند از معتزل پس بر خیزد مهدی آخر الزمان هم نام جدش حضرت رسول ص با جامه خون الود

حضرت رسالت پناه صم در روزی که پیشانی نور انبش را در جنگ احد مجروح کردند و دندان مبارک
را شکستند و بخون الوده شد و ملائکه بر دور و کنار او باشند تا با دست پیش جدا مجدش و بگو
مرا وصف کردی برای مردم دلالت فرمودی و نام و نسب و کتبت مرا از برای ایشان بیان کردی
امت تو انکار حق من کردند و اطاعت من نکردند و گفتند متولد نشده است و نیست و نخواهد بود با کفته
که مرده است و اگر میبود اینقدر غایب نمماند پس صبر کردم از برای خدا تا احوال که حقیقم مرا از خدا
فرمود که ظاهر شوم پس حضرت فرماید که الحمد لله الذی صدقنا و عده و اورثنا الارض تبوء من ال
حیث نشاء فنعم اجر الملمین و گوید که امد باری و فتح الهی و ظاهر شد کفته حق تع و هو الذی ار
رسوله بالهدی و دین الحق لظهره علی الدین کله و لو کره المشرکون پس بخواند انا فتحناک فتحنا
لبغیرک الله ما تقدم من ذنبک و ما تاخر و تم نعمته علیک و یهدیک صراطا مستقیما و ینصرك الله نصر اعز
مفضل پرسید که چه گناه داشت حضرت رسول صم که حقیقم میفرماید که تا یا مرزد از برای تو الله
انچه گذشته است از کناهان تو و انچه مانده است و بعد از این خواهد شد حضرت امام جعفر صادق
فرمود ای مفضل رسول خدا دعا کرد که خداوند اکناهان شعبان برادر من علی بن ابی طالب و شعبان
فرزندان من که اوصیای منند کناهان گذشته و آینده ایشان را تا روز قیامت بر من بار کن و مراد من
پیغمبران بسبب کناهان شعبان رسوا مکن پس حقیقم گناه شعبان را بر آنحضرت بار کرد و همه را بر
آنحضرت امر زد پس مفضل بسیار گریست و گفت ای سید من اینها افضل خداست بر ما بزرگت شما امام
ما حضرت فرمود که ای مفضل این مخصوص تو و امثال تست از شعبان خالص و این حدیث را نقل ما
برای جماعتی که در محبت خدا رخصت میطلبند و بهانه میجویند پس اعتماد بر این قضایات میکنند
ترك عبادت میکنند پس ماهیچ فایده بحال ایشان نمیتوانیم رسانید زیرا که حقیقم میفرماید که شفاء
نمکنند مگر از برای کسی که پسندیده باشد و شفیعیان از خشیت الهی ترسانند مفضل پرسید که این
که حضرت رسول صم خواهد خواند که لظهره علی الدین کله و لو کره المشرکون مگر آنحضرت بر همه
دینها هنوز غالب نشده اند فرمود ای مفضل اگر بر همه غالب شده بود مذهب یهود و نصاری و مجوس
و صابئان و غیر ایشان از دینهای باطل در زمین نمماند بلکه این در زمان مهدی و رجعت حضرت
رسول صم خواهد بود و ان اینه نیز در آن زمان بعمل خواهد آمد و قاتلوه هم حتی لا تکون فتنه و یکون الد
کله لله پس حضرت امام جعفر صادق عم فرمود پس بر کرد حضرت مهدی عم نسوی کوفه و
سجانه و تم از اسمان بشکل ملخ از طلا بر ایشان بیارند چنانکه بر حضرت ابوب عم بارید و قسمت
بر اصحابش کنجهای زمین را از طلا و نقره و جواهر مفضل پرسید که اگر یکی از شعبان شما میبرد و قره
از برادران موه من در ذمه او باشد چگونه خواهد شد حضرت فرمود که اول مرتبه حضرت مهدی

کتاب التبیان فی التفسیر

ندافرمايد در تمام عالم که هر که فرضی بر یکی از شیعیان ما داشته باشد بیاید و بگو بد پس همه را بد و ادا فرماید حتی يك کله سپر و یکدانه خردل و این حدیث از این طولانی تر است و ما باینقدر که مناسب این

مقام بود باب پنجم التفکر در بزم

در اثبات معاد است و بیان مقدمات آن و توابع آن از وقت مرگ تا انقضای امر عالم و در آن چند فصل است فصل اول در اثبات معاد جسمانیست و در آن تمهید مقدمه ضروری است بد آنکه آنچه در قرآن مجید و احادیث معتبره وارد شده است در وصف قیامت و مقدمات آن و خصوصیات و اوصاف آن و آنچه بعد از آن احوال خلق بان منتهی میشود باید همه را اذعان کرد و راه تاویل در آنها نباید کشود زیرا که اعظم اسباب الحاد و تضلیل قبح باب ابراد و تاویل است و عمده اسباب ایمان و یقین انقیاد و تسلیم است چنانچه در احادیث بسیار از ائمه اطهار عم مفولست که هر چه از ما بشمار بسد اذعان و تسلیم نمایند و اگر عقل شما بر آن نرسد بظاهرش اقرار نمایید و در او انکار مکنید شاید ما گفته باشیم و تکذیب ورد قول ما تکذیب ورد بر خداوند عرش اعلی است و ابتدا باثبات معاد نمودیم زیرا که آن اصل و عمده است و بسیار می از احوال موب و قیر موقوف بر آنست بد آنکه معاد در لغت بسه معنی آمده است اول عود و رجوع بجایی یا بحالی که از آن منتقل شده باشد و دوم مکان عود سیم زمان عود و مراد در اینجا عود در روح است بحیات برای یافتن حزای اءمال که در مدت حیات دنیا کرده است از خیر و شر با مکان بازمان عود و هر سه بیك چیز بر میگردد و آن روحانی و جسمانی میباشد و روحانی آنست که روح باقی ماند بعد از مفارقت بدن اگر از سعد باشد معلوم و کمالاتی که در دنیا کسب نموده مبتهج گردد و مسرور باشد و اگر از اشقیاء باشد بمجهل مرکب و بسط و صفات ذمیه که در این نشاء کسب کرده است معذب و مغموم باشد و فلاسفه بهمین معاد قایلند و هیست و در زخ و ثواب و عقاب را تاویل باین دو حالت میکنند و معاد جسمانی آنست که این بد نهاد در قیامت عود کنند و بار دیگر ارواح با ایشان متعلق میگردد و اگر از اهل ایمان و سعادتند داخل هشت جسمانی شوند و اگر از اهل کفر و شقاوتند داخل جهنم شوند و بائس جسمانی معذب گردند و این از ضروریات دین اسلام است بلکه اتفاق جمیع اهل ملل است و یهود و نصاری نیز باین قایل اند و اکثر کتابهای الهی باین معنی ناطق است خصوصاً قرآن مجید که اکثر آیات آن در این معنی صریحست و قابل تاویل نیست چنانچه عامه و خاصه نقل کرده اند که ابی بن خلف استخوان پوسیده را آورد بنزد حضرت رسول و دست مالبد و بر بزه کرد و گفت تو میکوی که خدا این استخوانهای پوسیده را در قیامت زنده میکند حضرت فرمود که بلی و تو را زنده میکند و داخل جهنم میکند پس این آیه کریمه نازل شد و ضرب لنا مثلا و نسی خلقه چنانچه بعد از این انشاء الله تعالی تفسیرش مذکور خواهد شد و شك نیست در آنکه انکار معاد جسمانی کفر است و مستلزم انکار قرآن مجید و انکار

حضرت رسول و ائمه هدی عمده هست چنانچه فخر از می گفته است که انصاف آنست که ممکن نیست
جمع کردن ایمان با جاه به النبی صم و میان انکار حشر جسمانی و فلاسفه حکما انکار این معاد نموده
باعتبار آنکه اعاده معدوم را محال میدانند و متمسک بشبهه چند شده اند که هر که اندک شعوری دارد
باشد و در آنها تامل کند میدانند که محض شبهه و تلبیس ابلیس است و لهذا بعضی از ایشان که از اثبات
این مدعا عاجز شده اند در چنین مسئله غامض که محل انظار و افکار جمیع عقلاست دعوی بدن را
کرده اند و کسی که باعتبار چنین شبهه دست از دلایل قاطعه کتاب و سنت و گفته خدا و جمیع ائمه
و ائمه هدی صم بردارد معلومست که چه مقدار بهره از اسلام و ایمان و یقین دارد با اینکه قول بخاطر
جسمانی توقیفی بر مجوز اعاده معدوم ندارد چنانچه بعد از این بیان خواهد شد انشاء الله تعالی و جمیع کتب
متکلمین خاصه و عامه بمرور و قابل شده اند یعنی روح بعد از مفارقت بدن باقیست و لذات و
روحانی و جسمانی هر دو را دارد و در قیامت که ارواح با بدن بر میگردند بیست با جهنم میروند
در بهشت لذات روحانی و جسمانی هر دو را دارند و اشفا در جهنم الامم روحانی و جسمانی هر دو
دارند و محقق دوانی در شرح قواعد گفته است که بدن که معاد جسمانی از جمله امور نیست که واجب
است اعتقاد بان و منکران کافر است اما معاد روحانی یعنی التذات نفس بعد از مفارقت بدن و تالی
بلذات و المهای عقلی تکلیف تعلق نکرده است باعتبار بان و منکران کافر است اما منعی نیست
و عقلا از اثبات آن فخر از می در بعضی از تصانیفش گفته است اما قائلون بمعاد جسمانی و روحانی
هر دو خواسته اند جمع کنند میان حکمت و شریعت و گفته اند عقل دلالت کرده است بر آنکه سعادت
ارواح بمعرفت خدا و محبت اوست و سعادت اجساد در ادراک محسوساتست و جمع میان این دو سعادت
در این زندگانی دنیا ممکن نیست زیرا که ادبی با مستغرق بودن در تجلی انوار عالم قدس ممکن نیست
اورا که ملتفت شود بسوی چیزی از لذات جسمانی و با استغراق او در استیغای این لذات جسمانی
ممکن نیست اورا که ملتفت شود بسوی لذات روحانی زیرا که ارواح بشری در این عالم ضعیف
و در وقتی که مفارقت کردند از بدنهای مرکب و استمداد قوت از عالم قدس و طهارت کردند قوتی ایشان
هم میرسد که جمع میان این دو امر میتوانند کرد و شبهه نیست در اینکه این حالت اعلامی درجات کمال
و اقصای منازل سعادت است و دوانی گفته است که قول بمرور و نه محض جمع بین الراجحین است بلکه بر هر دو
برهان قائم شده است چنانچه شیخ ابوعلی در شفا و نجات گفته است هر چند در کتاب معاد نفی حشر جسمانی
کرده است مؤلف گوید که این مذهب اقوامی مذاهب است و منافاتی میان لذات جسمانی
و روحانی نیست و احادیث نیز دلالت بر این دارد چنانچه عیاشی و غیران از حضرت امام زین العابدین
ع روایت کرده اند که چون اهل بهشت در بهشت در آیند و داخل شوند و دوستان خدا در مساجد

و منازل خود و هر موهی از ایشان بر تخت خود تکیه کند و خدمتکاران بر در او بایستند و میوهها او بچته
 آید بر سر او و چشمها بر در او بجوش آید و از زیر قصر او هر ها جاری شود و مستندها برای او بکسرا نند
 و دستکاهای متعدد برای او بکند از بند و هر چه خواهش کند خدمتکاران برای او حاضر گردانند پیش
 از آنکه از ایشان بطلبند و حور بان سپاه چشم از باغستانها بسوی او بخرامند و در این نعمتها بمانند آنچه
 خدا خواهد بعد از آن خداوند جبار ایشان را نداند آنکه که ای دوستان من و اهل طاعت من و ساکنان بهشت من
 در جوار من میخواهد خبر دهم شمار این چیزی که بهتر است از آنچه در آن هستید گویند ای پروردگار
 ای چه چیز بهتر میباشد از این نعمتها که ما داریم آنچه نفس ما خواهش میکند و دیده ما لذت میدهد از نعمتها
 ما داریم و در جوار رحمت پروردگار خود هستیم چون بگردیم بگردان ایشان برسد گویند بلی ای پروردگار ما
 ای آنچه بهتر است از آنچه ما داریم آن هستیم حقیق فرماید که رضا و خوشنودی من از شما و محبت من نسبت
 شما بهتر و عظیم تر است از آنچه در او هستید پس گویند بلی ای پروردگار ما رضای تو از ما و دوست
 داشتن تو ما را بهتر است از برای ما و خاطر ما بان شاد تر است پس حضرت این آیه را خواند که مضمونش
 نیست که وعده داده است خدا مردان موهی و زنان موهی را با غستانها و بهشتها که جاری شود در
 بر آنها هر ها و همیشه در آنها خواهند بود و مسکنها و منزلهای خوشبو و نیکو در جنات عدن و رضا
 و خوشنودی از جانب خدا بزرگتر است از اینها نیست قوز اعظمها و سعادت بزرگ و کلینی از حضرت
 امام جعفر صادق ع روایت کرده است که حقیق میفرماید که ای بندگان صدیق من تنعم کنید بعبادت
 من در دنیا بدو سببیکه بان تنعم خواهید کرد در آخرت و ظاهرش آنست که باصل عبادت تنعم خواهند کرد
 بر وجه تکلیف بلکه بسبب آنکه اعظم لذات ایشان در عبادت حقیق و مناجات او و تحصیل قرب او است
 این بابو به در امالی از حضرت امیرالمؤمنین ع روایت کرده است که هر که شی را بعبادت حقیق احیا
 کند حقیق او را در جنة الفردوس صد هزار شهر عطا کند که در هر شهری برای او باشد آنچه نفس
 او خواهش کند و دیده از آن لذت ببرد و آنچه در خاطر میخطور نکرده باشد سواى آنچه مهیا گردانده
 است از برای او از کرامت و مزید قرب و در مجمع الیابن احادیث بسیار از حضرت رسول ص روایت
 کرده است که بهترین نعمتهای اهل بهشت آنستکه حور بان برای ایشان خوانند که میکنند بحسن صوتی
 که جن و انس نشنیده باشند امانه بر و شرم مضار شیطان بلکه بتسبیح و تحمید و تقدیس حق تم و پروایت
 دیگر فرمود که در بهشت درختی هست که حقیق بان درخت وحی میبکند که بشنوان بیندگان من که در
 دنیا بکرمین و عبادت من مشغول شدند و ترک کردند شنیدن صدای بر بطونای را پس صدای
 بلند شود از آن درخت بتسبیح و تنزیه پروردگار که خلاق هرگز مثل از صد شنیده باشند و این بابو به
 در رساله عقاید گفته است که اهل بهشت چند نوع اند بعضی از ایشان تنعم میکنند بتقدیس و تسبیح

و تیره و تکبیر حقیق با ملائکه خدا و بعضی تنعم میکنند بانواع خوردن و آشامیدن و موهو و
و حور بان و خدمت فرمودن پسران و نشستن بر مسندها و پوشیدن سندس و حریر و استبرق بهشت
و هر کس لذت میبرد آنچه میخواهد و همتش بان متعلق است و باو داده میشود آنچه خدا را برای
عبادت کرده است و حضرت امام جعفر صادق فرمود بدرستی که مردم که حقیق را عبادت میکنند بر
صنف اند صنفی از ایشان عبادت میکنند خدا را با امید ثواب پس این عبادت خدمتکار است و صنف
از ایشان عبادت میکنند خدا را از ترس الهی پس این عبادت غلامانست و صنفی از ایشان عبادت
میکند او را از برای محبت او و این عبادت بزرگواران و کریمانست و شیخ مفید در شرح این کلام
است که ثواب اهل بهشت التذات بما کمل و مشارب و مناظر و مناکیح است و آنچه ادراک میکند حواس ایشان
از چیزهایی که مطبوخند بر میل بسوی آنها و ادراک میکنند مراد خود را نظیر باقی با آنها نیست در بهشت
از بشر کسی که بیاید بغیر از آنها و قول کسی که در بهشت بشری هست که لذت می باید بتسبیح و تقدیر
و خوردن قولیست که شاذ است از دین اسلام و ان ما خود است از نصاری که میگویند که آنها که
دینا اطاعت حقیق کرده اند در بهشت ملائکه میشوند میخورند و نی اشامند و جماع نمیکند و چه
تکذیب قول ایشان کرده است بآنکه ترغیب نموده است عاملان را بر عمل بوعده اکل و شرب و جماع
چگونه تجویز این قول میکنند و حال آنکه کتاب خدا شهادت بضد آن میدهد و اجماع برخلاف آنست
است مگر آنکه در این باب تقلید کسی کرده باشد که تقلید او جایز نیست با عمل بحدیث موضوعی که
باشد مؤلف گوید که کلام مفید متین است و در احادیث معتبره این مضمون بنظر نرسیده است که جماع
از اهل بهشت باشد که مطلقا از لذات جسمانی ملذذ نشوند و مانند ملائکه باشند و حدیثی که شاذ
آورده است دلالت بر مدعای او نمیکند زیرا که از آنکه جمعی را در وقت عبادت بهشت و دوزخ منه
باشد لازم نمی آید که از نعم بهشت ملذذ نشوند چنانکه در عبادت نعمتهای دنیا منظور ایشان
باشد و مع هذا از نعمتهای آن لذت می یابند بلی ممکن است که لذت جسمانی و روحانی هر دو از بر
جمعی حاصل باشد چنانچه تحقیق کردیم بآنکه ممکنست که ایشان را در ضمن التذات لذت جسمانی لذت
روحانی حاصل شود زیرا که تلذذ بذات جسمانی مراتب و درجات پیدا میکند بحسب اختلاف احوال
اهل بهشت بعضی مانند باغبان در باغهای بهشت میچرخند و مثل حیوانات نعمتهای آنرا صرف میکنند چنان
در دنیا لذت می یافتند بی آنکه از قرب و وصال و محبت و کمال بهره داشته باشند و بعضی هستند
بهشت را از این جهت میخواهند که دار کرامت خدا و محل دوستان اوست و لذت از نعمتهای بهشت
از این جهت می یابند که علامت کرامت الهی است و محبوب ایشان را برای ایشان مهیا گردانیده است
از هر کل و ریحان نوی لطف خدا و ندر زمین است تمام میمانند و از هر فاکهه و طعمی طعم رحمت پیغمبر

و رومی باند و هم چنین سایر نعمتها با کسی که در دنیا بزرگام و مشام ایشان همین لذت رومی باند پس
 هشتاد و هشت است روحانی و جسمانی قالب بهشت روحانیت هم چنانکه صورت عبادات در دنیا
 قالب محبت و معرفت و اخلاص و سایر مکملات عبادت پس کسی که در دنیا بجمدی روحی از
 عبادت قناعت کرده در بهشت جسمانی بغیر لذات جسمانی لذتی نمی یابد و کسی که در دنیا روح عبادت
 را اهمیده است و لذت عبادت را چشیده است و عاشق عبادت گردیده است و اسرار بندگی را
 یافته است و با اخلاص و خشوع و خضوع و سایر اداب ظاهره و باطنه بعمل آورده است در بهشت جسمانی
 نیز لذت روحانی نمی یابد و قدری از بسط و توضیح این سخن در کتاب عین الحموة و کتاب بحار ابرار
 بوده ام و ذلك مما افاض الله على بلطفه و هو ولي التوفيق و در باب اثبات معاد جسمانی اکتفا بتفسیر
 به می نماید که باعتبار تکلمین صریح تر بن ابانست قال سبحانه و ضرب لنا مثلا و نسوا خلفه سبب نزول
 بن ابانست سابقا مذکور شد و فخر رازی گفته است در این ابانست بسیار هست بقدر امکان ذکر میکنیم
 پس میگویم که منکر حشر اند بعضی مطلقا متمسک بدلیلی بلکه شبهه نر نشده اند و اکتفا بمحض استبعاد
 و ادعای ضرورت نموده اند و اگر چنین اند و بسیاری از آیات بر این دلالت دارد مثل این ابانست من
 يحيى العظام و هي رميم يعني گفت که زنده میکند استخوانها در حالتی که رميم و پوسیده شده است پس
 این انکار محض استبعاد بود حقیقتم ابتداء کرد یا بطلان استبعاد ایشان فرمود و نسوا خلفه یعنی ابانست
 کرده است که ما خلق کردیم او را از خاک و از نطفه متشابهة الاجزاء از سر تا دم اعضا مختلفه از جهت
 صورت و قوام از برای ایشان مقرر کردیم و اکتفا بن کردیم بلکه در این اعضا حالتی چند قرار دادیم که
 از قبیل این اجسام نیست از نطق و عقل یعنی ادراك امور کلیه که بسبب اینها مستحق اکرام شده و از
 سایر حیوانات ممتاز شده اگر محض استبعاد اکتفا میکنند چرا استبعاد از پرکشتن نطق و عقل محل خود
 میکنند که غریب تر است و مخصوص ایشان استخوان را بزرگتر از برای ان بود که از حیات دور تر است
 و وصف کرده اند انرا پوسیده شدن و ریزه شدن باعتبار آنکه کهنه شدن و متفرق گردیدن اجزاء
 موجب زیادتی استبعاد است و حقیقتم رفع استبعاد ایشان کرد یکمال علم و قدرت انخد او ندی که
 اینها را بر میگردد اند پس فرمود که از برای ما مثل میزند با استخوان پوسیده یعنی قدرت ما را مثل قدرت
 خود که مان کرده و فراموش کرده است خلقت عجب و افریدن غریب خود را در اول خلق او پس
 بگو که زنده میکند انهار انخدانی که از کم عدم بوجود آورد در اول بار و او بهترین خلق کنندگان
 و علیم و داناست و هیچ امری بر او مخفی نیست و بعضی از منکران معاد شبهه ذکر کرده اند اگر چه انحرش
 باز با استبعاد بر میگردد و ان برد و وجه است اول آنکه بعد از عدم چیزی باقی نمی ماند پس چگونه
 صحیح است بعد از عدم حکم بوجود بران کردن و حقیقتم اشاره بجواب این شبهه کرده است بانکه در اول

خلق نیز شمع نبود و معدوم مطلق بود و او را فرید هم چنین اورا بر مگرداند هر چند معدوم شد
و شبهه دوم اینست که میگویند که کسی که اجزای او در مشرق و مغرب عالم پراکنده شده باشد و
از آنها در بدن در بدن کان داخل شده باشد و بعضی جزو اجزای او کوزه‌ها و مثل آنها شده باشد
جمع میشود و از این بعد تر آنکه اگر آدمی دیگر را بخورد و اجزای او ماکول جزو بدن اکل شود
حشر بر گردند اگر آن اجزاء در بدن اکل داخل شود بدن ماکول از چه چیز خلق خواهد شد
در بدن ماکول داخل شود اکل از چه چیز خلق خواهد شد پس حقیق برای ابطال این شبهه فرمود
و شوکل خلق علم و وجهش اینست که در اکل اجزاء اصلیه هست که از فی هم رسیده و اجزای
هست که از غذا بهم می‌رسد و در ماکول نیز هر دو قسم است پس اگر انسانی را انسانی بخورد اجزای
ماکول اجزای فضلی اکل خواهد شد و اجزای اصلی اکل آنهاست که پیش از خوردن از آن جزو
انسان بوده است و حقیق همه عالمست میداند که اجزای اصلی و فضلی هر یک کدام است پس جمع
اجزای اصلی اکل را و روح را در آن میدمد و جمع میکند اجزای اصلی ماکول را و نفع روح در آن
و هم چنین اجزایی که در بفاع و اصفاع متفرق شده است بحکمة شامله و قدرت کامله خود جمع
پس حقیق رفع استبعاد ایشان بوجه دیگر فرمود الذی جعل لکم من الشجر الاخضر نارا یعنی آن خدا
که از درخت تر که میان آتش و می‌راندند آتش سوزانده بیرون می‌آورد اشاره است باز
دو درخت در بادیه می‌باشد که یکی را می‌رخ می‌گویند و دیگری را عفار می‌گویند چون میخواهند که
بگردند شاخ یکی از این دو درخت را بیکدیگر می‌سپارند از آنها آتش ظاهر میشود و از درختان
حاصل میشود مگر درخت عناب و اما از این دو درخت بهتر عمل می‌آید فاذا اتم منه توقدون پس
شما از آن آتش می‌افروزید اولیس الذی خلق السموات و الارض بقادر علی ان یخلق مثلهم بلی
الخلق العلیم یعنی آبانست آنکسی که آفریده است اسمانها و زمین را قادر بر آنکه خلق کند مثل او
بلی قادر است و اوست بسیار خلق کننده و بسیار دانا و امار از وی گفته است که وجه ذکر درخت
اینست که آدمی مرکبست از بدنی که دیده میشود و حیاتی که در اعضای او ساری شده و آن
حرارت غریب است که در جمیع بدن جاریست و اگر استبعاد میکنند هم رسیدن حرارت و حیاتی را
پس استبعاد میکنند زیرا که بودن آتش در درختی سبب است که آب از آن می‌چکد عجیب تر و غریب تر
و اگر استبعاد میکنند خلق جسمش را پس خلق اسمانها و زمین بزرگتر است از خلق بدنهای شما
الخلق اشاره است بانکه قدرت او کاملست العلیم اشاره است بانکه علم او شامل است مؤلف
که از جمله آتاتی که مشتملست بر برهان عقلی بر اثبات معاد اعم از جسمانی و روحانی این آیه است
است احسبتم انما خلقناکم عبداً و انکم الینالنا ترجعون یعنی ای کمان میکنند که ما شما را عبث خلق کردیم

شما بسوی ما باز گشت نمکنید و نخواهید کرد این ایه قطع نظر از آنکه کلام الهیست و راه شاک در آن
 است برهان قاطع است بر اثبات معاد زیرا که پیراهین قاطعه و اجماع جمیع ارباب عقول ثابت شده است که
 تاب مقدس ایزدی حکیم است و فعل عبث از او صادر نمیشود و کارهای او همه منوط بحکمت و مصلحت
 است پس خلق کردن آسمان و زمین و حیوانات و سایر مکلفین باید برای حکمتی باشد تا عبث نباشد
 حکمت معلومست که نفعی نیست که بجناب مقدس او عاید گردد زیرا که او غنی بالذات و کامل من جمیع
 نیازت و احتیاج بغير از لوازم امکانست پس باید غرض منفعتی باشد که با ایشان عاید گردد و اگر نشاء
 که نباشد و منحصر باشد در این نشاء فایده منافع این نشاء که مخلوطست با ضعاف آن از کدورات
 زمانی و روحانی و مصائب و محن و امراض و قن و تلف و غضب اموال و بیماری و موت و اولاد
 جفاء و سایر کدورات قابل این نیست که مردم را از برای این خلق کند و این شیهه است بآنکه گری
 مصی را ضیافت کند بخانه که مملو باشد از انواع درندگان و مودبان از شهر و بیرون و پلنگ و مار
 عقرب و زنبور و غیر آنها و چون وارد شود طعامی بنزد او حاضر سازند و هر لقمه که بردارد چندین
 زنبور بردستش و زبانش بزنند و شمشیر داران در برابرش ایستاده باشند و در هر ساعتی بر او حمله
 میکنند و پیش از آنکه آنچه متوقع اوست بعمل آید او را گردن بزنند هیچ عاقل ضیافت چنین را نمیبیند
 مدح نمیکند بخلاف آنکه خدمات شاقه با او بفرماید و او را وعده کند که چون این آزارها بکشی
 را بنام صاحب عظمه سرفراز میکنم و انعامات جز بیه تو میدهم چند روزی آزار میبخشی و بعد از آن
 آفتقاری بسیار در حکومت و رفاهت خواهی بود همه عفتل او را استایش میکنند چه جای آنکه مدت

شفقت متاهی و قابل باشد و مدت فصل دوم در بیان نعمت و نعمت غیر متاهی

در دفع شبههای معاد جسمانی و ان موقوفست بر دانستن حقیقت روح و بدن انسان بدانکه در حقیقت
 روح انسان خلاف بسیار هست و فقیر در کتاب بحار الانوار زباده از بیست قول نقل کرده ام و بعضی
 گفته اند که چهل قول در این باب هست و آنچه اکثر محققین قابل شده اند آنست که انسان مرکبست از
 روح و بدن و این دو جوهرند و حقیقتند که میان ایشان باغایت اشسانی نهایت بیگانگی است که خلقت
 یکی از طینت ملائکه و عالم علویست و خلق دیگری از خاک که محض ظلمت و مرکز عالم سفلی است
 هر کدام اثر و عملی است که آن دیگر را نیست آثار و افعال بدن و بدن و شنیدن و پوشیدن و گفتن
 خوابیدن و لمس کردن و امثال اینهاست باین اعضا و قوای ظاهره و لذت و المش در حصول و عد
 نهاست و صفات و ملکات و فهم و علم و اعتقادات کار و وحست بدن را نتوان گفت که جزو و شجاع
 عالم و موء من است بلکه افعال جزئی حسی که از بدن و اعضای او صادر میشود مثل دیدن و شنیدن
 مه کار روح است و بدن و اعضا برای افعال آنهاست چندند چنانچه میگوی من دیدم چشم و من شنیدم

در دفع شبههای معاد جسمانی

بگوش و کفتم بزبان پس من عبارتست از روح و ذات تو هماغه است و این افعال فعل اوست و این
و قوی همه الات او بند مثل کتابت که قلم مینویسد و در حقیقت نویسنده دیگر است و بعضی
اند از جمله آثار و احکام روح گفتن و شنیدن و خوردن و آشامیدن است همه اعضا و ظاهری
از احوال خواب ظاهر است که بدن و قوای آن همه بی خبرند و بدن در جای خود در خواب است و
برای خودی ابد و مبرود و شهر بشهر میگردد و میگوید و میشنود و همه کار میکند اما در این
سختی هست پس معلوم شد که انسان در حقیقت روح است و بدن بمنزله الت اوست و بعضی گفته
روح در بدن مانند چراغ است در فانوس و نور و روشنی همه از چراغ است و فانوس پرده ظلمت
اگر چراغی پرده مشاهده نمایی ضیاء جمالش را توانی دانست و اگر روح بی بدن را ملاحظه
قدر کمالتش را توانی شناخت و آن وقت میدانی که فانوس نقص و عیب چراغ است نه زینت
چراغ تا گرفتار ضعف و ناتوانیست از هبوب ریاخ محتاج بفانوس و مثالست و بیمار تا تحیف و رنجور
لحاف و پوشش او را ضرور است و مشعل و آفتاب را فانوس در کار نیست و صحیح محتاج به پرده
نسیم بهار نیست و در کتاب بصائر الدرجات از حضرت صادق روایت کرده است که روح مود
بدنش مثل جوهر است در صندوق جوهر را که برداشتنند صندوق را می اندازند و اعتبارش
نمکنند و در کتاب معارج البقیع روایت کرده است که کسی از آنحضرت پرسید که سبب این چیست
کسی در شهری میخوابد و خود را در شهری دیگر میباید در خواب فرمود روح مثل افتاب
مرکزش در اسمانست و شعاعش در جهان پهن است و باضاد بصیرت از حضرت امام جعفر صادق
گرفته است که روح ممزوج ببدن و داخل بدن نمیشود بلکه مثل سر پوشیست بر بدن که محیط
بان و حاصل خلاف در روح باین بر میگردد که ابا روح جسم است با جسمانی بانه جسم است و نه ج
بلکه مجرد است و عمده آنها که جسم میداند از متکلمان بد و قول قابل شده اند یکی آنکه عبارتست
این همکل محسوس دویم آنکه در بدن اجزای اصلیه است که باقیست از اول عمر تا آخر عمر و
فصلیه می باشد که زباده و کم و متغیر و متبدل میشود و انسان که مشارالیه است بمن و انا ان
اصلیه است و مدار حشر و ثواب و عقاب برانست و بعضی از متکلمین امامیه باین قابل شده اند و
قول بعضی از اخبار دلالت میکنند باین معنی که روح است بلکه آنچه از بدن انسان در حال
و در قبر باقی میماند و در قیامت محسوس میشود آن اجزاست چنانکه بعد از این انشاء الله مذکور
شد و آنها که جسم نمیدانند و عرض جسمانی میدانند اقوال سخفیه دارند که قابل نقل نیست و
مجرد میدانند اکثر فلاسفه حکما باین بعضی از قدمای معتزله و غزالی و راغب اصفهانی و شیخ
علمای امامیه اگر چه بعضی گفته اند که در آخر عمر از این مذهب برگشت و توبه کرد و شیخ بهاء

بعضی از متأخرین گفته اند که از بسیاری از اخبار این معنی مستفاد میشود و فقیر حدیث صریحی در
 باب ندیدم و اگر بعضی از اخبار نادره اشعاری با الهامی باین معنی داشته باشد بمحض الهاجزم
 قول نمیتوان کرد و لایلی که بر نفی تجرد گفته اند اگر چه تمام نیست اما اخبار بسیار که در باب تنزه
 هم وارد شده است ظاهراً دلالت میکند بر آنکه تجرد از صفات مختصه حق تعالی است و اکثر احادیث قبض
 روح و همراه بودن روح بامت و آمدن بنزد اهل خود و مستقل شدن بوادی السلام و امثال آنها دلالت
 مسم میکند مگر آنکه تاویل کنند آنها را بجمد مثالی و هم چنین احادیث خلق ارواح پیش از اجساد
 بودن آنها بر دور عرش و امثال آنها که دلالت بر جسمیت میکنند مگر آنکه تاویل کند آنها را بابتولات
 که بعد از ضرورت از طریقاً از باب دیانت بعد است پس نفی و اثبات هر دو مشکل است
 بعضی حدیث من عرف نفسه فقد عرف ربه را باین معنی فهمیده اند که هم چنانکه خدا را نمیتوان
 سخت نفس را نیز نمیتوان شناخت و حضرت رسول ص فرمود ساکت شو بد از آنچه خدا از آن ساکت
 است و حضرت امیرالمؤمنین فرمود که تکلم میکنند دانستن چیزی را که تکلیف علم آنها بشما نکرده اند
 نه بسا باشد برخلاف حق قابل شود بد و معدور نباشد نزد خدا اکثر چنانچه گفته اند که قول بیفای روح
 از مفارقت بدن و معاد روحانی موقوف بر قول تجرد است بیوجه است و ممکن است بر وجهی باشد
 نه صاحب صحایف الهیه و جماعت دیگر از محققین گفته اند که نفس عبارتست از جسم نورانی از عالم
 ایت و از خطایر قدس و مجامع انس و در این بدن از بابت چراغست در غرفه اثر ضوء نورش میرسد
 مع اجزاء بدن و مویش بیرون آمدن است از بدن و مفارقت او از آن و جسم او مانند جسم ملائکه
 بر اجسام سمویه با نهایت لطافت و شفافیت بقدرت الهی محفوظ میماند چنانچه شیخ ابوطالب طبرسی
 ثابت کرده است که زندقه از حضرت امام جعفر صادق سؤالات کرد و بعد از حجاب شدن مسلمان شد
 ناله آنها پرسید که مرا خبر ده از چراغ که خوا مویش میشود روشنی آن چه میشود حضرت فرمود که میرود
 نیک کرد گفت پس چه میشود که آدمی نیز چنین باشد در وقت مردن که روح مفارقت کند و برنگردد
 مرت فرمود که قیاس را درست نکرده ای زیرا که آتش در اجسام پنهانست و اجسام با عیالها قائمند مانند
 شواهن پس هر گاه یکی از آنها را بردی زدی آتش در میان آنها ساطع میشود و از آن آتش میکبرند
 چراغی آفرودند پس آتش در آن اجسام ثابت است و ضوء معدوم میشود و میرود و روح جسم رفیق
 است که بر آن قالب کثیف پوشانیده اند و از بابت چراغ نیست که تو گفتی بدستگاه آن خداوندی که
 نکرده است چنین را در رحم از اب صافی و مرکب کرد اندیده است در آن انواع مختلفه از عروق
 مصاب و دندان و مو و استخوانها و غیر آنها و بعد از موت زنده میکند و بعد از فنای آن بر میگردد
 گفت پس روح در کجاست فرمود که در زیر زمین در جایی که بدن در آنجا است تا وقتی که مبعوث شود

گفت کسی را که برد از کشند روح او در کجاست فرمود که در دست ملکی است که انرا قبض کرده است
تا او را بزین بسیار ندگفت ابار روح بعد از آنکه از قالب در اید بر آنگده میشود با باقی ممانند فرمود بد
روح باقیست تا وقتی که صور بد مد پس در آن وقت همه اش با باطل وفانی میشوند پس نه جسمی ممان
و نه محسوسی پس بر میگردد اند اشبار آمد بر آنها چنانچه اول خلق کرده بود و ان در مقدار چهاره
سالست که خلق در ان معدومند و ان در مابین نفع اول است تا نفع دوم و تجسم اکثر ملائکه بلکه جم
ایشان ضروری دین اسلام است و ابات متکثره و احادیث متواتره دلالت بر تجسم ایشان میکند
ممکنست که روح نیز از این قبیل باشد و اگر در اسمان باشد چنانچه از بعضی روایات مستفاد میشود
ممکنست که تعلق کبر در روح حیوانی که در بدن سار بست و از قلب منبعث و بخروج روح حیوانی تعال
اواز بدن بر طرف میشود و بعد بدن باز با امر الهی تعلق بهم رساند و چون احادیث بسیار دلالت بر جم
مثالی میکند ممکنست که چون روح محتاج بالتی هست در اعمال بعد از مفارقت این بدن تعلق بان جسم
کبر و ثواب و عقاب عالم بر رخ و آمدن و رفتنش در ان بدن باشد بلکه بعضی الاعتقاد است
جسد مثالی در حال حیات نیز هست و ان باندازه این بدن و در میان ان با خارج از انست و چون نفوس
ضعیفه قدرت تصرف تام در هر دو ندارند و در حال حیات و در پیداری تعلقش با این بدن پیش
است و در حال خواب تعلقش ببدن مثالی بیشتر میشود و بان بدن عروج لسموات میکند و بر او
سمو به مطلع میگردد و مشرق و مغرب عالم سپر میکند و نفوس مقدسه با ملائکه علوی به محسوس میشود
و الهامات ایشان با او میرسد و اگر از نفوس شریره است با شیطا بن محسوس میشوند و مقتضای ان الشیاط
لیوحون الی اولیائهم و جهای شیطانی با ایشان میرسد و بعد از مرگ تعلقش ببدن مثالی زیاد میشود
و اکثر ثواب و عقابش با است بلکه محتملست که نفوس قویه مثل نفوس انبیاء و اوصیا تصرف در اج
مثاله بسیار کنند و اگر چندین هزار کس در یک وقت بمیرند نزد همه حاضر توانند شد و بان محو
مان اخبار متوانند شد و بنا بر قول تجرد روح قول بجد مثالی ضرورت است و بدون ان فهمیدن ابا
و اخبار و جمع میان آنها در غایت اشکالست و آنکه جمعی توهم کرده اند که قول بان مستلزم قول بتنا
است بیوجه است زیرا که تناسخه بان اعتبار کافر اند که انکار حشر و ثواب و عقاب میکنند و میگو
که روح در این اجساد عنصر به میگردد و از بدن کمزید بدن عمر و منتقل میشود باین حیوانی تعال
میگردد در این نشاء و نشاء دیگر نیست و ثواب و عقاب ایشان همین است و ارواح را قدم میدانند و بص
عالم قابل نیستند و ایمان بیغمبران ندارند و تکالیف را ساقط میدانند و بسبب این عقاب باطله کاف
به بسبب تناسخ بحت و بسند معتبر از جهه عری منقولست که شبی در خدمت حضرت امیرالمؤمنین
بصرای نجف رفتم که انرا اودی السلام میگویند حضرت در اینجا استادند چنانچه کوبا با جماعتی

دارند من نیز استادم انقدر که مانده شدم پس نشستم انقدر که دلگیر شدم و برخاستم و مکرر چنین
 کردم پس ردای خود را جمع کردم و گفتم یا امیرالمؤمنین مبرسم که از بسیاری استادان از این بکشی
 استراحت بفرما فرمود که با موه مناز صحبت مدارم و با ایشان انس میگیرم گفتم یا امیرالمؤمنین ایشان
 را از مکرر چنین هستند که با ایشان صحبت توان داشت فرمود بلی و اگر برای تو ظاهر شوند خواهی دید
 تا آنرا که حلقه حلقه نشسته اند و با یکدیگر سخن میگویند گفتم بدنه های ایشان در اینجا حاضر است یا روح
 ایشان فرمود که روهای ایشان و هیچ موه منی نیست که ببرد در بقعه از بقعه های زمین مگر آنکه میگویند
 حش که ملحق شو بودای السلام و این وادی بقعه است از جنت عدن و بسند معتبر از ابو ولاد
 و نیست که گفت بخد مت حضرت امام جعفر صادق عم عرض کردم که چنین روایت میکنند که ارواح
 ایشان در حوصله مرغان سبزند که در در و در عرش می باشند فرمود نه موه من از آن عزیز تر و گرامی
 است نزد حق تعالی که روح را در حوصله مرغ کند و بکن روح ایشان در بدن نیست مثل این بدن که
 شدند و ایضا از ابو بصیر از آنحضرت روایت کرده است که ارواح مثل اجساد بر درختی نشسته اند
 یکدیگر را میشناسند و از یکدیگر احوال میگیرند و ایضا از آنحضرت روایت کرده است که از ارواح
 ایشان سوال نمودند فرمود که در بهشت می باشند بصورت ابد ایشان که اگر به بینی میشناسی و میگوئی
 نیست که در دنیا دیده ام و در بعضی از اخبار وارد شده است که روح بعد از موت در قالبی مثل
 بدن او در بعضی بدن مثل بدن دنیایی باشند اینها احوال روح بود که مذکور شد و اما احوال بدن
 آنکه مردم را در تفریق و اتصال جسم مذاهب مختلفه هست بعضی جسم را مرکب میدانند از هبولی
 صورت نوعی و صورت جسمی و این قول اکثر فلاسفه است و چون جسم متفرق شود میگویند صورت
 جسمی و صورت نوعی هر دو معدوم میشود و هبولی باقی میماند و دو صورت جسمی و نوعی دیگر
 هبولی فایض میگردد و محقق باوسی و خواجه نصیر و بعضی از حکما هبولی قابل نیستند و میگویند
 هم بغير صورت جسمی نیست و آن در حال اتصال و انفصال هر دو باقیست و چیزی از جسم تفرق
 اتصال معدوم نمیشود بلکه عرضی از آن که اتصال باشد بر طرف میشود و انفصال عارض آن میشود
 برعکس و این قول بسیار متین است اما رفع شبهه استحالته اعاده معدوم محض این مشکل است و اکثر
 کلمین خاصه و عامه از برای رفع این شبهه و غیر آن بجز لا یتجزی قابل شده اند و جمیع اجسام را متفرق
 بقعه میدانند و در تفریق اجزاء چیزی از جسم با اعتقاد ایشان معدوم نمیشود و هر گاه بر این اقوال ملغ
 سی و دانستی که شبهات منکران حشر جسمانی اکثر محض استبعاد است و جواب آنها معلوم شد
 عمده شبهه ایشان که حکما متشبهت بان شده اند امتناع اعاده معدوم است و بنا بر قول اول در حقیقت
 هم اشکال قوی تر است زیرا که بنا بر این مذهب ایشان صورت جسمی و صورت نوعی البته باید معدوم

شود و اعاده بعینه که بجمع اجزاء عود کند بدون اعاده معدوم نمیشود و اصحاب قول دویم و سیم
مکرده اند که باختیار این دو قول نقضی از این اشکال نموده اند و این محل نظر است زیرا که ظاهر
مکه هرگاه جسد شخصی را بسوزانند و خاکسترش را بسپارند دهند شخص زبید باقی بماند و هر
صورت و اجزاء باقی بماند در عود شخصی بعینه ناچار است از عود شخص او بعد از انعدام آن نشود
مگر بنا بر قول بعضی از متکلمین که میگویند شخص هر شخصی قائم است باجزای اصلیه او که مخلوق
از منی و آن اجزای باقیست در مدت حیات شخص و بعد از مرگ او و تفرق اجزاء او پس شخص معدوم
نمیشود و بنا بر این اگر بعضی از عوارض غیر مشخصه معدوم شود و غیر آنها باقی بماند و در قروح
در آنکه آن شخص بعینه باقی باشد چنانچه عامه از رسول خدا ص روایت کرده اند که همه چیز فرزند
میوسد و کهنه میشود مگر استخوان منتهای صلب او که متصل بمغده است و کلیتی بسند موثق از حدیث
امام جعفر صادق عم روایت کرده است که پرسیدند از آنحضرت که میت جسدش میوسد فرمود که
و باقی بماند کوشتی و نه استخوانی مگر طینی که از آن مخلوق شده است آن نمیوسد و باقی بماند
قبور مستند بر تا مخلوق شود از آن چنانچه اول مرتبه مخلوق شده است بعد از تمهید این مقدمات بد
بر تقدیر عدم قول با متناع اعاده معدوم بنا بر آنکه دانستی دلیلی بر آن قائم نشده است و دعوی بد
ممنوع است در اثبات معاد جسمانی اشکالی نیست خصوصاً بنا بر قول بانعدام جمیع اشیا که از قول عدم
چاره نیست چنانچه مذکور خواهد شد انشاء الله تعالی و اگر کسیکه قابل با متناع باشد نیز ممکنست قول
جسمانی بآنکه گوئیم که در اعاده اشخاص که در شرع وارد شده است همین بس است که از آن
بعینها با از آن اجزاء بعینها مخلوق شود خصوصاً در وقتیکه شبیه باشد بان شخص در صفات عوارض
بجستی که اگر او را به پستی بگویند که او فلانست زیرا که مدرک لذات و الام روح است اگر چه به
الات باشد و لهذا میگویند که ادوی را از وقتیکه روح در او دمیده میشود تا هنگام پیری
شخص است هر چند متبدل شود صورت و هیات او و اجزای او بتخلیل رود و بدل آنها ببدن دیگر
بسیاری از اعضای او را قطع کنند باز میگویند شرعاً و عرفاً که همان شخص است و اگر حدی باقضا
در جوانی از او صادر شود در پیری از او استفا میکنند و اگر غلامی در جوانی گناهی کرده باشد از
پیری دست بر او بیاید او را تادیب کند نمیکویند بر او ستم کرده است و اینها با باعتبار بقای اجزاء او
است با باعتبار اینست که کار بار و حست و همین که شخص بحسب عرف همان شخص است عقل
تعذیب او میکند و ظلم نمیشمارد و هم چنین تعذیب بعد از موت زیرا که روح بنا بر مشهور بعینه باقی
و نصوص دلالت نمیکند مگر بر آنکه از شخص بر میگردند بنحویکه حکم کنند بحسب عرف بر آنکه از شخص
است هم چنانکه حکم میکنند بر یک اب هرگاه بر دو ظرف بر پرند که این همین است که در یک ظرف

کسب شرع و عرف هر چند قابل بهبودی باشد و اطلاقات شرعی و عرفی و لغوی مبتنی بر امثال این
 سابق حکمی و فلسفی نیست و الا با است بر قول بهبودی حکم کنند بطهارت اب نجسی که يك قطره از آن
 دارند و در بعضی از آیات و اخبار اشعار باین هست چنانچه حقیق فرموده است اولیس الذی خلق
 السموات و الارض بقادر علی ان یخلق مثلهم بلی و هو الخلاق العظیم یعنی ابا نیست آنکه سبکه اسمها
 زمین را خلق کرده است قادر بر آنکه خلق کند مثل ایشان را و باز فرموده است در وصف عذاب اهل
 جهنم کما بصیحت جلودهم بدلناهم جلودا غیرها لید و قوال عذاب یعنی هر چند بریان میشود پوستهای
 ایشان بدل میکنیم از برای ایشان پوستهای غیر آن از برای آنکه بچشند عذاب را و در احادیث عامه
 خاصه وارد شده است که محشور میشوند متکبران مانند موران و عامه نقل کرده اند که دندان کافر
 اند که او احد خواهد بود و اهل بهشت بی موی بدن و ساده و سر به کشیده خواهند بود و از احادیث
 خاصه و عامه در احتجاج شیخ ابوطالب طبرسی و در مجالس شیخ طبرسی روایت کرده اند که ابن ابی
 العوجاء ملحد از حضرت امام جعفر صادق عم سوال کرد از ایه بدلناهم جلودا غیرها و گفت کنه آن پوست
 نیست که آن را عذاب میکنند حضرت فرمود ای بر تو این همان پوست است و غیر آنست ابن ابی
 العوجاء گفت مثل آن را از امور دنیا بفرماید که مثل آنست که غشی را بشکنند و کل کنند و بار دیگر در
 همان قالب بپزند میتوان گفت همانست و میتوان گفت غیر آنست گفت بلی خدا متع گرداند مردم را
 و خود تو و باین مراتب احوط و اولی آنست که تقدیر بق نمایند آنچه را در نصوص متکثره متواتره وارد
 شده است و ضرورت ادیان و ملل ثابت شده است از ثبوت خسر جسمانی و آنچه وارد شده است از
 خصوصیات آن و غرض نکند و تفکر نمایند در امثال این امور مکلف نشده اند تفکر و نظر کردن در
 آنکه مباد اذعان کنند امر بر آنکه مطابق واقع نباشد و در آن معدوم نباشند چنانچه سابقا مذکور شد
 فصل سیم در اقرار بحقیقت مرگ و توابع آنست و در آن دو مطلب است مطلب اول آنکه اقرار باید
 کرد که هر زنده بغیر حقیق البتة او ز امر کفی باشد چنانچه حق تعالی فرموده است کل نفس ذائقة الموت
 و هیچ ممکن را اجابت ابدی نمی باشد و کلیبی بسند صحیح روایت کرده است از یعقوب احمر که گفت رفیق
 بخد مت حضرت امام جعفر صادق عم که آنحضرت را تعزیه بگویم یا معجل فرزند او پس ترحم کرد بر او
 و بعد از آن فرمود که حقیق خبر فوت پیغمبرش را با و داد و فرمود که انک میت و انهم میتون یعنی تو خواهی
 مرد و آنها خواهند مرد و فرمود کل نفس ذائقة الموت پس حضرت فرمود که اهل زمین خواهند مرد تا آنکه
 احدی باقی نخواهد ماند پس اهل آسمان میپزند تا آنکه احدی نخواهد ماند مگر ملک الموت و حاملان
 عرش و جبرئیل و میکائیل پس ملک الموت می آید و نزد حقیق می ایستد پس خدا از او میپرسد و حال
 آنکه خود بهتر میداند که کی مانده است میگو بد پروردگار باقی مانده است مگر ملک الموت و حاملان

عرش و جبرئیل و میکائیل پس مکتوبند باو که بجبرئیل و میکائیل بگو که میرند پس ملائکه که
 پروردگار ایشان دور رسول و دو اسبن تواند فرماید که من مقرر و مقدر کرده ام بر هر نفسی که در
 روح بوده باشد مرا که این ملک موت یابد و نزد حق تعالی باشد و خدا از او سوال کند که کی مانده ام
 مکتوبند پروردگار امانده است مگر ملک موت و حاملان عرش پس فرماید که بگو حاملان عرش
 که میرند پس یابد غمگین و مغموم و از ترس نگاه بجانب بالا نکند پس از او پرسد که کی مانده ام
 مکتوبند پروردگار این غیر ملک موت کسی نمانده است پس گوید میرای ملک موت پس او نیز
 نگاه زمین و آسمانها را بدست قدرت خود بگیرد و نداند که گنجایند آنها که با من شریک قرار میداد
 گنجایند آنها که با من خدای دیگر قرار میدادند و بملک موت اقرار یابد کرد که حق تعالی عزرائیل
 موکل قبض ارواح گردانیده است و او را اعوان هست از ملائکه که با من او قبض ارواح میکنند و
 بسیارند و در این باب ظواهر آیات باینکه بگرداند منافات دارد زیرا که در بعضی از آیات قبض ارواح
 را بخود نسبت داده و در بعضی نسبت داده بملک موت و در بعضی نسبت بملائکه داده که اکثر میان او
 با من نحو نسبت کرده اند که بعضی را ملک موت قبض میکند و بعضی را اعوان او و ایشان با او آمده
 و او همه را بحق تعالی عرض مینماید و از حضرت امیرالمؤمنین عم منقول است که جناب اقدس الهی از
 عظیم تر است که این امور را خود متوجه شود و آنچه رسولان و ملائکه او با من او میکنند فعل او است و
 که با من او میکنند پس برکننده است از ملائکه رسولان و سفرایان خود و میان خلق خود چنان
 فرموده است که خدا بر من مکتوبند از ملائکه رسولان و از مردمان رسولان پس هر که از اهل طاعت است
 قبض روح او را ملائکه رحمت میکنند و هر که از اهل معصیت است ملائکه عذاب قبض روح او میکنند
 و ملک موت را اعوانی چند از ملائکه رحمت و غضب هست که با من او عمل میکنند و فعل ایشان
 او است و هر چه ایشان بعمل می آورند منسوب با او است پس صادق است که خدا قبض میکند و
 موت قبض میکند و ملائکه اعوان او قبض میکنند و در روایت دیگر فرموده که حقیقت تدبیر امور با
 من مکتوبند که می خواهد و از خلق خود موکل میکند هر که را می خواهد هر امر که می خواهد و ملک موت را مو
 مکتوبند بخصوصان خلق خود و سایر ملائکه را هر که می خواهد هم و چنین نیست که صاحب علم هر
 را بر ای همه مردم تفسیر تواند کرد زیرا که در میان مردم قوی و ضعیف هستند و بعضی از علم راه
 طاقت فهم آن دارند و بعضی ندارند مگر کسی که خدا سهل و آسان کند از برای او و حمل آنرا و اعانت
 او را بر فهم آن از خاصان او بپای او و تو را همین پس است که بدانی که خدای عالم زنده کننده و مبراز
 است و قبض ارواح میکند بر دستهای هر که می خواهد از ملائکه خود و غیر ایشان موعلف گوید
 در این حدیث شریف اشعاری هست باینکه آنحضرت با سایر ائمه نیز قبض بعضی از ارواح مینماید

بآمد خلقتی در همه دارند با امر الهی و از برای تعلقه از منافقان و ضعفاء العقول تصریح بان ننمود هم چنانکه
 در بعضی از خطبه غیر مشهوره فرموده است که منم محبی و منم مبیت باذن خدا و ابضاد لالت دار در آنکه
 در این قسم امور ایمان اجمالی کافست و تجسس از تفصیل انماض و رینست و از حضرت امام جعفر صادق
 عم منقولست در جمع میان این آیات که ملک موت را اعوان هست از ملائکه که مانند حاکمی که بسا و لان
 داشته باشد و بهر جا و پی هر کاری که خواهد فرستد پس ملائکه اعوان او قبض ارواح میکنند و او
 از ایشان قبض میکند و حقیقتم ان ارواح را با آنچه ملک موت خود قبض نموده از او قبض مینماید و در
 احادیث معراج بطرق بسیار وارد شده است که حضرت رسول ص ملک موت را در آسمان اول دید و از او
 پرسید که چگونه قبض میکنی همه ارواح را در یک ساعت و حال آنکه بعضی در مشرقند و بعضی در
 مغرب گفت میخوانم ایشان را و اجابت من میکنند و بروایت دیگر فرمود که جمیع دنیا نزد من از ابابت کاسه است
 که در پیش یکی از شما گذاشته باشد و از هر طرف ان که خواهد دست دراز کند و لقمه بردارد و
 دنیا نزد من از ابابت در همبست که در دست یکی از شما باشد و بهر طرف که خواهد بگرداند و چون معلوم
 شد که ایمان اجمالی کافست تجسس این تفصیل ضرورت نیست اما نفی ملک موت نمودن و تاویل کردن
 ان بقوای بدنی یا بنوس فلکی یا عقل فعال چنانچه حکما میکنند کفر است و بدانکه خلافت که ابا ارواح
 حیوانات را ملک موت قبض میکند با ملک دیگر چون نص صریح در این باب بنظر نرسیده تفکر در ان
 ضرورت نیست و مجمل باید دانست که حیات و موت همه حیوانات بقدرت حقیقتم است و او محیی و ممیت
 همه است و میتواند بود که ملک موت قبض کند با ملائکه دیگر و خدا را کارگان بسیار است و ظاهر آیات
 و اخبار حشر و حوش است که ارواح انماض محفوظ بماند تا روز حشر چنانچه بعد از این معلوم خواهد
 شد انشاء الله تع دویم آنکه باید اقرار نمود بانچه در اخبار صحیح و معتبره وارد شده است از سگرات
 موت و شد ابدان و کیفیات ان و حاضر شدن رسول ص و امه هدی عم در وقت قبض روح هر شخص
 مومنان را از برای شادت دادن و اسان کردن مرگ بر ایشان و کافران و منافقان و مخالفان را از برای
 زبادت شدت و صعوبت مرگ بر ایشان و اخبار ایشان بعد از نکال ابدی و تفکر در کفیت ان نباید
 کرد که حضور ایشان نزد هر میت چگونه است و دیدن میت ایشانرا چنانچه نحو است حضور ایشان در جسد
 اصلی یا در جسد مثالی است چنانچه سابقا شعاری بان شد زیرا که تفکر در انماض موجب استیلابی شیطان
 و وسوس او میگردد و احادیث در این باب متواتر است و شعر حضرت امیرالمؤمنین عم که بحارث
 همدانی خطاب کرد نزدیک بتواتر است با حار همدان من یت برنی من مومن او منافی قبلای یعنی ای حارث
 همدانی هر که میبرد مرا عاینه ببیند خواه مومن باشد و خواه منافی در احادیث معتبره بسیار از حضرت
 امام جعفر صادق عم منقولست که چون هنگام وفات مومن میشود حق تع دو بار برای او میفرستد یکی

منسبه و دیکری منسبه پس منسبه اهل و مال را از خاطر او محو میکند و مسخه او را جوآنمرد و راه
میکرد از بجان دادن و چون ملک موت میباشد که قبض روح او میکند باو میگو بدای دوست خدا
مکن بحق انخد او ندی که محمد را بحق فرستاده است من مهر بان تر و مشفق تر نسبت بتو از پدرمهر
بکشاید پدهای خود را و نظر کن پس مثل میشود از برای او رسول خدا و امیر المؤمنین و فاطمه و ح
و حسین و امامان از ذریت ایشان پس باو میگو بند اینها بند رسول خدا و امامان که تو رفیق ایشان
خواهی بود پس چشم میکشاید و ایشان را می بیند و منادی میگوید او را از جانب رب العزة که یا
النفیس المطمئنة ارجعی الی ربک راضیه مرضیه فادخلی فی عبادی و ادخلی جنتی حضرت فرمود
یعنی ای نفس که مطمئن گردیده بسوی محمد و اهل بیت او بر گرد بسوی پروردگار
در حالتی که راضی باشی بولایت ائمه خود و مرضی و پسندیده باشی بسبب ثواب خدا پس داخل
در بهان بندگان من یعنی محمد و اهل بیت او و داخل شود در بهشت من پس در آن وقت هیچ چیز بمو
تر نیست بسوی او از آنکه روخش کشیده شود و ملحق شود بمنادی و در امامت معتبره دیگر فر
هیچ نفسی نمیرد هرگز تا رسول خدا و امیر المؤمنین عمر را نبیند راوی پرسید که چون ایشان
دیدند بنا بر میگردد فرمود نه چون ایشان را دیدند میروند بسوی آخرت و هر دو می آیند و رسول خدا می
نزدیک سر او مینشیند و علی عم نزدیک پای او مینشیند پس حضرت رسول ص سر از نزدیک گوشه
میرد و میگو بد بشارت باد ترا منم رسول خدا و منم که بهترم از برای تو از آنچه گذاشته در دنیا پس حض
امیر المؤمنین بر میخیزد و سر از نزدیک او میرد و میگو بدای ولی خدا شاد باش منم علی بن ابی طالب
او را دوست میداشتی و در این وقت نفع من بتو میرسد پس فرمود که این در کتاب خداست الذ
امنوا و کانوا یتقون لهم البشری فی الحیوة الدنیا و فی الآخرة لا تبدل لکلمات الله ذلك هو الفوز ال
یعنی آنها که ایمان آورده اند و پرهیزکار بوده اند از برای ایشانست بشارت در زندگانی دنیا و
آخرت و آنست فوز عظیم و در روایت معتبره دیگر فرمود که چون زبان مختصر بند میشود رسول
و امیر المؤمنین حاضر میشوند و رسول خدا در دست راست او مینشیند و حضرت امیر در دست چپ
و حضرت رسول باو میفرماید که آنچه امید داشتی در پیش روی توست و آنچه میترسیدی از آن اینم گردید
پس در بهشت را برای او میکشاید و میگو بند این منزلت در بهشت اگر میخواهی ترا بر میگردد انهم به
و آنچه خواهی از طلا و نقره بتو میدهم گو بد مزاید بنا حاجتی نیست پس در آنوقت رنگش سفید میش
و جینش عرق میکند و لبها را منم کشیده میشود و بینی او دراز میشود و اب از دیده اش روان میگردد
و چون جان از بدنش بیرون رفت از دنیا را بر او عرض میکنند و او اختیار آخرت میکند پس روح با او
و او را غسل میدهند با آنها که غسل میدهند و میگردانند بدن او را با آنها که میگردانند و چون او را ک

کردند و در جنازه گذاشتند و جنازه را برداشتند روح در پیش روی انجماعت میروید و ارواح
 بیومنان با استقبال او می آیند و بر او سلام میکنند و بشارت میدهند او را بآنچه حقیق از برای او مهیا
 کرده است از نعم بهشت و چون او را در قبر گذاشتند روح را با او بر میگردد آنند از سر او تا که مر او را
 او سوال میکنند از آنچه میداند از اعتقادات حق چون جواب گفت در بهشت را بروی او میکشایند پس
 داخل میشود بر او و بر قبر او از نور بهشت و خنکی و بوی خوش آن و ایضا بسند معتبر از آنحضرت عم
 روایت کرده اند که خطاب بشعیان نمود و فرمود بخدا قسم که خدا اعمال را از شما قبول میکند و شمارا
 می امرزد پس و چون جان مومنین بمق اوست و می رسد شاد و خوشحال میشود و می بیند آنچه موجب روشنی
 چشم اوست و چون محضری شود حاضر میگردد نزد او رسول خدا ص و امیرالمومنین عم و جبرئیل
 و ملک موت پس حضرت امیرالمومنین عم نزد بک می آید و میگوید بدبار رسول الله این شخص دوست ما
 اهل بیت است او را دوست بدار و رسول خدا به جبرئیل میگوید بد که این خدا و رسول و اهل بیت
 او را دوست میداشت پس او را دوست بدار پس جبرئیل بملک موت میگوید بد که این دوست میداشت
 خدا و رسول و اهل بیت او را پس او را دوست دار و با او رفیق و مدارا کن پس ملک موت نزد بک
 او می آید و میگوید بد ای بنده خدا انا کفنی چیزی بر آنکه بان کردن خود را از عذاب خدا آزاد کنی و امان
 باقی و بپراز شدی از ان آتش جهنم و چنگ زدیدی در عصمت که برای خدا و در زندگی دنیا گو بد بلی
 پرسد که ان کدامست مومنین گوید و لا یت عانی بن ابی طالب است ملک موت گوید بد که راست گفتی آنچه
 از ان میترسیدی خدا ترا بان امان داد و آنچه امید داشتی باقی پس بشارت باد ترا بر فاقه سلف صالح
 رسول خدا و علی و فاطمه و امه از ذریت ایشان پس جان او را قبض میکنند برفق و مدار او اسانی
 پس کفن و حنوط او را از بهشت می آورند و حنوط او از مشک خوشبو تر خواهد بود و حمله زردی باو
 پیوشانند از حلهای بهشت و چون او را در قبر گذاشتند در ری از درهای بهشت برای او بکشایند که
 از شمیم و کلهای بهشت بر او داخل شود و از پیش رویش و از دست راست و چپش بقدر یک ماهه
 راه بکشایند و باو گویند بخواب مانند خوابیدن داماد در حمله خود پس باو گویند بشارت باد ترا بروح
 و ریایان و جنت نعیم پروردگاری که بر تو غضب ناک نیست پس زیارت میکنند محمد را در باغستانهای
 بهشت و با ایشان میخورند از طعامهای ایشان و می اشامند از شراب ایشان و با ایشان سخن میگویند در
 مجالس ایشان تا وقتی که قائم آل محمد ظاهر شود و چون آنحضرت ظاهر شود حقیق او را مبعوث گردانند
 با ایشان تلبیه گویند و چون کافر امر کرد در رسد باز رسول خدا ص و امیرالمومنین و جبرئیل و ملک
 موت حاضر شوند نزد او پس علی عم نزد بک می آید و میگوید بدبار رسول الله این دشمن ما اهل بیت بود او را
 دشمن دار و رسول خدا ص باز بجبرئیل گوید بد که این دشمن خدا و دشمن رسول خدا و اهل بیت رسول

عالم برزخ

بود او را دشمن دار و جبرئیل بملك موت گوید که این دشمن خدا و دشمن اهل بیت بود او را دشمن دار
 و جانشرا بعنف و دشواری بکبر پس ملك موت نیز دیک اورود و بگوید ای بنده خدا اباد زنده کار
 دنیا گرفتگی چو پیرا که خود را از کرب و عذاب خدا بند او روی و از من گرفته برات پیرازی که خود را از عذاب
 الهی بد او روی و گرفته برات بی زاری خود را از آتش جهنم و متمسک شده بعصمت کبری گو
 نه ملك موت کوی بد بشارت باد تر ای دشمن خدا بغضب خدا و عذاب او و آتش جهنم آنچه از ا
 مبر سیدی بان رسیدی پس جان او را بف و دشواری از بدن او میکشد و موکل میگردان
 پروح او سپید شیطانی را که همه اب دهان بر روی او می اندازند و از روح او متاثر اند و جو
 او را بقبر میگذارند در ری از درهای جهنم در قبر او میکشاند که داخل میشود بر او زبانه و بوی
 جهنم و احادیث در این باب بسیار است باید مجملا همه آنها اقرار نمایند و در مقام تجسس و تفصیل ا
 نباشند

فصل چهارم

در احوال عالم برزخ است باید تصدیق کرد بعالم برزخ

و ثواب و عقاب آن و باقی بودن روح بعد از مفارقت بدن چنانچه سابقا مذکور شد و سوال قبر و منک
 و نکبر بد آنکه برزخ مابین موت و امیکو بند تا قیامت و چون میت را در قبر گذارند و ملك می این
 از برای سوال و حقیقتم روح را با او بر میگردداند از سر تا کمر و او را می نشانند و از او سوال میکنند جمعی
 را که از ایشان سوال میکنند بعضی از ایشان بعد از سوال در راحت و نعمت اند و بعضی در عذاب
 و شدت و سوال و ضغطه و فشار قبر در این بد نیست و سایر امور برزخ باروح است و تفصیل این مطالب
 در ضمن چند فایده بیان میشود فایده اول در بیان بقای روح است در برزخ بد آنکه شک نیست
 در باقی بودن روح بعد از مفارقت از بدن و در آیات و اخبار متواتره مذکور است حقیقتم میفرماید که
 کمان ممکن که انفا که کشته شده اند در راه خدا مرد کاند بلکه زندگانند نزد پروردگار خود در
 حالتی که روزی داده میشوند و شادند با آنچه خدا با ایشان عطا کرده است از فضل خود و شاد میباشند
 از برای موهبتان که ملحق شده اند با ایشان و در عقب ایشانند باینکه خوفی بر ایشان نیست و اندوهناک
 نخواهند بود و در باب کفار یا منع کننده زکوة فرموده است تا وقتی که بیاید احدی از ایشان را مرگ گوید
 پروردگار او بر گردان مراند تا شاید عمل شایسته بکنم در آنچه گذاشته ام در عقب خود از مال دنیا پس
 فرمود کلانست و اند شد این بد و سستی که این کلمه است که او میگوید و فایده دارد و در عقب ایشان
 برزخی هست تا روزی که در قیامت معوث شوند و در احادیث بسیار از طرق خاصه و عامه مذکور است
 که بعد از مفارقت روح از بدن دنیا تعلق میگیرد به بدن لطیفی مثل بدن دنیا که در لطافت مثل
 احسام ملائکه و جن است و بان بدن حرکت میکند و پرواز میکند چنانچه مذکور شد و شیخ مفید بسند
 معتبر از یوسف بن ظبیان روایت کرده است که گفت در خدمت حضرت امام جعفر صادق عم بودم فرمود

که مردم چه میگویند در ارواح مومنان بعد از مرگ ایشان کفتم میگویند در حوصله مرغان سبزی
 بند گفت سخنان الله مومنین گرامتر است نزد خدا از این چون وقت مرگ او میشود میباید بنزد او رسول
 ند اصم و علی و فاطمه و حسن و حسین عم و با ایشان ملائکه مفر بان خدا هستند اگر گویند خدا از بان
 در اشهادت از برای خدا توحید و از برای رسول خدا نبوت و از برای اهل بیت بولایت گواهی
 میدهد بر این رسول خدا و علی و فاطمه و حسن و حسین عم و ملائکه مفر بان با ایشان و اگر بنشینند
 مدح حق تعالی مخصوص میگرداند پیغمبرش را بعلم آنچه در دل اوست از این عقاید پس آنحضرت شهادت
 میدهد بر این و شهادت میدهند بشهادت رسول خدا صم علی و فاطمه و حسن و حسین و هر که با ایشانست
 ملائکه و چون حقیق قبض روح او را نمود میبرد این روح را بسوی بهشت در صورتی مثل این
 صورت که در دنیا داشته است میخورد و میاشامد پس مرده که تازه به نزد ایشان میرود میشناسد
 ایشان را آن صورتی که در دنیا داشته اند و این بابو به در امالی از رسول خدا صم روایت کرده است که
 آنحضرت در شب معراج گذشت بر مرد پیری که در زبرد رختی نشسته بود و کودک بسیاری بر دور
 او بودند حضرت از جبرئیل پرسید که این مرد پیر کیست گفت این پدر تو ابراهیم عم است فرمود که این
 طفل که بر دور او بنشیند گفت اینها اطفال مومنانند ایشانرا غذا میدهد و علی بن ابراهیم از حضرت
 امام جعفر صادق عم روایت کرده است که اطفال شیعیان مادر از مومنان تر میت میکنند حضرت فاطمه عم
 موعلف گوید این سه حدیث احتمال تجسم روح و جسد مثالی هر دو دارد و احادیث بسیار که در
 باب ظهور انبیاء و اوصیاء بعد از وفات ایشان وارد شده است مانند احادیث نمودن حضرت امیر المومنین
 عم رسول خدا را بابو بکر در مسجد قبا و نمودن حضرت امام حسن حضرت امیر را عم باصحاب خود و دیدن
 حضرت امیر حضرت یوشع عم را و سخن گفتن با او و ملاقات کردن حضرت امام جعفر صادق عم حضرت
 امام محمد باقر عم را و امثال اینها که در کتاب بصائر الدرجات و غیر آن بطرق متعدده روایت شده است
 با این دو احتمال احتمال جسد اصلی نیز دارند چنانچه شیخ مفید و حمی از متکلمین و محدثین امامیه
 قایلند که بعد از سه روز بایشترار و اح مقدسه انبیاء و اوصیاء بجسد های اصلی معاودت مینمایند و
 ایشانرا اسمان میبرند و دیدن حضرت رسول صم انبیاء را در شب معراج بر این حمل کرده اند و احادیث
 مستح شدن بنی امیه بصورت و زرع هر سه احتمال دارد اما در بعضی از آنها در جسد اصلی ظاهر تر است
 و در صحیف الابرار از فضل بن شاذان روایت کرده است که حضرت امیر المومنین عم در صحرا ای نجف
 بر روی سنگ ریزه خوابید قنبر گفت من جامه خود را در بر تو بیندازم حضرت فرمود نه نیست مگر تربت
 مومنی با مزاحمت نمودن در مجلس مومنی و با او هم نشینی کردن اصبع بن نباته گفت که تربت مومنین را
 دانستم که بود و خواهد بود و مزاحمت در مجلس او چه معنی دارد حضرت فرمود ای پسر نباته در این

صحرار و اح هر موه من و موه منه هست در قالبها از نور بر منبرها از نور و حسن بن سلمان نیز در کتاب
مختصر از کتاب قابم فصل بن شاذان این حدیث را روایت کرده است و در اخرش زیاده کرده است که ا
پسر بنانه اگر پرده برداشته شود هر آنکه خواهی دید از و اح موه من را که حلقها نشسته اند و بدید
یکدیگر میروند و با یکدیگر صحبت میدارند و روح هر موه من در این واد است و روح هر کافر
بر هوش من است و ایضا در کتاب شفا و جلا روایت کرده است از حضرت امام زین العابدین عم
میگوید بند روح موه من را در وقت غسل دادن بکه با میخواهی ترا بر گردانم به سوی جسدی که در
بودی گوید چه میکنم بلا و باز کاری و غم را و کلینی از حضرت امام علی نقی عم روایت کرده است
که خواب دیدن در اول خلق بنی آدم نبود و بعد از آن حادث شد راوی پرسید که سبب حد و
آن چه بود حضرت فرمود که خدای عز و کره رسولی فرستاد بسوی اهل زمان او ایشان را خواند بسوی
عبادت الهی و طاعت او گفتند اگر اینرا بکنیم از برای ما چه خواهد بود مالت از ما بیشتر نیست و عشره
از ما عزیز تر نیست گفت اگر طاعت من میکنید خدا شما را داخل بهشت میکند و اگر معصیت من میکنید
شما را داخل جهنم میکند گفتند خست و ناز چیست پیغمبر از برای ایشان وصف کرد گفتند ما کی با نجا میرو
گفت بعد از مردن گفتند ما می بینیم مردهای خود را که استخوان شده اند و پوسیده اند پس گفتند
ایشان با مختصر زیاده شد پس حقیق خواب دیدن را احداث کرد پس آمدند بنزد آن پیغمبر و خبر داد
با آنچه دیده بودند و تعجبی در این باب داشتند پیغمبر گفت خدا خواست حجت بر شما تمام کند این حالت
بر شما وارد کرد بعد از مردن ارواح شما چنین خواهد بود هر چند بدنامی شما پوسیده باشد روحها
شما با این نحو معذب خواهند بود تا وقتی که بدنامی شما معفو گردد و در محاسن بسند صحیح از حض
امام جعفر صادق عم روایت کرده است که گفت بابو بصیر که هر که از شما بر اعتقاد و لایب ما میبرد شهید است
هر چند در میان رخت خواب خود میبرد و زنده است نزد خدا و روزی میخورد و در احادیث بس
وارد شده است که چون بزیارت قبور خویشان و برادران میروید مطلع میشوند و انس میکنند
و چون بر میگردید و حشت بهم رسانند و کلینی بسند کالصحیح از حضرت امام جعفر صادق روایت که
است که موه من بزیارت اهل خود می آید و می بیند چیز را که دوست میدارد و از او میپوشاند آنچه
کراهت دارد و کافر بزیارت اهل خود می آید و می بیند آنچه را نمیخواید و می پوشاند از او آنچه
نمیخواهد و بعضی در هر جمعی آید و بعضی کمتر و بعضی بیشتر بقدر عمل ایشان و در روای
معتبر دیگر فرمود که هیچ موه من و کافر نیست مگر در وقت زوال شمس بزیارت اهل خود می آید
موه من می بیند که اهل او عمل صالح میکنند خدا را حمد میکند بر این و اگر کافر می بیند که ایشان اعمه
صالحه میکنند موجب حسرت میگردد و بسند کاملوثق از اسحق بن عمار منقولست که گفت بحضرت ا

بوسی عم عرض کردم که ایامت بزارت اهل خود می آید فرمود بلی کتم در چند مدت فرمود در هفته
 ماهی باسالی یک بار بگذرد منزلت خود کتم بجه صورت می آید فرمود بصورت مرغ لطفی برد بواریشان
 شنید و برایشان مشرف میشود اگر ایشان را بخیر و خوبی بیند شاد میشود و اگر بشر و پریشانی بیند
 محزون و غمگین میشود و بر وایت دیگر فرمود که میسایند بگذرد فضا بل خود و بعضی هر روز و بعضی
 هر دو روز و بعضی در هر سه روز و کمتر ایشان در هر هفته در وقت زوال شمس با مثل آن بصورت
 کججشک یا کو چک تر و با او ملکی میاید و با او میماند آنچه باعث سرور است و از او میپوشاند آنچه
 باعث اندوه است و بر میگردد با شادی و خوشحالی و ایضا از حضرت امام جعفر صادق عم روایت کرده
 است که از پروردگار خود مرخص میشود و حقیقتم دو ملک را با او میفرستد و بصورت بعضی از مرغان
 میاید و بر خانه خود بنشیند و نظر میکند بسوی اهل خود و سخن ایشان را میشنود و جمع میان این
 احادیث را در کتاب مرآت العقول ذکر کرده ام و سایر اخبار در بحار مذکور است و در حدیث معتبر منقولست
 که ابو بصیر از حضرت صادق عم سوال کرد از ارواح مومنان فرمود در حجره چندند در بهشت که
 میخورند از طعام آن و میاشامند از شراب آن و میگویند پروردگار اقامت را از برای ما بر پا کن و آنچه
 ما را وعده کرده عطا کن و ملحق کن اخرا ما را اول ما و ارواح مشرکان در آتش معدنند و میگویند
 پر بامدار از برای ما اقامت را و آنچه وعده داده ما بعمل ما و ملحق مگردان اخرا ما را اول ما پس
 از این احادیث متواتره معلوم شد که روح بعد از بدن باقیست و عاقب میباشد فی الجمله فایده ثانیه
 در بیان سوال و ضغظه و ثواب و عقاب قبر است بدانکه اجماعی مسلمانان است که در قبر سوال میباشد
 و روح را از برای سوال میدن بر میگردد اند بلکه از ضروریات دین اسلام است و منکرش کافر است
 و این بابو به از حضرت صادق روایت کرده است که کسیکه سه چیز را انکار کند شیعه مانست معراج
 و سوال قبر و شفاعت و هم چنین آمدن دو ملک از برای سوال متواتر و ضروریست و در اکثر اخبار
 وارد است که یکی منکر است و دیگری نکبر و در بعضی از روایات وارد شده است که نسبت بمومنان
 مبشر و بشیر است و نسبت مخالفان منکر و نکبر است بر آنکه از برای مومنان بصورتهای خوب میسایند
 و بشارت میدهند ایشان را بنواها و نسیمی آنها و برای کافران و مخالفان بصورت مهیب میسایند
 و ایشان را وعده عذاب میکنند و مشهور میان تکلمین امامیه است که سوال قبر عام نیست بلکه
 مخصوص مومنان کامل و کافر محت است و مستضعفان و اطفال و مجانین را سوالی نیست و هم چنین کسی را
 که بعد از گذشتن میت در قبر تلفین کند از او سوال نمیکند چنانچه در روایت وارد شده است
 که چون او را در قبر تلفین کنند و ملک یکدیگر میگویند بیابرویم تلفین حجت او کردند و سخن
 شهید گفته است سوال قبر حق است اجماعا مگر کسی را که تلفین او کرده باشند و بعضی از عامه در کتاب

خود روایت کرده اند از ابو امامه باهلی که رسول خدا ص فرمود که چون بمرد احدی از شما و خاله
بریزند پس یکی از شما نزد قبر او بایستد و بگوید ای فلان پسر فلان و نام او و مادر او را بگوید و او پیش
و جواب نمگوید پس بار دیگر بگوید او درست بنشیند و میگوید ارشاد کن ما را خدا تران
کنند و بگوید بیاد او را آن اعتقادی را که بان از دنیا رفتی و شهادت بوحد انت خدا و رسا
محمد و بانکه پسندیدی خدا را از برای پروردگاری و اسلام را از برای دین خود و محمد را پس
خود و قرآن را کتاب خود و علی و سایر امهر امام خود پس منکر و بکبر پس میروند و بگویند
اینجا شسته ایم تلفین حجت او کردند و فرمود که اگر با مادرش راندند او را بجا و نسبت دهد و خلا
کرده اند که با انبیاء و اوصیاء عم را سوال قبر می باشد بانه و تکبر در این مسئله ضرور نیست اگر
عدم سوال اظهار است و در سوال اطفال نیز عامه خلاف کرده اند و اظهار عدم سوال است و شیخ مفید
شرح عقاید صدوق گفته است که ارواح بعد از موت اجساد بر دو نوع اند بعضی منتقل بشوای و عا
میشوند و بعضی باطل میشوند و ثواب و عقابی نمی بایند و از حضرت صادق پرسیدند از کسی
میرود از دنیا روح او در کجای باشد حضرت فرمود که هر که بمیرد او ما حض ایمان باشد محض
ما حض کفر باشد محض منتقل میشود روح او از هر کجایی که دارد بمثل آن در صورت و جزا داده میشود
با اعمال خود تار و زقیامت و چون حقیقت اراده نماید که ایشان را مشهور گردانند در قیامت انشاء میکنند
و بدن او را بر میگردانند روح او را بیدن اصلی او و مشهور میگردانند او را که جزای اعمال او
وافی و کامل بدهد پس مومن بعد از موت منتقل میشود از جسد خود بجسدی که مثل آن جسد با
در صورت پس او را در جنتی چند از جنتهای دنیا میبرند و متنعم می باشد در آنجا تا روز قیامت و که
منتقل میشود روح او از جسد او بجسدی مثل آن بعینه و میبرند او را بسوی آسمی که معذب با
تار و زقیامت و شاهد این در مومن است که حقیقت فروده است در باب مومن ال پس ص باو گفته
که داخل شود در بهشت گفت ای کاشکی قوم من علم بهم می رسانند با من ز بدن پروردگار
و بانکه او گردانید مرا از آنها که گرامی داشته است و دلیل بر حال کافر آنکه در باب فرعون و اصحاب او فر
است که آتش را بر ایشان عرض میکنند در بامداد و سپس و در روز قیامت میگویند داخل کن
فرعون را در شد بدترین عذابها و نوع دیگر آنست که سوال و عذاب و ثواب ایشان را نمی باشد و
احادیث از حضرت صادق عم وارد شده است که سوال قبر و رجعت مخصوص کسی است که
ایمان داشته باشد با محض کفر و باقی خلق را سوال و رجعت نمی باشد و در احادیث وارد شده است
انبیاء و ائمه عم ارواح ایشان بابت نهای ایشان از زمین با همان میروند و تنعم ایشان در بند نهای او
است که در دنیا داشته اند و این مخصوص ایشانست و در غیر ایشان نمی باشد و از حضرت رسول

و است که هر که صلوات فرستد بر من نزد قبر من بمشوم او را و هر که صلوات فرستد از دور بر من بمن
 بد و فرمود که هر که صلوات فرستد بر من بک مرتبه صلوات فرستم بر او ده مرتبه و هر که صلوات فرستد
 ن ده مرتبه صلوات فرستم بر او صد مرتبه پس هر که خواهد صلوات را بسیار بفرستد و هر که خواهد
 کم بفرستد پس بیان کرد آنحضرت که بعد از بیرون رفتن از دنیا صلوات بر او را بمشود و این نمیشود
 بلکه نزد حقیق زنده باشد و هم چنین ائمه هدی ص سلام کنند بر ایشان را از نزدیک بمشوند و از
 دور با ایشان می رسد و آثار صحیحیه از ایشان بر این مضمون وارد شده است و حقیق فرموده است که
 بعد از آن نزد خدا زنده اند و روزی با ایشان می رسد و روایت کرده اند که حضرت رسول ص استاد
 بر جاه بد و خطاب کرد مشرکانی را که در آن روز کشته بودند و در جاه افکنده بودند و فرمود
 خلق که شما هم سابقه بدی بودید از برای رسول خدا ص او را از خانه خود بیرون کردید و از دیار
 دور اندید پس اجتماع کردید بر عداوت او و با او جنگ کردید و وعده پروردگار خود را حق باقیه
 پس عمر با حضرت گفت بار رسول الله ص خطاب تو چیست با مردهایی که جان ایشان رفته است حضرت
 فرمود پس کن ای پسر خطاب بخدا که تو شنو اتر نیستی از آنها و نیست میان ایشان و میان آنکه ملائکه که
 کردند ایشان را بکرزهای اهلی مگر آنکه من روی را از ایشان بگردانم و منقول است که حضرت امیر
 مروارید بعد از انقضاء حربه در بصره و در میان صفهای کشتگان میکشت تا رسید بکعب بن سور
 اهلی بصره که عمر او را نصب کرده بود و در فتنه بصره مصحفی بگردن انداخته بود و باهل و فرزندانش
 کشت آنحضرت آمده بود و همه کشته شدند چون حضرت او را در میان کشتگان دید فرمود که او را
 شنید پس او را نشانیدند فرمود که ای کعب من وعده خدا می خود را با منم که حق بود با تو و وعده
 خدا می خود را باقی که حق بود پس فرمود بخو ابا بند او را چون بطلحه رسید با او نیز چنین کرد پس
 مردی از اصحاب آنحضرت گفت که چه فایده دارد سخن تو باد و کشته شده که سخن ترا نمیشوند فرمود
 ای مرد بخدا سو کند که هر دو سخن مرا شنیدند چنانکه اهل قلب بد رسخن حضرت رسول را شنیدند
 و اینها از جمله اخبار است که دلالت میکند بر آنکه بعضی از مردها بر میکرد بسوی او روح او از برای
 تنعم ایشان با عذاب ایشان و این عام نیست در هر که میبرد بلکه بان تفصیلاست که گفتیم تمام شد کلام مفید
 و کلینی قدس سره احادیث بسیار از حضرت صادق ع روایت کرده است که سوال کرده نمیشود در قبر
 مگر کسیکه خالص کرده باشد ایمان را خالص کردنی و خالص کرده باشد کفر را خالص کردنی و اما جماعت
 دیگر از ایشان عاقلند یعنی متعرض ایشان نمیشوند و بسند صحیح دیگر از آنحضرت روایت کرده است
 که سوال از کسی میشود که ضغظه بر او واقع میشود و ایضا بسند معتبر از آنحضرت روایت کرده است
 که دو ملک می آیند که مسامند بنکر و نیکو بسوی میت در وقتیکه مدفون شد صدای ایشان مانند

و بعد قاصفت و بد های ایشان مثل برق خاطف زمین را پیشگافند به نشهای خود و موهای
او یخته که در میان آنها راه میروند و سوال میکنند که کبست پروردگار تو چیست دین تو اگر مو
میکوی بد که خدا پروردگار منست و دین من اسلامست پس از او میپرسند که چه میگوی در حق
مردی که از میان شما بیرون آمد گوید که آن محمد رسول خدا را از من میپرسد گویند شهادت می
دک که او رسول خداست ص گوید که گواهی میدهم که او رسول خداست پس با او میگوید بخواب
دک که در آن خواب پریشانی نباشد و قبر او را نه دروغ کشاده میگردانند و از برای او درمی بسوی
میکشایند و جای خود را در بهشت میدهند و اگر میت کافر باشد آن دو ملک بان هدایت بر او داخل مید
و شیطان بر او در پیش او باز میدارند که بد های او از مس سرخ است چون آن سوالها را از او می
میکوی بد نمیدانم پس شیطان را با او میکند از ند و مسلط میگردانند بر او در قبرش نود و نه اردها که او
یکی از آنها بر زمین بد مهر کز کپاه از زمین روینده نشود و درمی از برای او بسوی جهنم میکشایند و
خود را در آنجا میدهند و ایضا از ابو بکر حضرتی روایت کرده است که کفتم بحضرت صادق عم کبست
که در قبر از ایشان سوال میکنند فرمود کسبکه ایمان را خالص کرده باشد و کسبکه کفر را خالص
باشد کفتم پس باقی این خلیق چه میشوند گفت بخندند اسو کند که ایشان را میکشایند و اعتنا ایشان را
نمکنند کفتم از چه چیز سوال میکنند گفت از حجت و امامی که در میان شماست پس از مو من میپرس
که چه میگوی در حق فلان پسر فلان میگوید بد او امام منست چون این را گفت میگوید بد
خدا در دیده ات خواب اعتراض بگذارد و درمی از بهشت برای او میکشایند و پیوسته نسیم
تخف با او میبرد تا روز قیامت و از کافر سوال میکنند که چه میگوی در حق فلان پسر فلان یعنی
زمان گوید شنیده ام او را و نمیدانم که کبست پس میگوید بد که هرگز ندانی و درمی از جهنم برای
میکشایند و پیوسته حرارت جهنم با او میبرد تا روز قیامت و پسند معتبر از حضرت کانظم عمر روایت
است که سوال میکنند در قبر از مو من که کبست پروردگار تو میگوید بد خدا میگوید بد چیست در
میکوی بد اسلام میگوید بد کبست پیغمبر تو میگوید بد محمد ص می گویند کبست امام تو می گویند
میکوی بد چگونه دانستی این را میگوید بد امری بود که خدا هدایت گردم را بان و مرا نابت داشته
میکوی بد با و بخواب خوابی که خیالات پریشان در آن نباشد مانند خواب نود اما دین درمی از
بروی او میکشایند که از نسیم بهشت و کلهای آن با او میبرد پس میگوید بد پروردگار از و قیامت
قابل گردان شاید باهل و مال خود بر کردم و از کافر می پرسند که پروردگار تو کبست میگوید بد
میکوی بد پیغمبر تو کبست میگوید بد محمد ص میگوید بد دین تو چیست میگوید بد اسلام میگوید بد
دانستی میگوید بد از مردم شنیدم که میگفتند من کفتم پس گری ترا و زنند که اگر جن و انس همه

شوند تاب او را نداشته باشند پس میکند از جناحه قلعی میکند از پس روح را بر میگردد اند و دل
 را در میان دو لوح از آتش میکند از پس میگویند پروردگار اقامت را دور گردان موهلف
 گوید این حدیث دلالت میکند بر آنکه ایمان سنان بخدا و رسول باعتبار عدم ایمان بامه حق و توسل
 شان ظنی و تقلیدی و بی ثباتست جناحه در کتاب حسین بن سعد بسند معتبر از سلمان بن خالد
 نقلست که گفت از حضرت صادق عم پرسیدم از آنچه ملاقات میکند او را صاحب قبر فرمود و ملک
 است که ایشان را منکر و نکبر میگویند می آیند بنزد صاحب قبر و از او سوال میکنند از رسول خدا ص
 که ابا حق بود اگر از اهل شک است میگویند بنده اند من پیشندم که مردم می گفتند که رسول خدا هست
 ما نم که حق بود یاد روغ بود پس بر او ضربتی میزنند که اهل سموات و زمین میشوند مکر مکلفان
 که صاحب یقین است نترسد و می گوید شهادت میدهم که او رسول خدا بود آمد باهدایت و دین
 پس جای خود را در بهشت میبندد و قبر او را فراخ میکرد اند و میگویند بخواب زود در نهایت
 راحت و نیکویی و این بابویه از حضرت امام رضا عم روایت کرده است که چون موومن میبرد مشایعت
 کنند جنازه او را هفتاد هزار ملک تا قبر او و چون او را داخل قبر کنند منکر و نکبر می آیند و او را می
 نمایند و می گویند کجاست پروردگار تو و چیست دین تو و کجاست پیغمبر تو می گویند پروردگار من
 است و محمد ص پیغمبر منست و اسلام دین منست پس می کشانند قبر او را بقدر آنچه دیده او کار
 کنند و طعام از برای او از بهشت می آورند و داخل می گردانند بر او نسیم و گل بهشت را و اینست
 می قول حقیق فاما ان کان من المفرین فروح و ریحان یعنی در قبر و جنة نعیم یعنی در آخرت و چون
 کافر میبرد مشایعت می کنند او را هفتاد هزار ملک از زبانه جهنم تا قبر او سوخته کند میدهد حاملان
 زبانه خود را که او را بر گردانند بصدای که همه چیزی شنوند بغیر جن و انس که مکلفند و میگویند
 که کاش مرا باز گشتی بود بدینا پس از موومان میشدم و می گویند مرا بر گردانید بسوی دنیا شاید
 دل شایسته بکنم در آنچه گذاشته ام پس زبانه جواب او را میگویند کلا این سخنی است که تو میگوینی
 ملک ایشان را ندانند میکنند که دروغ میگویند اگر برگردد عود خواهد گرد با آنچه او را می کرده اند از او
 چون او را داخل قبر کنند و مردم از او مفارقت کنند منکر و نکبر بیایند بسوی او در بدترین صورتها
 او را بنشانند و سوال کنند از او از رب او و دین او و کتاب او پس زبانش مضطرب شود و نتواند
 جواب گفت پس ضربتی از عذاب الهی بر او میزنند که همه چیز از او بترسند پس باز از او سوال کنند
 میگویند بنده اندم گویند هرگز ندانی و هدایت نیابی و دستکار نشوی پس درمی آید برای او بسوی
 جهنم می کشانند و بعوض نزال از برای مهمان میباشند می کشند همه جهنم از برای او می آورند و این است
 روایت از قول حقیق و اما ان کان من المکذبین الصالحین فنزل من حمیم یعنی در قبر و تصلیه حمیم یعنی در

اخترت و اما آنچه در قبر از او سوال میکنند معلوم است که سوال از عفا بدامانی میکنند خصوصا اما
ایمه و احادیث از طرق خاصه و عامه متواتر است که در قبر از ولایت علی بن ابی طالب عم سوال میکنند
چنانچه شیخ کشی بسند معتبر از بولس بن عبد الرحمن روایت کرده است که من بخدمت حضرت امام
عم رفتم فرمود که علی بن ابی حمزه مرد کتم بلی فرمود که داخل آتش شد پرسیدند از او از امام بعد از پد
گفت بعد از او امامی نمیدانم پس ضربتی بر او زدند که قبرش پر از آتش شد و بروایت دیگر فر
که او را نشانیدند در قبرش پس سوال کردند از ائمه نام همه را گفت تا آنکه بنام من رسید پرسیدند
توقف کرد پس بر سرش ضربتی زدند که قبرش مملو از آتش شد و در بصر الدرجات از روز بن ج
روایت کرده است که حضرت امیرالمؤمنین عم فرمود که چون بنده را داخل قبر کنند و ملک بنزد او
آیند که اسم ایشان منکر و نکر است پس اول چیز بکه سوال میکنند از پروردگار است پس از پی
او پس از ولی و امام او اگر جواب گفت نجات یافت و اگر عاجز ماند عذاب میکنند او را پس مردی
که اگر کسی پروردگار خود و پیغمبر خود را شناخت و ولی خود را شناخت چون حال او فر
مذیبت است نه از اینهاست و نه از آنها و هر که را خدا کرام کردنی بانی هرگز از برای او راهی
نجات و گفتند بر رسول خدا ص بانی الله کیست ولی گفت ولی شما در این زمان علی و بعد از او
و از برای هر زمانی عالمی میباشد که خدا با وحیت تمام میکند بر خلق تا آنکه نگویند چنانکه کمر اهان
از ایشان گفتند در وقتی که انبیاء ایشان رفتند پروردگار اجر انفرستادی بسوی ما
تا متابعت کنیم آیات ترا پیش از آنکه مذلت و خواری ببارسد و ضلالت ایشان ان بود که اباترا که او
بودند انستند پس حقیق در جواب ایشان فرمود بگو همه انتظار میکشیم پس شما نیز منتظر باشید
برودی خواهید دانست که کیست اصحاب صراط سوی یعنی راه راست و کیست آنکه هدایت یافتند
و تریص و انتظار ایشان ان بود که میکنند که در کار نیست ما را طلب شناختن او ص تا آنکه ان
بشناسیم پس خدا تعبیر و سزایش کرد ایشان را این و اصحاب صراط او صباء عم اند که بر صراطی است
داخل بهشت نمیشود مگر کسی که ایشان را شناسد و ایشان او را شناسند و داخل جهنم نمیشود مگر کسی
ایشان او را شیعه خود ندانند و او ایشان را امامت نشناسد زیرا که ایشان عرفای الهی اند که مر
با ایشان شناسانند و گواه گرفت بر ایشان در وقتی که پیمانها از ارواح گرفت در روز میناق و
کرده است ایشان را در کتاب خود در اینجا که فرموده است که و علی الاعراف رجال يعرفون
بسماهم یعنی در اعراف مابین بهشت و جهنم مردانی چند هستند که بشناسند همه را بسمای
و ایشانند گواهان بر موالات و دوستان خود و رسول خدا ص گواهیست بر ایشان و از برای این
بندگان عهد و پیمان گرفته است که اطاعت ایشان بکنند چنانچه حق تعالی فرموده است فكيف

من کل امة بشهید تا خرد و ایه یعنی پس چه گونه خواهد بود حال مردم در وقتی که پیاوریم از هر
 امتی گواه بر او پیاوریم ترا گواه بر گواهان در آن روز خواهند خواست و ارزو خواهند کرد آنها که کافر
 شده اند و نافرمانی رسول کرده اند در اطاعت او صا و در سایر امور که کاش باز بین یکسان و هموار
 میشدند و کتمان نکند در آن روز سخنی را از خدا با کمان نمیکردند سخنی از خدا در دنیا و شادان
 بن جبرئیل در فضایل و غیر آن روایت کرده اند که چون فاطمه بنت اسد مادر حضرت امیرالمؤمنین عم
 بعالم اعلی از حال نمود حضرت امیر گریان بخدمت حضرت رسول ص آمد حضرت فرمود چرا تکیه کنی خدا
 هرگز پندهای ترا گریبان نکرده اند گفت و الله ام فوت شد حضرت فرمود بلکه و الله من فوت شده است
 او اولاد خود را اگر سینه میداشت و مرا سپهر میکرد و اولاد خود را از ولیده موی گذاشت و مرا روغن
 میمالید و الله که در خانه ابوطالب یک درخت خرما بود سبقت میکرد در بامداد و از برای من میچید و از
 پس عمارت من پنهان میکرد از برای من پس حضرت برخاست و متوجه تجهیز او شد و پیراهن مبارک
 خود را داد که او را کفن کنند و در حالت تشییع جنازه او قدم را هسته میکند است و بتانی مبرفت و با
 برهنه مبرفت و در نماز او هفتاد تکبیر گفت و در قبر او خوابید و بعد از آن بدست گریه خود او را در گد
 خواباند و شهادت تلفین او کرد چون قبرش را پر کردند و مردم خواستند که برگردند سه مرتبه گفت
 پس تونه جعفر و نه عقل پس نوعی بن ابی طالب عم چون برگشتند مردم گفتند بار سول الله در این جنازه
 کاری چند کردی که در جنازهای دیگر نکردهی فرمود اما بتانی رفتن من از برای کثرت ازدحام
 ملائکه بود و هفتاد تکبیر گفتن از برای آن بود که هفتاد صفا از ملائکه بر او نماز کردند و اما آنکه بر بدش
 خوابیدم از برای آن بود که در حال حیات او ضغنه قبر را ذکر کردم گفت و اضعفاء پس در گدش
 خوابیدم که زمین او را فشار دهد و اما آنکه کفن کردم او را به پیراهن خود از برای آن بود که روزی در
 حال حیات او قیامت را ذکر کردم و کفتم مردم عربان محشور خواهند شد گفت و اسواته او را به پیراهن
 خود کفن کردم که او پوشیده محشور گردد و اما آنکه کفتم باو اینک اینک برای آن بود که دو ملک آمدند
 از او سوال کردند از پروردگارش گفت خدا پروردگار منست و گفتند کیست پیغمبر تو گفت محمد
 پیغمبر منست گفتند کیست امام تو و لی تو شرم کرد از آنکه بگوید علی فرزند من پس باو گفته بگو فرزند
 تو علی بن ابیطالب پس خدا دیده او را با این روشن کرد موهلف گوید که این حدیث دلالت میکند
 بر آنکه از امامت امام پیش از زمان امامتش نیز سوال میکنند و باید مخصوص کسی باشد که علم با امامت
 او بهم رسانیده باشد و محتمل است که مخصوص مفریان باشد بخصوص حضرت فاطمه باشد از برای
 جلالت او چنانچه اخر حدیث اشعار بان دارد و کلینی بسند معتبر از حضرت صادق عم روایت کرده است
 که بیت موهمن را چون از خانه اش بیرون میاورند مشابعت میکنند او را ملائکه تا قبر او و ازدحام

میکنند برای او تاقبرش میبرسانند چون بفرش رسد زمین با او میگوید درجا خوش آمدی و بس
اهل خود آمدی بخدا سوگند که دوست میداشتم که مثل تو کسی بر روی من راه رود خواهی در
باتوجه خواهم کرد پس قبر او را میکشایند بفرانکه چشم او کار کند و داخل میشوند بر او در
در قبر او منکر و نکبر و سوال میکنند از او که کست پروردگار تو میگوید بد خدا میگوید بند چیست
تو میگوید بد اسلام میگوید بند کست پیغمبر تو میگوید بد محمد ص میگوید بند کست امام تو میگوید بد فلان
منادی از اسمان ندا میکند که راست گفت بنده من از فرشهای بهشت در قبرش بکسترا نند و در
بهشت بسوی قبرش بکشاید و از جامهای بهشت بر او پوشانند تا یابد بنزد ما و آنچه نزد ماست از
او بهتر است پس با او گویند بخواب مانند خواب نوداماد و بخواب خوابی که در آن خواب پریشانی
و اگر کافر باشد ملائکه مشایعت او کنند تا قبر او و زمین با او گویند لا مرحبا بجای بدی آمدی و
من دشمن میداشتم که مثل تو کسی بر روی من راه رود و البته خواهی دید که باتوجه خواهم کرد
بر او تنگ میگردد و میفشارد او را تا استخوانهای پهلویهاش بیکدیگر میچسبند پس منکر و نکبر
داخل میشوند بغیران صورت که بر موه من داخل میشوند و او را میشانند و روح را تا که مرا
میگردانند و میگویند پروردگار تو کست پس او مضطرب میشود میگوید بد میشنیدم که مردم میگفتند
خدا میگوید بند هرگز ندانی و هم چنین از پیغمبر و امام میپرسند و همین جواب را میگویند پس از آن
ندا میبرسد که دروغ گفت بنده من فرش کینند قبرش را از آتش و پوشانند او را جامهای آتش و بکش
از برای او درمی بسوی آتش تا یابد بسوی ما و آنچه نزد ماست بد تراست از برای او از این حالت
سه مرتبه گزراش بر او میزنند که در هر مرتبه آتش از قبرش پروراز میکند که اگر انصرت را بر کوه
قمامه بزنند هسه روزه بپزه میشود و مساط میگرداند خدا بر او در قبرش مارها که او را سخت میکند
میدرند و شیطان او را نغم و اندوه میدارد و صدای عذاب او را میشنوند هر که خدا خلق کرده
مگر جن و انس بد رستبکه میشنوند صدای کفشهای مشایعت کنندگان خود را و صدای برهم
دستهای ایشان را و اینست معنی قول حق تعالی و ثبت الله الذین امنوا بالقول الثابت تاخرایه که تا
ظاهرش اینست که ثابت میدارد خدا الهار که ایمان آورده اند بقول و اعتقاد ثابت در زندگی دنیا و
و کمره میکند و بخود و میکند اردظالمان را و میکند خدا آنچه میخواهد و ایضا بسند معتبر از حضرت
منقولست که هیچ محل قبری نیست مگر آنکه هر روز سه مرتبه میگوید بد منم خانه خالک منم خانه بلا منم خانه
و برایت دیگر میگوید بد منم خانه غربت منم خانه وحشت منم خانه کرم منم خانه فقر منم باغی از باغهای
باکودالی از کودالهای جهنم پس در حدیث اول فرمود که چون داخل انبشود بنده موه من میگوید بد
آمدی و نزد اهل خود آمدی تا آخر آنچه در حدیث سابق گذشت تا آنکه فرموده از برای او

بکشایند که جای خود را در بهشت می بینند پس از آن در مردی بیرون آید که دیدهای او از او نیکو
 تر چیزی ندیده باشد پس مومن گوید ای سده خدا هرگز از تو نیکوتر چیزی ندیده بودم گوید من
 اعتقاد نیکم که تو داشتی و عمل صالحم که تو میکردی پس بگریزد و خوش راو در آنجایی که در بهشت
 از نموده بودند بگذارد و بگوید بخواب باد بده روشن پس پیوسته نسبی از بهشت بچسبد او میرسد
 که لذت و خوشبویی او را بیدار تا ببعوث گردد در قیامت و چون کافر داخل قبر شود گوید لا امر جاپس
 در افشاری بدهد که استخوانهای او را میم کند و باز بحال اول برگردد و دری از برای او بسوی
 پس بکشایند و از در مردی بیرون آید که هرگز بان بد صورتی و قباحات منظر ندیده باشد پس گوید
 من عمل بدم که میکردی و آن اعتقاد خبیثم که داشتی پس روح او را همانجا که باو نموده بودند در آتش
 گذارند و پیوسته نخه از آتش بیدنش برسد و الم و حرارت آن در جسد خود باید تار و زی که
 بعوث شود و مسلط گرداند بر روح او شصت و نه مار عظیم که او را کزند و کوشش را درند که اگر
 یکی از آن مارها بر زمین بدمد هرگز گناه از آن نرود و بعضی از عامه از ابوهریر روایت کرده اند در
 تفسیر قول حقیق و ثبت الله الذین امنوا بالاقوال الثابت که قول ثابت شهادتین است و فی الآخرة در قبر است
 و ملک داخل میشوند و سوال میکنند از رب و از نبی و از قبله و از امام و امام علی عم است و بضر
 الله الظالمین یعنی در قبر همراه میکنند ظالمان را از ولایت علی که جواب نمیکوند در وقتی که از امام سوال
 میکنند و ایضا از حضرت رسول ص روایت کرده اند که خدا را دو ملک هست که ایشان را کوزند که هر
 یکو بند نازل میشوند بر میت و سوال میکنند از پروردگار و پیغمبر و دین و امام او اگر بحق جواب گفت
 در ایام ملائکه نعم تسلیم میکنند و اگر عاجز شد بملائکه عذاب چنانچه کلینی از حضرت صادق روایت کرده
 است که سوال کرده میشود در قبر او از پنج چیز از نماز و زکوة و حج و روزه اش و از
 ولایت ما اهل بیت پس میگوید ولایت از کنار قبر بیان چهار دیگر که هر نفسی که بر شماها باشد بر منست
 که تمام کنم و ایضا از آنحضرت روایت کرده است که چون میت مومن داخل قبر میشود نماز از جانب
 راست می آید و زکوة از جانب چپ و پروردگار بر او مشرف میشوند و ضرب بکناری می رود و چون
 دو ملک داخل میشوند که سوال کنند صبر کو بد نماز و زکوة که در باید صاحب خود را اگر شاه عاجز شود
 من او را در می یابم و در تفسیر حضرت امام حسن عسکری عم مذکور است که امیر المومنین عم فرمود که
 هر که تقویت کند شعبة ضعیفی را که حجت بر نواصب نتواند کرد و حجت او را بر نواصبی تمام کند حقیق در
 روزی که او را داخل قبر میکنند تلقین میکند که بگو بد خدا پروردگار منست و محمد پیغمبر منست
 و علی ولی و امام منست و کعبه قبله منست و قرآن سرور و شادی و ذخیره آخرت منست و مردان و
 زنان مومنه برادران و خواهران منند پس حقیق میفرماید که حجت خود را الفاکردی و واجب شدار

برای تو اعالی درجات بهشت پس در آن وقت قبرش بهتر بن باغستانهای بهشت میگردد و در مجال
بشد صحیح از آنحضرت روایت کرده است که چون مؤمن بمیرد با او داخل میشود در قبرش شد
صورت که یکی از آنها خوش صورت و خوش هفت تر و خوش بو تر و پاکیزه تر است از باقی صورتهای
یکی در جانب راست می ایستد و یکی در جانب چپ و یکی در پیش رو و یکی در پائین پا و یکی در عقب
آنکه خوش صورت تر است از بالای سر پس سوال با عذاب از هر جهت که می آید آنکه در آن جا
استاده است مانع میشود پس آنکه از همه خوش صورت تر است بسا بر صورتهای دیگر بد شما که سینه
شمار اجزای خرد دهد از جانب من صاحب جانب راست میگوید بد من نماز صاحب جانب چپ گوید
ز کونم آنکه در پیش روست گوید بد من روزه ام آنکه در عقب است گوید بد من حج و عمره ام و آنکه
پایین پا است گوید بد من بر و احسان پندران و مؤمنم پس آنها گویند که تو کسستی که از همه بهتر و خوشبو
خوش و تری گوید بد من ولایت ال محمد امین این ابو به بسند معتبر از علی بن الحسین روایت کرده است
آنحضرت در هر جمعه در مسجد حضرت رسول صم مردم را موعظه میکرد و از جمله آن موعظه این بود
ای فرزندانم اجل تو سر بیع تر بن چیزهاست بسوی تو و نزد یکست که تو را در باید و ملک قبض
روح تو را بروی بسوی منزلی تنه پس برگردانند بسوی نور و ترا و بیانشد بسوی تو منکر و نیک
برای سوال تو و امتحان شد بد تو و بد رستگه اول چیزی که از تو سوال میکنند از بدین است که
اعتقاد داشته و از کتاب است که اثر اتلاوت میکرده و از امام است که ولایت او را اختیار کرده بود
پس میبرند از عمر تو که در چه چیز فانی کرده و از مال خود که از کجا کسب کرده و در چه چیز تلف آ
پس عذر خود را بگو و مهیا شو جواب را پیش از امتحان و سوال اصغر و مؤمن و پرهیزکاری و عا
بدین خود و متابعت امه صادقین کرده و موالات با اولیاء و دوستان خدا کرده خدا حجت تو را تا
تو میکند و زبانت را گو یا میگرداند ثواب پس جواب را بگو بسوی و بشارت میدهند ترا به
و خوشنودی خدا و زنان نیکوی خوش خوی و استقبال میکنند ترا ملائکه بروح و روح و پیمان و اگر
نباشی زبانت مضطرب میشود و حجت تو باطل میشود و کور میشود از جواب و بشارت میدهند
باشی و استقبال میکنند ترا ملائکه منزل حیم و سوختن حجیم و اما ضحطه قبر و ثواب و عقاب ان فی ال
اجماعی جمع مسلمانانست چنانچه سابقا مذکور شد و از احادیث معتبره ظاهر میشود که ضحطه قبر در
اصلیست و عام نیست و تابع سوال قبر است و کسی را که سوال نکنند او را ضحطه نباشد و علی بن ابر
گفته است در تفهیر او من و در آنهم بر رخ الی بوم یعنون بر رخ امر بین امر بین و ان ثواب و
در دنیا و آخرتست و این را میکنند قول کسی را که انکار عذاب قبر و ثواب و عقاب پیش از ق
میکند و حضرت صادق عم فرمود که بخدا سو کند که نیت بر شما مگر بر رخ را مادر و وقتی که در

با ما باشد ما اولایم شفاعت شما و ابن بابویه و دیگران از حضرت صادق عم روایت کرده اند که چون
 سعد بن معاذ انصاری بر حمت الهی و اصل شد حضرت رسول ص امر فرمود که او را غسل دادند و خنوط
 کردند و چون جنازه اش را برداشتند حضرت بی کفش وردا با جنازه او روان شد گاه جانب راست
 جنازه را می گرفت و گاه جانب چپ را و چون بفر رسید حضرت خود داخل قبر او شد و بدست مبارک
 خود او را در لحد گذاشت و خشت بر او درست چید و فر چهار ابرک و سنک محکم می کرد و چون فارغ
 شد فرمود که میدانم که او در قبر میسوسد و لیکن خدا دوست میدارد که کسی که کاری کند محکم کند
 پس ما سعد گفت که ای سعد کو ارباب ترا بهشت حضرت فرمود ای مادر سعد جزم مکن بر پروردگار
 خود بدرستی که در قبر فشاری بسعد رسد پس صحابه گفتند یا رسول الله از برای سعد کاری کردی
 که از برای دیگری نکردی گفت چون ملائکه بی کفش وردا در جنازه او می رفتند من تاسی با ایشان
 کردم و دستم در دست جبرئیل عم بود هر جا که او می گرفت من می گرفتم و گفتند با نچه نسبت با او بعمل
 آوردی و فرمودی که ضغظه با او رسد فرمود بلی با الهلش کج خلفی می کرد و بروایت دیگر فرمود در
 زبانش غلظتی بود با الهلش و در کتاب حسن بن سعد از حضرت صادق عم روایت کرده است که چون
 سعد را دفن کردند حضرت رسول ص خطابی با او کرد و دستی بر قبرش مالید و پشت مبارکش لرزید
 و گفت یا سعد چنین میکنند چون از این حالت سوال کردند فرمود که هیچ موه منی نیست مگر آنکه فشاری
 او را در قبر می باشد و کلینی بسند موثق از حضرت باقر عم روایت کرده است که چون رقیبه دختر حضرت
 رسول ص بزجر و ضرب عثمان بعالم بفار حلت نمود حضرت بر سر قبر او حاضر شد و حضرت فاطمه در کنار
 قبر ایستاده بود و اب دیده مبارکش در قبر میریخت و حضرت اب دیده اش را بحمامه خود می گرفت و دعا
 می کرد پس فرمود که من ضعف او را میدانم از خدا سوال کردم که او را از ضغظه قبر امان دهد و ایضا
 بسند صحیح روایت کرده است که پونس از حضرت امام رضا عم سوال کرد از کسی که او را بردار کشیده
 باشند ااعذاب قبر با او میرسد حضرت فرمود بلی خدا هوای امر میکند که او را افشار دهد و در روایت
 دیگر از حضرت صادق روایت کرده است که حضرت فرمود که پروردگار زمین و پروردگار هوا یک است
 و حی میکند خدا هوایس بمفشارد او را بدتر از ضغظه قبر و ابن بابویه از حضرت صادق روایت کرده
 است که حضرت رسول ص فرمود که عیسی عم گذشت بفری که صاحبش را عذاب می کردند پس سال
 دیگر بهمان قبر گذشت و او را عذاب نمی کردند از حقیق سوال از سبب این کرد و حی کرد باو که ای
 روح الله فرزندی از او بالغ شد و راهی را اصلاح کرد و بتبی را جای داد و رعایت کرد من او را
 امر زیدم بکرده فرزندی او و ایضا از آنحضرت روایت کرده است که رسول خدا فرمود که ضغظه قبر از برای
 موه من کفاره است از برای آنچه از او صادر شده است از ضایع کردن نعمتهای خدا و ایضا از آنحضرت

روایت کرده است که هر که میبرد مابین زوال شمس روز پنجشنبه تا زوال شمس روز جمعه از موه
جد او را پناه دهد از فشار قبر و در روایت دیگر هر که در شب جمعه و روز جمعه میبرد فشار قبر و عذاب
قبر از او دور کرد و علی بن ابراهیم بسند کالصحیح روایت کرده است از حضرت صادق که چون از ک
سوال کنند در قبر و گوید نمیدانم ضربتی بر او برزند که هر که خدا خلق کرده است بشنود بغیر انسا
مسلط گرداند بر او شیطان را و دیدهای او مانند مس که آخته سرخ باشد و گوید باو که من برادر
و مسلط گرداند بر او مارها و عقربها و قبرش تاریک شود و او را فشاری بدهند که دندهای هر دو ط
دندها در طرف دیگر داخل شود و در روایت دیگر فرمود که اگر دشمن خدا باشد و جواب ص
نکوید بر او ضربتی برزند که هر دانه که خدا خلق کرده است از آن بترسد بغیر جن و انس پس دا
از برای او بسوی جهنم بکشایند و باو کوه بند بخواب بیدتر بن احوال پس جای او چنان تنگ
مانند تنگی سر نره در میان آهن حتی آنکه مغز سرش از ناخنهای پایش بدر رود و خدا مسلط گرد
بر او مارها و عقربهای زمین را که او را بیدارند تا وقتی که خدا او را مبعوث گرداند و از بدی حال
از روی قامت کند و کلینی از حضرت باقر ع روایت کرده است که رسول خدا فرمود که هیچ پیغمبر
نبوده است مگر آنکه پیش از پیغمبری کوفسندی چراند و من نترکوفسندی چراندیم قبل از نب
و نظر میکردم بسوی شتران و کوفسندان که در چراگاه خود در غایت امنیت می چریدند و در اط
شان چیزی نبود که آنها را از جا بدر آورد تا گاه همه میترسیدند و سرازیر میباشند و من
میکردم از حال ایشان تا آنکه جبرئیل مرا خبر داد که در قبر کافری را ضربتی میزنند که جمیع مخلوق
صدای آنرا میشنوند و میترسند پس در آن وقت دانستم که بسبب فزع و خوف الهان بوده است
پناه بر بد بخت از عذاب قبر و رواندی از حضرت باقر ع روایت کرده است که هر که رکوع خود را تمام
می آورد و حشت قبر بر او داخل نمیشود و از ابن عباس روایت کرده است که عذاب قبر سه حصه است
ثلثی از برای غیبت است و ثلثی از برای نهمه است و نهمه سخن چینی است و ثلثی از برای عدم اح
از بول است و در محاسن بسند موثق از حضرت صادق ع روایت کرده است که عمده عذاب قبر در
است و در علل الشرایع بسند صحیح از آنحضرت روایت کرده است که مردی از نیکان را از علمای
اسرائیل را در قبر نشانند و گفتند ما صد تازبانه از عذاب الهی بر تو منزیم گفت طاقت آنند
و پیوسته کم میکردند و او میگفت طاقت ندارم تا یک تازبانه رسید باز گفت طاقت ندارم گفتند از
چاره نیست گفت بچه سبب اینرا بر من میزنند گفتند از برای این که یک روز نمازی وضو کردی و برض
و مظلومی گذشتی و او را باری نکردی پس یک تازبانه بر او زدند که قبرش مملو از اشک شد و ک
بسند معتبر از ابو بصیر روایت کرده است که گفت از حضرت صادق سوال کردم که آیا از ضغنه تبرک

نجات می باید فرمود پناه ببرم بخدا از آن چه بسیار کم است کسی که از آن رهایی باید بدستی که رتبه را
 چون عثمان ملعون شهید کرد رسول خدا بر قبر او ایستاد و سر بسوی آسمان بلند کرد و اب از دیدهای
 حق بینش ریخت و بمردم گفت بیادم آمد آنچه از آن ملعون بر او واقع شد و رقت کردم از برای او و از
 خداوند در حیم سوال کردم که او را بمن بخشد و فشار قبر باو نرسد پس گفت خداوند ارقبه را بمن
 بخش از ضغطه قبر پس خدا آن مظلومه شهیده را با حضرت بخشید و فرمود که رسول خدا ص در جنازه
 سعد بیرون آمد و هفتاد هزار ملک تشییع جنازه او کرده بودند پس حضرت سر بسوی آسمان برداشت
 و فرمود که مثل سعد کسی بر او ضغطه واقع میشود ابو بصیر گفت فدای تو شوم شنیده ایم که ضغطه او
 برای آن بود که استخفاف بیول میکرد و احترام از آن کم میکرد حضرت فرمود معاذ الله چنین نبود بلکه
 نبود مگر برای آنکه با انش بخلق بدی سلوک میکرد پس حضرت فرمود که مادر سعد گفت باو که ترا
 بهشت کو را آباد ای سعد حضرت رسول ص فرمود ای مادر سعد حتم مکن بر خدا که البته او از عذاب
 نجات یافته است و ایضا بسند صحیح از حضرت صادق ع روایت کرده است که عمر بن یزید بخد مت
 آنحضرت عرض کرد که من از شما شنیدم که میفرمودید که همه شیعیان مادر بهشتند هر چند گناه کرده باشند
 حضرت فرمود که راست گفتم بتو و الله که همه در بهشتند گفتم فدای تو شوم بسیار بر آنگاه کبره هست
 حضرت فرمود مادر قیامت پس همه شما داخل بهشت خواهید شد بشفاعت پیغمبر مطاع و وصی واجب
 الاتباع او ولیکن و الله میترسم بر شما در بر رخ گفت بر رخ چیست فرمود قبر از روزی که میبرد تا روز
 قیامت موهلف گوید که از بسیاری اخبار معتبره ظاهر میشود که موه من را ضغطه نمی باشد چنانکه
 کلینی از ابو بصیر روایت کرده است که چون موه من را در قبر میکند از ندر روح او را با عالی بدن
 او بر میکرد اند و سوال میکنند از او آنچه میداند از عقابد حقه چون جواب گفت درمی از بهشت بسوی
 قبر او میکشاند که داخل میشود بر او نور و خنکی و بوی خوش بهشت گفتم فدای تو شوم پس گجاست
 ضغطه قبر فرمود هیهات بر موه من آن از ضغطه چیزی نیست بخدا سو کند که زمینی که موه من بر روی او
 راه می رود و فخر میکند بر زمین دیگر که بر پشت من راه رفت و بر پشت تو راه نرفت و چون داخل قبر
 میشود زمین او را خطاب میکند که من ترا دوست میداشتم در وقتی که بر پشت من راه میرفتی اکنون
 که کار تو با منست میدانم که با تو چکنم پس کشاده میشود از برای او بغداد آنکه دیده کار کند و جمع
 میان این اخبار در غایت اشکالست و موه من را حمل بر موه من کامل اگر کنیم کامل تر از فاطمه بنت اسد
 و رتبه و سعد بن معاذ کم بهم میرسد مگر آنکه فاطمه و رتبه را حمل کنیم بر آنکه از باب احتیاط و اطمینان
 و خوابیدن و دعا بعمل آمده باشد و گوئیم که مراد از موه من معصوم است و کسی که تالی مرتبه عصمت
 باشد مانند سلمان و ابوذر و امثال ایشان و ممکن است که احادیث عدم ضغطه موه من محمول باشد

در محل سراجی
در عالم برزخ و کلبنی از حبه عمری روایت کرده است که حضرت امیرالمؤمنین

بر عدم ضغطه شدیده و منافات با ضغطه خفیفه معاندند داشته باشد و در اخبار ضغطه معاد اشعار بحرف
ان هست با آنکه حمل کنیم بر عدم ضغطه که بر وجه غضب باشد و ضغطه موعه من بر وجه لطف است از برای
آنکه قابل دخول بهشت گردد چنانچه ابتلای او بیلاهای دنیا از این جهت است با آنکه گوئیم در حد
اسلام چنین بود که از برای غیر معصومین عم بر وجه عموم بود و بعد از آن شفاعت رسول خدا ص و
هدی عم از موعه منان رفع شد و این وجه غیر بیست اگر چه در بعضی از اخبار بعدی دارد و در حد
حسن کالصحیح از زراره منقولست که گفت از حضرت باقر عم پرسیدم که جریده را چرا بامت میگذار
فرمود برای آنکه عذاب و حساب از میب دور میشود مادام که تراست و همه عذاب در یک روز
یک ساعت میباشد قدر آنکه میت را داخل قبر میکنند و قوم بر میگردند و در جریده را از برای این قر
ده دادند که در آن ساعت عذاب نکند و هر گاه در آنوقت نشد انشاء الله بعد از خشک شدن هم بهشت
مورع کوبد که در توجه این حدیث دو احتمال هست اول آنکه عذاب جسد اصلی در ساعت او
میباشد دویم آنکه ابتداء عذاب در ساعت اول میباشد هر گاه حقیق در آنوقت تفضل کرد و عذاب
نگردد بعد از خشک شدن انشاء الله عذاب نمیکند و این ظاهر تر است فائده ثالثة در بیان محل رو
است و جسد مثالی در عالم برزخ و کلبنی از حبه عمری روایت کرده است که حضرت امیرالمؤمنین
فرمود که هر موعه منی که بمیرد در بقعه از بقعه امکو بند روح او را که ملحق شود بوادی السلام که صحرا
بجف اشرف است و بدر سببکه آن بقعه است از جنت عدن و ابطار و ابنت کرده است که شخصی بمحض
صادق صادق عم عرض کرد که برادر من در بغداد است و میترسم در اینجا بمیرد حضرت فرمود که چه بر
داری هر جا خواهد بمیرد هیچ موعه من در مشرق و مغرب زمین نماند مگر آنکه خدا حشر میکند و
او را بوادی السلام راوی گفت کجاست وادی السلام فرمود بیرون کوفه است کوبای بیتم ایشان
حلقه حلقه نشسته اند و بایک دیگر سخن میگویند و در اخبار بسیار وارد شده است که ارواح موعه من
در درختی میباشد در بهشت بر صفت بدنها یکدیگر را میشناسند و از یکدیگر سوال میکنند و از ط
و شراب بهشت میخورند و میاشامند و میگویند ای پروردگار ما قیامت را از برای ما برپا کن و
وعده داده عطا کن و آخر ما را اول ما ملحق گردان و هر گاه روحی از ارواح بر ایشان وارد میشود
میشوند نزد او که سوال کنند پس بعضی میگویند که بگذارد الحال او را که از هول عظیمی رهاس
و چون اطمینانی بهم میبرساند از هر یک از باران و اصحاب خود از او سوال میکنند اگر میگویند زنده ام
امیدوار میشوند که شاید از سعد باشد و بعد از مردن با ایشان ملحق شود و اگر گفت مرده است میگو
رفت بیابین و بسوی جهنم و ارواح کفار در آتش مغذند و بر و ابنت دیگر عرض میکنند ایشان
بر آتش جهنم و میگویند پروردگار اقیامت را از برای ما برپا کن و وعده ما را بعمل ما و آخره

باول مالمحق مگردان و در این باب احادیث گذشت و کلینی بسند صحیح از حضرت کناسی روایت کرده
 است که گفت از حضرت امام محمد باقر عم سوال کردم که مردم میگویند که فرات ما از بهشت بیرون می آید
 و این چه گونه است و حال آنکه اب فرات از جانب مغرب بیرون می آید و چشمها و رودها در آن مبریز
 حضرت فرمود که خدا از بهشتی هست که از اخلق کرده است در مغرب و اب فرات شما از آنجا بیرون می آید
 و بسوی آن بهشت بیرون میروند و ارواح مومنان از قبرهای خود در هر وقت شام و از صبحهای آن
 میخوردند و متعمم میشوند و با یکدیگر ملاقات میکنند و یکدیگر را میباشناسند و چون صبح طالع شد از بهشت
 بیرون می آیند و در هوا مابین آسمان و زمین پرواز میکنند و می آیند و میروند و چون اقیاب طالع شد
 رجوع بقبرهای خود میکنند و خبر از آن میگیرند و در هوا با یکدیگر ملاقات میکنند و با هم آشنایی میکنند
 و یکدیگر را میباشناسند و فرمود که خدا از آشی هست که در مشرق خلق کرده است از برای آنکه ارواح
 کافران در آن ساکن شوند و میخورند از طعام زقوم آن می آشنند از همین آن در هر شب و چون
 صبح طالع میشود از آنجا میروند و نوبادی که در زمین است و از ابرهوت می نامند و از جمیع آشیهای دنیا گرم
 تر است و در آنجا میباشند و با یکدیگر ملاقات میکنند و یکدیگر را میباشناسند چون شام میشود باز بائس
 بر میگردانند ایشان را و حال ایشان چنان است تا روز قیامت راوی برسد که چه گونه خواهد بود حال
 جمعی که بوجدانیت خدا و رسالت حضرت رسول قایلند از مسلمانان گناه کاری چند که میبرند و اعتقاد
 بامامی ندارند و ولایت و امانت شمارانند حضرت فرمود که انقاد قبرهای خود هستند و بیرون
 نمی آیند و هر که از ایشان عمل شایسته داشته باشد و از او عداوتی ظاهر نشده باشد از قبر انقادی
 میکشایند بسوی بهشتی که خدا در مغرب خلق کرده است و نسبی بر او داخل میشود تا روز قیامت پس
 خدا احسانت و سیات او را حساب میکند بایبشت میبرد ایشان را با جهنم پس ایشان موقوف میمانند
 با مر خدا و همین معامله میکند با مستضعفین و ابلهان و اطفال و اولاد مسلمانان که بحد بلوغ نرسیده
 اند و امانت بسیار از اهل قبله که در مذاهب باطله خود تعصب دارند پس نفی میکشایند از قبرهای ایشان
 بسوی آشی که خدا در مشرق خلق کرده است و از زبان شر و دود و فور از جهنم آتش بر ایشان
 داخل میشود تا روز قیامت پس باز گشت ایشان بسوی جهنم است در آن میسوزند پس بایشان
 میگویند گجاست آنکه میخواهند بفرار از خدا یعنی گجاست امام شما که او را امام قرار داده بودید بفرار از
 امامی که گردانده است خدا او را امام از برای مردم و انصار و ابنت کرده است که از حضرت صادق عم
 پرسیدم از جنت آدم حضرت فرمود که باغی بود از باغستانهای دنیا که در آن اقیاب و ماه طلوع میکرد و
 غروب میکرد و اگر از جنات آخرت میبود هرگز از آن بیرون نمی آمد و علی بن ابراهیم روایت کرده است
 در تفسیر قول حقیق و لهم رزقهم فیها بکرة و عشا یعنی برای ایشان هشت روزی ایشان در بامداد و

پسین فرمود که این در بهشتهای دنیاست پیش از قیامت که ارواح موءمنان را بانجام میرند زیرا که در جنات
خلد اقیاب و ماه و بامداد و پسین نمیباشد و ایضا روایت کرده است در تفسیر قول حقیق فاما الذی
شفوا فی النار لهم فیها از فیر و شهیق خالد بن فهامادامت السموات و الاض یعنی پس اما آنها که شرف
و بد عاقبت اند پس در آتش اند و ایشان را در آن ناله و فغان و فریادی هست و همیشه در آن خواهند
ماند مادامی که بوده باشند اسمانها و زمین فرمود که این در آتش دنیاست پیش از قیامت و باز فرمود
است و اما آنها که سعادت مندند در بهشت اند همیشه در آن خواهند بود مادام که باشد اسمانها و زمین فرمود
در بهشتهای دنیاست که ارواح موءمنان را بانجام میرند و عطاء غیر مجذوب یعنی این عطا نیست که مفلو
نست از نعیم آخرت و بان متصل خواهد بود و دلیل بر این است که در آخرت اسمانها و زمین متبدل
و بر طرف نمیشود پس باید که در بهشت دنیا و آتش دنیا باشد و باز روایت کرده است که مردی از اصحاب
از حضرت صادق پرسید از تفسیر این آیه که خدا در حق فرعون و اصحاب او مقرر مآبد که آتش عرض کرد
میشود بر او در بامداد و پسین حضرت فرمود سنان چه میگویند در این باب راوی گفت میگویند
که این در آتش خلد است و بعد از مردن تا قیامت ایشان را عذابی نمیباشد حضرت فرمود که پس
ایشان از سعادت مندان خواهند بود گفت فدای تو شوم چگونه است این فرمود که این در دنیاست
بامداد و پسین در او میباشد و قرینه دیگر بر این آنکه بعد از این مقرر مآبد که در روزی که قیامت
قائم میشود میگویند که داخل کنبدال فرعون را در سخت ترین عذابها و ایضا از حضرت امام حسن مجتبه
روایت کرده است که ارواح موءمنان در شبهای جمعه مجتمع میشوند نزد صخره بیت المقدس و در قیامت
حشر خلافت نیز در آنجا خواهد بود و ارواح کفار بعد از مردن جمع میشوند در حضرت موت بن و کلاب
بمخند بن سند روایت کرده است از حضرت صادق عم که حضرت امیر المؤمنین و حضرت رسول
فرمودند که بدترین اهل در روی زمین اب برهوت است و آن واد نیست در حضرت موت که ارواح کفار
در آنجا عذاب میکنند ایضا از حضرت صادق روایت کرده است که در عقب بن واد نیست که آنرا واد
برهوت میگویند و در آنوادی نمیباشد مگر مارها و عقربهای سیاه و از جمله مرغها مگر بوم و در
وادی جاهلی هست که آنرا الهوت میگویند و در هر بامداد و پسین ارواح مشرکان را بانجام میرند و
اب صد بد در خلق ایشان میکنند و ایضا بسند موثق روایت کرده است که اعرابی بخدمت حضرت ام
محمد باقر عم آمد حضرت فرمود از کجایی ای ای اعرابی گفت از احناف قوم عاد و در آنجا وادی دید
تا بیک که قبرش را نمیتوان دید و در آنجا بوم و هام و جغد بسیار هست حضرت فرمود میدانی آن واد
چیست گفت نه و الله نمیدانم فرمود برهوت است که روح هر کافر می در آنجا هست و علی بن ابراهیم بسند معت
از آنحضرت روایت کرده است که گفت مردی آمد بخدمت حضرت رسول ص و گفت یا رسول الله من ا

عظیمی دیدم فرمود چه دیدی گفت بهاری داشتم و از برای او وصف کردند ابی از چاه احقاف که
 مردم از برای شفا برمدارند در برهوت پس مهاباشدم و با خود مشک و قدحی برداشتم که از آن قدح
 آب در مشک بریزم ناگاه دیدم که از میان هوا چیزی مانند زنجیر بر آمد و گفت ای مرد مرا آب بده که
 در همین ساعت میبرم چون سر بلند کردم که قدح آب را باو بدهم دیدم که مرد بیست و زنجیر در کردن
 اوست چون خواستم قدح را باو بدهم او را کشیدند تا نزدیک قرص آفتاب پس چون رقم آب بردارم
 بار دیگر آمد و میگفت العطش العطش مرا آب بده که در این ساعت میبرم چون قدح را بلند کردم باز
 کشیده شد بقرص آفتاب سه مرتبه چنین شد و سر مشک را بستم و با او اب ندادم حضرت رسول ص
 فرمود که ان قابیل پس را دم عم است که برادر خود را کشت و این عذاب اوست تا روز قیامت و در بصائر
 الدرجات از عبدالله بن سنان روایت کرده است که گفت از حضرت صادق عم سوال کردم از حوض
 کوثر فرمود که وسعت آن از مابین بصرای شام است تا صنعای یمن میخواهی انرا بینی کفتم بلی فدای
 توشوم پس حضرت دست مرا گرفت و از مدینه بیرون برد پس بار بار ز من زده می پیداشد که دو طرف
 انرا نمیتوانست دید مگر موضعی که من و آنحضرت در آنجا ایستاده بودیم که مانند جزیره بود و ضری در
 نظر من آمد که از یکطرف آن ابی بود میرفت از برف سفید تر از یکطرف دیگر شهری میرفت از برف سفید
 تر و از میان آنها شهری میرفت مانند باقوت در سرخی و لطافت که هرگز ندیده بودم چیزی نیکوتر و
 خوشماتر از آن شراب در میان شهر و آب کفتم فدای توشوم این شهر از گنابرون می آید و جمعی از آن
 کجاست حضرت فرمود که آنها ان چشمها بیست که حقیق در قرآن فرموده است که در بهشت میباشد
 چشمه از شهر و چشمه از آب و چشمه از شراب در این شهر جاری میشود و در کنار این شهر دیدم درختان
 بود و در میان هر درختی حوریه بود و موها بر سر آنها ایخته بود که هرگز بان خوبی موی ندیده بودم
 و در دست هر يك انبه بود که هرگز بان نیکویی ظریفی ندیده بودم و از ظرفهای دنیا نبود پس حضرت
 نزدیک یکی از آن حور بان رفت و اشاره نمود که آب بده دیدم که آن حور به خم شد که از شراب بردارد
 درخت نیز با او خم شد و ظرف را از آن شهر پر کرده بندست حضرت داد و پیاشامد و باز انبه را با داد
 و اشاره فرمود که باز پر کند او با درخت باز خم شد و بار دیگر پر کرد و بحضرت داد و حضرت بمن شفقت
 فرمود و پیاشامدم که هرگز شرابی بان نری و لطافت و لذت نچشیده بودم و رایحه آن بوی مشک بود
 و چون در کاسه نظر کردم هر سه لون شراب در آن ظرف بود کفتم فدای توشوم مثل آنچه امروز دیدم
 هرگز ندیده بودم و هرگز کمان نمیکردم که چنین چیزی بتواند بود حضرت فرمود که این کمتر چیز بیست
 که حقیق برای شبعان ما مهاباگرداننده است موه من چون از دنیا میروم در وحش را بسوی این شهر
 می آورند و در باغستانهای آن میگرد و از شرابهای آن می اشامد و دشمن ما چون وفات می یابد در وحش را

میرند بوادی برهوت و در عذاب آن همیشه میباشد و از قوم آن باو میخورانند و از جمیع در
میکند پس پناه بر بد بخد از آن وادی و این قولو به در کامل الز باره از عبد الله بن بکر روایت
است که با حضرت صادق عم رفیق بودم از مدینه تا مکه پس در منزلی فرود آمدیم که آنرا عسفان میگویند
پس گذشتیم بکوه سپاه موخشی از جانب چپ راه کفتم باین رسول الله چه بسیار وحشت دارد این کوه
این راه کوه موخشی مثل این ندیده ام حضرت فرمود ای پسر بکر میدانی که این چه کوهست کفتم نه
این کوه هست که آنرا کمد میگویند و آن در وادی از وادیهای جهنم واقع است و در این کوه میب
قاتلان پدرم حسین عم خدا ایشان را در اینجا سپرده است و از زهر ایشان جاری میشود جمیع نهرهای
از غسلین و صدید و جمیم و انچه بیرون می آید از جب حزن و از فلق و از اناام و از طینت خیال و از
و از لظی و از حطمه و از سفر و از جمیم و ازها و به و از سعیر و در هیچ وقت از این کوه نکند شسته
انکه ابو بکر و عمر امی بینم که استغاثه میکنند بسوی من و نظر میکنم بسوی قاتلان پدرم پس با ابو
و عمر میگویم که ایشان آنچه کردند بسبب اسبابی بود که شما گذاشتید چون حاکم شدید بر ما رحم نکن
و ما را کشتید و از حق خود محروم کردید و حق ما را غصب کردید و جمیع امور ما را متصرف شدید
و رحم نکنند کسی را که بر شما رحم کند بچشید و بال آنچه را پیش فرستاده اند و خدا اظلم کنند و
بر بندگان کفتم فدای تو شوم این کوه بکجا متهی میشود فرمود بر زمین ششم و جهنم در آنجا است و حاکم
هستند بر جهنم زباده از ستارهای آسمان و قطره های باران و قطرات در باها و ذره های خاک و هر
موکل است بامری که از آن مفارقت نمیکند و زبند نرسی در کتاب خود روایت کرده است که حضرت
صادق عم فرمود که چون روز جمعه و روزهای عید میشود حق تعالی امر میکند رضوان خازن بهشت
که نند آنگند در میان ارواح مؤمنان و ایشان در غرفهای بهشتهها ساکنند که خداوند عالم رخ
داده است که بزبانت اهالی و باران و برادران خود بروید از اهل دنیا پس خداوند منان امر میکند
رضوان را که از برای هر روحی ناقه از ناقهای بهشت بیاورد که بر آن ناقه قبه از زبرجد سبز بسته باشد
که پرده آن از باقوت زرد تر باشد و بر ناقه اخلها و بر قعها از سندس و استبرق بهشت پوشانیده باشد
پس سوار میشوند بر آن ناقهها از بنت تمام و حالهای بهشت و تاجها از مروارید تر بر سر که آن تاجها در
ایشان نور بخشد و در خشد مانند ستارها که در آسمان از نزدیک و دور میدرخشند پس ارو
مؤمنان در عرصه بهشت جمع شوند پس خداوند جلجل امر کند جبرئیل را که ملائکه اسماءها را باستف
ایشان فرستد پس ملائکه هر اسمان استفعال میکنند و تا آسمان پایین ایشان را شایعت کنند تا فرود آ
بوادی السلام و آن صحرائست در پشت کوفه یعنی صحرای نجف اشرف پس متفرق شوند در شهر
و قریهات از بارت کنند اهالی خود را که در دنیا با ایشان بوده اند و با ایشان ملکی چند باشند که بگردا

و یهای ایشان از آنچه میخواهند بسوی آنچه میخواهند یعنی امور بدی که موجب اندوه ایشان میگردد
 بدان آثار از ایشان پنهان میگردد و امور بدی که موجب سرور ایشانست با ایشان مینمایند و بزیارت
 ما که بدنه های اصلی ایشان در انفاست میروند و چون مردم از نماز جمعه و عید فارغ میشوندند
 بد جبرئیل در میان ایشان که برگردد بسوی غرفه های بهشت پس بر میگرددند چون حضرت ابن را
 بود مردی از اهل مجلس گرفت و گفت فدای تو شوم این از برای موه من است حال کافر چون
 خواهد بود فرمود بدنه های ملعون چندند در زبرخاک و روحهای خبیثی چندند که ساکن گردانیده اند
 شان در وادی برهوت در چاه کبریت در انجمه بند بفرعها و هولهای انما برسد بدنه های ملعون
 ایشان که در زبرخاک اند بمنزله کسی که در خواب باشد و خوابهای هولناک بیند و پیوسته آن
 ها خائف و ترسانند و روحها معذبند با انواع عذابها و پیوسته در زندان سخط الهی محبوسند و روحی
 را حتی نمی یابند تا آنکه قائم ماعم ظاهر شود پس آن روحهای خبیث را بسوی بدنه های پلید ایشان
 میگردد و حضرت قائم کردن ایشانرا میزند و میروند بسوی آتش و در قیامت مجهم میروند و اند
 آباد در انجمه عذاب خواهند بود موهلف گوید که از این حدیث ظاهر میشود که ارواح موه منان
 در عالم برزخ در بهشت خلدند که در اسمان است و از احادیث سابقه ظاهر میشود که در بهشت زمین
 می باشد و آن احادیث پیش تر معتبر تر است و ممکنست که این مخصوص بعضی از مفریان بوده باشد و
 حمل قول در این ابواب و آنچه مذکور شد البته اعتقاد باید کرد و از احادیث مستفیضه و بر این قاطعه
 آنچه معلوم میشود است که نفس بعد از موت باقیست اگر محض ایمان دارد متنعم است و اگر محض کفر دارد
 معذب است و اگر مستضعف است که قدرت بر تمیز حق از باطل ندارد یا حجت گمانی بر او تمام نشده است
 اند جمعی که در اقصای بلاد کفر یا بلاد تسنی می باشند و اطلاعی بر اختلاف مذاهب ندارند یا اگر
 اطلاع دارند نمیتوانند بیلادی آمد که تجسس دین حق بکنند بلکه بعضی از مخالفین که محبت اهل بیت
 داشته باشند و باشعه عدالتی نداشته باشند و حیران باشند و امام را بخصوص نشناسند و افعال
 و عیالین و امثال ایشان اینها را در برزخ سوالی و عذابی و ثوابی نخواهد بود و امر ایشان موقوفست
 تا قیامت که حقیق بعدل خود یا فضل خود با ایشان سلوک کند و سایر مردم ارواح با ایشان بر میگردد در
 قبر با جمیع بدن یا بعضی از بدن که قدرت بر فهم خطاب و سوال و جواب داشته باشند و از ایشان
 سوال میکنند از بعضی عیال و از بعضی از اعمال و مقتضای آن ثواب و عقاب میدهند و ضغظه و فشار
 قبر فی الجملة حقیقت و سوال از بعضی ساقط میشود مانند کسی که تلفین او کرده باشند و ضغظه نیز از
 بعضی از موه منان ساقط میشود چنانکه گذشت و انما همه در بدن اصلی واقع میشود بعد از آن روح
 تعلق میگردد بدین مثالی لطیف مانند اجسام جن و ملائکه شبیه با جساد اصله در صورت و تنعم و عذاب

و در آن بدن می باشد و ممکنست که ارواح را الی حاصل شود بسبب بعضی از امور که نسبت بیا
 اصلی واقع میشود باعتبار تعلقی که سابق بان داشته است و میداند بان عود خواهد کرد چنانکه از آن
 ظاهر میشود و باین وجه اکثر اخبار که در باب ثواب و عقاب قبر و کسادگی و تنگی آن و حرکت
 و طهر آن او در هوا آمدن او بزبانت اهل خود و بدن ائمه عم بشکلهای ایشان و مشاهده اعدا
 ایشان با عذاب و سایر آنچه در این باب وارد شده است بر همه مذاهب بدون تکلف ساخته میشود
 پس مراد بقبر در اکثر اخبار آن مکانی است که روح در آن می باشد در عالم برزخ و اگر چه ممکنست
 بصحیح بعضی از اخبار با قول بتجسم روح بدون اجساد مثالیه اما چون اجساد مثالیه در احادیث معت
 بسیار وارد شده است و مانعی شرعا و عقلا از اقوال بان نیست البته قابل باید شد و توهمی که کرده
 که تناسخ لازم می آید باطل است چنانچه دانستی و عمدت در تناسخ ضرورت دین و اجماع مسلم
 است بر بطلان آن و معلومست که این داخل نیست در آنچه اجماع و ضرورت بر نفی آن قائم شده است
 و چگونه داخل در آن باشد و حال آنکه قابل بان شده اند بسیاری از مسلمانان مانند شیخ مفید و
 او از متکلمین و محدثین شیخ مفید در جواب مسایل سرور به گفته است که از ائمه هدی ص و ا
 شده است که معذب نمی شود در قبر هر میتی بلکه معذب میشود هر که محض کفر داشته باشد و مت
 نمی شود هر میتی بلکه متنعیم میشود کسی که محض ایمان داشته باشد و بغیر این دو وصف را بحال
 میکند از بند و هم چنین روایت شده است که سوال قبر نیز مخصوص این دو وصف است چنانکه در اخ
 وارد شده است و اما عذاب کافر در قبر و نعیم مومن در آن پس در خبر وارد شده است که حق
 میکرد اند روح مومن را در قالبی مثل قالب او در دیندار بهشتی از بهشتهای او و متنعیم مدار او
 تا روز قیامت پس چون در صورت بد مند انشاء میکند جسد او را که پوسیده است در خاک و متفرق گرد
 است پس بر میکرد اند روح را همان بدن و حشر میکند او را بوقف و امر میکند که او را بخت خ
 میرند و ابد الابد در آن متنعیم می باشد اما آن جسدی که بان بر میکرد بر ترکیب جسد بنایست با
 تعدیل طباع آن میباشد و صورت او را بکوه میکند که هرگز پیر نمیشود بان تعدیل طباع و تع
 و مانند کی و سستی او را در بهشت میباشد و روح کافر را در قالبی قرار میدهد مثل قالب او در
 در محل عذابی که معاق میشود بان و آتشی که معذب میکند بان تا قیامت پس خدا انشاء میکند جسد
 که مفارقت کرده است از آن در قبر بر میکند اند روح را بان و بان بدن معذب میکند همیشه
 اخرت و جسدش را بسجوی ترکیب میکند که فانی نشود فصل پنجم در بیان بعضی از شرایع
 علامات قیامت است که پیش از نفع صورت واقع میشود و عمدت آنها چند چیز است اول خروج باجو
 و ما جوج است که قرآن مجید بان ناطق است و در قصه ذوالفرنبین فرموده است که چون سدر اساذ

در علم و قیامت
 در علم و قیامت

که مانع بیرون آمدن باجوج و ماجوج باشد گفت پس هرگاه بیاید و عده پروردگار من سدر ابا
 من هموار میکند و عده پروردگار من حق است و در جای دیگر فرموده است که تا وقتی که کشته
 شوند باجوج و ماجوج یعنی سد ایشان و ایشان از هر بلندی بسرعت بزرایند و نزدیک شود عده
 حق قیامت و مفسران از حد بهره و ایت کرده اند که رسول خدا فرمود که باجوج امتی است و ماجوج
 امتی است و هر یک چهار صد طایفه اند و مردی از ایشان نهمبرد تا هزار فرزند از صلب خود می بیند
 ایشان سه صنف اند صنفی از ایشان مانند درختان بلندند و صنفی از ایشان طول و غرض شان
 ساق است و این صنف اند که هیچ کوه و اهلی در پیش ایشان نمی ایستد و صنفی دیگر یک کوش خود را
 تراش میکنند و دیگری را الحاف خود و نمیکند زدن بغلی و شتری و خوکی و سایر حیوانات مگر آنکه
 گاه از این خوردند و هر که از ایشان میبرد او را میخوردند مقدمه ایشان در شام خواهد بود و ساقه ایشان
 در خراسان و نهرهای مشرق و در باجه مازندران راخر میکنند و چون خصوصیات ایشان در احادیث
 معتبره وارد نشده است همین گفتا کردیم و مجملایمان بوجود ایشان و خروج ایشان نزدیک قیامت
 است و سد ذوالقرنین چنانچه در نص قرآن مجید وارد شده است باید آورد و کوش به سخن ملاحظه
 و شبهه های ایشان نباید کرد و تجسس خصوصیات آنها ضرور نیست و در دابة الارض است که سابقا
 در رجعت مذکور شد سیم بیرون آمدن اقبالیست از جانب مغرب چنانچه حقیق فرموده است که روزی
 که بیاید بعضی از ابات پروردگار تو نبی بخشد نفسی را ایمان او که بیشتر ایمان بناورده باشد با کسب
 کند در ایمان او چیزی و طاعتی و عامه از رسول خدا صبر و ایت کرده اند که ابات طلوع اقبالیست
 از مغرب و دابة الارض است و دجال و دخان و مرگ و قیامت و عیاشی از حضرت صادق عم و ایت
 کرده است که ابات پروردگار طلوع شمس است از مغرب و خروج دابة الارض و دخان و کلینی
 و شیخ طوسی بسند معتبر از آنحضرت روایت کرده اند که چون اقبالیست از مغرب طلوع کند همه کس ایمان
 می آورد و ایمان با ایشان نفعی نمی بخشد و علی بن ابراهیم نیز بسند صحیح روایت کرده است که چون اقبالیست
 از مغرب طلوع کند هر که ایمان آورد ایمان با او نفعی نمی بخشد چهارم دخالت که در احادیث سابقه
 مذکور شد و آن اشاره است بانکه حقیق فرموده است بوم تاتی السماء بدخان مبین بغشی الناس هذا
 عذاب الیم یعنی روزیکه بیاورد آسمان دود و هو بدایی که فراگیرد مردم را گویند این عذابی است درود
 آورنده پروردگار عذاب را از مادور کن بدرستیکه ما ایمان می آوریم بعد از آن فرموده است مانند کی
 عذاب را از شما دور میکنیم بدرستیکه شما باز عود خواهید کرد بکفر و نکذب و اکثر مفسران گفته اند
 که دخالتی است از اشراط قیامت که مردم را فراگیرد و داخل شود در گوشهای کفار و منافقان پیش
 از قیامت و سرهای ایشان مانند کله برپا شود و بهر موئی از آن مثل زکامی برسد و زمین مانند خانه

نقشه

شود که در آن آتش افروخته باشند و چهل روز بماند و بعد از آن بر طرف شود این را از این عبا
و حسن بصری و دیگران روایت کرده اند و در احادیث اهل بیت عم مجمل و وارد شده است و
تفصیل در آنها بنظر نرسیده است همین محویمان بماند او رد و آنچه بعضی گفته اند که دخان اشاره
به فحطی که در زمان حضرت رسول ص شد مخالف احادیث معتبره است از عامه و خاصه و در بعضی
روایات وارد شده است که این دخان در رجعت ظاهر خواهد شد فصل ششم در بیان
صور است و فوای اشیاء بدانکه آیات بسیار دلالت میکند بر نفع صور و احادیث بسیار از طرق خا
و عامه وارد شده است که حقیق اسرافیل را خلق کرد و با او صور عظیمی آفرید یعنی بوقی که يك ط
ان در مشرق است و طرف دیگر در مغرب و از روزی که او خلق شده است ان بوق را در دهان د
و منتظر امر الهی است که هر گاه فرمان امر الهی برسد در صور بد صد چنانچه حضرت سید الساجد بر
در صحیفه کامله فرموده است اسرافیل صاحب صور که دیدها کشوده و انتظار میکشد از جانب تو رخ
دمیدن در صور را و حاول امر قیامت را پس آگاه بسازد و زنده میکند اند بدمیدن در صور مرده
که در قبرها در گرو اعمال خودند و حق تعالی در سوره که گفت فرموده است و نفع کرده شود در صور
جمع کنیم ایشان را جمع کردنی و در طه فرموده است در روزی که بدمند در صور و حشر کنیم مجرما
دیدهای گوید و در سوره مؤمنین فرموده است پس هر گاه بدمند در صور پس نسیها در میان ایشان
نخواهد بود در آن روز و در سوره نمل فرموده است و روزی که بدمند در صور پس نفع اینده
در استقامت او زمین است و گفته اند که از شدت خوف میبهرند مگر کسی که خدا خواهد نهرود گفته اند
جبرئیل و میکائیل و اسرافیل و عزرائیل اند که در نفع صور نمیبرند و در سوره پس فرموده است
انتظار نمیکشند مگر يك صدای عظیم را که ایشان را ببرد در حالتی که در عین مخصوصه و منازعه و معا
باشند و مراد نفعه اولی است که بان می میبهرند مفسران روایت کرده اند که قیامت برپا شود در وقتی
دو مرد جامها کشوده باشند که خرید و فروش کنند و هنوز جامها را نه بیچیده باشند که قیامت برپا
و مردی نغمه برداشته باشد هنوز بد هانش نرسیده باشد که ببرد پس فرموده است که استطاعت نداد
که وصتی بکنند و نه بسوی اهل خود و خانهای خود بر گردند علی بن ابراهیم روایت کرده است
این در آخر الزمانست صحیفه در میان ایشان بلند شود در وقتی که در بازارهای خود در مخصوصه باش
پس همه میبهرند در حالتی که خود و احدی از ایشان بمنزل خود بر نمیکردند و وصتی نمیکند پس ح
نفعه دوم از فرمود و نفع کرده شود در صور پس ایشان از قبرها بسوی پروردگار خود یعنی بسوی
عرش او و محل حکم او بسرعت روند و ندکوند ای بر ای بر ای مار ابر انکیخت و محشور گردانید از جا
خواب گاه ما اینست آنچه وعده داد خداوند رحمن و راست گفتند پیغمبران نبود مگر صدای پس

همه در یک موضع نزد ما حاضر شدند و در سوره ص فرموده است انتظار نمکشند مگر یک صیحه را و دیگر
 بر نمگردند در دنیا و در فرموده است و نفع کرده میشود در صورت پس بهوش میشود هر که در اسماء
 زمین است یعنی میبهرند پس بار دیگر در صورت میدهند پس ناگاه ایشان استاده اند و نظر میکنند
 با انتظار میکشند که با ایشان چه کار خواهند کرد و در سوره دیگر فرموده است که دیده میشود در
 صورت آن روزی است که وعده های الهی بعمل می آید و فرموده است که گوش بده و بشنور و زی
 که ندای میکنند اکتده از مکان نزدیک روزیکه میشوند صیحه را بحق و راستی از روزیست که بیرون
 می آیند مردم از قبرها بد رستیکه ما بپیم که زنده میکنیم و میبهرانیم و بسوی ما ست بازگشت همه روزیکه شکافه
 میشود زمین و بیرون می آیند مردم بسرعت این حشر است که بر ما اساست و در مدثر فرموده است که
 پس هرگاه که بد مند در ناقور یعنی در بوق پس آن روزیست که دشوار است بر کافران و اسان نیست
 پس از ابات کریمه معلوم شد که دو نفع در صورت البته میباشد یکی دمیدن اول که بان جمیع اهل زمین
 و اکثر اهل اسماء میبهرند بیک دفعه و دیگری در وقت مبعوث شدن که بان دمیدن همه خلایق
 بیک دفعه زنده میشوند و بعضی از مفسران گفته اند که سه مرتبه میدمد اول نفعه فرع است که میترسند
 دویم نفعه صعق است که میبهرند و سیم نفعه قیام است که زنده میشوند و از قبرها بیرون می آیند و این قول
 نادر است و در احادیث معتبره بغیر از دو نفعه نیست و تا و بلی که بعضی کرده اند که صور جمع صورت است
 و مراد دمیدن ارواح است در بدنها در قیامت بیوجه است و منافی ظواهر ابات بلکه صریح الهاست و مخالف
 اخبار معتبره است چنانکه علی بن ابراهیم بسند معتبر از سو بر بن ابی فاخته روایت کرده است که از
 حضرت امام زین العابدین عم سوال کردند که فاصله میان نفعه اول و دویم چندگاه خواهد بود حضرت
 فرمود آنچه خدا خواهد پرسیدند که بان رسول الله چگونه میدمد در صورت فرمود اما نفعه اولی پس
 بد رستیکه خدا امر میکند اسرافیل را که فرود آید بدینا پس فرود می آید با صور و صور پاک سردارد
 در دو طرف و میان طرفین هر یک بقدر مابین آسمان و زمین است چون ملائکه اسرافیل را می بینند که
 صور بز زمین می آید میگویند خدا رخصت داده است در مردن اهل زمین و اهل آسمان پس اسرافیل
 فرود می آید بظهور بیت المقدس و رو بکعبه میکند چون اهل زمین اسرافیل را می بینند میگویند خدا
 رخصت داده است در مرگ اهل زمین پس در آن صور میدمد و صدای بیرون می آید از طرفی که در
 جانب زمین است پس در زمین صاحب روحی نماند مگر آنکه میبهرد و بیرون می آید از طرفی که در
 جانب آسمان است پس در اسماء صاحب روحی نماند مگر آنکه میبهرد مگر اسرافیل پس حقیق میگویند
 با اسرافیل که ای اسرافیل میبهرد و بر این حالت میماند انقدر که خدا خواهد پس امر میکند
 خدا اسماء را که ب حرکت و موجی آیند و امر میکند کوهها را که روان میشوند حضرت فرمود یعنی هموار

میشوند و پهن میشوند و بدل میشوند زمین بر زمین دیگر یعنی بر زمینی که بر روی آن کناه نکرده باشد
 و بارز و نمودار باشد و کوهی و بنایی و درختی و کباهی بر روی زمین نباشد چنانچه اول بار زمین
 پهن کرد و عرش خود را بر روی آب خواهد گذاشت چنانچه اول مرتبه گذاشته بود و استقلال او بظهور
 و قدرت ظاهر خواهد شد پس در آنوقت ندا کند خداوند جبار جل جلاله بصدای بسیار بلندی
 با طراف آسمان برسد و گوید از برای کسست پادشاهی امروز چون کسی نباشد که جواب بگو بد
 جواب میفرماید میگوید از برای خدای بکانه قهار است و من خالق کردم همه خلایق را و میرا
 ایشانم خداوندی که خرمین خداوندی نیست و شریکی ندارد و نه وزیری و من افریدم خالق
 بدست قدرت خود و براندم ایشان را زنده میکنم در خداوند جبار قدرت خود بد در صورت و پیر
 رود صد از طرفی که بجانب آسمانهاست پس در آسمانها احدی نماند مگر آنکه زنده شود و برخیزد چنان
 بود و حاملان عرش برگردند و بهشت و دوزخ حاضر شوند و محشور شوند خلایق از برای حساب
 حضرت بسیار گریست در این وقت و در تفسیر علی بن ابراهیم در کتاب زین العابدین ز را
 روایت کرده اند که از حضرت صادق شنیدم که میگفت که چون میراند حقیق اهل زمین را تا خبر میک
 مثل آنکه خلق کرده است خلایق را و مثل آنکه میرانده است ایشان را و اضعاف آن زمانها پس میبراند
 اهل آسمان اول را و بر این حالت میکند ارد و مثل آنچه خلق کرده است خلق را و مثل آنچه میرانده است ا
 زمین را و اهل آسمان اول را و اضعاف آن را پس میبراند اهل آسمان دوم را و هم چنین اضعاف
 این مدتها تا خبر میفرماید پس میبراند اهل آسمان سیم را و هم چنین میراند اهل هر آسمانی را بقدر
 زمانهای گذشته تا خبر میفرماید تا آنکه آسمان هفتم را فرمود پس فرمود که تا خبر میفرماید بقدر زمانها
 گذشته و اضعاف آنها پس میبراند میکائیل را و با اضعاف جمیع زمانهای گذشته تا خبر میفرماید
 میبراند جبرئیل را پس باز بقدر اضعاف زمانهای گذشته میکش میفرماید پس میبراند اسرافیل را و
 مثل اضعاف جمیع زمانها تا خبر میفرماید پس میبراند ملک موترا پس باز مثل اضعاف زمانهای گذشته میک
 میکند پس میفرماید از کسست پادشاهی امروز پس خود در جواب میفرماید از خداوند بکانه قهار اس
 کوجباران گجایند اله که خدای اعظم کردند گجایند متکبران پس خلایق را بر میگردد اند و خلق میک
 عید گفت من عرض کردم که چنین چیزی می باشد پس بسیار طولانی شمردم این زمانها را حضرت فرم
 زمانهای پیش از افریدن خلایق دراز تر است ابا بر آنها مطلع شدی که بر آنها مطلع خواهی شد مؤول
 گوید این حدیث بحسب ظاهر منافی ظواهر آیات و اخبار سابقه است که دلالت میکردند بر آن
 اکثر اهل آسمانها یکدفعه بدیدن صورت اول هلاک میشوند و این خبر چون راوی آن جهالتی داد
 معارض آن آیات و اخبار نمیتواند بود و ظاهرش آنست که ارواح و اجساد خلایق معدوم مطلق گردند چنان

بعد از این انشاء الله مذکور خواهد شد و استعدادی که بعضی میکنند که همه خلایق معدوم باشند
 خطاب لمن الملك بیفایده است صورتی ندارد زیرا که آنچه از حکیم علم صادر میگردد البته متضمن حکمتی
 هست هر چند بر ما مخفی باشد و ممکنست که در او لطفی باشد نسبت بمکلفین که چون مخبر صادق این
 خبر را بعد از وقوع با ایشان بگوید موجب آن گردد که در نظر ایشان بی اعتبار شود و مغرور بعزما
 و دولت‌های آن نگردد و علم بقدرت حقیقتم و قدرت او در تدبیر عالم بیشتر شود و اما فانی اشیا قبل از
 قیامت در آن شکی نیست که جمیع زنده‌ها بفرق تقیم می‌پیرند و بعد از مردن در قیامت زنده میشوند
 و اما حلافت در آنکه ابا اجسام و ارواح و اجساد و هر چه غیر جناب مقدس الهیست معدوم بالمره
 میشوند با ارواح باقی اند و جمیع اجسام غیر آنها از اسماءها و زمین و جمیع اجساد معدوم میشوند و باز
 حقیقتم ایشان را بر میگردد اند با هیچ یک از آنها معدوم بالمره نمی‌شود و روح با آنها بر می‌گردد متکلمان عامه را
 در این باب اقوال بسیار هست که در ذکر آنها فایده نیست و هر یک بر مذهب خود از اخبار و آیات
 استدلال کرده اند و قائلان بقیامت نیز استدلال کرده اند از قول حقیقتم هو الاول والاخر کل شیء
 هالک الا وجهه که ما بدانا اول خلق نعبده کل من علیها فان ویفی وجه ربک وقائلون بعدم فنا استدلال
 کرده اند بطواهر ابائی که دلالت میکند بر آنکه حشر بجمیع اجزاء متفرقه است مانند قصه ابراهیم و غیر
 و حق آنست که آیات از هیچ طرف صریح نیست و دلایل عقلیه از جانبین مدخولست و جز با حدیثی
 مشکل است و اعتقاد اکثر متکلمین عامه در ارواح آنست که معدوم میشوند و اکثر متکلمین امامیه
 و اعتقاد آنست که ارواح و اجساد مکلفین معدوم نمی‌شوند چنانچه خواجه نصیر در تفسیرش گفته است
 دلیل سمعی دلالت بر فانی اجسام کرده است و تاویل میکنند در مکلف بتفریق اجزاء چنانکه در قصه
 ابراهیم وارد شده است اما بعضی از احادیث معتبره صریح است در فنا و انهدام بالکلیه چنانچه گذشت
 که حضرت صادق عم در جواب زندق فرمود که روح باقیست تا وقتی که در صورت بد مند پس در
 آن وقت باطل میشوند اشیا و فانی می‌شوند پس نه جسمی میماند و نه محسوسی پس بر میگردد اشیا و ارواح
 چنانچه ابتداء کرده است مدبر آنها و آنها چهار صد سال است که خلق قطع میشوند در آن و این در میان
 دو نفع صورت است و در بعضی از خطبهای نهج البلاغه که اکثر آنها را متواتر میدانند مذکور است که اوست
 فانی کننده اشیا بعد از وجود آنها تا آنکه موجود آنها میگردند مثل مفقود آنها و نیست فانی کردن اشیا بعد
 از افریدن عجیب تر بوجود آوردن آنها از عدم و چگونه چنین نباشد و حال آنکه اگر جمع شوند جمیع
 حیوانات دنیا از مرغان و چهار پایان و جمیع اصناف آنها و احفان و بزرگان جمیع آنها بر آنکه احداث کنند
 پشه را قادر بر آن نباشند و راهی بسوی آن نبینند و هر آنکه حیران گردد عقولهای ایشان در علم آن
 و حیران و عاجز گردد قوتهای ایشان و بر گردند و امانده و اعتراف کنند بانکه مفقود اند و اقرار کنند

بعجز از انشا و اذعان بضعف کنند از فانی کردن آن و بدرستی که حقیق بر میگردد اند بعد از فانی
تنها که هیچ چیز با او نیست چنانکه پیش از افریدن چنین بود و بعد از فناء دنیانه وقتی خواهد بود
مکانی و نه چینی و نه زمانی معدوم میگردد در آن وقت اجلها و وقتها و ابل میگردد سالها و ساع
پس هیچ نخواهد بود مگر خداوند بکانه قهار که باز گشت جمیع امور باوست در وقتی که انوار ایجاد
قدرتی نداشتند و در هنگامی که فانی خواهد کرد امتناعی توانستند کرد و اگر قدرت بر امتناع داشته
هر آینه دایمی بود بقای آنها و در وقتی که ایجاد آنها کرد از برای تقویت پادشاهی خود نکرد و از برای
خوف از زوال و نقصان باز برای بازی بردشمنان باز برای وحشت و تنهایی که با ایشان انس بک
نیافرید و بعد از افریدن که آنها را فانی میگردد اند از برای ملالی نیست که از تصرف و تدبیر هم رسانا
باشد با بر او سنگین و دشوار بوده باشد بقای آنها و باز بر میگردد اند آنها را بعد از فانی کردن بدون
احتیاجی با آنها داشته باشد با استعانت و باری با آنها بجز بدو این خطبه صریح است در فانی جمیع چیز
و بنا بر این چاره نیست از قول مجوز اعاده معدوم و وحوی که از برای صحیح معاد با قول با مناع اعا
معدوم گفته اند فایده نمی بخشد و اظهار جواز اعاده معدوم است عفا و شرعاً هر گاه چیزها از کم عا
بو خود تواند آورد چر بعد از غدش ایجاد تواند کرد و حال آنکه از حد امکان بدر نرفته است و آ
کنی بر جوازش دعوی بد اهدت کند رواست اما اخبار فانی مطلق بحدی نرسیده است که افا
قطع کند پس رد اخبار نباید کرد در مرتبه احتمال بلکه ظن باید گذاشت فصل هفتم در بیان سا
احوال است که حقیق خبر داده است که پیش از قیامت واقع خواهد شد باید بجهت آنچه حقیق در آیات کر
خبر داده است از مفدمات حشر ایمان آورد و بسبب استعادات ملاحظه و شبههای فلاسفه راه تا و
در آنها نباید داد چنانچه فرموده است روزی که به پیچ اسمانها امانت بیچیدن نامها و فرموده اس
هر گاه شق شود اسمانها بر رنگهای مختلف نماید و باز فرموده است که منشق شود اسمان پس از رو
راست باشد و فرموده است که وقتی که اسمان را از جای خود دور کند و باز فرموده که اسمان شکافته شو
و در کواکب در مواضع متعدده فرموده است که نورشان بر طرف شود و از اسمان فروریزند و نو
افتاب و ماه بر طرف شود و افتاب بایک دیگر جمع شوند و کوهها مانند بسم حلاجی کرده بحرکت آید
و از یکدیگر بریزند و مانند ذره ها هموار و نند و باز پس هموار شوند و زلزله عظیمی در زمین هم رس
که جمیع بناها و بلندیا از زمین بر طرف شود و هموار شود که هیچ بلندی در آن نماند و مسطح شد
و فرموده است که و سوال میکنند از تو یا محمد از کوهها پس بگو که میکند آنها را برورد کار می کنند
پس میگردد اند زمین را ایابانی مستوی که نیننی در آن نه پستی و نه بلندی و علی بن ابراهیم در تفس
بسنده معتبر از حضرت امام محمد باقر ع روایت کرده است که چون خداوند عالمیان خواهد که مردم را

و محشور کند امر میکند که منادی ندا کند پس همه انس و جن را در یک چشم زدن در یک مکان جمع کند پس آسمان اول را بر او رود و در عقب مردم بدارد پس آسمان دوم را بر او رود که در برابر آسمان اولست و باین ترتیب جمیع آسمانها را بر او رود و محیط گردانند مردم پس ابری بر او بر آید با گروهی از ملائکه و منادی ندا کند باین آیه بامعشر الجن و الانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات و الارض فانفذوا و الا تنفذون الا بسطان یعنی ای گروه جن و انس اگر توانید که نفوذ کنید و بگریزید از اقطار آسمانها و زمین پس نفوذ کنید و نتوانید که نفوذ کرد مگر بقدرت خدا و حکم او پس حضرت کسریست را وی پرسید که در اینوقت رسول خدا ص و امیرالمؤمنین عم و شیعیان او در کجا بمانند فرمود ایشان بر روی تلی چندند از مشک خوشبو تر و بر منبرها از نور و مردم محزون میباشند و ایشان محزون نیستند و مردم مبهترسند و ایشان مبهترسند پس آیه خواند که مضمونش اینست که هر که بیاورد حسنه پس از برای او ست بهتر از آن و ایشان از فرع آن روز اینست پس فرمود بخدا سو کند که حسنه در این آیه و لایب امیرالمؤمنین عم است و علی بن ابراهیم از آنحضرت روایت کرده است که چون روز قیامت شود جمع کند حقیق همه بندگان را در یک بقعه زمین و وحی میآید با آسمان اول که فرود بیا با هر که در دست پس فرود می آید آسمان اول باد و بر ابر هر که در زمین است و آسمان دوم فرود می آید باد و بر ابر جمیع آنچه در زمین است و اهل آسمان اول و هم چنین اهل هر آسمانی بر روی این باد و بر ابر سابق پس جن و انس در هفت سر آورده اند از ملائکه پس منادی ایشان را ندا میکند بان آیه که گذشت پس نظر میکنند که از هفت طرف ملائکه با ایشان احاطه کرده است فصل هشتم و از هیچ طرف بدر نمیتوان رفت

در بیان خسرو و خوش است حقیق فرموده است که و اذا لوه خوش خسرت یعنی هر گاه و حشبان محشور شوند و فرموده است ما من دابة فی الارض و لا طائر بطیر یبئنا حبه الا امنا لکم ما فرطانی الکتاب من شیء ثم الی ربهم یحشرون یعنی نیست هیچ حیوانی که راه رود بر روی زمین و نه مرغی که بند و بال خود پرواز کند مگر امتی چندند امثال شما در آنکه حقیق ایشان را خلق کرده است و حفظ میآید و روزی میدهد و تقصیر نکرده ایم و ترک نفوده ایم در قرآن جمید باد در لوح محفوظ هیچ چیز بر آنکه ذکر نکرده باشیم پس بسوی پروردگار خود محشور میشوند و مشهور میان مفسران است که مراد از خسرو در این دو آیه محشور شدن در قیامتست و بعضی گفته اند مراد مردن ایشانست در دنیا و مشهور میان مفسران است که مراد از خسرو در این دو آیه و عامه است که ایشان محشور میشوند قتاده از مفسران عامه گفته است که همه چیز محشور میشود حتی مکس تا آنکه تقاض و تدارک نظام ایشان بکنند و متواله گفته اند که حقیق خسرو میکنند جمیع حیوانات را در روز قیامت تا عوض المهایی که با ایشان رسیده است در دنیا مردن و کشته شدن و غران بیابند و چون عوض ان المها با ایشان رسد اگر خواهد بعضی را در بهشت باقی بدارد و اگر خواهد فانی میکند

ایشان را چنانچه در حدیث وارد شده است و اشاعره گفته اند که بر خدا واجب نیست اما حشر میکند
و حوش و سپس قصاص میکند حیوان شاخ دار را از برای ستمی که بر حیوان بی شاخ کرده است در د
انگاه با ایشان میکوبد بپیر بد پس همه میپزند و در مجمع البیان در تفسیر پاره اولی گفته اند که حقیقت
حشر میکند و حوش را که با ایشان برساند آنچه مستحقند ایشان او را از عوضها بر المهایی که با ایشان رسیده
است در دنیا و انتقام بکشد از برای بعضی از بعضی پس چون رسیده با ایشان آنچه مستحق آن بودند از
عوضها پس آنها که میکوبند که عوض دایم است که میکوبند عوض منقطع است بعضی میکوبند که
خدا عوض را دایم میدارد از برای ایشان تفضلاً و عامه روایت کرده اند از ابو هریره که رسول فرمود
که حشر میکند حقیقت جمع خلاق را در قیامت از بهایم و دواب و پرندگان و هر چیزی که باشد عدالت
خدا امر تبه میبرد در آن روز که حق بپشاک را از شاخ دار میکوبند پس میکوبد خالک شود همه خال
میشوند و از این جهت است که کافر میکوبد بالبتی کنت ترابا و از او میکند که او خالک شود و معذرت
نکرد و از ابو ذر روایت کرده اند که گفت من روزی در خدمت پیغمبر ص بودم و دو بز بر یکدیگر
شاخ زدند حضرت فرمود میدانید که بچه سبب اینها بر یکدیگر شاخ زدند صحابه گفتند نمیدانیم حضرت
فرمود لیکن خدا میداند در میان ایشان در قیامت حکم خواهد کرد و کلینی و برقی در محاسن روایت
کرده اند که حضرت امیر المؤمنین عم در خطبه فرمود با ایها الناس کنا هاهنا سه کناه است گناهی که امروز بد
میشود و گناهی که امروز بد نمیشود و گناهی که امید امزش برای صاحبش دایم و بر او میترسیم او
گناه بند است که حقیقت او را در دنیا برای آن گناه عذاب کرده باشد پس خدا از آن حکیم تر و کریم
تر است که بنده را در بار عذاب کند و بپسندد کاست بعضی بر بعضی چون حقیقت متوجه حساب
خلاق شود قسم یاد کند و فرماید که بعزت و جلال خود سوگو کند که از من نمیکند دستم ستم کنند اگر
چه دستی بردستی بزند با مسیح بر کف دستی بکند و اگر چه شاخ زدن حیوان شاخ دار حیوان بی شاخی
باشد پس اقتصاص میکند و حقوق بعضی را از بعضی میکوبد تا آنکه احدی را مظلومه نماند پس ایشان
میرد بسوی حساب سیم کناه است که خدا او را پویشانیده باشد بر بنده خود و روزی او کرده باشد
توبه را پس او خاشع و گریان است برای گناه خود و امیدوار است رحمت پروردگار خود را و بس مانیز
برای او چنانچه که او را برای خود و امیدواریم از برای او رحمت را و میترسیم بر او عذاب را و مولف
کوبد که گو با این سه قسم در گناه موه منان است زیرا که کافران را در دنیا و آخرت هر دو عذاب میمانند
و خوف سیم بر او باعتبار احتمال اخلال بشر ابط توبه است و الا برحق تم قبول توبه واجبست بسبب
و عده که فرموده است و در احادیث معتبره بسیار از طرق عامه و خاصه منقولست از رسول خدا ص که
فرمود در قیامت چهار کس سوار خواهند بود من بر براق و برادر م صالح بر ناقه خدا که قوم او را پی

کردند و خترم فاطمه بر ناقة غضبای من و علی بن ابی طالب بر ناقه های بهشت و در بعضی از روایات
 کجای فاطمه عم من حمزه سید شهید بر ناقة غضب او در اخبار مانع الزکوة وارد شده است که هر که زکوة
 نام را نهد و بمیرد حقیق او را در صحرا می محسور گرداند که هر صاحب بنشی بندش خود او را بکزد
 و هر صاحب سبی بر روی او راه رود و این بابو به بسند معتبر روایت کرده است که حضرت رسول
 ص ناقة دید که پایش را بسته اند و بار بر پشت آنست فرمود کجاست صاحب این ناقة بگو بید مهبها باشد
 که فردای قیامت این ناقة با او خصوصت خواهد کرد و از حضرت صادق روایت کرده است که هر شتری
 که سه حج و بر و ایت دیگر هفت حج بر آن بکند آنرا از چهار پیمان بهشت میگردانند و از حضرت رسول
 ص منقولست که نیکو گردانید قربانیهای خود را که مرکب خود شما خواهد بود در صراط و ایضاً روایت
 که اسبان غازیان در دنیا اسبان ایشانست در بهشت و از حضرت صادق منقولست که از بهائم در بهشت
 نیباشد مگر حمار بلعم با عورنه و ناقة صالح و کرک یوسف و کلب اصحاب کهف و از این باب اخبار بسیار
 است پس از ظواهر آیات و اخبار مستفاد میشود که وحوش محسور میشوند و تدارک ظلمها که بر ایشان
 واقع شده است میکنند و بعضی از حیوانات دیگر از برای بعضی از مصالح زنده میشوند و بعضی مانند
 ناقة صالح و آنها که مذکور شد داخل بهشت میشوند و آنها ثواب مکلفان بر میگردند و محسور شدن جمیع
 حیوانات و عاقبت آنها که محسور میشوند و ملائکه داخل بهشت میشوند و شیطا طین داخل جهنم میشوند
 مگر نادری از ایشان که ایمان آورده باشند چنانچه از بعضی روایات شاذه ظاهر میشود و عاصبان داخل
 جهنم میشوند و موء منان مانند بامان و اعمال صالحه اما خلافت که ایشان داخل بهشت میشوند با در
 اعراف میباشد اکثر اعتقاد است که داخل بهشت میشوند و درجات ایشان پست تر است از درجات
 بنی آدم و بعضی گفته اند ثواب ایشان در اعراف خواهد بود و علی بن ابراهیم گفته است که از عالی
 برسدند از موء منان که آباد داخل بهشت میشوند فرمودند و لیکن خطبهای بسیار هست در بیان بهشت
 و جهنم که موء منان جن و فاسقان شعبه در آنجا خواهند بود و بحض این روایت این مدعا ثابت نمیشود
 و مجمل باید دانست که حق تعالی مقتضای وعده خود ثواب حاملان را البته عطا میفرماید و ظواهر آیات است
 که ثواب ایشان نیز در بهشت باشد خصوصاً آیات سوره رحمن که امتنان بنعم بهشت بر انس و جان کرده
 است و این روایت دلالت میکند بر خلاف آن و بعضی از مفسران گفته اند در تفسیر قول حقیق لم یطمئن
 انس قبلهم ولا جان یعنی جماع نکرده است حور بان ایشان را پیش از ایشان نه انسانی و نه جنی که دلالت
 میکند بر آنکه ایشان را ثوابی هست و زنان از حور بان دارند و بعضی گفته اند معنی ایه آنست که حور بان
 که خدا با انس میدهد انسی با او مفاربت نکرده است و آنچه بچین میدهد حتی با او مفاربت نکرده و این

و توقف در این اولی است

فصل نهم

استدلال ضعیف است

در بیان احوال اطفال و مجامع و اشباه ایشانست بدانکه خلافتی نیست میان اصحاب مادر آنکه او
 موه منان باید در آن خود در بهشت میرود چنانچه حق تعالی فرموده است و الذین امنوا و اتبعتم ذر
 یایمان انهمنا هم ذریتهم و ما لتناهم من عملهم من شیء یعنی آنها که ایمان آوردند و از پی ایشان
 ذریه ایشان بسبب ایمان ایشان ملحق ساختیم با ایشان ذریه ایشانرا و کم نکردیم از ثواب اعمال پدر
 باین سبب چیزی ترا و احادیث بسیار وارد شده است که این ایه در باب اطفال موه منان نازل شده
 که ایشان را باید در آن خود بیوشهت میرند و بعضی گفته اند مراد بالغانند که عمل ایشان قاصر است
 آنکه بد زجه پدر آن برسند حقیقت ایشانرا بد زجه پدر آن ملحق میگرداند بسبب ایمان ایشان و پدر
 و این را از ابن عباس روایت کرده اند و بعضی گفته اند هر دو در ایه داخلند و اول اظهر و اشهر
 و عامه روایت کرده اند از حضرت امیر المومنین عم که رسول خدا ص فرمود که موه منان و اولاد ایشان
 در بهشتند پس این ایه خواند و علی بن ابراهیم از حضرت صادق عم روایت کرده است که اطفال شیع
 ما از حضرت فاطمه تربیت میکنند و بعد به میدهند پدر آن ایشان در قیامت و کلینی از حضرت صا
 عم روایت کرده است که قاصر بودند فرزند آن از عمل پدر آن ملحق میگرداند پس آن را باید
 نادیده های ایشان روشن کرد و در نوادر او ندی از حضرت امام رضا روایت کرده است
 ترویج میکنند زن خوشن روی را که فرزند نساور بد در سستکه من مباحات میکنم شما با آنها در
 قیامت مگر نبدانی که فرزند آن در زبر عرش رحمن میباشد و استغفار میکنند از برای پدر
 و محافظت میکند ایشانرا ابراهیم و تربیت میکند ایشان را ساره در کوهی از مشك و عنبر و زعفر
 و ابن بابویه در فقه بسند صحیح از حضرت صادق روایت کرده است که چون طفلی از اطفال موه
 میبرد منادی ندا میکند در ملکوت سموات که فلان پسر فلان مرد اگر یکی از پدر و مادر و باخو
 موه من ایشان مرده است باو میدهند که او را غذا بدهد و الا حضرت فاطمه عم میدهند که او را
 بدهد تا یکی از پدر و مادر و اقل بیت موه من او میبرد پس حضرت فاطمه با ایشان میدهد و اضا
 صحیح از آنحضرت روایت کرده است که حقیقت اطفال موه منانرا حضرت ابراهیم و ساره عم میدهد که
 میدهند ایشانرا بد زختی در بهشت که پستانها دارند مانند پستانهای گاو و در قصری از مرد و اید چو
 روز قیامت شود ایشانرا جامهای خوب میپوشانند و خوشبو کنند و بعد به میدهند و ان ایشان بد
 ایشان پادشاهان باشند باید در آن خود در بهشت و اینست معنی قول حقیقت پس ان ایه را خواند که گذ
 و اضا در بعضی از کتب معتبره از حضرت باقر عم روایت کرده اند که چون حضرت رسول ص در ش
 معراج با سمان هفتم رسید و پیغمبر انرا در انجاملاقات کرد گفت کجاست پدرم ابراهیم گفتند او با طف
 شیعیان علی است و چون داخل بهشت شد دید که حضرت ابراهیم در زبر درختی است که پستانها در

مانند پستانهای کاو و اطفال چند از آن پستانها میکند و چون پستانی از دهان طفلی بیرون می آید حضرت
 ابراهیم بر میخیزد و پستانها را بدهان ایشان میکند از پس سلام کرد بر حضرت رسول و از احوال حضرت
 علی بن ابیطالب عم سوال کرد فرمود او را در میان امت خود گذاشته ام گفت نیکو خلیفه گذاشته حق تعالی
 طاعت او را بر ملائکه واجب گردانیده است و اینها اطفال شیعیان او بند از خدا سوال کردم که ایشان را
 من بسیار دگر که تربیت ایشان بکنم و هر جرعه که ایشان می بخند طعم جمیع میوه ها و نهرهای بهشت را می
 یابند از او موهف کوبد که ممکن است که بعضی را بحضرت فاطمه دهند و بعضی را با ابراهیم
 و ساره با اول بحضرت فاطمه دهند و بحضرت با ایشان دهد و در اطفال کفار خلافت بعضی گفته اند
 تابع پدر اند در کفر و با ایشان بجهنم میروند و بعضی گفته اند ایشان بی بهشت میروند و بعضی گفته اند
 حق تعالی در قیامت بعلم خود با ایشان عمل میکند و اگر میداند که اگر ایشان میمانند از اهل سعادت بودند
 ایشان را بی بهشت میبرد و اگر میداند که اگر میمانند از اهل شقاوت میبرد ایشان را بجهنم میبرد و بعضی
 گفته اند داخل بهشت میشوند و خدمتکاران اهل بهشت خواهند بود و بعضی مطلق گفته اند و اکثر
 گفته اند که از اهل اعراف خواهند بود و کلینی و ابن بابویه و اکثر محدثین شیعه را اعتقاد آنست که
 حق تعالی در قیامت ایشان را تکلیف دیگر خواهد کرد بحسب آن تکلیف ایشان اثناب و معاقب خواهد
 کرد ایند موافق احادیث بسیار که در این باب وارد شده است چنانکه ابن بابویه در غصصا بسند
 صحیح علی المشهور روایت کرده است از زراره از حضرت امام محمد باقر عم که چون روز قیامت شود
 خدا حجت تمام میکند بر پنج کس بر طفل و بر کسی که در میان دو پیغمبر باشد یعنی از بعثت پیغمبر سابق
 مدتها گذشته باشد و اهل ضلالت غالب شده باشند و حق مخفی شده باشد و پیغمبر دیگر مبعوث نشده
 باشد مانند زمان جاهلیت بسیاری از مردم که حجت بر ایشان تمام نشده باشد معذور خواهند بود و کسی
 که ابتداء بعثت نفهمد و هنوز حجت قائم نشده باشد و ابلاغ که تمیز میان حق و باطل نتواند کرد که
 مستضعف باشد و بتواند که هیچ چیز نفهمد و مکلف نباشد و گویا مادر زاده پس بر هر یک از ایشان
 خدا حجت تمام میکند و پیغمبری بر ایشان مبعوث نمیکرد اند و آتشی از برای ایشان می آفرود و پیغمبر
 میگوید با ایشان که پروردگار شما امر کرده است شما را که داخل این آتش شوید و هر که داخل شد
 بر او برد و سلام خواهد شد و هر که فرمان نبرد داخل آتش خواهد شد و ایضا در کافی و معانی الاخبار
 بسند صحیح دیگر از زراره روایت کرده اند که چون روز قیامت شود اطفال را و مرد خرفرا که سن
 او را در یافته باشد و چیزی نفهمد و کسی که در قیامت میان دو پیغمبر مرده باشد و بتواند و ابلاغی
 که تمیز میان حق و باطل نکنند ایشان بر خدا حجت میگیرند که بر ما حجت تمام نشده بود و حق تعالی بر ایشان
 حجت تمام میکند بآنکه ملکی را بسوی ایشان میفرستد تا آخر آنچه در حدیث سابق گذشت و کلینی بسند

حسن کما الصحیح از هشتم روایت کرده است که از حضرت صادق عم سوال کردند از کسی که در قیامت
باشد و کسی که بخدا نرسیده باشد و دیوانه باشد حضرت فرمود که خدا محبت بر ایشان تمام میکند
و آتشی می آفرودد و میگوید که داخل شو بد پس هر که داخل شد بر او برد و سلام خواهد بود و هر
داخل نشود حق تعالی میفرماید من شمار آن تکلیف کردم و نافرمانی کردید و ایضا باین سند مثل انرا روایت
کرده است در باب کتک و کرو طفل و کسی که در قیامت میبرد و ایضا کلینی بسند دیگر در باب اطف
روایت کرده است که در روز قیامت خدا ایشانرا جمع میکند و آتشی می آفرودد و امر میکند ایشانرا
خود را دران آتش بیندازند پس هر که خدا دادند که ز اهل سعادتست خود را دران آتش می اندازد
و بر او سرد و سلامت خواهد بود و هر که خدا دادند که او شقی و بد عاقبت است امتناع میکند و دا
نمیشود پس خدا امر میکند که ایشانرا با آتش ببرد ایشان میگویند که هنوز قلم بر ما جاری نشده است
خداوند جبار گوید که من مشافیه شمار امر کردم و اطاعت من نکردید پس چگونه اطاعت من میکرد
هر گاه پیغمبری بسوی شما میفرستادم که غایبانه شمار امر کند و این بابو به در توحید روایت کرده است
از طریق عامه از عبد الله بن سلام که گفت سوال کردم از رسول خدا ص که ای عذاب میکند خدا خلق
بی حجتی حضرت فرمود معاذ الله عبد الله گفت پس او لادمشربین در بهشت اند بادر جهنم فرمود که خدا
اولی است با ایشان چون روز قیامت شود خدا امر میکند آتشی را که انرا فلقی نامند و بدتر بن آتشی
های جهنم است در عذاب پس بیرون می آید از جای خود سساه و تارک و تیره باز میبهرد و غله پاد
خدا انرا میفرماید که بد من بر روی خلاق دمیدنی پس از شدت دمیدن آسمان پاره پاره میشود و
ستارها بر طرف میشود و در باها خشک میشوند و کوهها بر طرف میشوند و دینها تار میشوند و زنا
حامله فرزندی افکنند و اطفال پیر میشوند از هول ان در روز قیامت پس حق تعالی امر میکند اطف
مشربین را که خود را دران آتش بیندازند پس هر که در علم خدا گذشته است که او سعادت مند است
خود را دران می اندازد و بر او برد و سلام میشود چنانکه برابر ابراهیم عم شد و هر که در علم الهی گذشته است
که او شقی خواهد شد با می کند و خود را دران آتش نمی افکند پس حقتع امر میکند آتش را که او
بر باید از برای آنکه ترک امر خدا کرد و امتناع نمود از دخول آتش پس تابع بد را ان خواهد بود در جهنم
و احادیث بسیار است در این باب و از عقل بعد نیست و این بابو به گفته است که جماعتی از اصحاب کلا
نکار این کرده اند و میگویند که در دار جزا تکلیف نمیشود و جواب گفته است که دار جزای موعود منا
بهشت است و دار جزای کافران جهنم است و این تکلیف در غیر دار جزا خواهد بود موعود کوا
که چه استبعاد دارد که قیامت از برای بعضی دار جزا باشد و از برای بعضی دار تکلیف و
هر دو باشد و شیخ طوسی در کتاب غیبت روایت کرده است از زراره که حضرت صادق عم فرمود

سزاوار و لازم است بر خدا که بعضی از کسرها ناهل خلاف را داخل بهشت کند ز راره گفت فدای
 و شوم این چگونه میشود فرمود که امام ناطق میبرد و امام بعد از او از روی تفسیر صامت است و بظاهر
 دعوی امامت نمیکند پس هر که در این زمان میبرد داخل بهشت میشود و صاحب تاویل ابات باهره
 حضرت امیرالمؤمنین عم روایت کرده است در تاویل قول حق تعالی در وصف اهل بهشت بطوف
 بلهیم ولدان مخلصون یعنی میگردند بر دور ایشان پسران کوشواره در کوش باهمیشه ساده و مقبول
 که حضرت فرمود که پسران اهل دنیا بند که حسنائی نداشته اند که ثواب دهند و گناهی نکرده اند که
 شان را عقاب کنند ایشان را خدمتکاران اهل بهشت گردانیده و از حضرت رسول صم پرسیدند
 در اطفال شرکین حضرت فرمود خدمتکاران اهل بهشتند بر صورت پسران افریده میشوند از برای خدمت
 اهل بهشت و شیخ طبرسی نیز این دو حدیث را در تاویل این آیه روایت کرده است و کلمتی بسند صحیح
 ز راره روایت کرده است که گفت که از حضرت صادق عم سوال کردم که چه میفرماید در اطفالی که
 پیش از بلوغ میبرند فرمودند سوال کردند از رسول خدا صم از احوال ایشان فرمود خدا داد انان تراست
 آنچه ایشان خواهند کرد حضرت فرمود که یعنی دست از ایشان بردارد و در باب ایشان سخنی مگوید
 و علم ایشان را بحد ابگذارد موءلف گوید که اصل در این باب آنست که مجمل باید دانست که
 دلایل عقلیه و نقلیه وارد شده است از ابات و اخبار که حقیق عادل است و جور و ظلم نمی کند و در باب
 اطفال و مجانبین و جماعتی که معذور باشند و محبت بر ایشان تمام نشده باشد باعقل ایشان ناقص باشد
 و تمیز میان حق و باطل نتوانند نمود ایشان را بدون حجت دیگر که بر ایشان تمام شود عذاب نخواهد کرد
 پس با تکلیف دیگر ایشان را خواهد کرد و ثواب و عقاب ایشان بران مترتب خواهد شد چنانکه در اخبار
 معتبره بسیار وارد شده است و بعضی از آنها را ذکر کردیم و محی الدین اعرابی از صوفیه اهل سته باین
 دلیل شده است چنانچه بخاطر می آید که در کتاب فتوحات دیده ام با ایشان را در اعراف جاسد دهد
 بیهشت میبرد و در جهه پستی در بهشت خواهند داشت با بعضی خدمتکار اهل بهشت خواهند بود
 بعضی در بهشت و بعضی در اعراف خواهند بود پس چنانچه در این حدیث صحیح وارد شده است
 علم ایشان را بحد ابگذارد و باید دانست که آنچه مقتضای عدالت است حقیق با ایشان سلوک میکنند
 و ظلم و جور نسبت با ایشان نمیکند و بدون اتمام حجت ایشان را عذاب نمیکند و اگر خدمت اهل بهشت
 کنند بنحوی نخواهد بود که دشوار باشد بر ایشان بلکه متاثر خواهند بود از آن چنانچه ملائکه لذت
 می یابند از خدمات مرجوعه با ایشان و الله اعلم

فصل دهم

در بیان میزان است

و حساب و سوال و رد مظالم بدانکه خلاقی نیست میان مسلمانان در حقیقت میزان و در قرآن مجید در
 مواضع متعدده وارد شده است در سوره اعراف میفرماید والوزن يومئذ الحق فمن ثقلت موازينه

در بیان میزان است

فاو ذلك هم الملعون ومن خفت موازينه فاو ذلك الذين خسرو انفسهم بما كانوا يظلمون يعني و
 و سنجیدن اعمال در روز قیامت حق است پس هر کس سنگین باشد ترازوهای او پس ایشان
 رستکاران و هر کس سبک باشد ترازوهای ان پس ایشانند آنها که زبان کرده اند جانهای خو
 بسبب آنچه بودند که باات ماستم میکردند و در سوره موعمان نیز نزدیک باین مضمون فرموده است
 و در باب کافران گفته است در سوره کهف پس بر پانصداریم از برای ایشان وزنی را و در س
 انبیاء فرموده است و میکنداریم ترازوهای عدالت را از برای روز قیامت پس ظلم کرده نمیشود نف
 هیچ ظلم و اگر از اعمال او بگذرند سنگینی حیه باشد از خردل انرا می اوریم در میزان عمل او و ما که
 هستیم از برای حساب کردن و در سوره قارعه نیز ختم و ثقل موازین را فرموده است پس در اص
 میزان شکی نیست و انکار ان با کلمه کفر است اما در معنی ان خلافت اکثر مفسران و متکلمان
 و خاصه بر ظاهرش حمل کرده اند و میگویند حق جل و علا در قیامت ترازوی نصب میباشد که در
 دارد و دو کفه عظیم و اعمال عباد را در ان می سنجند و حسنا تر ادرا یک کفه میگذاردند و سیئات
 در یک کفه دیگر و این جماعت نیز خلاف کرده اند در کیفیت وزن زیرا که اعمال عرضی چندند و وز
 نمیدارند و قایم بنفس نبی باشند پس بعضی گفته اند صحایف اعمال را میکشند و عامه از این عمر و ا
 کرده اند که از حضرت رسول ص سوال کردند از آنچه وزن میکنند در روز قیامت فرمود صحیفها
 وزن میکنند و بنابر این باید حقیقت صحیفها در خورد اعمال وزن قرار دهد و بعضی گفته اند اع
 حسنه مصور میشوند بصورتهای نوری نیکو و اعمال سیئه مصور میشوند بصورتهای تاریک
 و آنها را با یک دیگر وزن میکنند و بعضی به مجسم اعمال قابل اند و میگویند باعتبار اختلاف نشا
 انقلاب حقایق جا بر است چنانچه علم و معرفت در عالم رو و باباب و شبر مصور میشود و این سخن از طرف
 عقل بسیار دور است و با معادی که اهل اسلام قایلند موافقت ندارد زیرا که ایشان بعود همین بد
 قایلند و باختلاف نشئات قابل نیستند و با ان حال قول بانقلاب حقایق سفته است و اقرب بعقل است
 حقیقت مناسب ان اقوال و افعال و اخلاق از جواهر چیزی چند خلق کند از صور حسنه و قیبه که خم
 و قیبه انهم مصور و معاین کرد دلیلی با مذهب کسی موافقت که معاد را در عالم مثال و خیال و اجساد مثال
 قابل باشند و انضا خلافت بر تقدیر حمل میزان بر حقیقت ان که ابا از برای همه کس یک ترازوست بآنکه
 ترازوی هر کس جداست و بر تقدیر جدا اودن هر کس را یک ترازوست با اعتبار عقاید و اعمال
 او اخلاق و انواع افعال ترازوهای متعدد هست و چون خصوص این شقوق معلوم نیست ایمان اجمالی
 در این ابواب کافی است و جمعی از متکلمین خاصه و عامه قابل شده اند بآنکه میزان کتابه از عدل است
 و موازنه میان مفاد بر ثواب و عقاب اعمال بر وجه عدالت و میگویند اگر ان شخص اقرار بعدالت حقیقت

در چه احتیاج بکشیدن و ترازوست و اگر اعتقادند از دین کشیدن کی باور میکند و میتواند گفت
 خود جسمی چند را آوردی و سنجیدی و این رجحان را ظاهر کردی من چه دانم که بر وجه عدالت
 پس فایده در این کشیدن نیست و موید اینست آنچه در احتیاج از هشام بن الحکم روایت
 کرده است که در ندبئی سوال کرد از حضرت صادق عم از میزان حضرت فرمود که اعمال اجسام نیستند
 که سنگینی و سبکی داشته باشند و کسی محتاج است بوزن کردن چیزی که عدداً ایشان انداند و ثقل
 بقوت آنها انداند و خدا هیچ چیز از او مخفی نیست پرسید که پس چه معنی دارد میزان فرمود که مراد
 نیست پرسید که چه معنی دارد آنکه بفرماید که هر که سنگین شود موازن او فرمود هر که راجع شو
 مل خیر او و کلینی و ابن بابویه بسند معتبر از هشام بن سالم روایت کرده اند که از حضرت صادق عم
 پرسیدند از معنی قول حقیق و تضع الموازن الفسطولوم الفقه فرمود که موازن انبیاء و اوصیاء اند و شیخ
 نقل گفته است که میزان تبدیل میان اعمال است و جزای آنها و هر جزایی را در موضع خود قرار دادن
 هر حقیقی را با صاحبش رسانیدن و آن معنی ندارد که حشو به فهمیده اند که در قیامت ترازوهاست
 مانند ترازوهای دنیا که هر میزان را در کفه داشته باشد و اعمال را در آنجا بگذارد نذر آنکه اعمال عرضی
 چند اند و اعراض را وزن نمیتوان کرد و موصوف بخت و ثقل میشوند بر سیل مجاز و مراد آنست که
 هر چه ثقیل باشد از اعمال یعنی بسیار باشد و استحقاق ثواب عظیم داشته باشد و آنچه خفیف و سبک
 باشد یعنی قدرش کم باشد و صاحبش استحقاق ثواب جزیل داشته باشد و حدیثی که وارد شده است
 که حضرت امیرالمؤمنین عم و ائمه از ذریت او عم موازنند مراد آنست که ایشان تبدیل میان اعمال
 را حکم میکنند در آن باب بعدل و ثواب و در محاورات میگویند فلان نزد میزان فلانست و مراد
 آنست که نظیر اوست و آنچه حقیق در حساب و خوف از آن فرموده است مراد آنست که او را بر اعمالش باز
 دارند و هر که را چنین کنند از تبعات آنها خلاص نمیشود و هر که را خدا عفو کند از او فایز میشود بنبات
 کسی که سنگین باشد موازن او که استحقاق و ثوابش زیاد باشد ایشان رستگار اند و هر که سبک باشد
 موازنش بآنکه طاعتش کم باشد و مستحق ثواب نباشد پس ایشان زیانکار جاهای خود اند و در جهنم
 خالد خواهند بود و قرآن مجید بلغت عرب نازل شده است و حقیقت و مجازی که شایعست در لغت ایشان
 مؤلف گوید که باین وجوه عقلمه و استبعادات و همه دست از ظواهر ایت برداشتن مشکل است
 اما چون روایات در این باب متعارض است باید باصل میزان اعتقاد کرد و معنی انرا بعام ایشان گذاشت
 و جزم باحد طرفین مشکل است و اما حساب و سوال و حکم در مظالم عبادات و اخبار در آنها بسیار
 است و ایمان با آنها جملاً واجب است در روایات بسیار وارد شده است که خدا سریع الحساب و سریع
 الحاسبین است و بعضی را فرموده است که از برای ایشانست سوء حساب و شدت حساب و فرموده است



نسوی ماست باز گشت ایشان و بر ماست حساب ایشان و فرموده است که سوال نمکنیم از آنها که رسو
 نسوی ایشان فرستاده شده است و از مرسلین سوال نمکنیم و در روایات وارد شده است که حف
 حساب میکند خلا بقره بقدر یک چشم زدن و در روایات دیگر بقدر دو شدن شکر گو سفند
 و از حضرت امیرالمؤمنین منقولست که خدا را مشغول نمیکردند حساب احدی از حساب دیگر چه
 مشغول نمیکردند او را و روزی دادن احدی از روزی دادن دیگری و این بابو نه در رساله عا
 صکفته است که اعتقاد مادر حساب و میزان الهی که الهی حق اند یعنی بعضی را خود متوجه میشود و
 رابه حجتهای خود میکند از پس حساب انبیاء و ائمه را خود میکند و هر یغمبری حساب اوصیاء خو
 میکند و اولیاء متولی حساب آنها میشوند و حقیقت گواهیست بر انبیاء و رسل و ایشان گواهیاند بر او
 و ائمه گواهیاند بر مردم چنانچه حقیقت فرموده است تا بوده باشد رسول گواه بر شما و بوده باشید شما گوا
 بر مردم و باز فرموده است پس چگونه خواهد بود حال ایشان در وقتی که بیاوریم از هراتی کو
 و بیاوریم ترا گواه بر آنها فرموده است و بتلوه شاهد منه و شاهد حضرت امیرالمؤمنین عم
 و حضرت صادق عم فرمود که موازین انبیاء و اوصیاء عم اند و بعضی از خلق بی حساب بهشت میر
 و سوال همه خلق وارد میشود بر آنکه فرموده است فلنستلن الذین از سل الهم ولنستلن المر
 یعنی از دین سوال میکنند و اما غیر دین پس سوال نمکنند مگر از کسیکه او را حساب کنند بر آنکه
 میفرماید فیومئذ لا یسئل عن ذنبه انس ولا جان یعنی پس در آن روز سوال کرده نمی شود از ک
 نه انسی و نه جنی از شعبه نبی ادم و ائمه نه غیر ایشان هم چنانکه در تفسیر اهل بیت وارد شده
 و هر که را حساب میکنند او معذب است اگر چه بتطول باز داشتن دو موقف قیامت باشد و نجات نمی
 از جهنم و داخل بهشت نمی شود مگر بر رحمت خدا و حقیقت خطاب میکند بتدکانش را از اولین و آخر
 بحساب اعمال ایشان بیک خطاب و یک دفعه که هر یک حساب عمل خود را میشوند و از دیگری
 نمیشوند و گمان میکنند که او مخاطب است و پس نه دیگری و مشغول نمیکردند او و مخاطبست و پس
 دیگری و مشغول نمیکردند او را مخاطبه و فارغ میشود از حساب اولین و آخرین در مقدار یکسا
 از ساعات دنیا و بیرون می آورد از برای هر کس نامه که از ملاقات میکند کشوده شده که جمیع اعما
 در آن نوشته شده است و هیچ صغیره و کبیره نیست مگر آنکه در آن نامه داخل است پس او را ح
 کنند نفس خود میکردند و حاکم بر خود میکردند و باو میکرد بخوان نامه خود را نفس تو بس
 امروز برای حساب بر تو و جماعتی را خدا مهر بر دهان ایشان میکند ارد و اگر او می دهد دستها و
 و جمیع جوارح ایشان و کردهای ایشان و خواهند گفت پیوستهای خود که چرا گواهی داد بد بر ما گو
 سخن او در مار انخد اوندی که هر چیز رابه سخن آورده است و خلق کرده است شمار اول

و بسوی اوست باز گشت شما تمام شد کلام صدوق و جمع میان اخبار باین نحو کرده است و کاتبی از حضرت
 علی بن الحسین عمر و روایت کرده است که از برای اهل شریک نصب تر از و هانم نشود و دیوانها گشاده نمیشود
 ایشانرا فوج فوج بحساب بجهنم میبرند و نصب موازین و نشرد و او بن از برای اهل اسلام میباشد و علی
 بن ابراهیم و ابن بابویه و شیخ طوسی بسندهای معتبر از حضرت باقر عمر روایت کرده اند که دو قدم بنده
 از پیش حقیق از جای خود حرکت نمیکند تا سوال کند از او از چهار خصلت از عمر او که در چه چیز فانی
 کرده است و از جسد او باز جوانی او که در چه چیز گفته کرده و از مالی که از کجا کسب کرده و در چه
 چیز خرج کرده است و از محبت ما اهل بیت و ابن بابویه بسند معتبر از حضرت صادق روایت کرده است
 که چون روز قیامت شود و بنده مومن را از برای حساب باز دارند که هر دو اهل بهشت باشند
 یکی فقیر و دیگری غنی در دنیا پس فقیر گوید که پروردگار از برای چه مرا از مبداری بعزت
 تو قسم که مبدانی که ولایت و حکومتی بمن نداده بودی که عدالت کنم در آن با جور کنم و مال زیادی
 بمن نداده بودی که حق تو بران واجب شده باشد و داده باشم یا نه داده باشم و روزی مرا بقدر کفاف
 مبداری بقدر آنچه مبدانستی که مرا کافست و مقدر کرده بودی پس خداوند جلیل فرماید که
 راست میگوید بنده من کار از بد تا داخل بهشت شود و ان غنی میباشد تا بقدر عرق از او جاری شود
 که اگر چهل شتر بیاشامند کافی باشد ایشانرا پس داخل بهشت شود و آن فقیر او گوید که چه چیز ترا
 حبس کرد که بد طول حساب پیوسته چیزی بعد از چیزی از تقصیرات ظاهر میشد و خدای بخشد تا آنکه
 مرا بر حمت خود فرو گرفت و ملحق نمود بتوبه کاران تو گفستی که بد من از فقیرم که با تو بودم در شرک و بد
 نعم بهشت ترا تغییر داده است که من ترا شناختم و در کتاب زهد حسین بن سعید روایت کرده است که
 بر روی بخد مت حضرت باقر آمد و گفت باین رسول الله من گناهی کرده ام که میان من و خداست و بران
 خدای از مخلوقین مطلع نشده است و بر من گرانست و ترا از آن جلیل تر میدانم که انرا بتو عرض کنم حضرت
 فرمود که چون روز قیامت شود و خدا محاسب بنده مومن خود میکند او را بر یک يك از گناهان او مطلع
 گرداند و پیامرزد و بر آنها مطلع نگرداند نه ملک مغربی و نه پیغمبر مرسلی را و بعضی از گناهان او را
 ز او نرستودار د که موجب زبانی خلت او نگردد پس گوید بدیئات که حسنات شود بدیانت
 معنی قول حقیق او لئن تبدل الله سابقهم حسنات و كان الله غفوراً رحیماً یعنی بدل میکند خدا گناهان
 ایشانرا بحسنات و خدا ارزنده و رحیم است و بروایت دیگر شیخ طوسی فرمود که مومن گناه کار را می
 ورنند و رقیامت و در مقام حساب باز میدارند و حقیق خود متوجه حساب او میگردد و مطلع نمیکرد
 حساب او احدی از مردم را و گناهانش را بر او مینویسند و چون اقرار بگناهان خود کرد حقیق کاتبان
 نمال او را میبندد که بدل کند گناهان او را بحسنات و ظاهر گردانند آنها را برای مردم چون ببینند

مردم میگویند که این بنده بگناه گناه داشته پس امر میکند که او را بیست و نوبت تا و بل این
 و این در گناه کاران شیعیان ماست و بس و در عیون اخبار الرضا و ابنت کرده است که رسول خدا
 فرمود که حقیق حساب میکند همه خلق را مگر کسی که با خدا شریک قرار داده باشد و او را بیست
 بیستم میفرستد و ایضا بسندهای بسیار معتبر روایت کرده اند که اول چیزی که از بنده سوال میکند
 محبت ما اهل بیت است و شیخ طوسی در امالی و دیگران روایت کرده اند که در نامه که حضرت ام
 المومنین با محمد بن ابی بکر باهل مصر نوشت فرمود که هر که عمل کند خالص از برای خدا اجر او
 حقیق در دنیا و آخرت باو عطا فرماید و مهمات او را در هر دو کفایت فرماید و حقیق میفرماید که ا
 بندگان من که ایمان آورده اند پیر هیزند از عذاب پروردگار خود از برای آنها که اعمال نیکو کرده
 در این دنیا نعمت حسنه است و زمین خدا واسع است و داده میشود بیکدیگر کندگان مرز ایشان بحد
 پس آنچه خدا جموع مناز داده است در دنیا حساب نمیکند ایشان را بان در آخرت حقیق میفرماید للذ
 احسنوا الحسنی و زیاده یعنی برای آنها که نیکی کرده اند جزای نیکو دست و زیاده بران جزای حس
 بهشت است و زیاده در دنیا است و از حضرت صادق عم منقولست که هیچ بنده نیست مگر آنکه خدا
 بر او حاجتی هست یا در کنهائی که او را کسب کرده است یا در نعمتی که تقصیر کرده است در شکران و
 حضرت امیر المومنین عم منقولست که باز میدارد بنده را در قیامت نزد حقیق پس میفرماید که مفا
 کنند میان نعمتهای من و عمل او پس نعمتهای خدا فرو میگرداند اعمال او را و حقیق میفرماید
 نعمتهای مرا با او به بخشید و مقایسه کند میان خیر و شر او اگر مساوی باشد عملهای او حقیق شر
 بخیر بر طرف میکند و او را داخل بهشت میکند اگر خیرش زیادتی کند حقیق بان زیادتی او
 ثواب وافی میدهد و اگر اعمال شرش زیادتی میکند و پرهیزکاری از شرک کرده است یعنی شیعیه او
 و عقایدش درست است خدا او را بی امرزد بر رحمت خود اگر خواهد و تفضل میکند بر او بغفو خود و
 طوسی از حضرت صادق عم روایت کرده است که چون روز قیامت شود خدا ما را موکل گرداند بحسب
 شیعیان ما پس آنچه از خداست از خدا سوال میکنیم که از برای ما به بخشد پس ان از ایشانست و آنچه
 ماست با ایشان میبخشیم پس حضرت ابن ابره را خواند ان البنا ابانهم ثم ان علینا حسابهم و در بصائر
 حضرت صادق عم روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود که من اول کسی ام که نزد خدا می
 بامت پس می آید نزد من کتاب خدا پس اهل بیت من پس من پس خدا سوال میکند از امت من
 چه کردید در کتاب من و اهل بیت پیغمبر خود عیاشی روایت کرده است که حضرت صادق عم در تقص
 این آیه ان السمع و البصر و الفؤاد کل اولئک کان عنه مسئولاً فرمود یعنی گوش را سوال میکنند از ا
 شنیده است و چشم را از آنچه دیده است و دل را از آنچه اعتقاد کرده است و کلینی و برقی بسندها

صحیح از آنحضرت روایت کرده اند که سه چیز است که بنده مومن را بران حساب نمکنند طعمای که بخورد
 و جامه که بپوشد و زوجه صالحه که او را معاونت نماید و فرج خود را باو حفظ کند از حرام و در عین
 اخبار الرضا روایت کرده است که آنحضرت عم فرمود که در دنیا نعم حقیقی نیست بعضی از فقهای عامه که
 حاضر بودند گفتند که حقیقتم منفرد ما بدست لستلین بومند عن النعم یعنی سوال کرده میشود در روز قیامت
 از نعم و اب سرد مراد است و آن از نعمت دنیا است حضرت بصدای بلند فرمود که شما چنین تفسیر کرده
 اید و خلافها کرده اید بعضی گفته اند اب سرد است و بعضی گفته اند طعام خوشبوی نیکوست و بعضی
 گفته اند خواب لذیذ است و خبر دادم را بیدرم که این اقوال نزدیکم حضرت صادق عم مذکور شد
 حضرت در غضب شد و فرمود که خدا سوال نمیکند بندگانش را از چیزی که برایشان تفضل کرده باشد
 و منت نمیکند از دبر ایشان بان و منت گذاشتن بانعام از مخلوقین قبیح است پس چهگونه بخالق عزوجل
 توان نسبت داد چیزی را که از برای مخلوقین نیست بنده است و ایشان را نمی از آن کرده است و لیکن
 نعم محبت ما اهل بیت است و موالات و اعتقاد با امامت ما است که خدا بعد از توحید و نبوت از آن سوال
 میکند و آنرا نعم گفته است زیرا که بنده هرگاه و فایان بکند آن را میسرساند بنعم ابدی بهشت که زوال
 ندارد و به تحقیق که خبر دادم را بیدرم از پدران بزرگوار خود از حضرت امیرالمؤمنین عم که رسول
 خدا صلی علیه و آله گفت با علی بدستی که اول چیزی که سوال کرده میشود بنده از آن بعد از ترکش شهادت
 بوحداست خداست و آنکه محمد ص رسول اوست و آنکه تویی و صاحب اختیار مومنسانی بسبب آنچه
 از برای تو قرار داده است از امامت و من از برای تو قرار داده ام از وصایت پس هر که اقرار کند و
 اعتقاد نماید اینها امیر و بسوی نعمتی که زوال ندارد و کلینی بسند معتبر از حضرت علی بن الحسین
 عم روایت کرده است که حضرت امیرالمؤمنین عم فرمود که چون روز قیامت شود حقیقتم مردم را محسور
 کرد اند از قبرها عریان و پاره و بی ریش و بی عیب بروئی که در روز اول خلق شده بودند
 در بک صحرا برانند ایشان را تا آنکه بایستند در عقبه مشر و از دام بیاورند و بیکدیگر سوار شوند و
 بگذرانند که از این عقبه بگذرند پس نفسهای ایشان بکبرد و عرق ایشان بسپار شود و ناله و کربانه
 ایشان بلند شود و این اول هول است از احوال قیامت پس ملکی از ملائکه از جانب خداوند جبار ندا
 کند که همه بشنوند پس صداهای ایشان پست شود و پندهای ایشان خاشع گردد و پندهای ایشان
 بلرزد و دلهای ایشان ترسان شود و سرها بلند بکنند بسوی آسمان پس خداوند حاکم عادل ندا کند
 ایشان را که منم خداوندی که جز منم خداوندی نیست و حاکم عادل و ظلم نمیکند و امروز میان شما
 بعدالت حکم میکنم و حق ضعف را از قوی میگیرم و ظالمهای مردم را به حسنات مبدل
 میکنم و بر نیکوکاران مظالمها ثواب میدهم و نمیکند از این عقبه امر و وظالمی که نزد او مظالمه بوده

باشد مگر مظالمه که صاحبش به بخشند و من اورا ثواب بدهم پس بچسپید بر یکدیگر و مظلماهای خود
طلب کنند از هر که سستی بر شما کرده باشد در دنیا و من گواهم از برای شما بر ایشان و پس است گواهی من
پس مظلومان میگردند و ظالمان را پیدا میکنند و طلب مظلماهای خود از ایشان میکنند و مدتها بر
حال میمانند پس حال ایشان شدیدتر میشود و عرق ایشان بیشتر میشود و پروات دیگر عرق ایشان
تارهای ایشان می آید و فریاد و فغان ایشان بیشتر میشود و پروات دیگر اکثر ایشان از زمین میکنند که
از سر مظالم خود بگذرند و از این عقیبه نجات یابند پس منادی ندا کند ایشان را که خاموش شو
و ندای پروردگار خود را بشنوید چون خاموش شوند ندا رسد که حقیقت میفرماید که اگر میخواهید
مظلماها را بر یکدیگر به بخشید و از این عقیبه بگذرید و اگر نمی بخشید مظالمهای شما را میگیرم پس اکثر
ایشان شاد میشوند مظلماها را می بخشند بامدی آنکه از این شدت نجات یابند و بعضی از ایشان میگویند
پروردگار مظلماهای ما بزرگ تراست از آنکه بینشیم پس ندا می رسد بر ضوان خازن بهشت که قصری
از نقره از قصرهای بهشت و جنت الفردوس را بیاورد با انواع نعمتها و ظرفهای طلا و نقره و حور بان
غلمان و در نظر ایشان جلوه دهد پس منادی ندا میکند از جانب حقیقت که ای گروه خلاق سر بلند که
و این قصر را مشاهده کنید چون نظر کنید هر یک از زمین کنند که ان قصر از او باشد پس منادی ندا کند
که این قصر از کس است که عفو کند مظالمه مؤمنی را پس اکثر آنها عفو کنند و خلاص شوند و قلبها
بمانند که عفو نکنند پس حقیقت فرماید که داخل بهشت من نمیشود کسی که مظالمه احدی از مسلمانان
ذمه او باشد تا آنکه ان مظالمه را در وقت حساب از او بگیرند ای گروه خلاق مستعد حساب شو
پس راه ایشان را میکشایند که بر صفت حساب در این نزد عرش الهی و دیوانها کشاده شود و میراثها
پاشود و پیغمبران و ائمه که شهد او گواهان بر خلق اند و هرامی گواهی میدهند بر اهل عالم خود که در
میان ایشان قیام با امر الهی نموده است و ایشان را بسوی خدا خوانده است پس مردی از قریش گفت
یا بن رسول الله هر گاه از برای مردم مؤمنی نزد کافر می مظالمه باشد چه چیز از کافر خواهد گرفت و حا
آنکه او را اهل جهنم است حضرت فرمود که می اندازند از کناهان مسلمان بقدر آنچه از او بر کافر اس
پس کافر را عذاب میکنند بسبب ان مظالمه باعدانی که بسبب کفر در بقدر آنچه از مظالمه مسلمانان
او هست پس ان مرد پرسید که اگر مظالمه از مسلمانان نزد مسلمانان باشد چگونه مظالمه را از مسلمانان
میگیرند فرمود از حسنات ظالم بقدر حق مظلوم میگیرند و می افزایند بر حسنات مظلوم پرسید که اگر ظالم
حسنات نداشته باشد چه میکنند فرمود از کناهان مظلوم بقدر ان میگیرند و بر کناهان ظالم می افزایند
در علل الشرايع روايت کرده است که در روز قیامت صاحب قرض می آید و شکایت میکند اگر ان قرض
دار حسنات دارد از برای صاحب قرض میگیرند و اگر حسنات ندارد کناهان صاحب قرض را بر او

گذارند موهف گوید که از ابات و اخبار معلومی شود که حقیقت اصل حساب و سوال در قیامت
 معلوم است و خصوصیات آنها که از کی سوال و حساب میکنند و کی رابی حساب بیهشت با جهنم میبرند
 معلوم نیست و ایضا معلوم نیست که از چه چیز سوال میکنند و حساب میکنند جمعی را اعتقاد است که از
 جمیع اموال و نعمتهای دنیا سوال میکنند چنانچه در احادیث عامه و خاصه وارد شده است که از برای
 هلال دنیا حساب است و از برای حرامش عقاب است و در احادیث سابقه گذشت که موهف من را بر نعمتهای
 دنیا حساب نیست و در بعضی احادیث گذشت که در ماکول و ملبوس و منکوح حساب نمی باشد و در
 ثواب بسیاری از اعمال وارد شده است میشود که عامل آن بی حساب داخل بهشت شود و آنچه در باب
 بی حساب بیهشت رقیق جمعی وارد شده است مخصوص عمومات حساب خواهد بود و حساب نسبت
 بغیر ایشان بعمل خواهد آمد و جمع میان احادیث دیگر بدو وجه میتوان کرد اول آنکه حساب نکردن
 نعمتهای دنیا نسبت بموهف منان باشد و حساب کردن نسبت بغیر ایشان دویم آنکه حساب نکردن در امور
 ضروریه باشد مانند آن سه چیز که مذکور شد و حساب کردن در غیر امور ضروریه باشد مانند اسراف
 و تبذیر و صرف در محرمات و کسب کردن از وجوه غیر مشروع و عه باز پاده از قدر ضرورت جمع کردن و
 همزاد در تحصیل آن ضایع کردن و بد آنکه احادیث مختلف است در باب عریان محشور شدن و پوشیده
 معوث شدن و در بعضی وارد شده است که عریان محشور میشوند چنانچه حدیث فاطمه بنت اسد
 بر آن دلالت داشت و در احادیث معتبره وارد شده است که بگویند کفنههای مردهای خود را که با آنها
 محشور خواهند شد و ممکن است که اول در باب غیر موهف منان مطلقا با غیر موهف منان کامل باشد و ثانی در
 باب موهف منان با کامل ایشان باشد و در باب فاطمه بنت اسد خوانیدن حضرت از برای مزید اطمینان
 باشد فصل یازدهم در بیان سوال از رسل و شهادت شهداء و دادن نامها بدست راست و چپ
 و بعضی از احوال و احوال قیامت است حقیق مفر باید روزی که جمع کند خدا را سولان را و فرماید که
 چه بود آنچه اجابت شما کردند امتهای شما گویند علمی نیست ما را تویی بسیار داننده غیبها و فرموده است
 که پس ما البته سوال خواهیم کرد آنها را که پیغمبران نسوی ایشان فرستاده شده است و البته سوال
 خواهیم کرد از فرستاده شدگان و خیر خواهیم داد ایشان را بعلم و ما غایب نبودیم از کردهای ایشان و
 فرموده است که چگونگی خواهد بود حال امتها در وقتی که بیاوریم از هر امتی که گواهی و ترا بیاوریم بر ایشان
 گواه و فرموده است که روزی که بر آنکس از هر امتی که گواهی بر ایشان از نفس ایشان و بیاوریم ترا
 گواه بر ایشان و فرموده است که تا بوده باشد رسول گواه بر شما و بوده باشید شما گواهان بر مردم و فرموده
 است که از برای ایشان است عذاب غیظ روزی که گواهی دهد بر ایشان زبانهای ایشان و دستهای
 ایشان و پاهای ایشان بآنچه میکردند و دادن نامه سعید بدست راست و اشقیاء بدست چپ در ابات

بسیار وارد شده است و با سائید صحیحه منقولست در تفسیر قول حق تعالی ما ذا اجتمعت یعنی از رسول
میرسند که چگونه اجابت شما کردند امتهای شما در حق او صباء شما ایشان در جواب میگویند لا علم
یعنی نمیدانیم که بعد از ما چه کردند باو صباء او علی بن ابراهیم بسند کا الصبح از حضرت امام محمد باقر
روایت کرده است در تفسیر قول حق تعالی هذابوم یفیع الصادقین صدقهم یعنی این روز بخت
نفع میدهد راست گویند ایشان است کوی ایشان حضرت فرمود که چون روز قیامت شود محسوس شود
مردم از برای حساب میکنند بر احوال روز قیامت و بعرضه حساب نمیرسند مگر بعد از آنکه مشقه
بسیار بکشند پس ایشان نزد عرش الهی باز دارند و حق تعالی با ایشان خطاب کند پس اول کسی را
بطلبند بندایی که جمیع خلائق بشنوند محمد بن عبدالله سید قرشی عربی را بطلبند و او را از جانب راست
عرش الهی باز دارند پس صاحب و امام شما علی بن ابیطالب را بطلبند پس بیاید و از جانب چپ رسو
خدا صم باستد پس امه و ذریت آنحضرت را با سایر امم بطلبند و از جانب چپ حضرت امیرالمؤمنین عم با
دارند پس هر پیغمبری را با امت او از اول پیغمبران تا آخر ایشان با امتهای ایشان بطلبند و از جانب
چپ عرش الهی باستد پس اول کسی را که از برای سوال کردن بطلبند قلم باشد بیاید و در برابر عرش
الهی باستد در صورت ادبمان پس حقیق از او سوال کند که نوشتی در لوح آنچه ترا الهام و امر بان نمود
بودم از وجههای من قلم گوید بدلی ای پروردگار من تو میدانی که من نوشتم آنچه مرا امر و الهام بنوشته
ان کرده بودی از وحی خود حقیق فرماید کی گواهی میدهد از برای تو باین گوید پروردگار ایا بر
تو احدی از خلق بغیر تو مطلع میتواند شد حقیق فرماید که حجت خود را تمام کردی پس لوح را بطلبند
و بیاید بصورت ادبمان تا با قلم باستد پس حقیق باو فرماید که ایا قلم در تو رقم کرد و چهار آکه
اور الهام کرده بودم و امر بان نموده بودم لوح گوید بدلی پروردگار او انرا رسانیدم با سرافیل پس سرافیل
را بطلبند و بیاید بصورت ادبمان با قلم و لوح باستد پس حق تعالی فرماید که ایا رسانیدتو لوح
در ان نوشته بود از وحی گوید بدلی پروردگار او رسانیدم او را بجبرئیل پس جبرئیل را بطلبند و بیا
و در پهلوئی اسرافیل باستد پس خداوند حلیل فرماید که ایا اسرافیل بتو رسانید آنچه باو رسیده بود
گوید بدلی ای پروردگار من و رسانیدم انرا بجمع پیغمبران تو و انفاذ کردم بسوی ایشان آنچه
رسیده بود از امر تو و اداء رسالت تو به پیغمبری و رسولی نمودم و جمع وجهها و حکمتها و کتابها
ترا با ایشان رسانیدم و آخر کسی که رسالت و وحی و حکمت و علم و کتاب و کلام ترا باو رسانیدم محمد
بن عبدالله عربی قرشی حرمی بود که حبیب تو است حضرت باقر فرمود که پس اول کسی را که میخواهد
از فرزندان ادم از برای سوال کردن محمد بن عبدالله است خدا او را نزدیک عرش خود جامد
و هیچ کس را در ان روز قرب و منزلت او نزد خدا مثل او نخواهد بود پس پروردگار عزت او را خطا

میکند که اباجبرئیل بتور رساند آنچه وحی کرده بودم بسوی تو و او را برای آن بسوی تو فرستاده بودم
 از کتاب و حکمت و علم من و ابانهارا وحی کرد بسوی تو پس رسول خدا گوید ای پروردگار من بمن
 رسانید جبرئیل آنچه وحی کرده بودی بسوی او و فرستاده بودی او را بان از کتاب تو و حکمت و علم
 تو و چهار او را بسوی من پس حقیقتم فرماید محمد ص که ابان رسانیدی بامت خود آنچه بتور رسانیده
 بود جبرئیل از کتاب و حکمت و علم من حضرت رسول ص گوید بلی پروردگار از رسانیدم بامت خود
 آنچه را وحی کرده بودی بسوی من از کتاب تو و حکمت تو و علم تو و جهاد کردم در راه تو پس حق تع
 کو بد محمد که کی شهادت میدهد از برای تو باین انحضرت گوید پروردگار اتو شاهدی از برای
 من بتبلیغ رسالت و ملائکه تو و نیکان از امت من و شهادت تو کافیست برای من پس ملائکه را بطلبند
 و ایشان کواهی دهند از برای انحضرت که تبلیغ رسالت نمود پس امت محمد ص را به طلبند و سوال
 کنند از ایشان که ابان رسانید محمد ص بشمار رسالت و کتاب و حکمت و علم مرا و تعلم شما نمود اینهارا
 پس شهادت دهند از برای انحضرت که تبلیغ رسالت و حکمت و علم نمود پس خداوند جلجل فرماید که
 ابابعد از خود در میان امت خود کسی را خلیفه و جانشین خود گردانیدی که در میان ایشان بحکمت و
 علم من قیام نماید و تفسیر کند از برای ایشان کتاب مرا و بیان کند اموری را که در آنها اختلاف نکنند
 بعد از تو و حجت و خلیفه من باشد در زمین پس محمد ص گوید بلی ای پروردگار من خلیفه کردم در
 میان ایشان علی بن ابیطالب را که برادر من و وزیر من و وصی من بود و بهتر بن امت من بود و نصب
 کردم او را از برای ایشان در حیات خود که نشانه راه هدایت باشد و ایشان را دعوت کردم باطاعت
 او و او را خلیفه خود گردانیدم در امت خود که امام و پیشوای ایشان باشد و پیروی او بکنند امت تا روز
 قیامت پس علی بن ابیطالب عم را بطلبند و از او پرسند که ابان محمد ص وصیت کرد بسوی تو و ترا خلیفه
 نمود در امت خود و ترا نصب کرد در حیات خود که ایشان را نشانه راه هدایت باشی و ابابعد از او قیام
 مقام او کردیدی حضرت کوید بلی ای پروردگار من محمد ص وصیت نمود بسوی من و مرا خلیفه
 گردانید در امت خود و چون محمد را بسوی خود بردی انکار من گردند امت او و مکر گردند بامن
 و مرا ضعیف گردانند و نزدیک شد که مرا بکشند و مقدم بر من داشتند کسی را که موءخر گردانیده
 بودی و موءخر گردانیدند کسی را که مقدم گردانیده بودی و سخن مرا شنیدند و اطاعت من نکردند
 پس قتال کردم با ایشان بفرموده تو تا آنکه مرا کشتند پس با علی گوید که ابابعد از خود در امت محمد حجتی
 و خلیفه در زمین گذاشتی که دعوت کند بنندگان مرا بسوی دین من و راه رضای من علی عم گوید
 بلی ای پروردگار من در میان ایشان که داشتم حسن پسر خود را و پسر دختر پیغمبر ترا پس حضرت
 امام حسن عم را بطلبند و همان سوال که از علی بن ابیطالب گردند از او بکنند و هم چنین هر امای بعد

از امامی را بطلبند و حجت او را بر اهل زمان خود تمام کنند پس حقیق عذر ایشان را قبول نمایند و اجاز
حجت ایشان بکنند در این وقت حق تمام فرماید که این روز است که تفع می بخشد راست گو باز راستی
ایشان و کلینی بسند معتبر از حضرت صادق عم روایت کرده است که چون روز قیامت شود خداوند
عالم همه خلافتی را جمع کند اول کسی را که بطلبند حضرت نوح باشد پس از او پیرسند که ابا تلبیس
رسالت کردی گوید بلی گویند کی گواهی میدهد از برای تو گویند محمد بن عبد الله پس نوح بیرون
آید و پار سر مردم گذارد تا بیاید بنزد محمد صم و او بر روی تالی باشد از مشك و علی عم با او باشد و
اینست معنی قول حقیق فلما راوه رفعة سبت و جوه الذین کفرو یعنی چون به پیشند او را صاحب
قرب و منزلت نزد حقیق بد و متغیر کرد در وهای کافران پس نوح گوید باشد حقیق از من گواهی طلبید
بر تبلیغ رسالت حضرت صم گوید ای جعفر و ای حمزه بروید و گواهی بدید از برای نوح که او تبلیغ
رسالت کرد حضرت صادق فرمود که پس جعفر طیار و حمزه عم رسول گواهی پیغمبران خواهند بود بر
تبلیغ رسالت ایشان را وی گفت فدای تو شوم علی عم در آنوقت در کجاست حضرت فرمودشان و
منزلت علی عم از آن بزرگتر است که او را برای گواهی بفرستند موءلف گوید که شاید اول بود
نوح نسبت به این پیغمبران باشد بعد از طلپیدن حضرت رسول صم و اوصاء او عم و عیاشی روایت
کرده است از حضرت امام زین العابدین عم که حضرت امیر المومنین عم فرمود که چون روز قیامت
شود نصب کنند ترا و هار او حاضر گردانند پیغمبران و شهدار او شهیدانند صم شهادت میدهد
هر امامی بر اهل عالم خود که قیام نموده است در میان ایشان با مر خدا و دعوت نموده است ایشان را بسوی
راه خدا کلینی روایت کرده است از حضرت صادق عم در تفسیر قول خدای عز و جل فکیف اذا جاء
من کل امة شهید حضرت فرمود که این ایه در امت محمد نازل شده است و بس و در هر قرنی از این امت
امامی از ما هست که گواهیست بر ایشان و محمد صم شاهد است بر ما و بر این مضمون احادیث بسیار است
که امام هر زمانی را با اهل زمانش می آورند و هر که اما زمان شهادت بر امان او بدهد نجات می یابد
و منکران و مخالفان او را بجهنم میبرند و شیخ طوسی در مجالس بسند صحیح روایت کرده است که از
حضرت صادق عم سوال کردند از تفسیر قول حقیق قل فله الحجة البالغة یعنی بگو پس خدا حاجت کامل
بالغه بر خلفست حضرت فرمود که حقیق بپند خود میگوید در روز قیامت که ابا عالم بودی اگر گوید
بلی گوید پس چرا عمل نکردی و اگر گوید جاهل بودم گوید چرا یاد نکردی تا عمل کنی پس حجت بر او
تمام میشود اینست حجت بالغه خدا بر خالق و کلینی بسند معتبر روایت کرده است که حضرت صادق
فرمود که مردی از شما یعنی از صلحا با علمای شیعه در محله میباشد خدا حاجت میکند او را بر همه سبکها
او پس با ایشان میگوید که ابا فلان مرد در میان شما نمود با سخن او را نپسندید با صدای کرپه او را

در شب نمیشند بد پس او حجت خداست بر ایشان و حقیق مفر ما بد در اوصاف قیامت و اذالمصحف
 شرت یعنی وقتی که صحیفها منتشر و پهن شود علی بن ابراهیم گفته است که مراد صحیفهای اعمال مردم
 است و عیاشی از حضرت صادق ع روایت کرده است که چون روز قیامت شود هر کس نامه او را
 بدستش بدهند و گویند بخوان پس حقیق بخوای او را در جمع کردهای او را از نگاه کردن و سخن
 گفتن و قدم برداشتن و غیر اینها را انجموی که گویند بائمال کرده است پس میگویند ای بر ما چه
 میشود این نامه را که ترک نکرده است نه صغیره را و نه کبیره را مگر آنکه احصا کرده است از او علی بن
 ابراهیم روایت کرده است در نفس بر قول حقیق حتی اذا جاءها و شاهد علیهم سمعهم و ابصارهم
 و جلودهم بما كانوا يعملون یعنی تا آنکه هر کجا بیایند ایشان در قیامت گواهی دهند بر ایشان گوشهای
 ایشان و دیدههای ایشان و پوستهای ایشان با آنچه میکرده اند علی بن ابراهیم روایت کرده است از
 حضرت صادق ع که مراد از پوستهای ایشان همان است و این آیه نازل شده است در حق جماعتی که
 عرض میکنند بر ایشان اعمال ایشان پس ایشان انکار میکنند و میگویند ما هیچ از این کارها نکرده ایم
 پس گواهی میدهند بر ایشان ملائکه که نوشته اند بر ایشان اعمال ایشان حضرت فرمود پس کافران
 میگویند پروردگار اینها فرشتگان تواند و شهادت میدهند از برای تو بخدا سوگند یاد میکنند که ما
 اینکارها نکرده ایم چنانچه حقیق مفر ما بد روزی که خدا مبعوث میکرد اند همه ایشان پس سوگند
 یاد میکنند از برای او چنانچه امر و سوگند یاد میکنند از برای شما و اینها جماعتی اند که غضب حق
 حضرت امیرالمؤمنین کردند پس در این وقت حقیق مفر ما بد بر زبانهای ایشان و اعضاء و جوارح ایشان
 به سخن میآیند پس گواهی میدهند گوشها و آنچه شنیده است از چیزهایی که خدا حرام کرده است و دیده
 شهادت میدهند با آنچه نظر کرده است او بسوی چیزهایی که خدا حرام کرده است و دستها گواهی میدهند
 با آنچه گرفته اند و پاها شهادت میدهند با آنچه سعی کرده اند بسوی حرام و فرج گواهی میدهند با آنچه مرتکب
 شده است از حرام پس حقیق زبان ایشان را میگویند و میگویند بفرجهای خود که چرا گواهی دادند
 بر ما الهاد و جواب میگویند که گویند ما را آن خداوندی که هر چیز را گویند یا گردانیده و او خلق کرده است
 شمار اول مرتبه و بسوی او بر میگردید و نمیتوانستید که پنهان کنید از خدا اینکه گواهی دهد بر شما
 گوش شما و نه دیدههای شما و لیکن گمان کردید که خدا نمیداند بسیاری از آن چیزها
 که میکنند و کلینی بسند معتبر از حضرت باقر ع روایت کرده است که جوارح بر موعظ گواهی میدهند
 بلکه شهادت بر کسی میدهند که وعید عذاب بر او لازم شده باشد و عیاشی روایت کرده است که
 مردی بخد مت ضرب امیرالمؤمنین ع آمد و دعوی تناقض در آیات قرآن مجید میکرد از آن جمله گفت
 که در بک موضع فرموده است که سخن نمیکوید مگر کسی که رخصت دهد او را خداوند رحمن

و حرف حقی بگو بد و در جای دیگر میفرماید که مشرکان میگویند که بخند اسو کنید که ما مشرک نبودیم و
ایشان میفرماید که تکفیر میکنند بعضی از ایشان بعضی را لعن میکنند بعضی از ایشان بعضی را و در
جای دیگر مخصوصه اهل جهنم را میفرماید و در جای دیگر میفرماید مهر بر دهنهای ایشان میکند و بر
دستها و پاهای ایشان کواهی میدهد اینها همه نفیض یک دیگر اند حضرت فرمود که اینها در یک موطن
نیست که نفیض یکدیگر باشند بلکه در موطن متعدد در روز قیامت است که مقدارش پنجاه هزار سال
است پس حقیق جمع میکند ایشان را در یک موطن که یکدیگر را میبشناسند و استغفار میکنند بعضی از
ایشان از برای بعضی و اینها گروهی اند که ظاهر شده است از ایشان اطاعت از رسولان و اتباع ایشان
و معاونت کرده اند بر نیکی و تقوی در دنیا و لعنت میکنند اهل معاصی یکدیگر را و انجمنی اند
که ظاهر شده است از ایشان معصیتها در دنیا و معاونت کرده اند بر ظلم و عدوان و متکبران و
ظالمان لعنت میکنند بعضی از ایشان بعضی را و تکفیر یکدیگر میکنند و در موطن دیگر بعضی از بعضی
یکدیگر بزند چنانچه فرموده است که روزی که ادبی از برادر خود و مادر خود و پدر خود و زن خود و
پسران خود یکدیگر بزند اگر معاونت بر ظلم و عدوان در دنیا کرده باشند پس جمع میشوند در موطن دیگر و
در آنجا یکدیگر بند آکران صد امانا ناهر کرد از برای اهل دنیا هر آنکه عاقل گرداند جمع خلاقی را از معاش
خود و کوهها را بشکافد مگر آنچه خدا خواهد پس پیوسته کر به کتد تا آنکه خون بگر بند پس جمع میشوند
در موطن دیگر و در آنجا یکدیگر بند و در آن موطن ایشان را به سخن درسی اورند پس میگویند بخند اقسام
ای پروردگار ما مشرک نبودیم و اقرار میکنند بگردهای خود پس مهر بر تند بر دهنهای ایشان و به
سخن درمی اورند دستها و پاها و پوستهای ایشان را و شهادت میدهند بر معصیتهایی که از ایشان
ظاهر شده است پس مهر را از زبانهای ایشان بر میدارند پس میگویند بیوستها و دستها و پاها که چرا
کواهی دادید بر ما میگویند که گو با گردانید ما را آنکسی که هر چیزی را گو با گردانیده است پس جمع
میشوند در موطنی که به سخن درمی اورند در آن جمع خلاقی را پس سخن نمیکویند در آنجا احدی
مگر کسی که او را رخصت دهد خداوند رحمن و سخن حقی بگو بد پس رسولان را باز میدارند و
از ایشان سوال میکنند چنانچه فرموده است فکیف اذا جئنا من کل امة بشهید و جئناک علی هود لاء
شهیدا و حضرت رسول ص کواهی خواهد بود بر شهید او شهیدای غیر اند و جمع میشوند در موطن
دیگر و در آنجا مخصوصه با یکدیگر میکنند و حقیق مظلوم را از ظالم میکرد و این دیوان عدالت حقیق
است و اینها همه پیش از حساب است پس چون شروع کند در حساب مشغول شود هر کس بحال خود و
بد دیگری نپرد از دو سوال میکنم از خدا برکت از روز او در علیل الشرا بعب روايت کرده است که از
حضرت صادق پرسیدند که ادبی نوافل خود را در یک موضع بکند بهتر است یا در مواضع متفرقه حضرت

فرمود که در مواضع متفرقه زیرا که این مکاتف شهادت میدهد برای او در قیامت و کلبنی بسند صحیح از
 آنحضرت روایت کرده است که چون بنده توبه نصح بکند حشتم او را دوست دارد پس مسور
 میکردند گناهان او را در دنیا و آخرت را وی پرسید که چگونه مستور میکردند فرمود که فراموش
 میکردند از خاطر و نامه دو ملک که بر او موکلند آنچه را بر او نوشته اند از گناهان و وحی میکند
 بسوی جوارح او که بیوشانند بر او گناهان او را و وحی مینماید بسوی بفعهای زمین که گمان کنند
 بر او آنچه کرده است بر روی شما از گناهان پس چون بمقام حساب در آید هیچ چیز نباشد که بر او گواهی
 دهد بگناهی و احادیث بسیار هست که قرآن مجید در روز قیامت شهادت میدهد و شفاعت میکند از
 برای کسی که آن را تلاوت کرده و عمل بان نموده تا آنکه او را با اعلای درجات بهشت میرساند و این
 بابویه از آنحضرت روایت کرده است که ما بین گواهان بر شعبان و شعبان ما گواهانند بر مردم و بشهادت
 شعبان ما ایشان را جزا میدهند و عقاب میکنند و در احادیث بسیار وارد شده است که هر روز که می
 آیدند میکنند آدمی را که ای فرزندان منم روزی تازه و بر تو گواهم پس در سخن خبر بگو و کار
 خبر بکن تا گواهی بدهم از برای تو در قیامت که بعد از این مرا نخواهی دید و شب نیز این ندان میکنند و
 انصاف از آنحضرت منقولست که مومن را در روز قیامت نامه گشوده میدهند که در آن نوشته است که این
 کتاب خداوند عزیز حکیم است فلان را داخل بهشت کرد آید و در نفسبر امام حسن عسکری عم مذکور
 است که حضرت رسول خدا ص فرمود که چنانچه خدای عزوجل امر کرده است شمار که احتیاط کنند از
 برای جانهای خود و دنیهای خود و مالهای خود که گواهان عدول بر خود بکبر بدهم چنین احتیاط
 کرده است بر بندگان و از برای ایشان بآنکه گواهان از برای ایشان گرفته است و ملائکه چند بر ایشان
 گواه و موکل گردانیده است که حفظ و ضبطی کنند آنچه از او صادر میشود از اعمال و اقوال و نگاه
 کردنیهای او و هم چنین بفعهای زمین که بر روی اطاعت و معصیت میکنند گواهانانند از برای
 او و بر او شبها و روزها و ماهها گواهانند و سایر بندگان مومن خدا گواهانند از برای او و کاتبان اعمال
 او گواهانند بر او و چه بسیار کسی در قیامت سعادت مند شود بگواهی اینها از برای او و چه بسیار کسی
 در قیامت شقی و معذب گردد بگواهی اینها بر او بدرستی که حقیق در روز قیامت مبعوث میکردند همه
 بندگان خود را و کبر آن خود را در بگمرصه که دیده در همه نفوذ میکند و صدای داعی راهمه می
 شنوند و حشر میکند شبها و روزها و ماهها و سالها و بفعهای زمین را پس کسی که عمل صالح کرده
 باشد شهادت میدهند از برای او اعضا و جوارح او و بفعهای زمین و ماهها و سالها و ساعتها و شبها
 و روزها و شبهای جمعه و ساعتها و ان پس نصیب او میکرد سعادت ابدی و کسی که عمل بدی
 کرده باشد اینها همه گواهی میدهند بر او و شقی می شود بشفاوت ابدی پس عمل کنند از برای

روز قیامت و مهیا کنید توشه از برای انروز بعد از آنحضرت فضیلت ماههای رجب و شعبان و رمضان
و فضیلت روزها و اینها و اعمال کردن در اینها و گواهی دادن اینها از برای او بیان فرمود و حسن بن
سعد در کتاب زهد از حضرت صادق عم روایت کرده است که چون حقیق خواهد که موء من را حساب
کنند نامه او را بدست راست او دهد و میان خود و میان او حساب او را کند که دیگری مطلع نشود
و گوید ای بنده من فلان کار و فلان کار کردی گوید بلی ای پروردگار من کرده ام پس خداوند
کم بریم فرماید که امروز بدم افکار از برای تو و بدل کردم افکار بجنات پس مردم گویند سبحان الله این
بنده بک گناه نداشته است و اینست معنی قول حقیق که پس هر که نامه او بدست راست او داده شود
پس بعد از آن حساب خواهند کرد او را حساب آسانی و بر میگردد بسوی اهل خود مسرور و خوشحال
راوی پرسید کلام اهل فرمود اهل که در دنیا داشته اهل او بند در بهشت اگر موء من باشند پس فرمود
اگر نسبت بینده اراده بدی داشته باشد حساب میکند او را علانیه در حضور خلایق و حجت بر او تمام کند و
نامه اش را بدست چپ او میدهد چنانچه حقیق فرموده است و اما آنکه نامه او را از پشت سر او میدهند
پس و اثبور خواهد گفت و آتش افروز جهنم خواهد کرد بدست چپ که در اهل خود ممتاز بود یعنی در
دنیا و کمان میکرد که باختر بر نخواهد گشت و این اشاره است باینکه دستهای کافران و منافقان را در
کردن غل میکنند و نامه ایشان از پشت سر بدست چپ ایشان میدهند و باین دو حالت اشاره شده
است در دعاهای وضو در هنگام شستن دستها که خداوند آید نامه او بدست راست من و نامه مخالف
بودن مراد در بهشت بدست چپ من و مرا حساب کن حساب آسان و خداوند آید نامه او بدست چپ
من و نه از پشت سر من و مگردان دست مرا غل کرده در گردن من و بدانکه خلاف کرده اند در گواهی
دادن اعضای ادبی که چه معنی دارد بعضی گفته اند حقیق احداث صورتی در آنها میکند و بعضی
گفته اند ایشان را حالت شعور و الت نطق میدهد و بعضی گفته اند صفتی در آنها احداث مینماید که
دلالت بر صدور گناه از آنها میکند و سخن گفتن مجاز است و هم چنین در گواهی دادن زمانها و بعضی
زمین و درهای آسمان که اعمال موء ممتاز از آنها بالا میرود خلاف کرده اند بعضی گفته اند مراد گواهی
دادن ملائکه است که با آنها موکل اند و در آنها ساکنند و بعضی گفته اند این جمادات را شعور صغیفی
هست و بعضی گفته اند که حقیق در قیامت ایشان را عقل و شعور و الت نطق میدهد و بعضی گفته اند
مثالی از برای ایشان خلق میکند و اولی و احوط آنست که باینها همه جملا ایمان بیاورند و تفکر در
حقیقت و کیفیت اینها ننمایند زیرا که اگر ضرور میبود بیان مفرمودند و بعقل ناقص مانعکذاشتند و ان
یحق الحق و هو یدعی السبیل فصل دوازدهم در بیان وسيله ولو او حوض و شفاعت و سایر
منازل حضرت رسالت و اهل بیت او عم است در قیامت بدانکه احادیث عامه و خاصه در هر يك از این

متواتر است بلکه از ضروریات دین اند و ایمان با آنها واجب است خصوصاً حوض کوثر و شفاعت اکبر و
 قلبی از اخبار را در این رساله ابراد مینمایم و اکثر آنها در حقیقه القلوب ابراد شده است و کلینی و ابن
 بابویه و علی بن ابراهیم و سایر محدثین بسندهای صحیح و معتبر از حضرت صادق عم و روایت کرده اند که
 حضرت رسالت ص فرمود که هر گاه از خدا سوال کنید از برای من و سبب و اسوال کنید پرسیدند که
 و سبب چیست فرمود که اندرجه منست در بهشت و هزار پایه دارد و از پایه تا پایه یکماه راهست بدو بدن
 اسب نجیب عربی و پایهای بعضی از زبرجد است و بعضی از مروارید است و بعضی از سایر جواهر
 و بعضی از طلا و بعضی از نقره و بعضی از عود و بعضی از مشک و بعضی از عنبر و بعضی از نور پس
 بیاورند از در و زقامت و نصب کنند با درجه سایر پیغمبران و آن در میان آنها ممتاز باشد مانند
 ماه در میان سایر ستارگان پس نمایند در آن روز پیغمبری و نه شهیدی و نه صدیقی مگر آنکه گوید خوشا
 حال کسی که این درجه اوست پس منادی ندا کند که جمیع پیغمبران و صدیقان و شهدا و مؤمنان
 بشنوند که این درجه محمد است ص پس حضرت رسول ص فرمود که من در آن روز پیام و جامه از نور
 پوشیده باشم و تاج پادشاهی و اکلیل کرامت بر سر داشته باشم و تلی بن ابی طالب عم در پیش روی من
 رود و لو او علم من در دست او باشد و آن لوای حمد است و بر آن لوای نوشته باشد **که لا اله الا الله**
 محمد رسول الله الملقون هم الفائزون بالله پس چون بگذریم پیغمبران گویند که این نهاد و ملکند
 که ما اینها را نمیشناسیم و چون بمانند که بگذریم گویند این نهاد و پیغمبر مرسلند تا من بر منبر بالا روم و علی
 از پی من آید چون باعلای درجات منبر در ایام علی بگ پایه از من پس تر باستد و علم من در دست او
 باشد پس جمیع پیغمبران و مؤمنان سرها بلند کنند و بسوی ما نظر کنند و گویند خوشا حال این دو بنده
 چه بسیار کرامی و مکرمانند نزد خداوند عالمان پس منادی از جانب حقیقت ندا کند که پیغمبران و جمیع
 خلائق بشنوند که این حبیب من است محمد و این ولی منست علی بن ابی طالب خوشا حال کسی که او را
 دوست دارد و وای بر کسی که او را دشمن دارد و دروغ باو به بندد پس حضرت رسول ص فرمود
 که نمینماید در آن روز در مشهد قیامت احدی که ترا دوست دارد مگر آنکه راحت یابد از این ندا و
 رویش سفید شود و دلش شاد گردد و نماند احدی از آنها که با تو دشمنی کرده باشد یا در مقام محاربه تو
 در آمده باشد یا انکار حق امامت تو کرده باشد مگر آنکه رویش سپاه شود و پاهایش بلرزد پس در این
 حالت دو ملک بیابند از جانب خدا بسوی من یکی رضوان خازن بهشت و دیگری مالک خازن جهنم پس
 رضوان نزدیک من آید و سلام کند بر من و بگوید السلام علیک یا رسول الله من جواب سلام او بگویم
 و گویم ای ملک خوشبوی خوش روی کرامی نزد پروردگار تو کستی گوید من رضوان خازن بهشته
 امر کرده است مرا پروردگار من که کلیدهای بهشت را از برای تو بیاورم پس گوید بگری با محمد من

گویم قبول کردم اینهار از جانب پروردگار خود و حمد میکنم او را بآنچه انعام کرده است بر من بد
انهار ابراهیم علی بن ابی طالب عم پس رضوان کلیدها را اعلی میدهد و بر میگردد پس بنزد پیکر
می آید مالک خازن جهنم و میگوید السلام علیک یا حبیب الله من کوم و علیک السلام ای ملک چه بسیار
منکر است دیدن تو و قبیح است روی تو کستی تو گوید منم مالک خازن جهنم امر کرده است پروردگار
من که کلیدهای جهنم را بنزد تو بیاورم پس گویم که قبول کردم از پروردگار خود و او راست است
و ستایش بر آنچه بران انعام کرده است بر من و تفصیل داده است مرایان بر دیگران بدو اترا برادرم علی
بن ابی طالب عم پس مالک کلیدها را اعلی عم دهد و بر گردد پس علی آید با کلیدهای بهشت و جهنم
تا بنشیند بر احر جهنم و مهارش بدست بگیرد در وقتی که صدای زبانه اش بلند شده باشد و حرار شر
بنهایت رسیده باشد و شرار هایش بسیار گردیده باشد پس ندا کند جهنم که باعلی از من بگذر که نور
تو زبانه مرا فرو نشاند علی عم گوید که قرار گیر که امروز ترا اطاعت من می باید کرد پس فوج فوج مردم
آیند و آنحضرت گوید این را بگذار که دوست من است اینرا بگیر که دشمن من است پس بدرستی که
جهنم در انروز اطاعتش از برای علی بهتر است از اطاعت غلام یکی از شما نسبت بصاحبش اگر خواهد
انرا بجانب راست ببرد و اگر خواهد بجانب چپ ببرد که او قسمت کننده بهشت و دوزخ است در انروز و
ایضا علی بن ابراهیم از حضرت صادق عم روايت کرده است که چون روز قیامت شود محمد ص را بطلبند
و حله کل رنگی بر او بپوشانند و او را از جانب عرش الهی باز دارند پس حضرت ابراهیم عم را بطلبند
و حله سفیدی بر او بپوشانند و از جانب چپ عرش باز دارند پس حضرت امیرالمؤمنین علی را بطلبند
و حله کُل رنگی بر او بپوشانند و از جانب راست حضرت رسول ص باز دارند پس حضرت اسمعیل
عم را بطلبند و حله سفیدی بپوشانند و در جانب چپ حضرت ابراهیم باز دارند پس حضرت امام حسن
عم را بطلبند و حله کل رنگی بپوشانند و از جانب راست حضرت امیرالمؤمنین باز دارند پس حضرت
امام حسین عم را بطلبند و حله کل رنگی بپوشانند و از جانب راست حضرت امام حسن عم باز دارند و
هم چنین سایر امه عم را بطلبند و حله های کُل رنگی بپوشانند و هر پیکر از جانب راست دیگری باز
دارند پس شیعیان ایشان را بطلبند و در برابر ایشان باز دارند پس حضرت فاطمه و زنان از فرزندان
او و شیعیان او پس همه داخل بهشت شوند بی حساب پس منادی ندا کند از جانب عرش از جانب رب
العزت و افق اعلی که خوب پدر است پدر تو یا محمد و او ابراهیم عم است و خوب برادر است برادر
تو و او علی عم است و بنکود و سبط اند سبطهای تو حسن و حسین و زینک و جنبی است جنبی تو که در
شکم فاطمه شهید شد و او محسن است و زینک و اما مان هدايت کنند کاند ذریت تو که فلان و فلانند و
جمع امه را تا حضرت قائم عم نام ببرد و خوب شعبة اند شیعیان تو و اما مان بعد از تو بدرستی که محمد

و وصی او و دو سبط او و امامان از ذریت او ایشانند فایران و دستکاران پس امر کند که همه را بهشت
 رند چنانکه حقیق فرموده است که هر که دور کرده شود از آتش جهنم و داخل کرده شود در بهشت پس
 فایز گردیده است بسعادت ابدی و در بصائر الدرجات از حضرت صادق عم روایت کرده است که چون
 روز قیامت شود منبری بگذارد که جمیع خلایق از این پسند و حضرت امیرالمؤمنین بر آن منبر بالا رود
 و از جانب راست او ملکی باشد و نداند که ای کرده خلایق این علی بن ابیطالب است داخل بهشت
 میکند هر که میخواهد و از جانب چپ او ملکی باشد و نداند که ای کرده خلایق این علی بن ابی طالب
 است داخل جهنم میکند هر که را خواهد و عیاشی روایت کرده است که چون روز قیامت شود از جانب
 راست عرش منبری نصب کنند که بیست و چهار پایه داشته باشد و علی بن ابی طالب بیاید و لوای حمد
 در دست او باشد و بر آن منبر بالا رود و خلایق را بر او عرض کنند هر که را بشناسد که او شیعه است
 داخل بهشت کند و هر که را شیعه خود نداند داخل جهنم کند و تفسیر این در کتاب خدا هست میفرماید بگو
 عمل کنید پس زود باشد که به بیند خدا عمل شمار او رسول او و مومنان و مومنان علی بن ابیطالب
 است و امامان از ذریت او و احادیث بسیار از طرق عامه و خاصه روایت کرده اند در تفسیر قول حقیق
 و الثبانی جهنم کل کفار عنید که خطاب با محمد و علی عم است یعنی بیند از بد در جهنم هر بسیار کفران
 کنند معاند را و از اعمش و حسن بن صالح و دیگران روایت کرده اند که ایه چنین نازل شده است
 که با محمد با علی الثبانی جهنم کل کفار عنید و در تفسیر فرات بن ابراهیم از حضرت صادق عم روایت
 کرده است که رسول خدا ص فرمود که حقیق مقام محمود و عده کرده است و فرموده است عسی ان
 یبعث ربک مقام محمود یعنی شاید مبعوث گرداند تریا و در کار تو در مقامی که هر کس از استایش
 کند و وفا خواهد کرد از برای من بان و عده چون روز قیامت بیاید از برای من منبری نصب کنند
 که هزار درجه داشته باشد و من بر آن منبر بالا روم پس جبرئیل لوی حمد را بیاورد و بدست من
 بدهد و بگوید این مقام محمود است که خدا تر او عده کرده است پس علی را بیا لای منبر بطایم و یکدرجه
 از من پست تر بیاستد و لوی حمد را بدست او بدهم پس رضوان کلیدهای بهشت را بیاورد و بدست
 من دهد و بگوید این مقام محمود است که خدا تر او عده داده است پس کلیدها را بدامن علی بگذارم
 پس مالک خازن جهنم بیاید و بگوید که این از مقام محمود است که خدا تر او عده داده بود و داخل کن
 دشمنان خود را و دشمنان از ذریت خود را و دشمنان امت خود را در جهنم پس انهار این در دامن علی
 بن ابی طالب بگذارم پس اطاعت بهشت و جهنم نسبت بمن و علی زباده از اطاعت زن باشد شوهرش را
 اینست معنی قول حقیق الثبانی جهنم کل کفار عنید یعنی بیند از بد ای محمد و ای علی دشمنان خود را
 در جهنم پس من بر خیزم و ثنا کن بر خدا تا نی که احدی پیش از من نکرده باشد پس ثنا کنم بر ملائکه

مفرین پس ثناکم بر انبیا و مرسلین پس ثناکم بر امتهای صالحین پس بنشینم و حقیقتم ثنا کند بر من و
کتابد بر من ملائکه او و ثنا کند بر من پیغمبران او و رسولان و ثنا کند بر من امتهای شایسته پس
بدا کند منادی از میان عرش که ای گروه خلائق پیوشانید دپدهای خود را تا فاطمه دختر حبیب خدا
بخرامد بسوی قصر خود پس فاطمه دختر من بگذرد و در حله سبز پوشیده باشد و هفتاد هزار خور
برود و او را چون بدر قصر خود رسد حضرت امام حسن استاده باشد و حضرت امام حسین پی
او استاده باشد پس بحضرت امام حسن عم گوید که این کبست گوید این برادر منست که امت پدر تو او را
کشند و سرش را جدا کردند پس ندا از جانب حقیقم باورسد که ای دختر حبیب خدا از برای این
بتو نمودم آنچه امت پدر تو نسبت بچکر گوشه تو کردند زیرا که ذخیره کرده ام نزد خود از برای مصیبت تو
نظر نکیم در محاسبه بندگان ناداخل بهشت شود تو و فرزندان تو و شعبان تو و هر که احسانی نسبت بش
کرده باشد از غیر شعبان تو پس حقیقم همه ایشان را داخل بهشت کند پیش از آنکه مشغول محاسبه عبا
شود اینست معنی قول حقیقم که در حق ایشان فرموده است لا یجزهم الا کبر و هم فمما استه
انفسهم خالدون یعنی ایشان را باند و ننی او در ترس بزرگتر و زبانت و ایشان در آنچه خواهر
دارد نفس ایشان همیشه خواهند بود و این بابویه در عین اخبار الرضا از آنحضرت از اباء طاهر بن ا
عم روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود باعلی تو اول کسی خواهی بود که داخل بهشت شود و عا
من در دست تو خواهد بود و ان لوای حمد است و ان هفتاد شفه است که هر شفه از آن بزرگتر است ا
اقتاب و ماه و در علل روایت کرده است از حضرت امام زین العابدین از اباء طاهر بن او
که رسول خدا ص یعلی عم گفت تو اول کسی خواهی بود که داخل بهشت شود حضرت امیر گفت یا رسول
الله من پیش از تو داخل بهشت میشوم فرمود بلی از برای آنکه تو علمدار منی در آخرت چنانچه علمدار
منی در دنیا و علمدار مقدم میباشد پس گفت باعلی کو پاهای بنم که داخل بهشت شوی و علم من در دست
تو باشد و ان لوای حمد است و ادم و هر که بعد از اوست از پیغمبران و اوصیاء در بر ان علم باشند
و در امالی و خصال بچندین سند از ابن عباس روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود که جبرئیل
بنزد من آمد شاد و خوشحال و گفت یا محمد خداوند علی اعلا تر او علی را اسلام میسرساند و میگوید محمد
پیغمبر رحمت منست و علی بر یادارنده حجت منست عذاب نمکنم کسی را که باعلی موالات و دوستی
کند هر چند معصیت من کرده باشد و رحم نمکنم کسی را که با او دشمنی کرده باشد هر چند اطاعت من
کند پس حضرت رسول ص فرمود که جبرئیل در روز قیامت بنزد من خواهد آمد بالوای حمد و از
هفتاد شفه دارد که هر یک و سبع تر از ماه و اقتابست و من بر کرسی از کرسیهای رضوان و خوشنودی
خدا نشسته باشم بر بالای منبری از منبرهای قدس پس بگویم ان علم را بیدهم یعلی بن ابی طالب پس

هم بر خست و گفت بار سول الله چگونه علی طاقت برداشتن ان علم را دارد که هفتاد شفه است و هر شفه
 بر کتو از افتاب و ماه است حضرت در غضب شد و فرمود که چون روز قیامت شود حق تعالی را قوتی
 کرامت کند مثل قوت جبرئیل و از نور مثل نور آدم و از حلم مثل حلم رضوان و از جمال مثل جمال
 وصف و از صد انزد بک بصدای داود و اگر نه ان بود که داود خطیب اهل بهشت است هر اینه علی را
 مثل ان صوت مبداد و علی اول کسی است که از چشمه سلسبیل و زنجبیل می اشامد و علی و شعبان
 و رانزد خدا منزلی است که از رز و میکنند انرا پیشینان و انند کان و برقی و عیاشی و گلگنی و دیگران
 بسند های بسیار روایت کرده اند در تفسیر قول حق تعالی بوم ندعو اکل اناس با امامهم یعنی روزی که
 بخوانیم هر جماعتی را با امام ایشان یا بنام امام ایشان یعنی رسول خدا را با اصحابش و امیر المؤمنین را با اصحابش
 امام حسن و امام حسین را با اصحابشان و هر امامی را با اهل زمانش بطلبند پس هر که از ایشان امام خود را
 شناسد و متابعت امام خود کرده باشد نامه او را بدست راست او دهند و بسوی بهشت برند و هر که امام
 خود را نشناسد او را بجهنم برند پس در ان وقت افاضه اتباع ائمه ضلالت بوده اند از پیشوایان خود
 هزاری جو بند و پیشوایان از ایشان هزاری جو بند و یکدیگر را لعنت کنند و بسید بن طاوس
 دیگران بطرق متعدده از ابوذر روایت کرده اند که رسول خدا ص فرمود که امت من در خوض کوثر
 رمن وارد میشوند بر پنج رایت اول اهل ایت عجل است یعنی ابو بکر پس بر خیزم و دست او را
 بگیرم چون دستم بدست او برسد رنگش سیاه شود و پاهایش بلرزند و احشایش مضطرب گردد و
 سرکس با او شریک باشد حالشان چنین شود پس گویم چگونه خلافت من کردی در دو چیز بزرگ که
 بدان شما گذاشتم گویند آنکه بزرگتر بود یعنی قرآن مجید تکذیب ان کردیم و پاره کردیم و باکو چک تر که
 اهل بیت پیغمبر بودند ظلم کردیم گویم با ایشان که بروید بجانب جب پس ایشان را می برند تشنه لب و بد
 حال بجانب شمال که محل اهل عذاب و نکالست بار و های سیاه و یک قطره از کوثر میخشد پس وارد
 نمود بر من رایت فرعون امت من یعنی عمر و اکثر امت من با این رایت باشند و ایشانند مبر چون ابوذر
 نند گفت راه را کم کردند فرمود بلکه دین را فاسد کرده اند و حق را راکش باطل کرده اند و ایشان
 سر و هی اند که غضب میکنند از برای دنیا و راضی میشوند از برای دنیا و سخط و عداوت ایشان
 از برای محض دنیاست چون دست صاحب ایشان را بگیرم باز رنگش سیاه شود و قدمهایش بلرزند و دلش
 طپیدن آید و احشایش نیز مثل او شوند پس از ایشان پرسیم که چه کردید با ثقلین گویند بزرگ را نسبت
 دروغ دادیم و پاره کردیم و باکو چک چک کردیم و ایشان را کشتیم پس گویم شما نیز بجانب شمال از
 بار ان خود بروید پس ایشان تشنه و آب برند داشته بار و های سیاه بر کردند و یک قطره آب میخشد پس
 ایت فلان بیاید یعنی عثمان و او امام بنجاه هزار کس از امت من باشد و احوال ایشان و سوال و جواب

همان نحو باشد که گذشت پس رایت محمد ج بیاید یعنی سر کرده خوارج و او پیشوای هفتاد هزار که
باشد از امت من و حال ایشان نیز چنین شود پس وارد شود بر من امیر مو منان و فایدر و سفیدان و در
و پاسفیدان و چون بر خیزم و دست او را بگیرم روی او و اصحابش سفید و نورانی شود پس
ایشان پرسم که با ثقلین بعد از من چکر دهد کوی بند بزرگتر را تصدیق کردیم و متابعت نمودیم و کوی
تر و معاوت کردیم و باد شمعان اوقات کردیم پس کویم بیاید و بیاشامد پس شربتی از آن آب بخورد
که هرگز تشنه نشوند و امام ایشان مانند اقباب تابان باشد و روهای بعضی از ایشان مانند ماه
بدر باشد و بعضی مانند ستاره درخشان چون ابوذر این حدیث را نقل کرد حضرت امیرالمؤمنین
مفداد کواهی دادند که رسول خدا ص چنین فرمود و حقیقتم فرموده است انا اعطناک الکوثر
بدر استبکه ما بتوعطا کردیم کوثر را و مفسران خلاف کرده اند در معنی کوثر بعضی گفته اند پیغمبر
و کتابت و بعضی گفته اند خبر کثیر است و بعضی گفته اند کثرت اصحاب و اشباع امت است و بعضی
گفته اند بسیاری فرزندان است از نسل فاطمه ع و بعضی گفته اند شفاعت است و مشهور
مفسرین است که مراد حوض کوثر است و احادیث متواتره از طرق خاصه و عامه بر این مضمون وارد
و عامه از عائشه و ابن عمر روایت کرده اند که کوثر نهریست در بهشت و از ابن عباس روایت کرده
که چون این سوره نازل شد رسول خدا ص بر منبر برآمد و مردم خواند چون از بر منبر برآمد که
بارسول الله کوثر که خدا بتوعطا کرده است چیست فرمود که نهریست در بهشت از شیر سفید تر و از
راست تر است و در کنارش قبه است از مر و آرد و باقوت و وارد شوند بر آن نهر مرغان سبزی
که کرده اند داشته باشند مانند کدهای شیران خراسانی گفتند بارسول الله چه بسیار نیک است آن نهر
فرمود میبواهد خبر دهم شمار ایه بکوثر از آنها گفتند بلی بارسول الله فرمود که هر که از آن مرغ بخورد
از آن آب بیاشامد فایز گردد بخو شنودی حقیقتم و از حضرت صادق ع روایت کرده اند که آن نهر
در بهشت که حقیقتم به پیغمبر خود داد بعوض پسرش ابراهیم و از انس روایت کرده اند که حضرت
فرمود که نهریست که وعده کرده پروردگار من مرابان نهر خیر بسیار و آن حوض منست و از پیش
بر آن نهر امت من در روز قیامت و ظریفهای آن بعد دستارهای اسمانست پس جماعتی از ایشان از
من بر بایند من کویم پروردگار ایشان از امت من اند کویم بند تو نمیدانی که اینها بعد از تو چه بد
کردند این حدیث را مسلم در صحیح خود روایت کرده است و در مجالس شیخ مفید و تفسیر علی
ابراهیم و بشارت المصطفی از حضرت باقر ع روایت کرده اند که چون روز قیامت شود حقیقتم جمع
مردم را از اولین و آخرین در یک زمین عربان و پابرهنه پس باز دارند ایشان را در راه محشر تا
شدید بکنند و نفسهای ایشان تنگ شود مدتها بر این حال بماند چنانچه حقیقتم فرموده است و خاشع

صد اها از برای خداوند رحمن پس نشووی مگر صدای بسیار اهسته پس منادی از پیش عرش ندا
 میکند که گجاست پیغمبر ای پس مردم گویند نامش را بگو پس ندا کند که گجاست پیغمبر رحمت محمد
 بن عبد الله پس رسول خدا بر خیزد و در پیش همه مردم روان شود تا متهی شود بوضی که طولش
 بقدر مابین ابله بصره و صنعای بمن باشد پس حضرت امیرالمؤمنین عم را بطلبند و در پهلوئی آنحضرت
 بایستد پس مردم در او خست دهند که بگذرد بعضی را اگذازند که اب میاشامند و بعضی را منع کنند
 چون حضرت رسول صم بیند که عضی از دوستان ما اهل بیت را بسبب گناهان ایشان دور میکنند
 بگریزد و مگر رگو بد پرو در کار اینها از شعبان علی اند پس حقیقم ملکی را فرستد و سوال کند
 که با محمد سبب گریه تو چیست حضرت گوید چگونگی منکریم از برای جمعی از شعبان برادر علی که
 می بینم ایشان را بجانب اهل جهنم میبرند و منع میکنند ایشان را که بر حوض من وارد شوند پس حقیقم فرماید
 که ایشان را بتو بخشیدم و از گناهان ایشان درگذشتم و ملحق کردم ایشان را بوالبان ذریت تو و
 ایشان را در زمره تو قرار دادم و بر حوض تو ایشان را وارد کردم و قبول کردم شفاعت تو در ایشان و
 گرامی داشتم تو را بن پس حضرت امام محمد باقر فرمود که چه بسیار مردی وزنی که در آنروز گریان
 شوند و ندای با محمد بلند کنند پس در آنروز هر که اعتقاد با امامت ما داشته باشد و از دوستان ما باشد
 در حزب ما داخل شود و با ما بر حوض وارد شود و جمع این مشایخ بسندهای خود از ابن عباس روایت
 کرده اند که حضرت امیرالمؤمنین از حضرت رسول ص سوال کرد از حوض کوثر فرمود که هر کس دست
 که جازی میشود از زبر عرش ایش سفید تر است از شبر و شبر بن تر است از عمل و نرم تر است از
 مسکه سنگ ریزه اش زبر جداست و با قوت و مرجان و کپاهش از عفرانست و خاکش از مشک
 خوشبو تر است و پایهای آن در زبر عرش الهیست پس حضرت دست بر پهلوئی حضرت امیرالمؤمنین
 زد و گفت با علی آن هزار منست و از تو و از دوستان تو بعد از من و ابن عباس روایت کرده است که
 رسول خدا ص فرمود که حقیقم فخری از برای من در آسمان خلق فرموده که مجرای آن در زبر عرش است
 و بر آن هزار هزار قصر است خشتی از طلا و خشتی از نقره کپاهش از عفرانست و سنگ ریزه اش
 مروارید و با قوتست و زمینش از مشک سفید تر است و این بهتر است از برای من و امت من از همه
 چیز و اشاره باینست قول حقیقم انا اعطیناک الکوثر و ابن بابویه در امالی و عیون از حضرت امام
 رضا روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود که هر که ایمان بحوض من بیاورد خدا او را بر حوض من
 وارد کند و هر که ایمان بشفاعت من ندارد خدا شفاعت مرا با او نرساند و ایضا فرمود که با علی تو
 برادر منی و وزیر منی و عالم دار منی در دنیا و آخرت و صاحب حوض منی هر که ترا دوست داشته است
 مرادوست داشته است و هر که ترا دشمن دارد مرادشمن داشته است و ایضا از حضرت صادق منقولست

که رسول خدا ص فرمود که هر که خواهد خلاص شود از احوال روز قیامت پس موالات کند با ولی
من و متابعت کند وصی و خلیفه مرا بعد از من علی بن ابی طالب بدرستی که او ساقی حوض منست دور
میکند از آن دشمنان خود را و اب میدهد دوستان خود را هر که را اب ندهد همیشه تشنه خواهد بود
و هر که سیراب نخواهد شد و هر که را یک شربت از آن بدهد هرگز تشنه نخواهد شد و تعب نخواهد کشید
و بسند معتبر از حضرت صادق عم منقولست که حضرت امیرالمؤمنین عم فرمود که من در قیامت با حضرت
رسول خواهم بود و با من خواهند بود و عترت من در حوض کوثر پس کسی که اراده داشته باشد که باه
باشد باید که اخذ کند بقول ما و عمل کند بعمل ما بدرستی که ما را در قیامت شفاعتی باشد از برای اهل
مودت پس سعی کنید و سبقت نمایید بر یکدیگر در ملاقات ما نزد حوض بدرستی که ما دور میکنیم از آن
دشمنان خود را و اب میدهم از آن دوستان خود را و هر که یک شربت از آن پیاشامد هرگز بعد از آن
تشنه نمی شود و حوض ما مملو است و در آن دو نفر میریزد از بهشت یکی از چشمه تسنیم و دیگری از چشمه
معین و بر کنار هاشم زعفران رویده است و سنک ریزه اش مروارید و یاقوت است و آن حوض کوثر است
و در مجالس شیخ مفید از حضرت امیرالمؤمنین عم روایت کرده است که فرمود همچنین دو دست کوتاه
خود دور میکنند از حوض رسول ص دشمنان خود را و او را خواهند شد بر آن دوستان ما و بسند
دیگر از طرق عامه از ابویوب انصاری روایت کرده است که وارد دمشق بود بر حوض من احدی از امت من
مگر آنها که باک باشد دلهای ایشان از عقاید باطله و صفات ذمیه و صحیح باشد نتهای ایشان و انقیاد
کنندگان باشند وصی مرا بعد از من که علی بن ابی طالب عم است آنها که آنچه بایدشان داد باسانی
میدهند و آنچه بایدشان گرفت بدشواری نمی گیرند و علی دور میکند از حوض کسیرا که از شیعیان او
نیست چنانچه عرب شتر صاحب حرب را از میان شترهای خود دور میکند و ابن بابویه از ابن عباس
روایت کرده است که حضرت رسول ص فرمود که من مهتر و سپید انبیاء و مرسلینم و بهتر از ملائکه مفرقینم
و اوصیاء من بهترین اوصیاء پیغمبران و مرسلانند و احساب من که بر طریقه من رفته باشند بهترین
احساب انبیاء و مرسلین اند و دختر من فاطمه سیده زنان عالم است و طاهرات از زنان من مادرهای
مؤمنانند و امت من بهترین امتهاست و من از همه پیغمبران اتباعم بیشتر اند در روز قیامت و مرا حوضی
هست که عرض آن مابین بصرای شام و صنعای یمن است و در آن ابر پفها هست بعد دستارهای آسمان
و خلیفه من بر حوض من در آن روز خلیفه منست در دنیا گفتند او کست یارسول الله گفت امام مسامین
و امیرمؤمنین و مولای مؤمنان بعد از من علی بن ابی طالب دوستان خود را از آن حوض اب میدهد
و دشمنان خود را از آن میراند چنانچه شما شتر غریب را از اب میرانید پس فرمود هر که علی عم را
دوست دارد و اطاعت او کند در دنیا بر حوض من وارد میشود فردا و با من خواهد بود در درجه

من در بهشت و هر که دشمن دارد علی را در دنیا و نافرمانی او کند در قیامت من او را نه بینم و او
 مرانه بیند و او را از پیش من برآیند و از جانب چپ بسوی جهنم برند و حافظ ابو نعیم که از مشاهیر محدثین
 مخالفین است از انس بن مالک روایت کرده است که حضرت رسول فرمود که خدا گوثر را بمن داده و آن
 هر بست در بهشت که عرض و طول او را مابین مشرق و مغرب است و هر که از آن پاشامد هرگز تشنه
 نمیشود و هر که از آن روید هرگز زولیده نمیشود و نمی اشامد از آن کسی که پیمان مرا شکند و نه
 کسی که اهل بیت مرا بکشد و از حضرت رسول ص روایت کرده است که علی هر که از شیعیان او نیست
 از آن دور کند و احمد بن حنبل در فضائل نیز نزدیک باین مضمون را روایت کرده است و این قول بود در
 کامل الزیارات بسند معتبر از مسمع کرد پس روایت کرده است که حضرت صادق عم فرمود که کسی که
 دل او بدر دابد از برای مصیبت ما فرخناک میشود در وقت مردن خود فرحی که هرگز از دل او بدر
 نمیرود تا در حوض کوثر بر ما وارد شود و گوثر فرح میکند بدوست ما چون ترا وارد شود حتی آنکه
 باو می چشاند از لذت انواع خود دنیا که نمیخواهد از آنجا بجای دیگر رود ای مسمع هر که از آن يك
 شربت پاشامد هرگز تشنه نشود و بعد از آن تعب نکشد هرگز و آن بسردی کافور است و بوی مشک
 و طعم ز جیمیل و از غسل شستن تراست و از مسکه نرم تراست و از آب دیده صاف تراست و از عنبر
 خوشبو تراست و از چشمه کسینم بهشت بیرون می آید و بر برفهای بهشت همه میسکند بر روی سنگ
 و پزه مروارید و باقوت جاری میشود و در روزان قدحها ز باده از ستارهای آسمان هست و بوی
 خوش آن از هزار ساله راه احساس کرده میشود و قدحهای آن از طلا و نقره و الوان جواهر است و کسی
 که از آن می اشامد بر روی او هر بوی خوشی میکشاید تا آنکه میکوبد چه بودی اگر مراد همین
 موضع میکند اشتد من بدل این چیز دیگر نمیخواهم ای کردین تو از آنها خواهی بود که از آن حوض سیراب
 میشوند و هر دیده که در مصیبت ما بگرید البته خوشحال و شاد گردد بنظر کردن بگو ترا و اب میدهند از
 آن همه دوستان ما را اما بقدر محبت و متابعت ما از آن لذت میبرند و هر که محبتش بیشتر است لذتش
 بیشتر خواهد بود و گوثر حضرت امیر المؤمنین جدر موکل است و در دست او عصای خواهد بود
 از چوب درخت عوسج و بروایت دیگر از درخت طوبی و در هم میشکند دشمنان ما را با آن عصایس
 یکی از ایشان گوید که مر اقرار بشهادتین داشتم حضرت فرماید برو بسوی امامت ابو بکر یا عمر
 یا عثمان و از او سوال کن که ابرای تو شفاعت کند او گوید اما می که میکوبی از من بیزار می نمود حضرت
 فرماید بر کرد و برو بسوی آن کسی که او را امام میدانستی و او را بر همه خلق ترجیح میدادی از او
 سوال کن که ترا شفاعت کند چون بهترین خلق بودند تو بهترین خلق شفاعتت رد نمیشود گوید هلاک
 شدم از تشنگی فرماید خدا تشنگی ترا زیاد کند مسمع گفت فدای تو شوم چگونه قدرت دارد که نزدیک

ابد و حال آنکه دیگران نزد پاک حوض نمیتوانند آمد فرمود از برای آنکه او رعی نموده است از بسیاری
از اعمال قبیحه و چون ما اهل بیت نزد او مدکور میشدیم با سزا نمیکفت و ترک می نمود چیزی چند را که
غیر او بر آنها اجرات مینمودند از کساختن نسبت با ما اینها از برای محبت ما نبوده و نه از برای خواهشی که
نسبت بما داشته باشد بلکه از برای بسیاری سعی در عبادت باطل خود و دین داری خود و از برای
آنچه مشغول کرده است نفس خود را بان از یاد کردن مردم دلش منافق است و دینش مستلزم نصب
عداوت اهل بیت است و متابعت دشمنان ایشان و مقدم داشتن ابوبکر و عمر و عثمان بر همه کس پس
باین اسباب نزد حوض می اید و محروم بر میگردید و در این باب احادیث بسیار است و باین قدر اکتفا
کردیم و اما شفاعت پس بد آنکه خلافتی نیست میان مسلمانان و ضروری دین اسلام است که رسول
خدا ص را در قیامت شفاعت از برای امت خود بلکه از برای جمیع امتها خواهد بود و خلافتی که هست
در آنست که با شفاعت از برای طلب زیادتی منافع است از برای مومنانی که مستحق ثواب باشند و پس
باز برای اسقاط عذاب از گناه کاران امت نیز خواهد بود و اگر عامه را اعتقاد آنست که شفاعت در هر
دومی باشد و خوارج و وعده به معتزله را اعتقاد آنست که شفاعت مخصوص قسم اولست یعنی در
زیادتی ثواب و در اسقاط عذاب نبیند و میگویند هم چنانکه بر خدا واجب است که وفا کند و عذاب
ثواب را واجب است که وفا کند بوعده عذاب و شفاعت از برای اسقاط آن فایده نمیکند و خلافتی نیست
میان علمای امامیه که شفاعت از برای دفع عذاب فساق شیعه می باشد هر چند از اصحاب کبار باشند
و شفاعت مخصوص حضرت رسالت ص نیست بلکه فاطمه زهرا و امه هدا ص بر خصت آنحضرت شفاعت
شعبان خود خواهند کرد و از احادیث بسیار ظاهر میشود که عسلا و صلحای شیعه نیز شفاعت خواهند
کرد و عامه و خاصه از رسول خدا ص روایت کرده اند که حضرت فرمود که ذخیره کرده ام شفاعت
خود را از برای اهل کبار از امت خود و در خصال بطرق عامه از انس روایت کرده است که رسول خدا
ص فرمود که هر پیغمبری دعای کرد و مستجاب شد و من پنهان کردم دعای خود را که شفاعت کنم امت
خود را و زقیامت و ایضا از حضرت صادق عم روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود که سه کسند
که شفاعت میکنند نزد خدا و شفاعت ایشان قبول میشود پیغمبران پس علماء پس شهداء و از حضرت
امام زین العابدین و امام رضا عم منقولست که رسول خدا ص فرمود که هر که ایمان بشفاعت من بنیاد
خدا شفاعت مرا بیاورساند پس فرمود که نسبت شفاعت من مگر از برای اهل کبار از امت من و اما بگو
نکاران پس بر ایشان راهی نیست که محتاج بشفاعت باشند راوی گفت محضرت امام رضا عم گفتیم پس
چه معنی دارد قول خدای تع و لا یشفعون الا لمن ارتقى فرمود یعنی شفاعت نمیکند مگر بمر کسی که
خدا دین او را پسندیده باشد و در مجمع البیان گفته است شفاعت نزد ما ثابت است از برای رسول خدا

ضم و اصحاب بر کزیده او که بر طریقه او باشند و از برای ائمه از اهل بیت طاهر بن او و از برای صالحان
 و مومنان و نجات میدهد خدا شفاعت ایشان بسیاری از گناه کفار آن را موعود است آنچه در
 روایات اصحاب ما از حضرت رسول ص روایت کرده اند که حضرت فرمود من شفاعت خواهم کرد در
 روز قیامت و قبول شفاعت من خواهند کرد و علی عم شفاعت خواهد کرد و مقبول خواهد شد و کسی
 از مومنان که که تر شفاعت کند از برای چهل نفر از برادران خود شفاعت خواهد کرد که همه مستوجب
 اتس شده باشند و اباتی که دلالت بر عدم شفاعت میکند مخصوص کفار است و بتهای ایشان و مخالفان
 و خلفای ایشان و در سوره مریم حقیق فرموده است که مالک شفاعت نیست مگر کسی که نزد خدا عهدی
 گرفته باشد و اکثر مفسرین گفته اند که مراد از عهد ایمان است و بعضی گفته اند یعنی شفاعت نمیکند
 مگر کسی که خدا او را رخصت شفاعت داده باشد و ایشان انبیا اند و اوصیاء و صلحاء و شهداء
 و علماء و مومنان چنانکه در اخبار وارد شده است و در حدیث صحیح وارد شده است که مراد
 وصیتی است که در وقت مردن بعباد حقه خود بکنند نحو اینکه در حدیث المتقین ذکر کرده ام و در ابیات
 متعدده وارد شده است که کسی شفاعت نمیکند مگر بر رخصت خدا بر رد قول بت پرستان که میکنند
 که ما عبادت بتها میکنیم برای اینکه ایشان شفیعان ما باشند نزد خدا و این بابو به از حضرت امیر المومنین
 عم روایت کرده است که حضرت فاطمه گفت بر رسول خدا ص که ای پدر بزرگوار من در کجا ملاقات کنم
 شمارا در روز موقوف اعظم و روز قریع اکبر گفت ای فاطمه نزد در بهشت در وقتی که لواهی حمد بامن
 باشد و شفاعت کنم از برای امت خود گفت ای پدر بزرگوار اگر ترا در اینجا بینم در کجا بگویم فرمود در
 نزد حوض کوثر در وقتی که امت خود را ببدم گفت ای پدر بزرگوار اگر در اینجا بینم فرمود در نزد
 صراط که من ایستاده باشم و گویم پروردکار اسلامت بگذران امت مرا گفت اگر در اینجا ملاقات نکنم
 ترا فرمود که نزد میزان که دعا کنم از برای امت خود گفت اگر ترا در اینجا بینم فرمود که در کنار جهنم مرا طلب
 کن در وقتی که منع کنم شراره و زبانه او را از امت خود پس فاطمه عم شاد شد و علی بن ابراهیم بسند
 معتبر روایت کرده است از سماعه که گفت سوال کردم از حضرت صادق عم از شفاعت حضرت رسول ص
 در روز قیامت حضرت فرمود که در روز قیامت بحام گندم مردم را عرق یعنی عرق بدنهای ایشان بدهان
 ایشان برسد و عارض شود ایشانرا اضطراب و قلق پس گویند بیاید برویم نزد حضرت آدم عم که او ما را
 شفاعت کند پس بیایند نزد آدم و بگویند شفاعت کن از برای ما نزد پروردکار خود و گوید مرا گناهی
 و خطبه هست و روی شفاعت ندارم بروید نزد نوح عم چون بنزد نوح آیند ایشانرا نیز بیغمبر بعد از
 خود فرستد و هم چنین هر بیغمبری حواله به بیغمبری بعد از خود کند تا بحضرت عیسی عم رسد او
 گوید بامن بیاید و ببرد ایشانرا بنزد محمد ص چون بنزد آنحضرت روند گویند بیاید بامن تا ببرد

ایشان بسوی دروازۀ هشت و رویدرگاه رحمت به سجده درآید و بسیار در سجده بماند تا آنکه نهد
 از جانب حقیقم باو برسد که سر بردار و شفاعت کن تا شفاعت تر قبول کنم و آنچه خواهی بطلب تا عطا کنم
 اینست معنی آنچه خدا فرموده است عسی ان یبعثک ربک مقاما محمودا و در امالی و بیارت المصطفی
 از حضرت صادق ع روایت کرده است که چون روز قیامت شود حقیقم جمع کند اولین و آخرین را در
 یک زمین پس تاریکی و ظلمت شد بدی ایشان را اگر کرد که همه بناله و فغان آیند و گویند پروردگار
 یکش از ما این ظلمت را پس رو بخشراورند گروهی که روی نور ایشان زمین قیامت را روشن
 کند پس اهل محشر گویند که اینها پیغمبران خدا آیند از جانب حقیقم آید که ایشان پیغمبران نیستند
 باز پرسند که ایشان ملائکه اندند از سد که ملائکه نیستند باز پرسند که ایشان شهید اندند از سد که
 شهیدان نیستند گویند که پس کیستند از سد با ایشان که ای اهل محشر از ایشان پرسید که کیستند
 شما چون پرسند گویند ما ایم در بیت رسول الله ما ایم اولاد علی ولی الله ما ایم مخصوص بکرامت خدا ما ایم
 ایمان و مطمئنان پس نند از جانب حق عز و علا با ایشان رسد که شفاعت کنند در محبان خود و اهل
 مودت خود پس ایشان شفاعت کنند و شفاعت ایشان رو اگر در در علل الشرایع از حضرت صادق ع روایت
 کرده است که شیعیان ما از نور خدا خلاق شده اند و بسوی او بر میگرددند بخدا سوگند که شما با ما ملحق
 میگرددید در روز قیامت و ما شفاعت میکنیم و قبول میشود و بخدا سوگند که شما شفاعت خواهید کرد
 قبول خواهد شد و هیچ یک از شما نیست مگر آنکه از برای او ظاهر خواهد شد الهی از جانب جب او
 و هشتی از جانب راست او پس دوستان خود را داخل بهشت میکنند و دشمنان خود را داخل جهنم و در
 خصال از حضرت صادق ع روایت کرده است که هر که انکار سه چیز کند از شیعیان ما نیست معراج
 و سوال قبر او شفاعت را و علی بن ابراهیم بسند صحیح از آنحضرت و پدر بزرگوارش روایت کرده است
 که بخدا سوگند که ما بسیار شفاعت خواهیم کرد و قبول خواهد شد تا آنکه چون دشمنان ما این حالت را
 مشاهده کنند گویند آنچه حقیقم فرموده است که مضمونش اینست پس نیست ما را شفاعت کنند کار
 و نه دوست مهربان پس کاش ما را باز کشتی در دنیا میبود پس میبودیم از مومنان و ایضا بسند
 معتبر روایت کرده است که ابوامین بخد مت حضرت امام محمد باقر آمد و گفت ای ابو جعفر مردم را فریب
 میدهد و غرور میکند آید و میگوید شفاعت محمد شفاعت محمد حضرت بمرتبه غضبناک شد که رند
 ما را کس متغیر شد و فرمود ای بر تو ای ابوامین با تر اغرور کرده است اینکه شکم و فرج خود را از حرا
 باز داشته و اگر به بینی فرغهای قیامت را محتاج خواهی شد شفاعت محمد ص و ای بر تو با شفاعت
 باشد مگر از برای کسی که مستوجب جهنم شده باشد بعد از آن فرمود که احدی از اولین و آخرین
 نخواهد بود مگر آنکه محتاج خواهد بود شفاعت محمد پس فرمود که حضرت رسول ص را شفاعتی خواهد

بود در امت خود و ما را شفاعتی خواهد بود در شعبان خود و شعبان ما را شفاعتی خواهد بود در راهالی
 خود و موعنی می باشد که شفاعت کند در مثل ربيع و مضر که اعظم قبایل عربند و موعنی شفاعت میکند
 حتی از برای خادم خود میگوید پروردگار االحق خدمت دارد بر من و مرا از سرما و گرما نگاه داشته
 است و این بابو به از حضرت صادق ع روایت کرده است که هشت هشت در دارد از يك دران
 پیغمبران و صد بقان داخل میشوند و از يك در شهداء و صالحان داخل میشوند و از پنج در شعبان و
 محبان ما داخل میشوند و پیوسته من در کنار صراط ایستاده باشم و دعا کنم و گویم پروردگار اسالم بدار
 و سلامت بگذران شعبان و دوستان و یاوران ما و هر که ولایت و محبت ما داشته باشد پس
 ناگاه از میان عرش نرسد که دعای ترا مستجاب کردم و شفاعت ترا در شعبان قبول کردم و شفاعت
 کند هر مرد از شعبان من و کسی که محبت من داشته باشد و باری من کرده باشد و باد شمنان من جنان
 کرده باشد بگردان با گفتار در هفتاد هزار کس از همسایگان و خویشان خود و يك در دیگر سایر
 مسلمانان از آن داخل شوند از آنها که شهادت بوحدا نیت و رسالت دهند و در دل ایشان بقدر ذرّه
 از بغض ما اهل بیت نباشد و در ثواب الاعمال روایت کرده است که موعنی از شما اینند مردی را که
 با او اشنائی داشته است در دنیا و امر کرده اند که او را بجهنم برند چون بر او بگذرد گوید ای فلان من
 در دنیا نیکی تو می کردم و حاجت ترا بر می آوردم اما امروز جزای برای من نزد تو هست پس موعنی بملکی
 گوید که بر او موکل گردیده است که دست از او بردار پس خدا امر کند ملک را که امان آن موعنی را
 اجازت کند و او را رها کند و ایضا بسند معتبر از آنحضرت روایت کرده است که موعنی شفاعت میکند
 بر او دوست و خویش خود مگر آنکه ناصبی باشد و اگر جمیع ملائکه مفرین و پیغمبران مرسلین شفاعت
 کنند از برای ناصبی شفاعت ایشان مقبول نگردد و در علل الشرایع از آنحضرت روایت کرده است
 که چون روز قیامت شود عالمی و عابدی را بیاورند چون ایشان نزد حقیق باز دارند بعبادت گویند
 برو بسوی بهشت و بعالم گویند بایست و شفاعت کن مردم را ابتداء ببنیکی که ایشان کرده و بروایت
 دیگر عابد را میگویند که نیک مردمی بودی تو ما همت تو مقصود خودت بود برو بسوی بهشت و عالم را
 گویند که تو همت بر هدایت بندگان خدا کماستی بایست و هر که از علم تو منتفع شده او را شفاعت
 کن و برو بسوی بهشت و فرات بن ابراهیم از حضرت صادق ع روایت کرده است که جابر پسر محمد حضرت
 با قرع گفت فدای تو شوم حدیثی از برای من روایت کن در فضیلت جدّه خود فاطمه ع که هر گاه بشعبان
 نقل کنیم شاد شوند حضرت فرمود که خبر داد مرا پدرم از جدّم که حضرت رسول ص فرمود که چون روز
 قیامت شود نصب کنند از برای انبیاء و رسل عم منبرها از نور و منبر من پدید تر از همه منبرها باشد در
 روز قیامت پس حقیق فرماید که خطبه بخوان پس خطبه بخوانم که احدی از انبیاء و رسل مثل آن نشنیده

باشد پس از برای اوصاء منبرها نصب کنند از نور و از برای وصی من علی ابن ابی طالب عم منبری از
 نور بگذارند و منبر آنحضرت بلند تر از منبرهای آنها باشد پس حقیقتم آنحضرت را امر کند که خطبه بخوان
 پس خطبه بخواند که هیچ يك از اوصاء مثل انرا نشنیده باشند پس نصب کنند از برای اولاد انبیاء مرسلین
 منبرها از نور پس نصب کنند از برای دو پسر مودود و فرزندان او و دو کل بوستان من در ایام
 حیات من منبری از نور و با ایشان بگویند خطبه بخوانند پس دو خطبه بخوانند که احدی از اولاد انبیاء
 و مرسلین مثل آنها شنیده باشند پس خبر ثبت ندانند که گجاست فاطمه دختر محمد ص گجاست خدیجه
 دختر خویلد گجاست مریم دختر عمران گجاست اسبه دختر مزاحم گجاست ام کلثوم مادر محی همه بر خیزند
 پس حقیقتم فرماید که ای اهل محشر امروز بزرگوارى از گجاست پس محمد و علی و فاطمه و حسن و حسین
 عم گویند که م و بزرگوارى از خداوند بگانه قهار است پس حقیقتم گوید ای اهل محشر من بزرگوارى
 از برای محمد و علی و فاطمه و حسن و حسین عم قرار داده ام ای اهل محشر سرها بر براند از پدید هار
 بپوشانند که فاطمه بسوی بهشت میفرماید پس جبرئیل ناته نیاورد از ناقهای بهشت که دیبا بر او پوشانند
 باشند و مهارش از مروارید تر باشد و جهازش از مرجان باشد پس او را بخوابانند در پیش روی
 آنحضرت و بران سوار شود و حقیقتم صد هزار ملک را بفرستد که از جانب راست او بروند و صد هزار
 ملک که از جانب چپ او روند و صد هزار ملک او را بر بالهای خود بردارند تا او را بهشت برسانند
 چون بدر بهشت برسد التفاتی بعقب نفرماید حقیقتم فرماید ای دختر حبیب من سبب التفات چیست گویند
 پروردگار اینخواستم قدر من در این روز دانسته شود حقیقتم فرماید که ای دختر حبیب من برگرد بسوی
 محشر و نظر کن هر کس در دل او محبت تو یا محبت ذرت تو باشد دست او را بگیر و داخل بهشت کن پس
 حضرت با قرع فرمود بخدا سو کند ای جابر که حضرت فاطمه در ان روز بر چند از محشر شعبان و دوستان
 خود را چنانچه مرغ دانه خوب را از دانه بد جدا کند پس چون شعبان آنحضرت بدر بهشت رسند حقیقتم
 بدل ایشان افکند که روی بعقب گردانند حق جل و علا فرماید که ای دوستان من سبب التفات شما
 چیست و حال آنکه فاطمه دختر حبیب خود را شفیع گردانیدم در باب شما گویند پروردگار اینخواستیم
 قدر ما بنزد مثل این روز ظاهر شود پس ندا رسد که ای دوستان من برگردید و نظر کنید و هر که
 شما را دوست دارد از برای محبت حضرت فاطمه باب داده باشد شمار از برای محبت فاطمه با غیبت کسی
 را از شمار کرده باشد از برای محبت آنحضرت دست او را بگیر بدو داخل بهشت گردانید پس حضرت
 فرود که و الله باقی نماند در محشر مگر شک کننده با کافر یا منافق پس چون میان طبقات جهنم در آیند
 بدانند چنانکه خدا فرموده است فما لنا من شافعیین و لا صدیقی حمیم پس مگویند که اش بدنا
 بر میکشیم پس میبودیم از موعودمان حضرت فرمود هیهات هیهات آنچه طلب کردند هرگز نخواهد شد و

دروغ میگویند و اگر بدینابر کردند عود خواهند کرد بان اعمالی که ایشانرا از ان منع کرده اند و کلبنی
 بسند معتبر از عبد الحمید و ابی روات کرده است که گفت عرض کردم بخندمت امام محمد باقر عم که من
 همسایه دارم که همه محرمات را بعمل می آورد حتی نماز را ترک میکند زباده از کارهای دیگر حضرت
 فرمود که سبحان الله و بسیار عظیم شمرد این را پس فرمود که میخواهی ترا خبر دهم یکی که از این بدتر است
 که قسم بلی فرمود کسی که نصب عداوت از برای ما کند از این بدتر است و هر بنده که نزد او مذکور
 شوند اهل بیت رسول و او وقت کند از برای ذکر ایشان ملائکه دست بر پشت او مالند و همه گناهانش
 امر زبده شود مگر آنکه گناهی از او صادر شود که او را از ایمان بدر برد و شفاعت مقبولست برای او و
 از برای ناصبی مقبول نمیشود و مومن شفاعت میکند از برای همسایه اش که هیچ حسنه ندارد میگوید
 پروردگار همسایه من از از خود را از من باز میداشت و شفاعت میکند از برای او پس حقیقت مفرماید
 که من پروردگار تو ام و سزاوار است که مکافات دهم از جانب تو پس خدا ان همسایه را داخل
 بهشت میکند و حال آنکه هیچ حسنه ندارد و کمتر مومن از جهت شفاعت سی نفر شفاعت میکند
 و احادیث شفاعت زباده از آنست که این رساله کتب این ذکر عشری از اعشار الهاد است باشد

فصل سیزدهم

در بیان صراط است بدانکه از جمله ضروریات دین که ایمان بان باید آورد صراط است و ان جسر است
 که بر روی جهنم میکشند و تا کسی از ان نگذرد داخل بهشت نمیشود و در احادیث معتبره خاصه و
 عامه وارد شده است که از مویبار یک تراست و از شمشیر برنده تر و از آتش گرم تر است و مومنان خالص
 در نجات آسانی از ان میگذرند مانند برق چهند و بعضی بدشواری میگذرند اما نجات می یابند و
 بعضی از عقبات ان بجهنم می افتند و ان در آخرت نمونه صراط مستقیم دیناست که دین حق و راه ولایت
 و متابعت حضرت امیرالمؤمنین و حضرات ائمه معصومین از ذریت اوست عم و هر که از این صراط عدول
 و میل بیاعل کرده است در کفزار باگردار از همان عقیبه از صراط آخرت میگذرد و صراط مستقیم سوره حمد
 اشاره بگرد و است و ابن بابویه در اعتقادات گفته است که اعتقاد مادر صراط است که ان حق است و ان
 جسر جهنم است و بران مروج جمع خلا بوق واقع میشود چنانچه حقیقت فرموده است و ان منکم الاواردها
 کان علی ربك حتما مفضيا یعنی احدی از شما نیست مگر آنکه وارد جهنم است بر پروردگار تو حتم
 و لازم است و قضاشده است و صراط در وجه دیگر حجت های خدا بند پس هر که ایشانرا در دنیا شناخت
 و اطاعت ایشان کرد خدا او را از صراطی که جسر جهنم است میگذراند در روز قیامت و حضرت
 رسول صم بعلی عم گفت باعلی چون روز قیامت شود بنشینم من و تو و جبرئیل بر صراط و نکذرد بر صراط
 مگر کسی که براتی بولایت تو با او باشد و شیخ مفید گفته است که صراط بمعنی طریق است و بان سبب

ولایت امیرالمؤمنین و ائمه از طرف او و اضراط میگویند که راه نجات است و در خبر وارد شده است
که طریق بسوی بهشت در روز قیامت بمنزله جسر است که مردم بر آن میگذرند و آنست صراط
که در سول خدا هم از جانب راست آن می ایستد و امیرالمؤمنین هم از جانب چپ آن روند از جانب خدا
هر دو می آیند که بیند از بد در جهنم هر کافر و معاندی را و در امالی بسند معتبر از حضرت صادق
روایت کرده است که میگذرند مردم بر صراط چندان طریقه یعنی چندین قسم و صراط بار یک تر است
از نو و از دم شمشیر تند تر بعضی میگذرند مثل برق و بعضی مثل دو بدن اسب و بعضی راه مبرور
و بعضی بدست و پامبر و بد و بعضی چسبیده اند بر صراط و بعضی از بدن ایشان را آتش میگیرد و بعضی
را نمیگذرد و علی بن ابراهیم و ابن بابویه بسند های خود از حضرت باقر ع روایت کرده اند که چون از
آیه نازل شد و جیبی بومئذ بجهنم یعنی بیاورند در آن روز جهنم را از حضرت رسول پرسیدند معنی آن
اینرا فرمود که روح الامین مرا خبر داد که چون حقیق خلق اولین و آخرین را در قیامت جمع کند بیاورد
جهنم را با هزار مهار که کشند او را احدی از ملک در نهایت شدت و غلظت و جهنم را صدای در
شکستن و خروشن و غضب عظیم بوده باشد پس نفسی یکشد و صدای از آن ظاهر شود که اگر نه آن باشد
که حقیق مردم را تا خبر کرده است از برای حساب هر آنکه همه را هلاک کند پس کردنی و ربانه از آن
بیرون آید که احاطه کند به نیکوکار و بدکار پس نماند هیچ بنده از بندگان خدا نه ملکی و نه پیغمبر
مگر آنکه فریاد کنند که رب نفسی نفسی یعنی پروردگار انفس مرا و جان مرا نجات ده و تو از
پیغمبر خدا ندانی که امتی امتی و از برای امت خود دعا کنی پس صراط را بر روی آن بگذرانند از
بار بگترو از شمشیر برنده تر و آن سه قطره داشته باشد بر یک قطره امانت باشد و صلح رحم و برد
نماز باشد و بر سیم عدالت پروردگار عالمان یعنی حکم در مظالم های بندگان پس مردم را تکلیف
میکنند که بر صراط بگذرند پس در عقبه اول صلح رحم و امانت ایشان را نگاه میدارد اگر قطع رحمت
خانت در اموال مردم کرده باشند از این عقبه نمیگذرند تا از عهده آن بدر آیند با جهنم افتند و از آن
عقبه اگر نجات یافتند نماز ایشان را نگاه میدارد و اگر از این عقبه نجات یافتند عدالت الهی برای مظلوم
عباد ایشان را نگاه میدارد و اشاره باینست آنچه حقیق فرموده است آن ربك لبالمصادیعی بدرستی
پروردگار تو بر سر است بادر کمین کاهست و مردم بر صراط مبرورند بعضی بدست چسبیده اند
بعضی يك پایش لغزیده پشای دیگر خود را نگاه میدارد و ملائکه بر دور ایشان ایستاده و دعا و
میکنند که ای خداوند حلیم بر دبار پیار ز و عفو کن بفضل خود و سالم بدار و سلامت بگذر
ایشان را و مردم مبرورند در آتش مانند شب پره پس کسی که بر رحمت خدا نجات یافت و گذشت میگو
الحمد لله و بنعمت خدا تمام میشود اعمال صالحات و نومید کند حساب و حمد میگویم خداوند بر آنکه نجا

داد مرا از تو بعد از آنکه نامید شده بودم بمنت و فضل خود بدوستی که پروردگار ما امر زنده و شکر کننده
 است عملهای بندگان خود را مولف گوید که میتواند بود که امانت در اموال باشد و عدل
 الهی در ظلمهای دیگر با اول در حق الله باشد و ثانی در حق الناس و دور نیست که مراد از صلوة رحیم
 رعایت رحمت محمد ص و از امانت عدم خیانت در عهد و بیعت ایشان باشد که مقدم بر نماز واقع شده
 است و عقیبه و لایت که اعظم عقیقت است در انجامد کور نشده است مگر آنکه گوئیم اینها نسبت بموه منین است
 و کفار و مشرکان و مخالفان در اول صراط پایش از ورود صراط بجهنم میروند و در معانی الاخبار
 منقولست که از حضرت صادق عم پرسیدند از صراط حضرت فرمود که آن راه بسوی معرفت خداست
 و دو صراطی باشد صراط دنیا و صراط آخرت صراط دنیا امامتست که اطاعت او فرض و واجبست هر که
 او را شناخت در دنیا و پیروی او کرد میگذرد بر صراط آخرت که حسر جهنم است و هر که او را شناخت
 در دنیا قدمش از صراط آخرت مبلغزد و بجهنم می افتد و در تفسیر حضرت امام حسن عسکری عم در
 تفسیر صراط مستقیم وارد شده است که صراط مستقیم دنیا است که غلو نکند در حق امه عم و تقصیر نکند
 در حق امامت ایشان و مستقیم باشد در دین حق و میل بیاطل نکند و در آخرت راه موه منان است بسوی
 بهشت که عدول نمیکند بسوی جهنم و غیران و ابصار معانی الاخبار از آنحضرت در تفسیر مرصاد
 روایت کرده است که انقطره است بر صراط که احدی از آن با مظالمه احدی نمیکرد و در مناقب از طرق
 عامه از انس روایت کرده است که رسول خدا فرمود در تفسیر قول حقیق فلاحکم العقیبه که بر بالای صراط
 عقیبه هست بسیار صعب که طولش سه هزار سالست که هزار سال بزیر میروند و هزار سال بر خار و خشک
 و مارها و عقربها راه میروند و هزار سال بالا میروند و من اول کسی خواهم بود که آن عقیبه را قطع کند
 و دویم علی بن ابیطالب خواهد بود و هیچ کس آن عقیبه را پیشرفت قطع نمیکند مگر محمد و علی بن ابی
 طالب و اهل بیت او و ابصار در تفسیر مقاتل از ابن عباس روایت کرده است در تفسیر این آیه بوم لا یخزی
 الله النبی گفته است یعنی عذاب نمیکند محمد را و الذین امنوا معه یعنی عذاب نمیکند آنها را که با او
 ایمان آورده اند یعنی علی و فاطمه و حسن و حسین و حمزه و جعفر عم بسعی نور هم بین ابدی هم و با ما هم
 یعنی روشنی دهد بر صراط از برای علی و فاطمه مثل دنیا هفتاد مرتبه پس نور ایشان رود از پیش روی
 ایشان و از جانب راست ایشان و ایشان از عذاب انشتابند پس اهل بیت محمد و آل محمد بکدسته
 و گروه بر صراط گذرند مانند برق جهنده پس گروه دیگر مانند باد گذرند و گروه دیگر مثل دو پند
 اسب و گروه دیگر مثل رقتار پیاده و گروه دیگر بچهار دست و پا و گروه دیگر مانند اطفال خود را بر زمین
 کشند و خدا صراط را از برای موه منان عرض میگرداند و از برای گناه کاران بار بکشد و اند
 بفولون ربنا اتم لنا نورنا یعنی میگویند ای پروردگار ما تمام کردن از برای ما نور ما را تا بگذردیم

بر صراط پس حضرت امیرالمؤمنین عم میگذرد در میان خودی از زمره سبزه فاطمه عم با او باشد بر شتر
از باقوت سرخ سوار و در روز او هفتاد هزار خوربه روید و مانند برق تند و شیخ در مجالس از ط
عامه از انس روایت کرده است که رسول خدا فرمود که چون روز قیامت شود و صراط را بر جهنم نص
کنند نیکو در پیران مگر کسی که ناه و غصتی داشته باشد که در آن ولایت علی بن ابیطالب عم بود
باشد و اشاره باین است قول حقیق که و قفوه هم انهم مسئولون یعنی و باز دارد ایشان را بدست که ایشان
سوال کرده شده اند یعنی از ولایت علی بن ابیطالب و در تقصیر امام حسن عسکری عم از رسول خدا
روایت کرده است که چون حقیق جمیع خلائق را مبعوث گرداند منادی پروردگار ما از تو بر عرش خا
ند آنگذ که ای گروه خلائق پیوسته دیدهای خود را تا فاطمه دختر پیغمبر هم که سیده زنان عالم است
از صراط بگذرد پس همه خلائق دیدهای خود را بر هم کنند از ند بفرمود و علی و حسن و حسین
و طاهر ان از اولاد ایشان که محرم ان حضرتند و چون داخل بهشت شود جامه آنحضرت کشیده باشد
پروردگار صراط بک طرفش در دست آنحضرت باشد در بهشت و بک طرفش در عرصات قیامت باشد
پروردگاری از جانب پروردگار ماند آنگذ که او دوستان فاطمه هر یک چنگ زبند در ریشه از پشهای
جامه سیده زنان عالمان پس نماند کسی از دوستان فاطمه مگر آنکه بچسبند بتاری از تارهای ان تا آنکه
زباده از سه هزار تا چنگ زبند در ان جامه که هر فرشی هزار هزار نفر باشد و همه نجات یابند بپرورد
گاری آنحضرت از آن جهنم و کلبتی بسند معتبر روایت کرده است که حضرت صادق عم فرمود که حساب کن
نفسهای خود را پیش از آنکه شمار احساب کنند بدست که در قیامت بنجاه موقوف است و در هر موقوف
مثل هزار سال از سالهای دنیا بمانند چنانچه حقیق فرموده است که در روزی که مقدار ان بنجاه هزار
سالست و ابن بابویه در کتاب عقاید گفته است که اعتقاد مادر عقباتی که بر راه حشر است آنست که هر عقی
اسم واجب و فرضی است از او امر و نواهی الهی پس بهر عقی که بر منند که منی باسم واجب است
اگر تقصیر در ان واجب کرده است او را در ان عقیه هزار سال باز میدارند و طلب حق خدا را
واجب از او میکنند اگر بیرون آمد از عقیه ان بعمل صالح او که پیش فرستاده باشد یا رحمتی از حقیق
که او را در باید نجات می باید از ان و میرسد بعقیه دیگر پس پیوسته او را از عقیه بعقیه دیگر میرسد
و نزد هر عقیه سوال میکنند از آنچه او در صاحب امم ان عقیه تقصیر کرده است پس اگر از همه سلامت
بیرون رفت منتهی میشود بدار بفایس حیاتی می باید که هرگز مرگ در ان نمی باشد و سعادت می باید
که هرگز شقاوت و تعب با او نمی باشد و ساکن میشود در جوار خدا یا پیغمبران و اوصیاء و صدیقان
و شهدا و صالحان از بندگان خدا و اگر او را در عقیه حبس کنند و طلب کنند از او حقیق را که در ان تقصیر
کرده است پس نجات ندهد او را عمل صالحی که پیش فرستاده باشد و در نباید او را رحمتی از جانب

حقیقتم بلغز قد مش از ان عقبه و فرو میرود در جهنم پناه میبریم بخدا از ان و این عقبات همه بر صراط است
 و اسم بک عقبه از انها و لایب است همه خلایق را از ان عقبه باز میدارند و سوال میکنند از ولایت
 حضرت امیرالمؤمنین و ائمه بعد از او عم اگر ایشان بان کرده است بیاید و میکند رد و اگر نکرده است
 فرو میرود بسوی جهنم چنانکه فرموده است و ققوهم انهم مسئولون و اھم عقبات مرصداست و ان ربک
 لبالم مرصدا حقیقتم میفرماید بعزت و جلال خود سوگند یاد میکنم که از من نمیکند و دظلم ظالمی و اسم بک عقبه
 رحم است و اسم دیگر امانت است و اسم دیگر نماز است و با اسم هر فرضی با امری یا نهی عقبه هست
 که بنده را از ان عقبه باز میدارند و از ان فرض سوال میکنند فصل چهاردهم در حقیقت و حقیقت
 بهشت و دوزخ است بدانکه وجوب ایمان بهشت و دوزخ جسمانی بنحویکه در صریح آیات و اخبار
 متواتره وارد شده است از ضروریات دین اسلام است و کسی که مطلقاً بهشت و دوزخ را انکار کند
 مانند ملاحده یا تاویل کند آنها را مانند فلاسفه بی شک کافر است و فلاسفه در این باب دو طایفه اند اول
 اشراقیانند که قایلند بعالم مثال و ایشان ظاهراً قایلند به بهشت و دوزخ و آنچه در شرع وارد شده است
 از تفصیل آنها امانه در این بدن جسمانی و نه آنکه ان بهشت و دوزخ جسمی چند اند از قبیل اجسام این
 دنیا بلکه عالمی است متوسط میان عالم جسمانیات و عالم مجردات مانند عالم خواب و صورتی که در ابواب
 دیده میشود پس ثواب و عقاب مانند خوابهای خوب و خواب پریشان خواهد بود و این مخالف صریح
 آیات و اخبار پیشمار است و تلاعب بدین مبین است و اگر گویند که بسیاری از مسلمانان در عالم برزخ
 بمثال قایل شده اند جواب گوئیم که دو فرقت اول آنکه آنچه ایشان قایل شده اند مستلزم آنکه از عود
 بدن آنها نیست در مشر و مستلزم رد آیات و اخبار صریحه حشر جسمانی نیست دوم آنکه عالم مثالی که ایشان
 قایلند غیر این مثالست و می گویند بدن مثالی جسم لطیفی است مانند اجسام بلائکه و جن و روح در
 عالم برزخ با جسم تعلق میگیرد و تاویل بعالم خواب و خیال نمیکند و دوم مشائیانند که اکثر فلاسفه ایشانند
 و جمیع آنچه در شرع وارد شده است از نعم بهشت و حور و قصور تاویل میکنند لذاتی که روح را
 می باشد بعد از مفارقت بدن بکمالات و معلومات خود که در این نشاء تحصیل کرده اند و سعادت
 و ثواب و بهشت او همین است و آنها که جاهلند و این علوم و کمالات را تحصیل نکرده اند در الم و حشر تند
 از فقد این علوم و شقاوت و عقاب و جهنم ایشان همین است و در این عالم چون مستغرق در تندرستی بدن
 بود و در کدورات عالم طبیعت فرو رفته بود ادراک لذت و این الم کما یبغی نمیکرد و بعد از مفارقت
 بدن اینها بر او ظاهر میگردد و چون اکثر امم عوام بودند و خبری از لذات و الامر و وحانی نداشتند در
 کتب الهیه و حکم نبویه این لذات جسمانی و الامر بدنه را ذکر کرده اند از برای ترغیب ایشان بطاعات
 و خیرات و ترهیب ایشان از شرور و معاصی و سیئات بر سبیل استعاره و مجاز تعبیر از ان لذات روحانی

مخوف و قصور و تمار و اثار و امثال آنها و از الامور و حایه بزقوم و ضریع و جم و نار و اشیاء آنها نموده
چنانچه شیخ ابوعلی در رساله مبداء و معاد تصریح باین مراتب نموده و در شفا از توس علماء اسلام
جسمانی را حواله بصاحب شریعت نموده و کسی که اندک شعوری و تدبیری داشته باشد چون در
بغایب باطله و کلمات و ایهة ایشان میکنند میداند که اکثر آنها با ایمان بشرایع انبیاء عم جمع نمیشود و
که اعتقاد باصول ایشان دارند و بصرفورت بمعاشرت مسلمانان گرفتار شده اند از ترس قتل و تکفیر
لفظی چند از ضروریات دین بر زبان جاری میکنند و در دل خلاف آنها را قایلند بقولون بالاست
مالیس فی قلوبهم و گاهی بر سبیل استهزاء اظهار بعضی از اصول دین میکنند و چون بشاگردان و خواص
خود خلوت میکنند میگویند انا معکم انما نحن مستهزئون و بایمان ظاهری قناعت کرده اند بر صورت
بافواههم و نابی قلوبهم و اکثر هم فاسقون و ایشان باین عقاید باطله که بتقلید فلاسفه و شبهات شیطانیه
قابل شده اند در این باب معدومند زیرا که کسی که قابل باشد که واحد صادر نمیشود از او مکر و اح
و کوبید هر حادثی مسبوقست بماده و کوبید آنچه قدمش ثابت شد عدمش محالست و عقول و افلاک و هیولان
مخاصر را قدم داند و انواع متوالده را قدم داند و اعاده معدوم را محال داند و افلاک را امتصا
بیکدیگر داند و فاصله در میان آنها قابل نباشد و خرق و التیام را در فلکیات محال داند و عنصریات در
ذرات افلاک محال داند و امثال این عقاید باطله را قابل باشد چگونه اذغان میتواند کرد بآنکه خدا قادر
مختار است و آنچه خواهد میتواند کرد و عالم و ادم حادث اند و بمشتر جسمانی و آنکه بهشت در اسمانست
و مشتملست بر خور و قصور و اینه و مساکن و اشجار و اثمار و آنکه اسماءها شقی میشوند و پیچیده می شوند
و کواکب بی نور میشوند و فرو میزنند بلکه همه فانی میشوند و آنکه ملائکه اجسامند و بالهادار تا
و اسماءها مملو اند از ایشان و بر زمین می آیند و بالا میروند و آنکه حضرت رسول ص بمعراج رفت و جسی
و ادریس باسمان رفتند و هم چنین بسیاری از معجزات انبیاء و اوصیاء عم از شقی قمر و اجای اموات
و رد شمس و طلوع آن از مغرب و خسوف و کسوف در غیروقت مفرد و جاری شدن فتنهای عظیم از
سنگ کوبک و فرو بردن عصای موسی خروارهای چوب و ریشمان را و امثال اینها پس معلوم شد
که اعتقاد باصول حکما با اعتقاد با کفر و ربات دین جمع نمی شود پس بامنکر نبوت انبیاء باید بشوند
با ایشان را و العباد از بالله از بابت ارباب حیل و معصیات دانند که در تمام عمر هد ارشان بر این بوده که مردم را
بضلالت و جهل مرکب اندازند و باطل را در لباس حق بمرم نمایند و هدایت ایشان را باین فرقه ضاله
حواله کرده باشند و از همه غریب تر آنست که جمعی که خود را از اهل شرع بشمارند و اهتمام عظیم در
باب اتیان باداب و مستحبات مینمایند این کتب ضلال را از روی اعتقاد درس میگویند و کسی از ایشان
نشنیده که در مقام رد و انکار و دفع شبهات ایشان در آیند و کسی که رد و انکار این عقاید نماید از

جهات دیگر شبهات بر عوام القا میکنند که شاید ترویج عقاید با الله خود توانند نمود و طعن میکنند بر کسی
 که بر این باب این عقاید لعن کند و فخر میکنند که ما از جمله لا عین نیستیم بر بدون لبطش و انور الله
 با فواهم و الله متم نوره ولو کره الکافرون پس در اصل بهشت و دوزخ جسمانی شکی نیست و کسی که
 انکار کند کافر است اما تکلمان عامه خلاف کرده اند در آنکه بهشت و دوزخ ابا بالفعل موجودند با در
 قیامت موجود خواهند شد اکثر متکلمین را اعتقاد است که موجودند بالفعل و در ابتدای خلق عالم
 آثار اخلاق کرده اند و قلبی از معتزله قابل شده اند که بعد از این مخلوق خواهند شد در قیامت و معلوم
 نیست که احدی از امامیه باین مذہب سنجف قابل شده باشند و این قول را نسبت بسید رضی داده اند
 و از او بسیار بعد است و آیات بسیار دلالت بر وجود آنها در حال نزول قرآن مثل اعدت للمتقین اعدت
 للذین امنوا اعدت للکافرین عند حاجۃ الماوی و اکثر احادیث و مراجع مشتملت بر اینکه حضرت رسول
 ص داخل بهشت شد و جهنم را بنا حضرت نمودند و اکثر مفسرین و متکلمین بهشت حضرت آدم را بهشت
 خلد میدانند و ابن بابویه بسند معتبر از ابوالصالح مروی روایت کرده است که گفت از حضرت امام
 رضا عم پرسیدم که باین رسول الله مرا خبر ده از بهشت و آتش جهنم که ابا امر و ز مخلوق شده اند حضرت
 فرمود بلی و رسول خدا ص داخل بهشت شد و جهنم را دید در شبی که آنحضرت را با اسمان بردند عرض
 کردم که جماعتی میگویند که امر و ز مقدر شده اند و اما هنوز مخلوق نشده اند حضرت فرمود ایشان
 از ما نیستند و ما از ایشان نیستیم هر که انکار کند خلق بهشت و دوزخ را تکذیب حضرت رسول کرده
 است و تکذیب ما کرده است و از ولایت ما خبر ندارد و بخلد در جهنم خواهد بود حقیق فرموده هده جهنم
 التي یکذب بها المجرمون بطرفون بینها و بین حمیم ان یعنی اینست ان جهنمی که تکذیب میبندند بان
 مجرمون میگردند میان آتش و میان حمیم که در حرارت بنهایت رسیده است گاه با آتش میسوزند و گاه
 حمیم در خلق ایشان میکنند و رسول خدا ص فرمود که چون مرا اسمان بردند جبرئیل دست مرا گرفت
 و داخل بهشت کرد و از رطب بهشت بمن داد و خوردم پس ان نطفه شد در رصلب من چون بزمن آمدم
 با خدیجه موافقه کردم حامله شد فاطمه پس فاطمه در حسن و نسکی صفات و اخلاق خورده است و بظاهر
 انسه است هر گاه مشتاق بوی بهشت میشود دخترم فاطمه را می بویم و علی بن ابراهیم روایت کرده است
 که دلیل بر اینکه بهشت و دوزخ مخلوق شده اند است که حقیق میفرماید عند حاجۃ الماوی یعنی نزد
 سدرۃ المنتهی است جتی که ما و ای مومنانست و سدرۃ المنتهی در اسمان حقیق است پس بهشت نیز
 در اجاست و دلیل بر آنکه بهشتها در اسمانست است که در حق کفار فرموده است که کشیده نمیشود از
 برای ایشان درهای اسمان و داخل بهشت نمیشوند و دلیل بر آنکه آتش جهنم در زمین است است آنست که
 فرموده است بحق پروردگار تو البته عشر میکنم ایشانرا و شباطین را پس حاضر میکنم ایشانرا بدو و جهنم

بدوزانودر آمده و معنی حول جهنم در باینست که محیط است بدنا همه آتش خواهد شد چنانچه فرموده
 است و اذا البجار سحرت پس فرموده است و نذر الظالمین فیها جناب یعنی در زمین میکند از بیم ایشان را در
 وقتی که آتش شود و در خصال از ابن عباس روایت کرده است که دو یهودی آمدند از حضرت امیر
 المومنین سوال چند کردند از جمله آنها پرسیدند که بهشت در کجاست و جهنم در کجاست فرمود بهشت در
 آسمانست و جهنم در زمین است پرسیدند که سبعة چیست فرمود که هفت در جهنم است که موافق یکدیگر
 اند پرسیدند که ثمانية کدام است فرمود که هشت در بهشت است و در رجال کسی بسند معتبر از محمد بن
 عیسی قمی روایت کرده است که بحضرت امام رضا عرض کردم که بونس میگویند که بهشت هنوز
 مخلوق نشده است فرمود دروغ میگویند پس کجا بود بهشت آدم عم باز همین مضمون را بسند دیگر از
 آنحضرت روایت کرده است و ابن بابویه در کتاب صفات الشیعة از حضرت صادق روایت کرده است
 که شبعة ما نیست کسی که چهار چیز انکار کند معراج رسول الله و سوال قبر و خلق بهشت و دوزخ
 و شفاعت و از حضرت امام رضا روایت کرده است که کسی که اقرار کند بر جعت و متعه و حج تمتع
 و ایمان بیاورد معراج و سوال قبر و حوض و شفاعت و خلق بهشت و جهنم و صراط و میزان و بیعت و نشور
 و جزا و حساب او مومنست حقا و از شیعة ما اهل بیت است و ابن بابویه گفته است که اعتقاد مادر بهشت
 و آتش است که مخلوق شده اند و رسول خدا داخل بهشت شد و جهنم را دید در شب معراج و اعتقاد
 ما آنست که بیرون نبرد احدی از دنیا تا مکان خود را در بهشت با جهنم نیند و مومن از دنیا نبرد
 تا آنکه دنیا را در نظر او جلوه دهند بهتر از آنکه دیده بوده است و مکان او را در آخرت با او بنمایند پس
 او را مخیر میکنند و او اختیار آخرت میکند پس در انوقت قبض روح او میکنند و اما جنت آدم پس آن
 باغیست از باغهای دنیا که آفتاب در آن طلوع و غروب میکند و جنت خلد نبود و اگر جنت خلد بود هرگز
 بیرون نمی آمد و مکان بهشت باید دانست که در جهة آسمانست و مشهور آنست که در بالای آسمان
 هفتم است و در آیه کریمه وارد شده است که عرض بهشت مثل عرض آسمانهاست و زمین و خلافت در
 معنی آن بعضی گفته اند که یعنی اگر آسمانها و زمین را بپهلوی یکدیگر بگذارند و وسعت بهشت مثل
 وسعت همه آسمانهاست و بعضی گفته اند که آسمانها و زمین ها را طبقه طبقه بکنند که هر یک از این طبقهها
 سطحی باشد موهلف از اجزاء لایتنجری و بعضی را بعضی وصل کنند که یک سطح شود هر آینه مثل عرض
 بهشت خواهد بود و بعضی گفته اند از برای هر شخصی اینقدر خواهد بود و بر هر تقدیر اعتراض کرده اند
 که هر گاه عرضش مثل عرض آسمان و زمین باشد چه گونه در آسمان بکنند و جواب گفته اند که ما
 میگوئیم که بالای آسمانهای هفت گانه است پس میتواند بود که بزرگتر از آسمانها باشد چنانچه در احادیث
 وارد شده است در وصف بهشت که سقف آن عرش رحمن است و روایت کرده اند که رسول هر قبل

باد شاه روم از حضرت رسول صم پرسید که تو دعوت میکنی بسوی بهشتی که عرضش اسمها و زمین است پس جهنم در کجاست حضرت فرمود سبحان الله روز که آمد شب در کجاست پس در معنی آن حدیث گفته اند که هم چنانکه شب و روز مقابل یکدیگر اند و چون روز در جهة اعلا باشد شب در جهة اسفل است هم چنین بهشت در فوق سماوات و دوزخ تحت ارضین است و عامه روایت کرده اند که از انس بن مالک پرسیدند که بهشت در زمین است یا در آسمان گفت کدام آسمان و زمین کنی پس بهشت دارد گفتند پس کجاست گفت بالای اسمانهای هفت گانه است درز پر عرش و اگر گویند که هر گاه بهشت در بالای اسمانها باشد و جهنم در زیر طبقه هفتم زمین پس چگونه صراط را بر روی جهنم میکند از اند و از آن عبور میکنند بسوی بهشت جواب میگویم که تفکر در اینها ضرور نیست بلکه محوز نیست و ایمان اجمالی بانچه انبیاء عم خبر داده اند باید آورد و تفکر در تفصیل اینها که موجب تطرق شبهات شیطانیست نباید نمود و کسی که دست از اصول فاسده حکما بردارد و بیایات و اخبار اذعان نماید همه باینکه بکر منطبق میتواند شد زیرا که هر گاه کواکب فروریزد و اسمانها در هم پیچیده شود و عرش نیز بر آید بهشت نیز بر خواهد آمد و عرش سقف آن خواهد بود و میتواند بود که از لفظ الجنة للمتقین اشاره باین باشد و جهنم را بلند میگردانند و ظاهر میسازند چنانچه فرموده است و برزت الحیم للغا و بن چنانچه علی بن ابراهیم روایت کرده است در باها و زمین همه آتش میشوند و اضاة جهنم میشوند و صراط را بر روی آن نصب میکنند و راهی میشود مستقیم بسوی بهشت و چون از اینها گذشتند متهی میشود بی بهشت و عرش الهی که سقف است و جزوی از عرش متصل بمشعر خواهد بود که محل حضور انبیاء و اوصیاء و موءمنان خواهد بود و منابر انبیاء و اوصیاء را در آنجا خواهند گذاشت و عرش را بروشی که حکما گفته اند فلکی قرار نباید داد بلکه جسمی است اعظم از همه اجسام و مرعست و قوایم دارد و اینکه طول صراط چندین هزار سالست با اینها موافقت و مکان امر است موهوم و تابع متکن است و چنانچه بنش از خلق عالم مکانی نبود و بعد از خلق اجسام بهم رسیده هم چنین بعد از حرکت عرش و بهشت و مکان آنها هم رسد و آن مکانها بر طرف میشود و حکم فوق اجسام بهم میرساند و استماله این نوع از خلا معلوم نیست و بر تقدیری که محال باشد ممکن است که حقیق جسم دیگر در آنجا خلق کند و با جمله کسی که دست از قواعد و اصول فاسد حکما که مبتنی بر شبهات و ایهه است بردارد همه اینها باینکه بکر موافق میشود و آنکه تفکر در اینها چنانچه گفتیم ضرور نیست و اذعان اجمالی کافیست و الله الموفق للخیر و الصواب و اله

المرجع فصل یازدهم و الماب

در بیان صفتی چند است که در آیات و اخبار از برای بهشت وارد شده است و اعتقاد بانها لازم است باید دانست که بهشت در بقا و سلامتست و در آن امری نباشد باجماع امت و الاموتنا الا ولی اگر نقل

صراط را بر روی جهنم

کلام اهل جهنم نباشد استثنای منقطع خواهد بود و مراد مرگ دنیا خواهد بود نه مرگ در بهشت چنانچه
بعضی توهم کرده بودند در عصر سابق و جمعی تکفیر ایشان باین سبب میکردند و هم چنین در آیه دیگر که
فرموده است که میبخشند در آن مرگ را مگر مرگ اول مراد مرگ دنیاست و ایضا در بهشت پیری و کوری
و گری و درد و بیماری و آفت و مرض و هم و غم و الم نمی باشد و ایضا در آن فقر و احتیاج و و اما اندکی
تست و هر چه نفس خواهش کند و دیده از آن لذت برد از برای آدمی حاصل است و در آن خلود است
هرگز از آن بیرون نبروند و منزل پاکان و نیکان است و در آن بغض و حسد و عداوت و نزاع و جدال
نمی باشد و هر کس با آنچه حقیق باو عطا کرده است راضی است و از روی مرتبه دیگر نمیکند و بعضی
گفته اند اهل مرتبه اعلی بندیدن اهل مرتبه ادنی می آیند و ایشان بمرتبه اعلی نبروند که مباد امرتیا
انها در نظر ایشان نیست شود و عیش ایشان منقض گردد و این ضرورت نیست زیرا که ممکن است که حق تعالی
ایشان بمرتبه خود راضی کرده باشد که از روی خواهش مرتبه دیگر نمیکنند و ایضا چنانچه در دنیا بعضی
از مردم مطعومات دینه را بر ماکولات لذیذ تر جمع میدهند و درجات خسیسه و اشغال باطله را بر مراتب
عالیه اختیار میکنند ممکن است در آن نشان نهر با مرتبه خود را بهتر از مراتب دیگران دانند و باز
راضی و مشغوف باشند و لهذا فرموده است *ولهم فيها ما تشتهيه الانفس* پس آنچه نفس هر کس
خواهش کند باو میدهند و خواهشهای نفس مختلف می باشد اما در روایات معتبری وارد شده است
که اهل درجه سافله بدرجه عالی نبروند دیگر آنکه ایشان ببول و غایط و کثافات نمی باشد و بغوار
عرق خوشبواز ایشان دفع میشود و زنان ایشان نیز از خوردن وادمان حضرت و تقاسم و استیاضه و ولادت
و بول و غایط و رشک و حسد و عداوت و بدی اخلاق که عادت زنانست نمی باشد و از واج مطهره
باین نفس بر کرده اند و شنی بهشت از آفتاب و ماه و انجم نیست و پیوسته مانند هوای مابین طلوع صبح
طلوع آفتابست و ظل ممد و ده را باین تفسیر کرده اند و شراب دنیا مستی و بول و قی و تلخی و قوی
میدارد و لغو و فحش و دشنام باو می باشد و شراب بهشت هیچ یک از اینها را ندارد و لذت شراب
با صغاف غیر متاهی دارد و چون در وقت شراب میوه و کباب و ملاقات احباب لذیذتری باشد و از
دست غلامان خوش لقا و مصاحبت حوری طلعتان زیبا خوشتر میباشد در وصف مجلس بهشت این
ایشان فرموده است که بر کرسیهای بافته از مقول طلا و مزین مروارید و جواهر نشسته باشند تکیه بر آن
داده روی بروی یکدیگر کرده و بر کرد ایشان غلامان و مردان کوشوار در گوش باقدحها و ابر
از طلا و نقره و انواع جواهر و کاسها از شراب معین که از نوش کردن آنها صداع بهم نبرد و عقلش از
زایل نکرده و میوهها از برای مزه هر میوه را که اختیار کنند و گوشت کباب از هر مرغی که خواهش کنند
و مصاحبت حور بان سیم اند اما آن سپاه جسمان مانند مروارید ناسفته تازه از صدف بیرون آمده و نشوندا

در آن شراب خوردنانه سخن لغوی و نه چیزی که متضمن فحش یا کناهی باشد مگر سلام و تحیتی که
 بکند بکرزبان نوازش کنند پس نظر کن لطف و کرم خداوند کبیر را که با این ذرهای خفیه و بندهای
 سراپا تقصیر بجه مهر بانی سلوک کرده و از برای رغبت ایشان بطاعت و بندگی مجلس عیش ایشانرا بجه
 شایانی و ابانی بیان فرموده و بعوض عمل ناقصی که بلطف و توفیق و اسباب و آلات و ادوات افریده
 او در ایام قبله فایده بنا از بندگان ضعیف او بعمل آمده چه بزندهای جسمانی و روحانی در بهشت
 جاودانی از برای این غلامان سرکش جانی فانی مرتب داشته فله الملائک و له الحمد و هو الرحیم الغفور و
 ایضا باید دانست که منازل بهشت اکثر غرفهاست زیرا که التذات از سپهرها و کلهها و سبزهها در غرفه
 بیشتر می باشد و عیب غرفه در دنیا احتیاج بنزول است و دشواری آن و اهل بهشت را احتیاج بنزول
 نیست و اگر خواهند باسانی فرو می توانند آمد و مروست که فخرهای بهشت بی رخنه که در زمین بکنند
 بلند میشوند بقدر آنچه میخواهند در میان منازل و در زیر غرفها و در ختان ایشان جاری میشود و این
 بابو به در فقه و امالی از عبد الله بن علی روایت کرده است که گفت در مصر بخندت بلال موهذنا رسول
 خدا صر سیدم و از او وصف بنای بهشت را پرسیدم گفت شنیدم از رسول خدا ص که حصار بهشت
 یک خشت از طلا و یک خشت از نقره و یک خشت از باقوت و بجای کل مشک ناب بکار برده اند و ککرهای
 آن از باقوت سرخ و سبز و زرد است پرسیدم درهای آن از چه چیز است گفت درهای آن مختلف
 است باب الرحمة از باقوت سرخ است و حلقه اش چست گفت باب الصبر در کوچکی است و یک لنگ
 است و از باقوت سرخ است و حلقه ندارد و باب الشکر از باقوت سفید است و دو مصرع است و مابین
 این دو مصرع پانصد سال راه است و آنرا خوشی و ناله هست و میگویند خداوند اهل مرا بسوی من
 بیاور گفتم آباد و سخن میگویند گفت بلی خداوند صاحب جلال و اکرام او را به سخن می آورد و اما باب
 بلاء از باقوت زرد است و یک مصرع است و چه بسیار کم است کسی که از این در داخل شود و اما در
 بزرگتر پس داخل میشوند از آن بندگان شایسته خدا که اهل زهد و ورعند و رغبت کنند بکنند بسوی
 خدا و انس که رند کنند با و چون داخل بهشت شوند در کشتیها بنشینند و سپهر میکنند در و فخر از اب
 صاف و کشتیها از باقوت است و آنچه کشتی را بان حرکت میدهند از مروارید است و در آن کشتیها
 ملائکه از نور هستند که جامهای سبز بسیار پوشیده اند گفتم آیا از نور سبزی باشد گفت جامهای سبز اند
 و در آن نور می هست از پروردگار عالمان و ایشان بر دو طرف آن فرسپهر میکنند گفتم اسم آن فر چیست
 گفت جنت الما و است گفتم آباد و وسط این بهشت بهشت دیگر هست گفت بلی جنت عدن و آن وسط
 بهشتهاست و حصارش از باقوت سرخ است و سنگ ریزه اش از مروارید است گفتم در میان آن بهشت
 دیگر هست فرمود بلی جنت الفردوس و آن حصارش از نور است و غرفهاش از نور پروردگار عالمان است

و حقیق مفره اید در بهشت خیرات حسان هستند یعنی خوشتر خلفها و خوشتر وها و گفته اند ایشان زنان
دنیابند و بهتر اند از حور بان و روایت کرده اند که زنان اهل بهشت دست بکد بگردانی کبرند و غنا
و خوانندگی میکنند صدای چند که خلاقی مثل انرا شنیده باشند و گویند ما بپیم رضیات که بخشم
نیاییم ما بپیم اقامت کنندگان که هرگز حرکت نمیکنیم ما بپیم خیرات حسان دوستان شوهران کرام چون حور بان
این سخنان میگویند زنان دنیا در جواب ایشان گویند ما بپیم نازک دارندگان و شما نماز نکرده اید ما بپیم
روزه دارندگان و شمار و زنده داشته اید و ما بپیم که وضو ساخته ایم و شما ناساخته اید و ما بپیم که تصدق
کرده ایم و شما نکرده اید پس بر ایشان غالب میشوند و تفوق کنند و عیاشی روایت کرده است که از
حضرت صادق عم پرسیدند که هرگاه مرد مومنی زن مومنه داشته باشد و هر دو بپیرند و داخل بهشت
شوند آیا در بهشت زن و شوهر بکد بگردانند بود حضرت فرمود که حقیق حاکم عادل است اگر مرد افضل
است از زن مرد را مخیر میکنند اگر اختیار او کرد از زنان او خواهد بود و اگر نحو است زن او نخواهد بود
و اگر زن بهتر از مرد باشد زن را مخیر میکنند اگر زن مرد را اختیار کرد شوهر او خواهد بود و اگر نحو است
شوهر او نخواهد بود و حضرت فرمود که میگویند که بهشت يك بهشت است حق تم مفره اید در پایین تر
باز يك تر از آن بهشت دو بهشت دیگر هست و میگویند بهشت بکدر چه است بلکه در جهاست بعضی
بالای بعضی و زبانی مردم در درجات باعمالی باشد راوی گفت دو مومن داخل بهشت میشوند
یکی مکانش بلند تر است از دیگری پس میخواهد ملاقات کند دیگری بر او نمیتواند فرمود که آنکه بالا تر
است پایین نمیتواند آمد که بست تر را ببندد و آنکه بست تر است بدرجه بالا نمیتواند رفت زیرا که آن بالا
تراز مرتبه او است و لیکن اگر خواهند بکد بگردانند ملاقات کنند بر روی کرسیها که نشسته اند در مرتبهای
خود يك دیگر ملاقات میکنند و انصار روایت کرده است که علامه ابن صبابه بانحضرت عرض کرد که مردم
عجب میکنند از ماهرگاه میگویند که جمعی از جهنم بیرون می آیند و داخل بهشت میشوند میگویند چون
میشود که ایشان باد و ستان خدا در بهشت باشند حضرت فرمود که خدا مفره اید و من دو نمه اجنتان
و الله ایشان باد و ستان خدا در يك مکان و در يك بهشت نخواهند بود راوی گفت ایشان کافر بودند
فرمود نه والله اگر کافر میبودند داخل بهشت نمی شدند گفت مومن بودند فرمود نه والله اگر مومن میبودند
داخل جهنم نمی شدند و لیکن واسطه اند میان مومن و کافر و ابن بابویه بسند مخالفین از ابن عباس
روایت کرده است که حلقه در و از بهشت از باقوت سرخ است و بر صمغهای طلا و نخته است چون آن
حلقه بر صمغ میخورد صد میکند که باعلی و علی بن ابراهیم روایت کرده است که نصرانی شام از حضرت
امام محمد باقر عم سوال کرد از اهل بهشت که طعام میخورند و فضل دارند نظر ایشان در دنیا چیست
فرمود که نظر ایشان چنین است که در شکم مادر میخورند از آنچه مادرش میخورد و غایبند از دنیا

بسنده صحیح از حضرت صادق عم و ابنت کرده است که حضرت رسول ص در شب معراج داخل بهشت شد
دید ما کی چند عمارتی مینمازید که یک خشت آن از طلاست و یک خشت آن از نقره و گاهی دست
باز میدارند پرسید که چه سبب دارد که گاهی مینمازید و گاهی دست بر میدارید گفتند انتظار خیرجی
میکشیم پرسید که خیرجی شما چیست گفتند گفتن موعود من است سبحان الله و الحمد لله و لا اله الا الله و الله
اکبر هر گاه مینمازیم و هر گاه دست بر میداریم و عیاشی و ابن بابویه
و دیگران بسنده های معتبر از حضرت امیرالمؤمنین عم و ابنت کرده اند که طویلی درختی است در
بهشت که اصل آن در خانه حضرت رسول است و هیچ موعود منی نیست مگر آنکه در خانه او شاخی هست
از آن درخت و خواهش چیزی در خواطر آن خطور نمیکند مگر آنکه آن شاخ آن را از برای آن حاضر میکنند
و اگر سوار تند روی در ساقه آن صد سال بتازد از آن بیرون نبرد و دو آگه کلانگی از پایین آن پرواز
کند تا از پیری تمام آن سفید شود یا لای آن درخت نرسد و ابن بابویه از آن حضرت روایت کرده است که
در بهشت درختی هست که از بالای آن حلهای بیرون می آید و از زیر آن اسبان با زین و بجام و بال دار
بیرون می آید که سر کهن و بول نمیدارند و دوستان خدا بر آن سوار میشوند و پرواز میکنند در بهشت
با ایشان هر جا که خواهند پس جمعی که از ایشان پست ترند میگویند ای پرواز کردار ما چه عمل باعث
این شده است که این بندگان تو باین مرتبه رسیده اند خداوند جلیل میفرماید که ایشان در شبها عبادت
می ایستادند و خواب نمی کردند و در روزها روزه میداشتند و چیزی نمی خوردند و بادشمان من
جهاد میکردند و نمی ترسیدند و تصدق میکردند و بخل نبودند و اینها از حضرت صادق روایت
کرده است که حضرت رسول ص فرمود که در بهشت غریبه چند هست که از بیرون آنها اندرون آنها و از
اندرون آنها بیرون آنها دیده میشود و از امت من کسی در آنها ساکن نمیشود که سخن او نیک باشد و طعام
بمردم بخورد و بهر که رسد سلام کند و نماز کند در شب در هنگامی که مردم در خواب باشند و اینها از
حضرت امام موسی عم روایت کرده است که ام سلمه از حضرت رسول ص پرسید که زنی دو شوهر کرده
است و همه داخل بهشت میشوند آن زن از کدام یک از آن دو شوهر خواهد بود حضرت فرمود که ای
ام سلمه او را بان شوهری میدهند که خوش خلقی تر باشد و سلوکش با هالش بهتر باشد ای ام سلمه
حسن خلق خوبی دنیا و آخرت را برده است و علی بن ابراهیم از حضرت صادق بسند کامل صحیح روایت
کرده است که طویلی درختی است در بهشت و اصلش در خانه امیرالمؤمنین عم است و در خانه
هر شبعه شاخی از شاخهای آن هست و هر برگی از آن امتی را ساقه میکند و فرمود که حضرت رسول ص
فاطمه را میبوسید عایشه را بید آمد و گفت زن شوهر داری را اینقدر چرامیبوسی حضرت فرمود ای
عایشه در شب معراج داخل بهشت شدم و جبرئیل مرا بنزد طویلی برد و از میوه آن بمن داد که تناول نمودم

پس خدا آن را بی کرد در بهشت من چون بزمن امدم با خدیجه نزدیک کردم و حامله شد با طمه پس
هرگاه که با طمه را میبوسم بوی درخت طوبی از او استشمام میکنم و ایضا بسند کا الصبح از ابو بصیر
روایت کرده است که گفت بخدمت حضرت صادق عم عرض کردم فدای تو شوم ای فرزند رسول خدا
مرا مشتاق گردان بسوی بهشت حضرت فرمود که بوی خوش بهشت از هزار ساله راه از مسافتهای
دبا احساس میشود و پست تر بن اهل بهشت بحسب منزل چنانست که اگر جمیع جن و انس همان او
شوند هر آنکه از طعام و شراب انقدر نرزد او باشد که همه را کافی باشد و از نعمتهای خدا که نرزد اوست
چیزی کم نشود و که تر بن اهل بهشت بحسب رتبه و منزلت چون داخل بهشت شود سه حدیقه در نظر او
در آید چون داخل حدیقه پست تر شود انقدر از زنان و خدمتکاران و میوهها و نرها در نظر او در آید
و جلوه نماید که دیده اش روشن و دلش شاد گردد و حمد و شکر منع حقیقی بجای می آورد پس گویند
سر بلند کن و بجانب بالا نظر کن و چون حدیقه دوم را مشاهده نماید در آن زمینی خندیده بیند که در
حدیقه اول ندیده باشد گوید پروردگار این را نیز بمن عطا کن ندانم او رسد که شاید اینرا که بدهم
باز دیگر بخواهش نمایی گوید هفتمین بس است مرا و دیگر از وی نمیکم چون داخل آن حدیقه شود
مسرت و شادی او مضاعف گردد و شکر حقیق را بکند پس در این حال درمی آید از جنت الخلد بر روی
او بکشایند و اضعاف آنچه بیشتر در آنجا دیده بود مشاهده نماید و گوید تراست حمدای پروردگار من
که مرا بجات دادی از عذاب پیران و منت گذاشتی بر من بنعمتهای بی پایان چنان ابو بصیر که پست
و گفت فدای تو شوم شوق مرا ز پاداه کردان حضرت فرمود در بهشت فخری هست که در کنارهای آن
دخترها و پیده است هرگاه مومنی یکی از آنها بگذرد و او را خوش آید آن را بگیرد و حقیق بجای آن
دیگری برود باند گفت فدای تو شوم باز ز پاداه کن فرمود بهر مومنی هفت هزار دختر باکره و چهار هزار
زن تیبه بندهند و هفت زن از حور العین گفت فدای تو شوم هفت هزار باکره فرمود بلی هر وقت که بنزد
ایشان برود باکره باشند گفت فدای تو شوم از چه چیز خلق شده اند حور العین فرمود که از تربت نورانی
بهشت که شعاع بدن او از پس هفتاد حله در خشان باشد و بروایت دیگر مغز استخوان ساقهای او از
زبر هفتاد حله نماید جگر او اینه مومنی باشد و جگر مومنی اینه او باشد گفت فدای تو شوم با حور بان را
سخنی هست که بان تکلم نمایند فرمود بلی سخنی که با آنهاست حلاوت و غیج و دلال خوانند که کنند بصدای
دلربایی که خلا بق مثل انرا شنیده باشند گویند ما بیبم الدات که هرگز نه میبیریم ما بیبم نرم و ناعم که هرگز
از رده نشویم ما بیبم اقامت کنندگان که هرگز از بهشت بدر نرویم ما بیبم خوشنودان که هرگز بخشیم نباشیم
خوشحال کسی که از برای ما خلق شده باشد و خوشحال کسی که ما از برای او خلق شده ایم ما بیبم آنها
که اگر کسی بوی یکی از مادر میان آسمان بیاورد نور آن دیدها را خبر کند و بروایت دیگر اگر یکی از

ما را در میان آسمان و زمین باز دارند هر آنکه مستغنی گرداند ایشان را از نور آفتاب و ماه و در ثواب الاعمال
 روایت کرده است از حضرت صادق عم که حقیقت هم خانی بنا فرموده مگر آنکه از برای او خانه در بهشت
 و خانه در جهنم مقرر کرده است چون اهل بهشت در بهشت و اهل جهنم در جهنم ساکن شوند منادی ندا
 کند که ای اهل بهشت مشرف شوید پس مشرف شوند بر اهل جهنم و منازلی که در جهنم از برای
 ایشان مقرر کرده اند بلند کنند و ایشان بنمایند و بگویند که اینها منازل شماست که اگر عصمت خدا
 میکردید داخل این منازل میشدید پس اگر کسی از فرح و شادی میبرد یا است اهل بهشت در آن روز از
 شادی هلاک شوند که آن عذاب از ایشان رفع شده است پس ندا کنند که ای اهل جهنم سر بالا کنید
 و نظر کنید بسوی منازل خود در بهشت پس چون نظر کنند با ایشان بنمایند منازل ایشان را و نعمتهای را
 که در آنجا از برای ایشان مقرر کرده اند و گویند اینها منازل شماست که اگر اطاعت خدا میکردید
 داخل این منازل میشدید پس اگر کسی از حزن و اندوه میبرد یا است در آن روز اهل جهنم از حزن
 میروند پس منازل اهل جهنم را با اهل بهشت میراث میدهند و منازل اهل بهشت را در جهنم با اهل جهنم
 میراث میدهند و اینست معنی قول حقیقت اولیاء هم الوارثون الذین برثون الفردوس هم فیها خالدون
 یعنی ایشانند و وارثون که میراث میبرند فردوس را و ایشان همیشه در آنجا خواهند بود و علی بن
 ابراهیم بسند کاالصمیم از حضرت صادق عم روایت کرده است که هیچ حسنه نیست مگر آنکه خدا برای
 توایی بیان کرده است بجز نماز شب که از بسکه ثواب آن عظیم است بیان نفرموده است و گفته است که پس
 نمیداند نفسی آنچه پنهان کرده اند از برای ایشان از چیزهایی که موجب روشنی چشم ایشانست از برای
 جزای آنچه میکردند پس حضرت فرمودند بدو دستیکه خدا را اگر امتی هست در بندگان موعود من خود
 در هر روز جمعه چون روز جمعه شود حق تعالی فرستد بسوی موعود من ملکی را با خلعت حله چون ملک
 بدو از بهشت رسد بگوید از برای من رخصت بطلبید که داخل شوم بر فلان موعود من پس در بانان
 بنزد موعود من بروند و بگویند رسول پروردگار تو در روز و از رخصت بطلبید که داخل شود موعود من
 باز نان خود مصلحت کند ایشان کو بندهای آقای ما بحق انخد او ندی که بهشت را از برای تو مباح
 کردانیده است چیزی از برای تو نیکوتر از این نمیدانیم که پروردگار تو از برای تو خاعت فرستاده است
 پس یکی از آن حمله را بر کمر بندد و دیگر بر ابرویش افکند و بر هر چه گذرد از نور آن حله ها روشن
 شود تا بوعده که آنگاه الهی برسد چون در آنجا جمع شوند نوری از انوار حق بر ایشان جلوه کند و به
 سجده میکنند حقیقت فرماید که ای بندگان من سر بردارید این روز سجده و عبادت نیست جمیع مشقتهای را
 از شما برداشته ام ایشان گویند چه چیز بهتر میتواند بود از آنچه ما عطا کرده پس از جانب حق ندا با ایشان
 رسد که مضاعف کرد اینم آنچه را بشما عطا کرده بودم بمقتاد برابر پس در هر روز جمعه نعمتهای ایشان

هفتاد برابر سابق مضاعف میکرد و اینست معنی قول حقیق فرموده است ولد بنامز بد و بد رستیکه
شب جمعه شی است نورانی و روشن و روزش روز بخت روشن پس در آن شب و روز بسیار
بلو پید تسبیح و تکبیر و قلیل و ثنای خدا را و صلوات بر محمد و آل محمد بسیار فرستید پس چون موعود
بر کرد بجز چیزی که بگذرد از نور او روشن شود تا بنزد زبان خود برسد پس گویند بحق خداوندی
که مباح گردانده است برای ما بهشت را که هرگز تراب این نیکویی این ساعت ندیده ایم گویند این بسبب
انست که نظر کرده ام بنور پروردگار خود پس فرمود که زنانی او غیرت بر یکدیگر نمیبرند و حاجض نمیشوند
و تکبیر و خود ستایی نمیکند راوی گفت فدای شوم میخواهم سوال کنم از شما چیزی که شرم میکنم از آن
فرمود سوال کن گفت ابادر بهشت غنا و سرودی باشد فرمود بد رستیکه در بهشت درختی هست امر
میکند حق تعالی بادهای بهشت را که بوزند پس از آن درخت صدایی چند ظاهر میشود که هرگز خلاقی
بان خوشی سازی و نغمه نشنیده باشند پس حضرت فرمود این عوضی است از برای کسی که در دنیا
از ترس خدا ترک شنیدن غنا کرده باشد راوی گفت کفتم زیاد بفر ما فرمود حق تعالی بدستی بدست خود
خلق کرده است که دیده اند ما مشاهده ننوده است مخلوقی بر آن مطلع نگردد بده است می کشاید آنرا
پروردگار در هر صبح و بفر ما بد زباده کن نسیم از زباده کن شمیم را انست که حقیق بفر ما بد فلا
تعلم نفس ما خفی لهم من قره عین جزاء بما كانوا يعملون و کاتبی بسند معتبر از حضرت باقر ع روایت
کرده است که از حضرت رسول ص سوال کردند از تفسیر قول حق تعالی یوم نحشر المؤمنین الی الرحمن
و فدا یعنی روزی که محشر گردانیم متغیانرا و پرهیزکاران را بسوی خداوند رحمن گروهی حضرت
فرمود باعلی این گروه نیستند مگر سواران و ایشان مردانی چندند که از معاصی خدا پرهیزکاری کردند
پس خدا دوست داشت ایشانرا و مخصوص گردانید و اعمال ایشانرا پسندید و ایشان را متغیان نام کرد
پس فرمود باعلی بحق خداوندی که چه را اشکافته و کلاه بیرون آورده و خلاقی را خلق کرده ایشان
از قبرهای بیرون می آیند و ملائکه استقبال ایشان میکنند بناقچه چند از ناقهای عزت که بر آنها جازهای طلا
بسته باشند مکمل بمر و اید و باقوت و حلهای آنها از استبرق و سندس بهشت باشد از بافته از خوانی
و پرواز کنند آن ناقها با ایشان بسوی محشر با هر مردی از ایشان هزار ملک روند از پیش رو و از جانب
راست و از جانب چپ و ایشانرا بسرهت تمام برند تا در بزرگ بهشت و بر در بهشت درختی هست که هر
یکی از آن هزار کس را سابه کند و در جانب راست درخت چشمه هست پاک کننده و پاکیزه کنند هر پاک
از ایشان پاک شربت از آن پاشانند پس پاک کند حقیق بان دلهای ایشان را از حسد و بر بزبان مویهای
ز یاد را از بدنه های ایشان و اینست معنی قول حق تعالی و سفهم رهم شرابا ظهور یعنی پاشانند با ایشان
شرابی پاک کننده از آن چشمه پاک کننده پس میروند بسوی چشمه دیگر از جانب چپ آن درخت پس

غسل میکنند در آن و از این الحبات میگویند یعنی چشمه زنده گانی پس نمیبندند هرگز پس ایشان را باز
 میدارند در پیش روی عرش و حال آنکه سالم گردیده اند از افتها و بیماری ها و دردها و از سرما
 و گرما که هرگز باینها مبتلا نشوند پس خداوند جبار خطاب کند بملائکه که با ایشانند که حشر کنید دوستان
 مرا بسوی بهشت و ایشان را با خلاقی باز میدارند که سبقت گرفته است رضای من از ایشان و واجب گردیده
 است رحمت من از برای ایشان و چگونه خواهم ایشان را با اصحاب حسنات و سیئات باز دارم پس میبندند
 ایشان را ملائکه بسوی بهشت چون بدر و از بهشت رسند ملائکه حلقه را بردارند از آن صدای
 عظیمی ظاهر شود که جمیع حور بان که گریه منان برای دوستان خود در قصرهای حنان مهیا گردانیده اند
 صد از ایشانند و شادی کنند و بشارت دهند بکدیگر بگردان آمدن ایشان و گویند آمدند بسوی ما
 دوستان خدا پس در بهشت را برای ایشان بگسایند و داخل بهشت شوند و مشرف شوند بر ایشان
 زنان از حور بان و ادبمان و گویند مر حبا بشما و خوش آمدید چه بسیار شد بد بود شوق ما بملاقات شما
 و دوستان نیز ایشان چنین گویند پس علی عم از رسول خدا ص سوال کرد از تفسیر قول حق تعالی لهم
 غرف من فوقها غرف یعنی ایشان را غرفهاست و از الای ان غرفها هست پرسید که از برای چه بنا کرده اند
 این غرفها را بار سول الله حضرت فرمود که با علی خدا این غرفها را بنا کرده از برای دوستان خود بر و ارد
 و باقوت و زبرد و سففهای آنها از طلاست و منقش کرده اند بنقره و هر غرفه هزار در دارد از طلا و بر
 هر دری ملکی موکل است و در آن غرفها فرشتهها بلند گردانیده باشند بعضی را بر بالای بعضی افکنده
 از هر پر و دیبا برنگهای مختلف و میان آنها پر کرده باشند از مشک و عنبر و کافور و اینست معنی قول
 حق تعالی و قرش مرفوعة و چون داخل شود موع من بسوی منازل خود در بهشت بر سر او تاج پادشاهی و
 کرامت بگذاردند و پیوشانند بر او حلهای طلا و نقره و در او کلبه ز پر تاج باقوت و مروارید بافته باشند
 و پیوشانند او را هفتاد حله برنگهای گوناگون و نوعهای مختلف بافته بطلا و نقره و مروارید و باقوت
 سرخ چنانکه حقیق فرموده است که ز پوری میکنند ایشان را بدست رنجها از طلا و مروارید و پوشش
 ایشان در بهشت هر پر است و چون موع من بر تخت خود به نشیند تخت او بحرکت آید از شادی و چون قرار
 بگردد ولی خدا در بهشت بمنزل خود رخصت طلبد بر او ملکی که موکل است به بهشتهای او که تنبیت و
 مبارکباد گوید او را بیکر امتهای خدا پس گویند با او خدمتکاران موع من از کنیزان و غلامان که باش
 در جای خود که ولی خدا آنکه کرده است بر تخت خود و زوجه حور به سپاه چشم او مهیای مضاجعت
 او گردیده است صبر کن تا ولی خدا از شغل خود فارغ گردد پس زوجه حور به او از خیمه خود بیرون
 خواهد و بجانب او روان گردد و کنیزان او بردار او احاطه کرده باشند و هفتاد حله پوشیده باشد که
 باقوت و مروارید و زبرد بافته باشند و مشک و عنبر رنگ کرده باشند و بر سرش تاج کرامت گذاشته

باشند و در پاهایش دو نعل طلا بوده باشد و کمال باقوت و مروارید و بندان نعلها از باقوت سرخ
پس چون نزدیک شود بولی خدا خواهد بر خیزد بسوی او از روی شوق آن حور به گوید ای ولی
خدا امروز روز تعب و مشقت نیست بر خیز من از تو ام و تو از منی پس مقدار پانصد سال از سالهای
دنیامعافه کنند که هیچ يك از دیگری ملول نشوند پس موع من نظر کند بگردن حور به در آن قلاده از
باقوت سرخ ببندد در میانش لوحی باشد که بر آن نوشته باشند تو ای ولی خدا احیب منی و منم حوراء
حبیبه نوشوق من بسوی تو بنهایت رسیده است و شوق تو بمن بنهایت رسیده است پس خداوند کرد
هزار ملک بفرستد برای قنبت موع من و تزویج گردن حور به با چون باول دری از درهای بهشتهای
ان برسند گویند بلکی که موکلست بر آن در که رخصت بطلب از برای ما برو ولی خداوند در حیم ما را
بیارکاد و قنبت او فرستاده است ملک گوید باشد تا من بحاجب بگویم تا ولی خدا را اعلام کند و میان
ملک و حاجب سه باغ عظیم فاصله باشد پس اعلام کند که هزار ملک را پروردگار عالمیان فرستاده است
برای قنبت ولی خدا را و رخصت دخول بطلبند حاجب گوید بر من دشوار است که از برای احدی
بر ولی خدا رخصت بطلبم و او باز وجه خود خلوت کرده است و میان حاجب و ولی خدا دو باغ فاصله
است پس حاجب رود بسوی قنبت و او را اعلام کند و قنبت رود بسوی خدا متکاران مخصوص و ایشانرا
اعلام کند که رسولان خداوند جبار بر در عرصه ایستاده اند و ایشان هزار ملکند که برای قنبت ولی
خدا آمده اند او را اعلام کنند که ایشان بر در ایستاده اند و انتظار رخصت میکنند چون خدمت کاران
بولی خدا عرض کنند و رخصت دهد ایشان داخل شوند و غره هزار در داشته باشد و بر هر دری
ملکی موکل باشد پس در بانان درها بکشایند و از هر دری ملکی از رسولان خدا داخل شوند و هر
يك رسالت خداوند جبار را برسانند و اینست معنی قول حقیق و الملائكة يدخلون علیهم من کل باب
یعنی ملائکه داخل میشوند از هر دری از درهای غره و میگویند سلام علیکم بما صبرتم فنعیم عقی
الدار یعنی سلام خدا بر شما باد در سلامتی از جمیع بلاها از برای شماست بسبب آنچه صبر کردید در دنیا
پس بنکوا خرخانه ایست این خانه شما حضرت فرمود که اشاره باینست قول حقیق و اذا رایت ثم رایت نعما
و ملکا کبیرا یعنی اگر ببینی انجام خواهی دید نعمت فراوان و پادشاهی بزرگ فرمود که این ایه اشاره است
بانچه ولی خدا در آن هست از کرامت و نعم و پادشاهی عظیم که ملائکه رسولان خدا رخصت بطلبند
از او و بی رخصت داخل نمیشوند در بهشت و غره او فرمود که قهرها جاری میشود از بر قصرهای
ایشان و میوهان نزدیکست بایشان چنانچه حقیق فرموده است و دابة علیهم ظلالها و ذلت قیوفها تدللا
یعنی نزدیک باشد بایشان سابقه درختان آن بهشتهای او اسان کرده باشند چندان میوه آن درختها را اسان
کردنی چنانچه گفته اند که اگر بر خیزد درختها بلند شوند بقدر قامت او و اگر به نشیند شاخها سر بزیر

اورند تا دستش با آنها برسد و اگر بخوابد فرو تر آید حضرت فرمود که چنان آسان شود چیدن میوه ها بر
 ایشان که از بسکه آسان و نزدیک باشند با ایشان موه من هر نوع از میوه ها که خواهش کند بدشان خود
 بچیند در وقتی که تکیه کرده باشد و انواع میوه با او خطاب کنند که ای ولی خدا مرا بخور پیش از آنکه
 از این بخوری و فرمود که هیچ موه منی نیست مگر آنکه او را اجتهای بسیار هست بعضی دار بست کرده
 و بعضی دار بست نکرده و نهرها دار در از شراب و نهرها از آب و نهرها از شکر و نهرها از غسل و چون ولی
 خدا اطعام چاشت طلبد آنچه نفس او در آن وقت خواهش میکند برای او حاضر می سازند بدو آنکه
 خواهش خود را ذکر کند پس خلوت میکند با برادران خود و بدیدن یک دیگر میروند و تنعم میکنند
 و ظل ممد و دینی در هوا مابین طلوع صبح تا طلوع افتاب و از آن نیکوتر و بهتر و غنای موه منی هفتاد
 زوجه از حور بان دارد و چهار زن از آدمیان و موه من یک ساعت با حور به میباشد و یک ساعت با آدمیه
 و یک ساعت با خود خلوت میکند بر تختهای خود تکیه کرده و نظری کند بر یک دیگر و گاهی تکیه بر تخت
 کرده باشد شعاعی از نور او را فرو گیرد گوید بخند متکاران خود که این چه شعاع بود که مرا گرفت
 شاید جناب مقدس الهی متوجه من گردیده باشد و این شعاع از انوار جلال او باشد خد متکاران با او
 گویند که جناب حقیق از آن مقدس تراست که این انوار شبیه با انوار او باشد بلکه این نور از حور به است
 از زنان تو که هنوز بنزد تو نیامده است مشرف شد بر تو از خیمه خود از روی اشتیاق تو و محبت ملاقات
 تو بر او غالب گردیده است چون ترا دید که بر تخت خود تکیه کرده تبسمی کرد بسوی تو از شوق تو و آن
 شعاعی که تو دیدی و نوری که تو احاطه کرد از سفیدی و لغو و صفای دندانه های او بود پس
 ولی خدا فرماید که رخصت دهد او را که فرو داید بسوی من پس مبادرت کند بسوی او هزار غلام
 و هزار کنیز برای آنکه او را بشارت دهند که ولی خدا ترا خواسته پس از خیمه خود بنزد او هفتاد
 حمله پوشیده باشد بر نیکهای مختلف بافته بطلا و نقره و مکمل بر او آید و باقوت و زبرد و معطر گردانیده
 بمشک و مغز ساق پای او از بر هفتاد حمله نمایان باشد و طول قامتش هفتاد ذراع باشد و عرض مابین
 دو شهای او ده ذراع و چون نزدیک شود ولی خدا استقبال نمایند خد متکاران او را با ابغهای طلا
 و نقره و مملو از مروارید و باقوت و زبرد و بر او تثار کنند پس سالها با یک دیگر معاينه کنند که هیچ
 یک را مال حاصل نشود پس حضرت امام محمد باقر فرمود که بهشتهای که در قرآن مذکور است جنت عدن
 است و جنت الفردوس و جنت نعیم و جنت الما و او حد از بهشتهای دیگر هست که محفوظند باین بهشتهای
 و از برای موه من می باشد از بهشتهای آنچه دوست دارد و خواهش نماید و تنعم کند در آنها هر چو که
 خواهد و هر گاه اراده کند موه من چیزی را طلبش ازست که بگوید سبحانک اللهم چون اینرا بگوید
 مبادرت کند بسوی او آنچه خواهد بی آنکه طلب کند از ایشان با مریان کند و اشاره باینست آنچه حقیق

فرموده است دعویهم فيها سبحانه اللهم و تجتهدم فيها سلام یعنی تحت خدمتکاران نسبت با ایشان است که بر ایشان میکنند و آخر دعویهم ان الحمد لله رب العالمین فرمود که یعنی هر گاه از لذات خود فارغ میشوند از جماع کردن و خوردن و آشامیدن خدا را شکر میکنند و میگویند که الحمد لله رب العالمین اما قول حقیق اولئک لهم رزق معلوم یعنی خدمتکاران میداند آنچه ایشان میخواهند و می آورند برای دوستان خدا پیش از آنکه ایشان سوال کنند فواکه وهم مکرمون یعنی هیچ چیز در بهشت نخواهد نمیکند مگر آنکه ایشان اکرام میکنند بان و ابن بابویه در خصال بطریق مخالفین از جا روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود که بر در بهشت نوشته شده است پیش از آنکه خدا خلق کند اما آنها از من رانند و هزار سال لا اله الا الله محمد از رسول الله علی خود رسول الله و انصاف از حضرت صادق عم روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود که چون حقیق بهشت را خلق کرد خستی از آنرا از طلا و خستی از آنرا از نقره قرار داد و دیوارهایش را از یاقوت کرد و سقفش را از زبرجد و سنگ پریشانش را مروارید و خاکش زعفران و مشک ناب پس باو گفت سخن بگو گفت خداوندی بجز توییست و زنیست که هرگز ترا مراد نیست و قوی که همه چیز تو قایم است و تو بجز بی قایم نیستی سعادت مند کسی است که داخل من شود پس برورد کاز عزت و جلال فرمود که سو کند باد میکم بعزت و عظمت و جلال و ارتفاع منزلت خود که داخل تو نباشد کسی که مداومت شراب کند و پیوسته مست باشد کواز غیر شراب باشد و نه سخن چین و نه دوت و نه بسا و نه نالمان و نه خمش و نه کفن و نه دونه قطع کننده در حم و نه کسی که ابر کار قضا و قدر حقیق کند یا کسی که بجز تایل باشد و افعال بنده را از خدا داند و انصاف از حضرت امام محمد باقر عم روایت کرده است که فرمود که بخدا سو کند که خالی نبوده است بهشت از ارواح موء منان از روزی که حقیق خلق کرده است از خالی نبوده است جهنم از ارواح کافران و عاصبان از روزی که آفریده است از ارواح موء منان گوید که این حدیث منافات ندارد بانکه ارواح موء منان در مدت بروز در بهشت دنیا میباشند و ارواح کافران در آتش دنیا باز بر آید که مراد موء منین و کافرین در این حدیث اعم از من ادم و غیر منی ادم است از خلفی که پیش از خلق ادم در زمین بوده اند چنانچه بعد از این خواهد آمد و انصاف ممکن است که جنت و نار دنیا مراد باشد و حقیق میفرماید روزی که بگویم جهنم را که آید شدی و گوید که آید بادی هست علی بن ابراهیم و حسین بن سعید روایت کرده اند که حقیق جهنم را وعده داده بود که او را بر کند چون در قیامت از کافران و عاصبان پرسود حقیق بر سبیل تقی بر فرماید که آید شدی او بر سبیل از عاصبان گوید که آید بادی هست یعنی پرسود ام پس بهشت گوید پروردگار را وعده کردی جهنم را بر کنی و مرا نیز وعده کردی که بر کنی و او را بر کردی چرا مرا بر نمکنی پس حقیق در آن روز سلفی میفرماید که بر کند با ایشان بهشت را پس حضرت صادق عم فرمود خوشحال ایشان که

همه او کدورت های دنیا را ندیدند و ابوالعالی بن ابرهیم روایت کرده است که حضرت امام زین العابدین
 فرمود بر تو باد بفران زیرا که حقیق خلق کرد بهشت را اید قدرت خود خستی از طلا و خستی از نقره و
 بجای کل میان خسته ها را پراز مشک کرد و خاکس زعفرانست و ربکس مروارید است و درجات ان
 عدد ابات قران کرد اید پس کسی که قران بخواند با او گویند بخوان و بالا رو پس درجه او از همه کس
 بلند تر خواهد بود بفران پیغمبران و صد پقان و در احتجاج از هشام بن الحکم روایت کرده است که
 زید بنی که به برکت حضرت صادق مسلمانی شد از آن حضرت پرسید که میگویند اهل بهشت اگر شخصی
 از ایشان موه زرد رخت جدا کند و تناول نماید همان موه بعینه در درخت بر میگردد حضرت فرمود
 چنین است و مثال آن در دنیا چراغست که اگر صد هزار چراغ از او روشن کنند از روشنی آن چیزی
 کم نمیشود گفت شما میگویند که ایشان میخورند و میاشامند و محتاج بقضاء حاجت نمیشوند فرمود بلی
 از برای آنکه قضای ایشان رقیق و لطیفست و ثقل ندارد بلکه از بدن ایشان بعرق خوش بود دفع
 میشود گفت چون میشود که حوری هر چند شوهر او بنزد او میبرد او را با کرمی باید فرمود زیرا که او
 از طینت طبی خلق شده است و عاقبتی عارض او نمیشود و وقتی با جسمش مخلوط نمیشود و در سوراخش
 چیزی بغیرالت شوهر داخل نمیشود و بجز و امثال نجاسات الوده نمیشود پس رحم بهم و پیوسته چسبیده
 است زیرا که غیر اهل شوهر چیزی داخل نمیشود در آن و بیرون نمیرود گفت میگویند که او همساده
 میپوشد و شوهر او مغز ساقش را از عقب آن حله و پوست و گوشت و استخوان میپسند فرمود بلی چنانکه
 احدی از شما در همی رادرتی اب صافی بیند هر چند عمق آن یک نبره باشد گفت چگونه تنعم میکنند
 اهل بهشت به نعم آن و حال آنکه هیچیک از ایشان نیست که فرزند یا پدر یا یکی از اقارب یا دوستان
 خود را در بهشت نه بیند و چون او را در بهشت نه بیند شک نخواهد کرد که البته در جهنم است پس چگونه
 کوار امید شود نعم بهشت بر کسی که دوست او در جهنم معذب است حضرت فرمود بعضی از اهل علم
 گفته اند که خدا چنین میکند که ایشان فراموش میکنند افکار او بعضی گفته اند انتظار قدم ایشان
 میکشند و امید دارند که افکار اعراف باشند موهOLF گوید که تردد حضرت در جواب شاید باعتبار
 تصور فهم سائل باشد و قطع نظر از روایت میتوان بود که در آن نشاکه اعراض فاسده نبوی بر طرف
 شود و محبت ایشان از برای محبوب حقیقی خالص گردد از دشمنان خدا تبری کنند و با ایشان عداوت
 بهم رسانند و از عذاب الهام ملتذذ شوند چنانکه در دنیا نیز دوستان خدا قطع محبت از دشمنان خدا
 کرده بودند و با ایشان مقاتله و محاربه میکردند و بدست خود ایشان را میکشند و لذت از آن میبردند
 و حقیق فرموده است نبی پابی قومی را که ایمان آورده اند بخدا و روز قیامت دوستی کنند با کسی که
 دشمنی کند با خدا و رسول او هر چند بوده باشد پدران ایشان یا فرزندان ایشان یا برادران ایشان

و اخو نشان ایشان بانه کرمه بوم بفر المرء من اخيه و امه و ابيه و صاحبه و بنده فی الجملة شهادت بر
مدعا میدهد و میتواند بود که وجه اصل این باشد و حضرت از برای قصور فهم سائل ذکر نکرده باشد
و آن دو وجه را که موافق فهم او بوده از دیگران نقل فرموده باشند و الله بعلم و علی بن ابراهیم رو
کرده است از حضرت رسول ص که فرمود که چون داخل بهشت شدم شجره طوبی را دیدم که اصل
در خانه علی بود و در بهشت قصری و منزلی نیست مگر آنکه در اینجا شاخی از شاخهای او هست و اعلا
سبدها هست که مملو از حلهای بهشت است از سندس و استبرق از برای هر بنده موه منی ه
هزار سبده است و در هر سبده صد هزار حله که هیچ حله شبیه دیگری نباشد بزرگهای مختلف
اینها جامهای اهل بهشت است و وسط آن درخت سایه است که کشیده شده در عرض بهشت که بف
عرض جمیع اسمانها زمین است مهیاشده است از برای آنها که ایمان آورده اند بخدا و رسولان
و سواره تندر و که در سایه آن صد سال بتازد انرا قطع نمیکند اینست که حقیقت فرموده است و
مدود و پائینش میوههای اهل بهشت است و طعام ایشان که در خانهای ایشان او یخته است و در هر
صدر نک و صد نوع از میوه باشد از آنچه دیده اند در دنیا و از آنچه ندیده اند و از آنچه شنیده اند
از آنچه نشنیده اند و هر میوه که بچشند بجای آن مثل آن برود چنانکه فرموده است لا مقطوعه و
ممنوعه و جاری شود فخری در زیر آن درخت که منبر شود از آن فخرها چهار گونه فخرها از آن که مت
نشده باشند و فخرها از شیر که طعم آن متغیر نشده باشد و فخرها از شراب لذت لشار بین و فخرها از ع
صاف کرده شده از موم و در روایات بسیار وارد شده است که در زفاف حضرت فاطمه ع جبرئیل
مکاتل با چندین هزار ملک حاضر شد در بهشت و حق تعالی امر کرد درخت طوبی را که تار کرد بر آن
از حلهای سندس و استبرق و زمرد و مروارید و باقوت و عطر بهشت و حق تعالی عطا کرد طوبی را
مهر حضرت فاطمه ع و انرا در خانه علی ع قرار داد و عیاشی بسند معتبر از ابو ولاد روایت کرده اس
که گفت خدمت حضرت صادق عرض کردم که فدای تو شوم مردی هست از اصحاب ما صاحب و
و پرهیزکاری است و مفاد اهل بیت ع است و نماز بسیار میکند و با اینحال مبتلا شده است بحبث لهور
باطل و غنا خوانندگی حضرت فرمود که ابا این حالت او را مانع میشود از آنکه نمازها را اوقات قضیه
بجای آورد و از روزه داشتن و از عبادت بیاران و حضور جنازهای موه منان و زیارت برادر
موه من گفته نه مانع نمیشود بحالت او از چیزی از چیزی حضرت فرمود که این از وسوسهای شیطان
و انشاء الله امر زنده میشود از برای او پس فرمود که طایفه از ملائکه عیب گردند فرزندان آدم را
و تابعت لذات و شهوات نفسانی در حلال و هم در حرام پس حقیقت را خوش بنامد سرزنش کردن ملائکه
فرزندان آدم را و در طبع این صنف از ملائکه لذات و شهوات بنی آدم را قرار داد که عیب نکنند بر

مومنان چون اینحالت را در خود مشاهده کردند فریاد بر گاه پروردگار بر او زدند و گفتند ای
 پروردگار ما عفو کن از ما و در گذر از تفصیر ما و برگردان ما را با نحالتی که ما را از بر ای انخلق کرده و
 ما را مجبور بر آن ساخته که مبرسم به بلاهای عظیم گرفتار شویم پس حق تعالی این حالت را از ایشان برداشت
 پس چون روز قیامت شود اهل بهشت داخل بهشت شوند آن ملائکه رخصت بطلبند از اهل بهشت که
 بمنازل ایشان داخل شوند و چون رخصت بیابند داخل شوند بر ایشان و سلام کنند و گویند سلام علیکم
 یا صبر تم یعنی سلام بر شما باد بسبب آنکه صبر کردید در دنیا بر ترک لذات و شهوات حلال و سید بن
 طاووس بسند موثق از حضرت صادق عم و روایت کرده است که چون روز قیامت شود نظر کند در رضوان
 خزینه در بهشت بسوی جمعی که داخل بهشت شده اند و بر او نکند شسته اند گویند کیستید شما و از کجا داخل
 بهشت شدید گویند ما کاری نداریم که ما گروهی بودیم که خدا را پنهان عبادت کرده بودیم که کسی بر آن
 مطلع نشده بود حق تعالی ما را پنهان داخل بهشت کرد و کلینی از حضرت امام موسی عم روایت کرده است
 که پدرم گفت در بهشت هری هست که انرا جعفری گویند و در کنارش در جانب راست در سفیدی
 هست که در آن هزار قصر هست و در هر قصری هزار قصر هست از برای محمد و آل محمد ص و در جانب
 چپش در زرندی هست که در آن هزار قصر هست و در هر قصری هزار قصر هست از برای ابراهیم و آل
 ابراهیم عم و ایضا بسند کاالصحیح روایت کرده است از جلی که گفت پرسیدم از حضرت صادق عم از
 تفسیر قول حق تعالی فیهن خیرات حسان فرمود که اینها زنان شیعۀ صالحه اند گفتم خود مفسورات
 فی الخیام فرمود خود آن مخدیره مستوره اند که در خیمهای در و باقوت و مرجانی باشند و هر خیمه
 چهار در دارد و در هر دری هفتاد دختر نورسند استاده اند که در بانان ایشانند و بهر روزی گرامتی
 از خدای عز و کره با ایشان میرسد تا ابد ایت دهد خدا با ایشان مومنان را و ایضا بسندی روایت کرده اند
 که از آن حضرت پرسیدند که چه معنی دارد آنکه مردم بیکدیگر میگویند که خدا اجزای خود را
 خیر حضرت فرمود که خیر اسم هر پست در بهشت که از کوثر جدا میشود و کوثر از ساق عرش بیرون می
 آید و بر آن نهر است منزلهای او صباء عم و شیعیان ایشان و در دور و کنار آن نهر دختران هستند که از
 زمین رویدند هر یک را که بکنند بگری بجای آن میروند و آن دختران با اسم آن نهر مسمی شده اند
 و خیرات حسان ایشانند پس هرگاه شخصی بد بگری گوید جزا که الله خیر امراد آن منزلهاست که خدا مهربان
 کرده است آنها را از برای برگزیدهای خلق خود و فرات بن ابراهیم از سلمان فارسی روایت کرده است
 که حضرت امیرالمومنین عم از رسول خدا ص سوال کردند از صفت قصرهای خدا که بشهد اگر امن
 مفر ما بد حضرت فرمود که باعلی بنای این قصر ها خستی از نقره است و خستی از طلا و در میان خستها
 مشک و عنبر است و در یکشان از مروارید و در و باقوت است و خاکشان زعفرانست و تلهای آنها از

کافور است و در صحن هر قصری از این قصرها چهار هزار است فمری از غسل و فمری از شراب و فمری
از شیر و فمری از آب و فمرها محفوظند بد رختها از مرجان و بر دو طرف هر فمری از فمرها خیمههاست از
بک قطعه در سفید که در آن درزی و قطعی و فصلی نیست حشمت گفته است باشد هم رسیده اند و از
اندرون نشان بیرون مینماید و از بیرون آنها اندرون مینماید و در هر خیمه کرسی باشد که دانه نشان
کرده باشند با قوت سرخ و پاپايش از زبرجد سبز باشد و بر هر کرسی یکی از حور العين نشسته باشد
و بر هر حوریه هفتاد حله سبز و هفتاد حله زرد بوده باشد و مغز ساقهايش از زبر استخوان و پوست وحلی
و حلهها چنان نماید که شراب صافی در شیشه سفید و هر حوری هفتاد کسود داشته باشد هر کسوی بدست
کنیزی و در دست دیگر مجمره داشته باشد که آن کسور ابان بخورد کند و از آن مجمره بخار خوشبو ساطع
شود بی نار و لیکن بقدرت خد او ند جبار و این بابو به در ثواب قلیلات دهه ذی حجه روایت کرده است
که هر که هر روز ده مرتبه این قلیلات را بخواند حشمت عطا کند او را بر قلیلی در جهه در بهشت او
مروارید و با قوت که مابین هر دو درجه بقدر سصد سال راه باشد بر فتار سوار تندر و در هر در جا
شهری و در آن شهر قصری باشد از یک جوهر که در آن فصلی نباشد و در هر شهری از آن شهرها از
خانها و قصرها و غرفها و حجرها و فرشها و زنان و کرسیها و تختها و حوربان و تکاها و مسندها و خانه
و خدمتکاران و انهار و اشجار و زبورها و حلهها انقدر باشد که مخلوقی وصف آنها نتواند کرد و چو
از قبر بیرون آید از هر موی او نوری ساطع باشد و مبادرت کند او را هفتاد هزار ملک که روند او
پیش او و از جانب راست و از جانب چپ او تا منتهی شود بدو در بهشت چون داخل بهشت شود ملائکه
از عقب او روند و او در پیش ایشان رود تا شهری رسند که پیروش با قوت سرخ باشد و اندرونش
زبرجد سبز و در آن از اصناف آنچه خدا خلق کرده است در بهشت بوده باشد و چون منتهی شوند بسوی
انشهر گویند ای ولی خدا آمدانی این چیست گویند نه شما کسبید گویند که ما مالکی چندیم که نزد تو حاضر
بودیم در دنیا و روزی که آن قلیلات را میخواندی و این شهر و آنچه در آن هست ثواب تو است بر آن
قلیلات و شیخ در تذهب و سید در اقبال بسند معشرا از این ابی نصر روایت کرده اند که گفت روزی
در خدمت حضرت امام رضا بودیم فضیلت روز غد بر ما سکور شد بعضی از حاضران انکار کردند
حضرت فرمود خبر داد مرا بدم از پدرش که روز غد بر در آسمان مشهور تر است در زمین و بدرستی که
خدا را در فردوس اعلیٰ قصری هست که یک خشت آن از نقره است و یک خشت آن از طلا و در آن صد
هزار قبه است از با قوت سرخ و صد هزار خیمه از با قوت سبز و خاکشان از منک و غیر است و در آن
چهار فمر هست فمری از شراب و فمری از آب و فمری از شیر و فمری از غسل و در در آن قصر درختان
هست از انواع میوهها و بر آن قصر بادرختان مرغها هستند که بدنهای آنها مروارید است و بالهای

آنها از باقوت و خوانندگی میکنند با انواع صداهای خوش و چون روز غدیر شود و وارد شوند بسوی
 انصراهل اسمانها و تسبیح و تقدیس و تنزیه و قلیل حقیق کنند و آن مرغان پرواز کنند و در آن آب
 فروروند و در آن مشک و عنبر بغلند پس چون ملائکه جمع شوند پرواز کنند و آن عطرها بر ایشان
 بیفشاند و در آن روز ثار حضرت فاطمه را که درخت طوبی بر ایشان افشاند بیک دیگر هدیه فرستند
 و چون اصران روز شودند از جانب حقیق با ایشان رسد که بر گرد بد بسوی مرتبه‌های خود به محقق که
 این کردید بد از خطا لغزش تا سال آینده و در مثل این روز از برای کرامت محمد و علی ص و کلینی
 از حضرت رسول ص روایت کرده است که هر که لا اله الا الله بگوید غرس مینمایند از برای او درختی
 در بهشت از باقوت سرخ که منبت آن در مشک سفید باشد شربین تراز غسل و سفید تر از برف و خوشبو
 تراز مشک و در آن درخت میوه‌ها باشد مانند پستان دختران باکره و هر یک از آنها که شکافته شود هفتاد
 حله از میانش بیرون آید و در امالی از ابو سعید خدری روایت کرده است که رسول خدا فرمود که
 جبرئیل عم در شب معراج دست مرا گرفت و داخل بهشت کرد و بر منتی از تختهای بهشت نشاند و بهی
 بدست من داد و آن به بد و نیم شد و از میان آن به حور به بیرون آمد که مرثیهای دیدهای او در سباهی
 مانند سینه کرکس بود پس گفت السلام علیک یا رسول الله السلام علیک یا احمد، السلام علیک یا محمد من
 کفتم تو کبستی خدا ترا رحمت کند گفت منم راضیه مرضیه خداوند جبار مرا از سه نوع خالق کرده است
 اسفل من از مشک است و اعلائی من از کافور است و وسط من از عنبر است و مرا خیر کرده اند باب زندقه
 کانی پس خداوند جبار گفت باش بهم رسد م فرماید شدم از برای پسر عم تو و وصی تو و وزیر
 تو علی بن ابی طالب عم و در کتاب اختصاص از حضرت باقر عم روایت کرده است که حقیق بمفرماید داخل
 بهشت شود بر رحمت من و نجات یابد از آتش بعفون و قسمت کند بهشت را در میان خود باعمال خود
 بغزت خود م سو کند که شمار انازل میکرد انم در خانه خلود و دار کرامت و چون داخل بهشت شود بد بر
 طول حضرت آدم خواهد بود شصت ذراع و بر جوانی حضرت عیسی عم سی و سه سال و بر زبان محمد
 ص بالفت عربی و بصورت حضرت یوسف عم در حسن و جمال و نور از رویهای شما ساطع باشد و بر دل
 حضرت ایوب عم در سلامتی از کینه و حسد صلوات الله علیهم اجمعین و انضا از آن حضرت روایت کرده است
 که بهشتها چهار است زیرا که کریم منان فرموده است و لمن خاف مقام ربّه جنتان یعنی از برای کسی که
 بترسد از قیام حقیق بحاسبه و عیارات بندگان دو بهشت هست حضرت فرمود که مراد کسب است که او را
 عارض شود شهوتی از شهوات دنیا که حرام باشد و بخاطر آورد مقام پروردگار خود در انجساب و ثواب
 و عقاب و ترک کند آن را از ترس خدا پس این است در شان اوست پس اینها دو بهشتند از برای مومنین
 و سایرین پس فرموده است و من دونهما جنتان حضرت فرمود که یعنی پست تر از این دو بهشت که مذکور

شدند و بهشت دیگر هست که پست تر اند از آنها در فضیلت نه بحسب نزدیکی مکان و اینها از برای اصحاب
مبین اند یکی جنت النعم است و دیگری جنت الماوی و در این چهار بهشت نعمتها هست در بسیاری
مانند برك درختان و ستاره های آسمان و بر این چهار بهشت حصار هست که احاطه کرده است همه
که طولش پانصد سال راه است و خشتی از آن از طلا و خشتی از نقره و خشتی از مروارید و خشتی از
باقوت و در میان خشتها مشک و زعفرانست و کنگرهای او از نور پست که مبدر خند و از غایت
صفا و جلالت می روی خود را در دیوار آن می بیند و در آن حصار هشت دره هست و هر دری دو مصراع
دارد که عرض آنها يك ساله را هست بدو بدن اسب نجیب و ایضا فرمود که زمین بهشت بجای سنگ
رپزه نقره است و بجای خاک و رس و زعفران و آنچه جاروب کنند مشک است و سنگ رپزه اش درو
باقوت و کرسپهای آن از مروارید و باقوت است و آنچه حقیق فرموده است که علی سرر موضونه یعنی
بر کرسپهای بافته نشسته باشند حضرت فرمود که یعنی میان کرسپها بجای نی که می بافتند از مروارید
و باقوت بافته باشند و مجلهها ابر روی آن کرسی زده باشند و مجلهها از مروارید و باقوت باشد اما از
پرسبک تو از خر پرنم تو بر آن کرسپها از فروش بقدر شصت غره از غره های دنیا باشد بعضی بالای
بعضی و این است معنی قول حقیق و فریش مرفوعه و آنکه فرموده است علی الارائك بنظرون حضرت
فرمود که مراد بار ائک آن کرسپهای بافته است که مجلهها بر آن نصب کرده اند و فرمود که رسول خدا ص
فرمود که مفرهای بهشت بدو آنکه رخنه در زمین بهم رسد بر روی زمین جاری میشود و از برف
سفید تراست و از غسل شهرین تو و از مسکه نرم تو و کل مفر بهشت بسیار خوش بو است و رپکش از در
و باقوت و جاری میشود در چشمها و مفرها هر جا بر هر سمت که دوست خدا خواهد در بهشتهای
خود و اگر صیافت کند جمع آنها را که در دنیا بوده اند از جن و انس هر پاره فراگرد همه را در خوردنی
و آشامیدنی و در زبورها و حایها و هیچ کم نشود از نعمتهای او و ایضا از حضرت رسول روایت کرده است
که منهای بهشت ساقهای از طلای سرخ است و کنگرهایش از زبرجد سبز است و خوشه هایش
از مروارید سفید و بر کهایش از حلهای سبز و رطش سفید تراز نقره و شهرین تراز عسل و نرم تراز
مسکه و در میانش دانه نباشد و درازی هر خوشه دو از ده ذراع بوده باشد و از بالای ترکها تا پائین
خرماها متصل بهم دیگر بافته باشد و آنچه از آن بگردند در ساعت عوضش بر وید چنانچه بود و اشاره
باینست قول حقیق که لا مقطوعه و لا ممنوعه و هر رطبی در بزرگی مانند سبوسه های بزرگ باشد و مو بز
انارش بقدر دلوهای بزرگ و شاخهای ایشان از طلا باشد و مجمرهای ایشان از درو مروارید و
ایضا از حضرت باقر ع روایت کرده است که اهل بهشت امر دو ساده اند و مو در بدن ایشان نیست
و مخلوق می شوند سر مه کشیده و تاج و اکلیل بر سر و طوقی در گردن و دست رنج و انگشتر در دست

و نرم و ناعم و لطیف و فربه و مجبور و مکرّم و بر هر يك از ایشان قوت صد مرد بد دهند در خوردن و
 اشامیدن و جماع کردن و لذت طعام چاشت و شب چهل سال در کام او بماند و خداوند غفور قدیر بر
 روهای ایشان نور و بدنه‌های ایشان هر پر پیوشانند سفید رنگ و زرد و زبور و سبز جامه بوده باشند
 زنده باشند که هرگز نمیرند و بیداری باشند که هرگز نخوابند و بی نیازی باشند که هرگز فقیر نشوند
 و فرح ناک باشند که هرگز محزون نگردند و خندان باشند که هرگز نگرند و پیوسته گرامی باشند و هرگز
 خوار نگردند و بنکوی طبعت باشند که هرگز رو ترش نکنند و پیوسته منعم و شاد باشند و لذت خوردند
 و هرگز گرسنه نگردند و سیراب گردند و هرگز تشنه نباشند و جامه پوشیده باشند و هرگز عریان نباشند
 و سوار شوند و بز بارت بکند بگردند و سلام کنند بر ایشان پسران که پیوسته در نهایت حسن و جمال
 باشند و ابروهای نقره و ظرفهای طلا پیوسته در دست ایشان باشد و در خدمت استاد باشند و بر
 کرسیها تکیه داده نظر کنند بسوی آنها و محبت و سلام پیوسته از جانب ملک علام با ایشان رسد بدانکه ابات
 و اخبار در خصوصیات و صفات بهشت و نعم آن از جبرئیل بر او تقریر و بیرون است و آنچه در این رساله
 ابراد نمودیم از برای اهل سعادت و ایمان کافست و اکثر در کتاب بحار الانوار مذکور است و بعضی را
 در کتاب عین الحیات و در رساله جنت و نار ابراد نموده ایم رزقنا الله و سایر المومنین الوصول الیهما
 والی الیفین بها محمد و اله الطاهرین فصل شانزدهم در بیان بعضی از صفات و خصوصیات جهنم
 و عقوبات است اعادنا لله و سایر المومنین منها محمد و اله شفعا بوم الدین حقتهم فرموده است بنرسید
 و پیر هیزند از آتشی که آتش افزان مردمانست و سنک و اکثر مفسران گفته اند که مراد سنک کبریتست
 و بعضی گفته اند مراد بتهاست که با عابدان آنها جهنم میزند و ابات در باب مخلد بودن کفار در جهنم
 بسیار است و فرموده است بدرستی که آنها که کافر باشند و میزند در حالت کفر بر ایشانست لعنت خدا
 و ملائکه و جمیع مردم و مخلد در جهنم خواهند بود تخفیف نمی یابد از ایشان عذاب و مهلت نمی یابند و
 در مواضع متعدده فرموده است که تابعان و متبوعان کفار از یکدیگر بیزار میگردند و فرموده است
 که هر که مرتد شود از شما از دین خود و میزند و او کافر باشد پس ایشان جط کرده میشود اعمالشان
 در دنیا و آخرت ایشان اصحاب آتش اند و در آن همیشه خواهند بود و فرموده است آنها که مالهای یتیمان
 را میخورند بنظم نمیخورند در شکم خود مگر آتش را و بزودی خواهند فروخت آتشی و از حضرت
 باقر ع منقولست که رسول خدا ص فرمود که مبعوث میشوند گروهی از قبرهای خود در روز قیامت که
 آتش از دهان ایشان مشتعل باشد پس گفتند باو یا رسول الله کهستند آنها حضرت فرمود این ایه را خوانند
 که یعنی خورند کان مال یتیمان و فرموده است که هر که بکشد مومنی را عمد پس جزای او جهنم است
 در حالتی که همیشه در آن خواهد بود و فرموده است بدرستی که منافقان در درک پایین تر اند

در کتاب بحار
 انوار

مفسران گفته اند جهنم را طبقات و در کاست چنانکه هشت رادرجات و منافق در پست ترین طبقات
جهنم است و فرموده است که آنها که هکذا فرموده اند اگر از ایشان باشد جمع آنچه در زمین است و مثل از
نیز با آن داشته باشد و بقای خود بدهد از برای دفع عذاب روز قیامت قبول نشود از ایشان و
برای ایشان است عذاب درد آورنده میخواهند که بیرون روند از آتش و بیرون نخواهند رفت از
آن و از برای ایشانست عذابی مفیم و دایم و فرموده است که از برای ایشان هست شرابی از آب جوشید
و عذابی درد آورنده بسبب کفر ایشان و فرموده است تحقیق که ما خلق کرده ایم از برای جهنم بسیاری
از جن و انس را و فرموده است بدرستی که از برای کافر است عذاب آتش و فرموده است آنها که کفر
میکنند از نطفه و او انفاق نمکنند در راه خدا پس بشارت ده ایشانرا عذاب الیم در روزی
که سرخ میکنند آنرا در آتش جهنم پس داغ میکنند بانهایشانهای ایشانرا و پهلوهایی ایشانرا و
پشتهای ایشانرا و ایشانرا میگویند اینست آنچه کعب گذاشتند از برای نفسهای خود پس بچشید مزه
آنچه را کعب میکند اشتید و فرموده است و وعده داده است خدا مردان و زنان منافق را و کافر را آتش جهنم
مخلد خواهند بود در آن پس است ایشانرا لعنت کرده است ایشانرا خدا و از برای ایشانست عذاب
مفیم و فرموده است پس بگویند آنها که ستم کرده اند بچشید عذاب دایمی را با جزا داده میشود مگر
آنچه کسب کرده اند و فرموده است که خائب و زامند است هر خیار معاندی و از عیب اوست جهنم و باو
می آسماوند از آب صد بد یعنی چرک و دریم جرعه جرعه می آسماوند مجبور نمیشوند فرو برد و اسباب مرگ
از هر مکان و هر جهت بسوی او می آید و نمی میرد که از این شد تا خلاص شود و از عیب او عذابی
غلیظ بدتر از این هست حضرت صادق عم فرمود که صد بد خون و چرک است که از فرجهای زنا کاران
در جهنم جاری میشود که رنگش رنگ است و مزه اش مزه صد بد و از حضرت رسول ص و از حضرت
صادق عم روایت کرده اند که این نزد یک آدمی آوردند و او کراهت دارد چون پیش روی او آوردند
رویش بر بان شود و پوست سر و رویش در آن بیفتد و چون بیاشامد جمع امعاء او را پاره کند تا از
دبرش بدر رود و حضرت صادق عم فرمود که مانند رودی از چرک و پیم از هر یک بیرون آید و انقدر
بکشد که جرد و لها و فرهاد روی ایشان پیدا شود پس آب دیدها بر طرف شود و خون جاری
گردد و آن مقدار بکشد که کشتهها در آب دیده ایشان جاری توان کرد و فرموده است جهنم وعده
گاه ایشانست و انرا هفت در است و از برای هر دری از ایشان جزوی قسمت شده است از حضرت
امیرالمؤمنین عم روایت کرده اند که جهنم را هفت در است یعنی هفت طبقه بعضی بر بالای بعضی و
بسی از دستها بر بالای دیگری گذاشت و فرمود هم چنین و گفت هشتها را بر عرض گذاشته است
و آنها را بعضی بر بالای بعضی و پایین تر از همه جهنم است و بر بالای آن لقی و بالای آن حطمه و

بالای آن سفر و بالای آن حجیم و بالای آن سعبر و بالای آن هاو به و بعضی گفته اند پایین تر از همه
 هاو به است و بالای همه جهنم است و از ابن عباس روایت کرده اند که در گاه اول جهنم دویم سعبر است
 و سیم سفر چهارم حجیم و پنجم لظی ششم حطه و هفتم هاو به و بعضی گفته اند آتش هفت در دروان
 در که است بعضی بر بالای بعضی در که بالا آن جای اهل توحید است که مذب میشوند در آن بقدر
 اعمال خود در دنیا پس بیرون می آورند ایشان را دویم محل یهود است و سیم محل نصاری و چهارم
 صابون و پنجم جوس و ششم مشرکان عرب و هفتم که درک الاسفل است محل منافقین است و فرموده است
 که انجماعتی که کافر شدند و منع کردند مردم را از راه خدا زیاد کردند ایشانرا عذاب بر بالای عذاب
 بسبب آنکه افساد میکردند بعضی گفته اند افعیه و عفر بهار از پادیه میکنند بر آتش که نبشهاد دارند
 مانند محل بلند و از ابن عباس روایت کرده اند که مراد نهری چند است از مس که اخته که ایشان را بان
 عذاب میکنند و بعضی گفته اند زیاد میکنند از برای ایشان مارها مانند قملها و شتران و عفر بهمانند
 استرهای سبزه و فرموده است پس بحق پروردگار تو محسوس میگردد اینم ایشانرا و ضابطین را پس حاضر
 میگردد اینم ایشانرا در در جهنم بدوزانود آمده پس جدا میکنیم از هر طایفه هر یک که بر خد او ندر حمان
 طغیان ایشان بیشتر بوده است پس مادانرا تویم با آنها که سزاوارترند بسوختن در جهنم و هیچ یک از شما
 نیست مگر وارد جهنم میشود و پروردگار تو حتم و لازم است پس بحاجت میدهم اینها را که بر هیز کار
 بوده اند و میکند از بیم ظالمان را بدوزانود آمده در جهنم و خلاف کرده اند مفران در معنی وارد شدن
 ایشان در جهنم بعضی گفته اند مراد از ورود و وصول بسوی جهنم مشرف شدن بر جهنم است نه داخل
 شدن در آن هم چنانکه در جای دیگر فرموده است که پس حاضر میکنیم ایشانرا در جهنم بدوزانود در
 آمده و بعضی گفته اند مراد داخل شدن جهنم است و جمیع خلق داخل جهنم میشوند و بر موهمان برود
 سلام است چنانچه برابر ابراهیم عم شد و از برای کافران عذاب لازم است و این مضمون را از ابن عباس و
 جابر روایت کرده اند و فرموده است هر چند اشتعال جهنم کم میشود ما فرود ختن آنرا ز پادیه میگردد اینم و
 فرموده است که ما آنها کرده ایم از برای ظالمان آتشی را که احاطه کرده است با ایشان سراق این یعنی سرا
 پردهای آن بعضی گفته اند سراق دیوار است از آتش که احاطه کرده است با ایشان بادود و زبانه آتش
 است که پیش از دخول جهنم با ایشان می رسد با که آیه است از احاطه آتش از همه جانب با ایشان و اگر استغاثه
 کنند از بسیاری تشنگی و حرارت فریاد رسی ایشان میکنند بایی که مانند مهل یعنی مس که اخته
 بمانند در زیت با چرک و رویم و خون که روشهای ایشانرا بر بان میکند بد شراب است مهل از برای ایشان
 و بد متکاث است جهنم از برای ایشان و فرموده است پس آنها که کافر شدند بر پده شده است از برای
 ایشان جامها از آتش گفته اند از برای ایشان جامها از مس که اخته سرخ شده مانند آتش می سازند

و مبریزند از بالای سر ایشان آب جوشان که کد اخته می شود بان آنچه در شکمهای ایشانست و پوستهای ایشان و از برای ایشان کزهاست از آهن و هرگاه خواهند بیرون آید از آتش بسبب غم و گرفتگی نفس بر گرداند ایشان از آتش و گویند با ایشان که بچشید عذاب آتش سو زنده را روایت کرده اند از رسول خدا ص که کز می چند بر سر ایشان زنند که اگر یکی از آنها را بر روی زمین بیاورند و جن و انس خواهند که آن را از زمین بردارند نتوانند برداشت و ایضا روایت کرده اند که آتش بزبان خود ایشانرا بیالاف کند چون بیالای طبقات جهنم رسند کزها بر سر ایشان زنند که هفتاد ساله راه فروروند و یکساعت ایشان قرار نداشته باشند و در روایت دیگر از حضرت صادق منقولست که این آفات در شان بنی امیه است که آتش ایشانرا فرو گیرد چنانچه جامه او مبرافرو میکبرد پس لب پایین ایشان چنان بیاورد که بناف ایشان نرسد و لب بالای ایشان بمیان سر ایشان برسد و چون خواهند بیرون آید عمودهای آهن بر سر ایشان بکوبند که بفعر جهنم بر گردند و فرموده است آنها که سبک تر است ترا روی اعمال ایشان پس ایشانند که زبان کار جان خود شده اند و در جهنم مخلد خواهند بود و زیانه آتش بر روی ایشان می وزد و روهای ایشان قبیح گردیده گفته اند که مانند کله بریان کرده باشند لبهای ایشان از بالای و پائین در هم کشیده شده باشد و دندنهای ایشان کشوده شده باشد با ایشان کوبند که آبا آفات ما بر شما خوانده نمی شد پس شما با آنها تکذیب می کردید کوبند پروردگار ابر ما غالب شد شفاوت ما بودیم ما گروهی کمراهان ای پروردگار ما ما را از این آتش بیرون آور پس اگر ما عود کنیم بکفر و ضلالت پس ما استکاران خواهیم بود بر نفس خود پس حقیق فرماید و در شود و با من سخن مگوئید و فرموده است که مها کرده ایم از برای کسی که تکذیب کند بقیامت آشی افر و خسته که هرگاه ببیند ایشان را از مکان دوری شنوند از برای او صدای خشم آن را و ناله اهلس را با خروش آن را و هرگاه ببیند از نزد ایشان را در مکان تنگی دستها در کردن بسته با با شبا این در زنجیر کشیده در اینجا فریاد کنند و اثوراه و و بلاه ملائکه با ایشان کوبند این ندای شما یکی نخواهد بود فریاد بسیار خواهد کرد و کسی بفریاد شما نخواهد رسید از حضرت صادق عم منقولست که يك ساله راه خروش جهنم را خواهند شنید و گفته اند تنگی جای ایشان مانند مرغ در دیوار خواهد بود و فرموده است که ولیکن لازم شده است قول از جانب من که البته پرکنم در جهنم از جنیان و مردمان هر دو و فرموده است آنها که کافر شده اند از برای ایشانست آتش جهنم مرگ با ایشان نبرد که میبرند و از عذاب خلاص شوند و تخفیف داده نمیشود از ایشان چیزی از عذاب جهنم و فرموده است که ایشان فریاد و ناله و استغاثه کنند در جهنم که پروردگار بیرون آور ما را از جهنم تا عمل شایسته بکنیم غیر آنچه میگردیم کوبند با ایشان که با عمرند ایم شمارا نقد که متذکر شوید و نفعگر کنید در راه عاقبت خود کسی که خواهد متذکر شود حضرت صادق عم فرمود که این سر

ز نش از برای هجده ساله است چه جای بیشتر و آمد بسوی شما پیغمبر تر سائده پس بمشبد عذاب را
 که ظالمان را اوری نیست و فرموده است بعد از آنکه نعمتهای بهشت را برای مومنان ذکر کرده است
 با این بهتر است از برای مهمانی شما باد رخت زقوم گردانیده ایم امتحانی از برای ستمکاران آن درختی است
 که بیرون می آید در اصل جهنم و بیخ آن شکوفه اش مانند سرهای شایطن است بدرستی که کافران
 میخوردند از آن پس بر میکنند شکه های خود را از آن پس از برای ایشان بر روی آن شرابی از حیم کرم
 جهنم هست که بر روی آن می اشامند پس باز کشت ایشان بعد از این طعام و شراب بسوی جهنم است
 که ماوای ایشانست مفسران گفته اند زقوم درختی است در آنش که میوه دارد در نهایت تلخی و خشونت
 و بد بویی و چون ابو جهل و سایر کفار قریش استهزا میکردند که درخت در میان آنش چون میروید
 حلقه فرمود که این امتحان گردانیده ایم از برای ستمکاران و روس شایطن بعضی گفته اند میوه تلخ
 بد بوئیست در بادیه و بعضی گفته اند شایطن جنسی از اوست میوه را تشبیه بسرها کرده اند و بعضی
 گفته اند میان عرب مشهور است که چیزهای قبیح منکر را تشبیه بسرها میکنند و روایت کرده اند
 که کرسکی بر اهل جهنم بر تبه غالب میشود که عذاب آنس را فراموش میکنند و استغاثه بآلک میکنند
 پس ایشان را بسوی آن درخت میبرد و ابو جهل در میان ایشانست پس میخوردند از آن میوه تا شکم
 ایشان پر میشود بچوش می آید در شکم ایشان مانند دبی که در جوش باشد پس آب میطلبند مالک از
 حمی که از حرارت بنهایت رسیده و سالها در دپکهای جهنم جوشیده از برای ایشان می آورد و چون
 نزدیک ایشان می رسد رویهای ایشان بر آن میشود و چون بشکم ایشان داخل میشود هر چه در شکم
 ایشانست میگذارد و فرموده است که شراب ایشان همه است و غساق بعضی گفته اند که غساق آب
 بسیار سرد است که از سردی ایشان را میسوزاند و بعضی گفته اند چشمه ایست در جهنم که زهر صاحب
 نبشی در آن جاری می شود و بعضی گفته اند آب و چرک و ریم بدن ایشانست که در حلقشان میکنند
 و بعضی گفته اند عذاب است که بغیر از خدا کسی نمیداند و فرموده است که قسم دیگر از عذاب هست که
 شبیه بانهاست و فرموده است که از برای ایشان سقفها از آتش هست از بالای ایشان و از زیر ایشان
 و فرموده است که بندگان که در آتشند به خازنان جهنم که میخوانند پروردگار خود را که تخفیف دهد از
 ماری از عذاب خازنان گویند که ای پادشاهان سولان شما بسوی شما با معجزات و دلایل و براین
 و اصحاب گویند بلی آمدند گویند پس هر چه خواهد دعا و استغاثه کنید فائده نمی بخشد شما را نیست
 دعای کافران مگر بی فائده و فرموده است تخفیف نمیدهند از ایشان عذاب را و در آنش خواهند بود
 نا امید از نجات و فرموده است که ندانند که ای مالک میبراند ما را پروردگار تو که بد در جواب ایشان
 که همیشه در عذاب خواهد بود هرگز شمار امرک نخواهد بود این عباس گفته است که بعد از هزار

سال که ایشان استغاثه کنند این جواب را خواهند شنید و فرموده است که شجره زقوم طعام آن کناه کار است که ابو جهل باشد از بابت مس کداحته غلبان کند در شکمهای ایشان از بابت جوشیدن آب که در دینک جوشد گویند بزبان جهنم که بکبر بد او را و بر او بکشید به آن جهنم پس بوزند بالای سرش از عذاب جهنم و گویند باو بچش بدرستی که کمان میگردی که غر بز و گری در قوم خود و ترا عذاب نخواهند کرد و فرموده است که گوید باو قرین او یعنی ملکی که موکل بوده است باعمال او که اینست آنچه نزد منست از نامه اعمال تو و حاضر است الفیافی جهنم کل کفار عند در احادیث نامه و خاصه و این شده است که خطاب تشبیه بر رسول خدا و امیر المؤمنین عم است که بیند از بند در جهنم هر بسیار کفار میکنند معاندی را یعنی دشمنان خود را داخل جهنم کند و دوستان خود را داخل بهشت کند و بعضی گفته اند که خطاب با او ملکست که موکلند بکافر و فرموده است که شناخته می شوند مجرمان و کافران بر و های سپاه ایشان پس بزبان پنهانی ایشان را با پایهای ایشان غل میکنند و در جهنم می افکنند و گویند ملائکه با ایشان اینست جهنمی که باور نمی کردند کافران گاه بائس ایشان را عذاب کند و گاه باب جوشیده و فرموده است هر گاه ایشان را آیند از بند در جهنم صدای عظیمی از جهنم ظاهر شود و در جوش و خروش باشد و نزدیک باشد که از هم بپاشد از شدت خشم بر کافران هر فوجی را که بیند از بند در جهنم خازنان جهنم از ایشان پرسند که انا کسی بنامد که شمار از این عذاب برتر ساند گویند آمدند میکنند و ما تکذب کردیم و گفتیم خدا چیزی نفرستاده است و گفتند اگر ما می شنیدیم و می فهمیدیم و قبول میکردیم داخل جهنم نمی شدیم و فرموده است که نزد ما زنجیرها و غلههای که آن هست و طما حار داری که در کلویند شونده فرور و درونه بیرون آید یعنی زقوم و فرموده است که بزودی او را داخل سفر کنیم و چه میدانی که سفر چیست باقی نمی گذارد چیزی از گوشت و پوست و استخوان ایشان را و هیچ نوع از عذاب را نمی گذارد که با ایشان نرساند و تغییر دهنده است پوستهای ایشان را و موکلند بر او نوزده ملک که خازنان جهنم اند و گفته اند که دیدهای ایشان مانند برق را باینده است و پنهانهای ایشان مانند شاخهای کاه و زبان آتش از دهانهای ایشان بیرون می آید مابین دو دوش هر یک هزار ساله راهست و در هر کف دست ایشان مانند ریعه و مضر که اعظم قبا بل عربند تواند بکنجد و رحم از دل ایشان برداشته شده است هر یک از ایشان هفتاد هزار کس را بر میدارد و بهر جای جهنم که خواهد می افکند و بعضی گفته اند که بر خصوص سفر نوزده ملک موکلند و از برای درکات دیگر خزانة داران دیگر هستند و روایت کرده اند که چون این آیه نازل شد ابو جهل باقرش گفت محمد بگوید که خازنان جهنم نوزده نفر اند و شما همه شجاعانید یا بمتوانید هر یک از شما یکی از خازنان را بکوبید یکی از ایشان گفت من هفده نفر را کفایت میکنم شما دو تار کفایت کنید در این وقت این آیه نازل شد

شد که مانگردانیده این اصحاب جهنم را مگر ملکی چند و از بنی آدم نیستند که شما از عهد ایشان برآید
 و نکردانیدم عدد ایشان را مگر امتحانی از برای کافران و فرموده است که خازنان جهنم بکافران گویند
 که بروید بسوی آتشی که انکار میکردید انرا در دنیا بروید بسوی آتشی که تیره است و سه
 شعبه دارد و یاد و دی که از جهنم بیرون می آید و بکافرا حاطه میکند از بالای سر و از جانب راست و
 از جانب چپ که نفسهای ایشان را میگیرد و بعضی گفته اند که زبانه از آتش بیرون می آید و احاطه
 میکند مانند سر پرده سه شعبه میشود و در آن هست نا از حساب فارغ شود و بعضی گفته اند که سابه
 دو و جهنم است چون داخل آن میشوند فایده با ایشان نمی بخشد و از ضرر زبانه آتش مانع ایشان نمیشود
 و شراره چند بیرون می آید آتش مانند قصر در بزرگی و در نظر مانند شتران زرد با سپاه مینماید و
 فرموده است جهنم پر سر راه عاصیانست و طاغیان و کافران را ماب و مرجع است مکث خواهند کرد در
 آن حقب بسیار حقبی بعد از حقبی و نهایت نخواهد داشت و بعضی گفته اند چهل و سه حقب است هر حقبی
 هفتاد و خریف است و هر حقبی هفتاد سال است و هر سالی سیصد و شصت روز است و هر روزی
 هزار سال است و از حضرت امام محمد باقر ع روایت کرده اند چندی بن سند معتبر که این ابه در شان جماعتی
 است از مسلمانان که از جهنم بیرون می آیند و در معانی الاخبار از حضرت صادق ع روایت کرده است
 که هشت حقب است و هر حقبی هشتاد سال است و هر سالی سیصد و شصت روز است و هر روزی
 هزار سال از سالهایی که شما بشمارید و عا به از این عمر روایت کرده اند که رسول خدا فرمود که بیرون
 نمی آید کسی که داخل جهنم شود تا احقاب بسیار در آن بماند و هر حقبی زیاده از شصت سال است و هر سالی
 سی صد و شصت روز است و هر روزی مقدار هزار سال است از سالهای شما پس کسی اعتماد نکند
 بر آنکه آخر از جهنم بیرون خواهد آمد و نمی چشند در آن بردی و نه شرابی را ابن عباس گفته بود خواست
 و بعضی گفته اند نه هوای خنکی و نه ابی مگر چرم و غساق و فرموده است مال کافر با و نفع نمیدهد و
 البته می اندازد او را در حطمه و چه میدانی که چیست حطمه آتش خداست که افروخته شده است و
 مشرف میشود بر دلها و درهای انرا بر روی ایشان میندند در عمودهای کشیده شده پس محکم
 میکنند انرا به میخهای آهنی از آتش تا آمد بیرون آمدن از ایشان قطع شود و بی برایشان داخل نشود
 و عیاشی از حضرت امام محمد باقر ع روایت کرده است که کفار و مشرکان سرزنش خواهند کرد اهل
 توحید و مسلمانان را که توحید شما فایده شما بخشیده و ما و شما مساوی شدیم در داخل شدن جهنم
 پس پروردگار عالمیان حمت کند از برای مسلمانان و ملائکه را فرماید که شفاعت کنید ایشان را پس
 شفاعت کنند انقدر که خدا خواهد پس فرماید پیغمبر انرا که شفاعت کنید پس شفاعت کنند از برای
 هر که خدا خواهد پس فرماید مو و منان را که شفاعت کند ایشان شفاعت کند هر که که خدا خواهد پس

حق تم فرماید من از همه رحم کنندگان و چیم ترم بیرون آید بر حمت من پس بیرون آیند از میان آتش
مانند پروانه و جانوران که نزد آتش جمع میشوند پس حضرت فرمود که بعد از این عمودها را میکشند
و درها را بر ایشان می بندند و بخند اسو کنند که آنها باقی مانده اند همیشه مخلد خواهند بود و علی بن
ابراهیم بسند کا الصمیح از ابو بصیر روایت کرده است که گفت بحضرت صادق عرض کردم که باین رسول انا
مراتب رسالت که در لیم سنکین شده است حضرت فرمود مهابشوا برای زندگی در از بد رستیکه جبرئیل
آمد بنزد رسول خدا ص و ر و ترش کرده بود پیشتر که می آمد متبسم بود حضرت از سبب این حال سوال
نمود جبرئیل گفت امروز دمهایی را که بر آتش جهنم مید میدند از دست گذاشتند فرمودند که دمهایی
آتش جهنم چیست ای جبرئیل گفت ای محمد حقیقتم امر فرمود که هزار سال بر آتش جهنم مید میدند تا سفید
شد پس هزار سال دیگر میدند تا سرخ شد پس هزار سال دیگر میدند تا سیاه شد و اکنون سیاه هست
و تارک و اگر قطره از صریح که عرق اهل جهنم و چراغ و ریم فرجهای زناکارانست که در دیکههای
جهنم جوشیده و عوض آب باهل جهنم میشود اند در اهلای اهل دنیا بر بدهرانه جمع اهل دنیا از کند شر
بمیرند و اگر یک حلقه از زنجیر بکه هفتاد ذرع است و بر گردن اهل جهنم میکند از ند بردن با یکد از ند
از گرمی آن تمام دنیا یکد از دو اگر پیراهنی از پیراهنهای اهل آتش را در میان زمین و آسمان پیاورد
اهل دنیا از نوبی بد از هلاک شوند چون جبرئیل اینها را بیان فرمود حضرت رسول و جبرئیل هر دو بیکر به
در آمدند پس حقیقتم ملکی را فرستاد بسوی ایشان که پروردگار شما شمار اسلام میرساند و میفرماید
که شمار اینم میکرد انم از آنکه کنایه بکسید که مستوجب عذاب من شو بد پس بعد از آن هرگاه که
جبرئیل بخندمت اینحضرت می آمد متبسم و خندان بود پس حضرت صادق عم فرمود که در انزو و اهل آتش
عظمت جهنم و عذاب الهی را می دانند و اهل بهشت عظمت بهشت و نعم ان را میدانند و چون اهل جهنم
داخل جهنم میشوند هفتاد سال سعی میکند تا خود را بایا لای جهنم میرساند پس چون بکنار جهنم رسیدند
ملائکه گرزهای آهن بر کلاه ایشان میگویند تا بفرجه جهنم بر میگردند پس پوستهای ایشان را تغییر
میدهند و پوست تازه بر بدن ایشان میپوشانند که عذاب در ایشان بیشتر تا پیر بکند پس حضرت بابو
بصیر گفت که آنچه کفتم ترا کافست گفت بس است و کافی است مرا و بسند معتبر از عمر بن ثابت منقولست
که حضرت امام محمد باقر عم فرمود که اهل جهنم در آتش فریاد میکنند مانند سگان و کرکان از شدت
آنچه با ایشان میرسد از الم عذاب الهی چه گمان داری ای عمر و بگروهی که ایشان امرک نمیشد که از
عذاب نجات یابند و عذاب ایشان هرگز سبک نمیشود و در میان آتش نشنه و کرسنه باشند و کران
و کنکان و کوران باشند و روهای ایشان سیاه شده باشد و محروم و نادوم و پشیمان و غضب کرده
پروردگار خود رحم بر ایشان نکنند و عذاب ایشان را تخفیف ندهند و آتش بر ایشان افروزند و از چیم

کرم جهنم بعوض اب اشامند و از قوم جهنم بعوض طعام خوردند و بفلاهای آتش بدنه‌های ایشان را
 درند و کزهای آهن بر سر ایشان کوبند و ملائکه بسیار غلبت بسیار شد بد ایشان در سنگینه دار بد
 و بر ایشان رحم نمیکند و بر روی ایشان را آتش میکشند و با شیطا بن ایشان را در زنجیر میکشند
 و در غلها و بندها ایشان را میزدند اگر دعا کنند دعای ایشان مستجاب نمیشود و اگر حاجتی طلبند
 برآورده نمی شود و اینست حال جمعی که بجهنم میروند و از حضرت امام جعفر صادق عم منقولست که جهنم
 را هفت در است از یکد فرعون و هامان و قارون که کناه از ابو بکر و عمر و عثمان است داخل می شوند
 و از یک در بنی امیه داخل می شوند که مخصوص ایشانست و کسی با ایشان در این در شریک نیست
 و یکد در دیگر باب لظی است و یکد در دیگر باب سفر است و یکد در دیگر باب ها و به است که هر که از آن
 در داخل شد هفتاد سال در جهنم فرو میبرد پس جهنم جوشی میزند ایشان را بطبقه بالای جهنم می افکند
 پس هفتاد سال دیگر فرو میروند و ابد الا باد در جهنم حال ایشان اینست و یکد در است که از آن در
 دشمنان ما و هر که با ما جنگ کرده و هر که باری مانکرده داخل جهنم میشوند و این در بزرگترین درهاست
 و گری و شدت از همه بیشتر است و بسند معتبر منقولست که از حضرت صادق عم پرسیدند از معنی
 فلق فرمود که دره است در جهنم که در آن هفتاد هزار خانه است و در هر خانه هفتاد هزار حجره است
 و در هر حجره هفتاد هزار مار سپاه است و در شکم هر باری هفتاد هزار سبوی زهر است و جمیع اهل
 جهنم را بر این دره گذار می افتد و در حدیث دیگر فرمود که این آتش شما که در دنیا هست باک جزو است
 از هفتاد جزو آتش جهنم که هفتاد مرتبه آن را با خاموش کرده اند و باز آفرخته شده است و اگر چنین
 نمیکردند هیچ کس طاقت نزدیک شدن نداشت بدست که جهنم را در روز قیامت بصحرائی محشر خوانند
 او رد که صراط را بر روی آن بگذارند پس جهنم فریادی در محشر بر آورد که جمیع ملائکه مفر بین
 و انبیاء مرسلین از بیم آن برانوی در استغاثه آیدند و در حدیث دیگر منقولست که غساق و ادبی است
 در جهنم که در آن سبصد وسی قصر است و در هر قصر سی صد خانه است و در هر خانه چهل زاویه
 است و در هر زاویه مار است و در شکم هر ماری سبصد وسی عفر است و در پیش هر عفر بی
 سبصد وسی سبوی زهر است و اگر یکی از آن عفرها زهر خود را بر جمیع اهل جهنم بریزد از برای هلاک
 همه کافست و در حدیث دیگر منقولست که در کتات جهنم هفت مرتبه است اول حجیم است که اهل آن
 مرتبه را بر سنگهای تافته میزدند که دماغ ایشان مانند دیک می شود و مرتبه دوم لظی است که حق تع
 در وصف آن مفر ما بد که بسیار کشنده است پای و دست مشرکان را با پوست سر ایشان را و بجا خود
 میکشد کسی را که پشت کرده بقی و رو کرد انبده از معبود مطلق و جمع کرده است مالهای دنیا را و حفظ
 کرده و حقوق الهی را از آن ادا نکرده مرتبه سیم سفر است که حقتهم در وصف آن مفر ما بد که سفر آتشی

است که باقی نماند از پوست و گوشت و عروق و اعصاب و عظام بلکه همه را بسوزانند و باز
ان اجزاء را باز بگردانند و آتش دست بر نهند و باز بسوزانند و آتشی است بسیار سیاه کننده پوست
کافران را با ظاهر و هوید است برای ایشان و بر آن موکلند نوزده ملک بانوزده نوع از ملائکه و مر
چهارم حطمه است که از آن شرارها جدا میشود مانند گوشت عظیم که کوباشتران زردند که بر هوا میرو
و هر که را در آن افکنند او را در هم میشکند و میگوید مانند سره و روح از او مفارقت نمیکند و چه
مانند سره بر نوزده شدند حتمم ایشان را بحالت اول بر میگردداند و طبغه پنجم هاویه است که در آنجا کرده
هستند که فریاد میکنند که ای مالک بفر پاد ما برس چون مالک بفر پاد ایشان میبرد ظرفی از آتش
بر میگردد که مملو است از چرک و خون و عرقی که از بدنهای ایشان جاری شده مانند مس که آخته
با ایشان بخورد اند پس چون بنزد یک روی ایشان می آورند پوست و گوشت روی ایشان در آن
میریزد از شدت حرارت آن چنانکه حق تعالی میفرماید که برای ستمکاران آماده کرده ایم آتشی که احاطه
کند با ایشان سرا پردهای آن و اگر استغاثه نمایند از تنگی بفر پاد ایشان میروند بایی که مانند مس
که آخته باشد که چون پیش دهان ایشان بر نهند بر آن کدر روی ایشان را بشوید شرای است مهمل از برای
ایشان و بدتکنه گاهی است آتس از برای ایشان و هر که در هاویه اند از ندهفتاد سال در آتش فر
رود و هر چند که پوستش بسوزد حتمم بدل آن پوست دیگر بر بدنش بر و باند و طبغه ششم سحر است
که در آن سبصد سر برده از آتش است و در هر سر برده سبصد قصر است از آتش و در هر قصری
سبصد خانه از آتش است و در هر خانه بی صد نوع از عذاب بفر است و در آنجا مارها و عقربها از آتش
است و کند ها و زنجیرها از آتش برای اهل آن طبغه مهیا کرده اند چنانچه حق سبحانه و تعالی میفرماید که
مهیا کرده ایم برای کافران زنجیرها و غلها از آتش افزون و خسته و طبغه هفتم جهنم است که فراقی در آنجا است و آن
چاهبست در جهنم که چون در آنرا میکشایند جهنم مشتعل میشود و این طبغه بدترین طبغههاست از جهنم
و صعود آکوهی است از مس در میان جهنم و آنرا مار و دخانه است از مس که آخته که بر دور آن کوه
جاریست و این موضع بدترین جایهای این طبغه است و از حضرت امام موسی کاظم عم مفولست که در
جهنم وادی هست که آنرا سفر مینامند که از آن روز که خدا آنرا خلق کرده است نفس نکشیده است و اگر
خدا آنرا رخصت دهد که بقدر سوراخ سوزنی نفس بکشد هر آنکه جمع آنچه در روی زمین است
بسوزاند و اهل جهنم بخدا پناه میکنند از حرارت و کند و بوب و کثافت آن وادی و آنچه خدا در آنجا برای
ایشان مهیا فرموده است از عذاب خود و در آن وادی کوهبست که جمیع اهل آن وادی پناه میکنند
بخدا از گرمی و تعفن و کثافت آن کوه و عقابها که خدا برای ایشان در آنجا مقرر فرموده است و در آن
کوه دره است که اهل آن کوه بخدا استعاذه می نمایند از گرمی و کند و کثافت آن دره و عذابهای آن

و در آن دره چاهی هست که اهل آن دره از کرمی و تعفن و فذارت و عذاب شدید آنچه بخدا پناه
 میبرند و در آن چاه ماری هست که جمیع اهل آنچه از خبیثت و تعفن و کثافت آن مار و آنچه خدا در
 پهنهای آن قرار داده است بخدا استعاذه میکنند و در شکم آن مار هفت صندوق است که آنها جای پنج
 کس از امتهای گذشته است و دو کس از این امت و آن پنج کس قایل است که برادر خود هابیل را
 کشت نمرد است که با ابراهیم منازعه کرد و گفت من میبرانم و زنده میگردانم و فرعون است که دعوی
 خدای کرد و یهود است که یهود را همراه کرد و مجوس است که نصاری را همراه کرد و از این امت دو
 اعزایی اند که ایمان بخدا و نبی او بکرد و عمر و از حضرت امیرالمؤمنین عم منقولست که فرمود
 که برای اهل معصیت نهبها در میان آتش زده اند و پاهای ایشان را زنجیر کرده اند و دستهای ایشان
 را در کردن غل کرده اند و بر بدنهای ایشان پیراهنهای از مس کداخته پوشانده اند و جبهه از آتش
 برای ایشان بریده اند و بر ایشان بسته اند و در میان عذاب کرم پیش نهاده اند و
 درهای جهنم را بر روی ایشان بسته اند پس هرگز آن درها را نمیکشایند و هرگز نسبی بر ایشان داخل
 نمیشود و هرگز غمی از ایشان بر طرف نمیشود و عذاب ایشان پیوسته شدیدا است و عقاب ایشان همیشه
 تازه است نه خانه ایشان فانی میشود و نه عمر ایشان بسری ابد بماند استغاثه میکنند که از پروردگار
 خود بطلب که مار امیراند و در جواب میگوید که همیشه در این عذاب خواهید بود و بسند معتبر از
 حضرت صادق عم منقولست که در جهنم چاهی هست که اهل جهنم از آن استعاذه میکنند و آنچه هر تنگبر
 جبار معاند است و هر شیطان متبر و هر متکبری که ایمان بر او قیامت نداشته باشد و هر که عداوت محمد
 و آل او داشته باشد و فرمود که کسی که در جهنم عذابش از دیگران سبکتر باشد کمتر کسی است که در
 در پهای از آتش باشد و در نعل از آتش در پهای او باشد و بند نعلینش از آتش باشد که از شدت
 حرارت مغز مغش مانند دیک در جوش باشد و گمان کند که از جمیع اهل جهنم عذابش سبکتر است و
 حال آنکه عذاب او از همه سهل تر باشد در حدیث دیگر وارد شده که فلق چاهی است در جهنم که اهل
 جهنم از شدت و حرارت آن استعاذه میکنند و از خدا طلب نمود که نفس بکشد چون نفس کشید جهنم را
 سوزاند و در آنچه صندوقی است از آتش که اهل آنچه از کرمی و حرارت آن صندوق استعاذه میکنند
 و آن تابوتیست که در آن شش کس از پیشینیان جادازند و شش کس از این امت اما شش نفر اول پس ادم
 است که برادر خود را کشت و نمود که ابراهیم را در آتش انداخت و فرعون و سامری که کوه سالی پرستی
 را بدین خود کرد و آن کسی که یهود را بعد از پیغمبر ایشان همراه کرد و آن کسی که نصاری را بعد از پیغمبر
 شان همراه کرد و اما شش کس آخر ابو بکر است و عمر و عثمان و معاویه و سر کرده خوارج و آن و این
 ملجم و از حضرت رسول ص منقولست که فرمود اگر در این مسجد صد هزار نفر باز باده باشند و یکی را

اهل جهنم نفس بکشند و اثران با ایشان برسد هر اینه مسجد و هر که در آن است بسوزند او فرمود که
جهنم مارهاست بکنند کی کردن شتران که یکی از ایشان که میگذرد کسی را چهل قرن با چهل سال در
مماند و عفر بجاهت بد رشتی است که از گزیدن از این برانقدر از مدت مماند و از عبد الله بن عباس
منقولست که جهنم راهفت در است و بر هر دری هفتاد هزار گوسفست و در هر گوه هفتاد هزار دره است
و در هر دره هفتاد هزار واد است و در هر وادی هفتاد هزار شکافست و در هر شکافی هفتاد هزار
خانه است و در هر خانه هفتاد هزار مار است که طول هر ماری سه روز راهست و پنشهای آن مار
بمابنه نخلهای طولانیست می آید بنزد یک فرزند آدم و میگذرد بلك چشمها و لبهای او را و جمع بوسه
و گوشت را از استخوانهاش میکشد پس چون میگذرد از آن مار در زهری از زهرهای جهنم می افتد
چهل سال با چهل قرن در آن زهر فرو میرود و بسند صحیح از حضرت صادق منقولست که چون اهل بهشت
داخل بهشت شوند و اهل جهنم در آیند منادی از جانب رب العزت ندا کند که ای اهل بهشت و ای
اهل جهنم اگر مرگ بصورتی از صورتهاد آید خواهد شناخت او را گویند نه پس بیاورند مرگ را
بصورت گوسفند سیاه و سفیدی و در میان بهشت و دوزخ بد آرند و با ایشان گویند که به بیند این
مرگت پس حقیق امر فرماید که آن را ذبح نمایند و فرماید که ای اهل بهشت همیشه در بهشت خواهید
بود و شمار امرگ نیست و ای اهل جهنم همیشه در جهنم خواهید بود و شمار امرگ نخواهد بود این روز است
که خداوند عالمیان فرموده است که بترسان ایشان را از روز حسرت و از روزی که کار هر کس
منقضی شده باشد و بیابان رسیده باشد و ایشان از آن روز غافلند حضرت فرمود که مراد این روز است
که حقیق اهل بهشت و جهنم را فرمان دهد که همیشه در جای خود باشند و مرگ ایشان را نباشد که
در آن روز اهل جهنم حسرت برتند و سودی ندهد و امید ایشان منقطع گردد و در عذاب الاعمال از
حضرت صادق عمروایت کرده است که رسول خدا ص فرمود که چهار کسند که اهل جهنم با آن از آری
که دارند که حیم در خلق ایشان میکنند و در میان حیم و او بلاه و و انبورا میگویند از عذاب آن
چهار نفر متادی میشوند و بایک دیگر میگویند چه حالتست که آنها دارند که با این از آری که ما داریم
از اینها در از آریم اول مردیست که او بیخته است در تابوتی از آتش و دیگری امعاور و دهای خود را
میکشد و دیگری از دهانش جرك و خون جاریست و دیگری گوشت خود را میخورد پس گویند از
برای صاحب تابوت که چیست این بد بخت را که عذاب او مار آزار میکند گویند که او مرده و در گردش
اموال مردم بود و چیزی نداشت که ادای قرض او بکند و آنکه امعاور خود را میکشد پروانی
کرد از بول بهر جای بدنش که میرسد و آنکه ریم و خون از دهانش جاری بود تبس و تقصیمی
کرد سخنان بد مردم را و نقل میگرد و آنکه گوشت خود را میخورد گوشت مردم را بغبت میخورد و سخن

چینی می کرد و در میان مردم عداوت می افکند و علی بن ابراهیم بسند کا الصبح از حضرت صادق عم
روایت کرده است که حضرت رسول ص فرمود که در شب معراج صدای شنیدم که مرا بفرع و بخوف
اورد جبرئیل گفت که این صدای سنگ است که هر سال است که از کار جهنم انداختم امروز قرار
گرفت پس آنحضرت نخندید تا از دنیا ساقی نمود پس فرمود جبرئیل بالا رفت و من با او رفتم تا داخل
آسمان اول شدم و هر ملک که مرا می دید میخندید و شادی شد تا آنکه ملاقات کردم ملک از ملائکه را
که از او خلفی عظیم تر ندیده بودم در قنات کراهت منظر و خشم از روی او ظاهر بود پس مثل سایر
ملائکه مرا سلام و دعا کرد اما میخندید و شاشت و شادی که از سایر ملائکه مشاهده کردم از او ندیدم
گفتم یا جبرئیل این کیست که من از او ترسیدم گفت سزاوار است که از او ترسی همه ما از او میترسیم
این مالک خازن جهنم است هر که میخندید و از روی که خدا او را الی جهنم کرده است پیوسته
غضب و خشم او بردشمان خدا و اهل معصیت او زیاد می گردد و خدا با این انتقام خواهد کشید از
ایشان و اگر بسوی احدی پیش از این خندیده بود هر آنکه بسوی تو میخندید پس سلام کردم بر او و
جواب سلام من گفت و بشارت داد مرا به هشتاد و یک سال پس گفتم یا جبرئیل بسبب منزلت و شوکتی که در اسماء
دارد و همه اطاعت او می نمایند چنانکه حقیقت فرموده است مطاع ثم امین که با امر می کنی او را که جهنم را
من بنماید جبرئیل با او گفت ای مالک بنما محمد آتش را مالک بک پرده را کشود و بک در از درهای
جهنم را باز کرد از آن زبانه بسوی آسمان ساطع شد و بمحوش آمد و بلند شد بر تپه که کمان کردم که
مرا میبرد گفتم ای جبرئیل بگو که پرده را بر کرد اند مالک خطاب کرد آتش را که بر کرد آن بر کردید و این
بابو به نیز مضمون اخبار است موثق کا الصبح از حضرت باقر عم روایت کرده است و در آخرش فرموده
که بعد از آن تا از دنیا رفت لب آنحضرت بخنده گشوده شد و این بابو به از حضرت صادق عم روایت
کرده است که رسول خدا فرمود که آتش جهنم با سه کس سخن میگوید در روز قیامت با امیر و قاری
قران و صاحب مال با امیر گوید که ای آنکسی که خدا بتو سلطنت و امارت داده بود و عدالت نکردی
پس او را امیر باید چنانچه مرغ دانه کنجد را امیر باید و فرو میبرد و بفاری میگوید ای آنکسی که قران
را زبنت خود کردی در میان مردم و معصیت خدا کردی در حضور پروردگارش و میگوید با مالدار
که ای آنکسی که خدا دینای بسیار کشاده فراوان بتو داده بود و اندک چیزی بفرض از تو طلبید که
در آخرت اضعاف آن را بتو عوض بدهد و بخل و زبندی پس او را بر باید و فرو برد و از حضرت صادق
عم روایت کرده است که آتش جهنم بر کافران عذاب است و بر خازنان جهنم رحمت است یعنی از آن لذت می
بایند و ایشان را نمی سوزاند و حضرت امیر المؤمنین عم در نامه اهل مصر در وصف جهنم فرموده است
که قعرش بجد است و حرارتش شدید است و ترائش صدید است و عذابش تازه و جدید است

و مقام و گرزهاش از حد بد است و غذاش سست نمی شود و ساکنش را امرگنی باشد خانه است
که در آن رحمت نمی باشد و دعای اهلش در آن شنیده نمی شود و حقیقت فرموده است که اصحاب بهشت
در روز قیامت بهتر است قرارگاه ایشان و بنک و تراس محل قبلوله و استراحت ایشان حضرت باقر
فرمود که چون کشند اهل جهنم را بسوی جهنم پیش از آنکه داخل جهنم شوند دودی از جهنم با استقبال
ایشان آید با ایشان گویند ملائکه که داخل شوید در این سابه که سه شعبه دارد کمان کنند که آن بهشت
است چون داخل آن شوند بجهنم متهی شود و فوج فوج را داخل جهنم کنند و این در میان روز قیامت
خواهد بود که در دنیا وقت قبلوله است و از برای اهل بهشت در آن وقت محفها از بهشت بیاورند و
ایشان را داخل منازل خود کنند در وسط روز اینست معنی قول الهی که محل قبلوله ایشان نیکوتر است
فرمود در قول حقیقت مفرین فی الاصفاد یعنی ایشان را با یکدیگر بسته باشند بزنجیرها سراپا لهم من
قطران فرمود یعنی پیراهنهای ایشان از از پزکد آخته است چون آنها را بر ایشان بیوشاند فرو کرد روی
ایشان را آتش و فرموده است در باب زناکار و من بفعل ذلك بلیق انما حضرت باقر فرمود انما رود پست
از از پزکد آخته در پیش آن رود سنگستانی است از آتش و آنها جای کسبست که غیر خدا را بر بسته
باشد با کسی را بناحق کشته باشد و زناکاران نیز در آنجا خواهند بود و از حضرت امام زین العابدین
عم مفولست که در جهنم وادی هست که آن را سعیر مینامند چون آتش جهنم کمی شود انرا می کشانند که
جهنم بان آفر و خته می شود و اینست معنی قول حقیقت کما خبت ز دناهم سعیر اعلی بن ابراهیم روایت
کرده است که چون داخل جهنم شوند هفتاد سال بز پر میروند چون بیابن جهنم برسند خنم نفسی
بکشد و ایشان را به بالا اندازد پس گرزهای آتش بر ایشان زنند تا بز پر و بند و پیوسته حال ایشان
چنین باشد و کلینی و ابن بابویه بسند موثق کالصحیح روایت کرده اند از حضرت صادق عم که در جهنم
وادی هست از برای متکبران که انرا سفر گویند شکایت کرد بسوی خدا از شدت حرارت خود و سوال
کرد که نفسی بکشد چون رخصت یافت و نفس کشید جمیع جهنم سوخت و در احتجاج روایت کرده است
که زندقی از حضرت صادق عم سوال کرد که ابا آتش بس نبود که حقیقت بان عذاب کند خلق را که
مارها و عقربها نیز در جهنم آفرید حضرت فرمود که خداوند جباران عقرب و مار کرده و هی را عذاب
میکند که میکشد آنها را خدا حلق نکرده است و شریکی در خلق برای خدا قابل شدند تا آنکه بچشاند
با ایشان عذاب انجیز بر آفریده خدا نمیدانستند و ابن بابویه از حضرت باقر عم روایت کرده است که
در جهنم کوهی هست که انرا سعد میگویند و در سعد وادی هست که انرا سفر مینامند و در سفر چاهی
هست که انرا هبب میگویند هرگاه پرده از روی این چاه بر میکشند اهل جهنم از گرمی آن بفریاد می آیند
و این چاه منزل جباران و خلفای جور است و اینضا بسند حسن از حضرت امام موسی روایت کرده است

که در بنی اسرائیل مردم موءمنی بود و همسایه کافر می داشت که در دنیا مهر بانی و احسان نسبت بان
 موءمن میکرد چون آن کافر مرد حقیق خاها از کل در میان آتش بنا کرد که از حرارت جهنم او را نگاه دارد
 و روزی او را از جای دیگر با او می رسانند و میگویند با او اینها همه بسبب مدار او بنیک است که نسبت
 بفلان موءمن همسایه خود میکردی و کلینی بسند معتبر از حضرت باقر ع روایت کرده است که موءمنی
 در مملکت پادشاه جباری بود و در مقام از آن موءمن بود آن موءمن از او گریخت و بسلا مشرکین
 رفت مردی از اهل شرک او را جای داد و رفیق و مدار ابا او نموده و او را صافت میسکرد چون وقت
 مرگ آن مشرک شد حقیق وحی نمود با او که بعزت و جلال خودم سوگند که اگر ترا در بهشت من مسکنی بود
 ترا در آن ساکن میگردم ولیکن بهشت حرام است بر کسی که با شرک میبرد ولیکن ای آتش او را از جابرد
 او رو بترسان اما از آری با او مروزی او را از دو طرف روز از برای او پیاورند و او می
 پرسد که از بهشت حضرت فرمود که از هر جا که خدا خواهد موءلف گوید که این دو حدیث منافات
 ندارد با باقی که گذشت که دلالت میکند بر آنکه کافران همه معذ بند و عذاب ایشان هرگز تخفیف
 نمی یابد زیرا که بودن در جهنم عذاب ایشانست هر چند از ایشان نرسانند و در حدیث دوم تخفیف
 و از عجاج آتش ظاهر است که عذاب ایشانست و اینها از ایشان تخفیف نمی یابد و ممکن است که این احادیث
 مخصوص از آیات بوده باشند و از محمد بن الحنفیه و ابن عباس روایت کرده اند که چون حقیق امر کند
 مردم را که بر صراط بگذرند موءمنان باسانی بگذرند و منافقان در جهنم بیقتند پس حقیق گوید که ای
 مالک استهزاکن منافقان در جهنم پس بالک درمی در جهنم بسوی بهشت یکشاید و ندانند ایشانرا که ای
 گروه منافقان با بنمایید و بالا ایید از جهنم بسوی بهشت پس شناکنند منافقان در آتش جهنم هفتاد
 سال تا آنکه بان در گاه برسند چون خواهند بیرون روند در برابر روی ایشان بینند و از موضع
 دیگر درمی یکشاید و گوید از این در بر و بد بسوی بهشت و باز هفتاد سال سعی کنند و در در باهای
 آتش شناکنند و چون بان در رسند باز بر روی ایشان بندد و همیشه با ایشان چنین کند چنانکه ایشان
 در دنیا پیوسته استهزاء موءمنان میکردند و میکفتند اما سخن مستهز و ن و اینست معنی قول حقیق الله
 بستهز و بهم و پید هم یعنی حقیق در آخرت استهزاء خواهد کرد با ایشان و حضرت امام حسن عسکری در
 تفسیر این آیه فرموده که اما استهزاء خدا با ایشان در آخرت است که حقیق هر گاه مستقر گرداند منافقان
 معاندان علی عم را در جهنم که دارا نیست و مدلت است و عذاب کند ایشانرا با انواع عذاب عجبیه تعدیب
 و عقوبت و قرار دهد موءمنانرا که منافقان با ایشان استهزاء میکردند در دنیا در روضات جنان بحضور
 محمد ص بر گزیده ملک دیبا ایشانرا مشرف گرداند بر آنکه استهزاء میکردند با ایشان در دنیا مشاهده
 نمایند با آنچه آن منافقان میکردند در آنها از عجاب نفیتهای بدایع عقوبتهای لذت و شادی ایشان

بشماستی که بر منافقان میکنند مانند لذت و سرور ایشانست بتنعم ایشان در بهشتیهای پروردگار ایشان
پس مومنان ان کافر انرا بنامهای ایشان وصفات ایشان میشناسند و ایشان بر چند صنف بعضی در
میان نبشهای افعیهای جهنم اند که میخایند ایشان را بعضی در میان جنکال درندگان اند که بازی
میکند با ایشان و از هم میدردند و بعضی در زیر تازیانه زبانه اند و عمو و دها و کزهای ایشان که
بر ایشان میگویند و عذاب و نکال ایشانرا شد بد میکردند و بعضی در دریاها و جهنم غرق شده اند
و بر روی میکنند ایشان را در میان آنها و بعضی را بر تازیانه زخم میکنند و غسلین و غساق را در کاوی
ایشان میبریزند و بعضی در سایر اصناف عذابند و کافران و منافقان نظر میکنند و می بینند مومنان را که
در دنیا با ایشان سخنر به و استهزاء میکردند بسبب آنکه ایشان بموالات محمد و علی و آل ایشان اعتقاد کرده
بودند که بعضی در فرشتهای نرم و نیکو تکبیر کرده اند و بعضی از انواع میوههای بهشت تنعم میکنند و بعضی
در غرقها و بساتین و متزهات ان سیر میکنند و حور بان و غلامان و کنیزان و پسران و دختران در
خدمت ایشان ایستاده اند و بر دور ایشان میگردند و بانواع خدمات ایشان قیام میکنند و ملائکه خدا
و ند جلیل می آیند بسوی ایشان از جانب پروردگار ایشان بانواع عطاها و کرامتها و عجایب تحف و هدایا
و میگویند سلام علیکم یا صبرتم فنعیم عقی الدار پس میگویند ان مومنان که مشرف گردیده اند
بر کافران و منافقان که ای ابو بکر و ای عمر و ای عثمان تا آنکه همه را بنامهای ایشان ندا میکنند چرا
در مواقع خیزی و خواری خود مانده اید بیاید بسوی ما تا درهای بهشت را برای شما بکشایم تا
خلاص شوید از عذاب خود و ملحق شوید ببا در نعیم بهشت منافقان گویند و ای بر ما کی ما را این نعمت
میسر میشود مومنان گویند نظر کنید بسوی این درها چون نظر کنند و درهای بهشت را کشاده بینند
کمان کنند که ان درها بسوی جهنم کشوده است و میتوانند بان درها رسد پس شروع کنند در
شنا کردن در دریاها و از پیش روی زبانه روند و کز بزنند و آنها را پی ایشان روند و
با ایشان رسند و عمو و دها و کزها و تازیانه بر ایشان زنند و پوسته بان نخورند و انواع این عقوبت را
کشند تا وقتی که کمان کنند که بان درها رسیده اند بینند که درها بر روی ایشان بسته است و زبانه
عمودها بر ایشان زنند و سر نگون میان همه جهنم افکندند و مومنان بر فرشتهها و مجالس خود بر ایشان
خندند و استهزاء و سخریه با ایشان کنند و اشاره باینست الله استهزیه بهم و ایضا فرموده است قالوم اللہ بن
امنوا من الکفار یضحکون علی الاراثک بتظرون یعنی پس در انروز آنها که ایمان آورده اند از احوال
کافران میخندند و بر کسبها نشسته بسوی ایشان نظر میکنند و حقیقت فرموده است و اذا النفوس روجت
حضرت باقر عم فرمود اما اهل بهشت پس ایشانرا حفت میکنند با خیرات حسان و اما اهل جهنم هر يك از
ایشانرا حفت میکنند با شیطانی که او را همراه کرده است و حق سبحانه و تعالی فرموده است فانذرتکم نار

تلظی لا یصلها الا الاشی الذی کذب و تولی پس یعنی ترسانندم شمار از اشئی که پیوسته افروخته
 است و زبانه میکشد ملازم ان اش نیست مگر شفی تر بن مردم انکس که تکذیب کرد پیغمبر انرا و پشت
 کرد انبد بر حق علی بن ابراهیم از حضرت صادق روایت کرده است در تفسیر این آیات که در جهنم
 وادی هست و در ان وادی اشئی هست که نمیسوزد بان اش و ملازم ان نبی باشد مگر شفی تر بن
 مردم که عمر است که تکذیب کرد رسول خدا را در ولایت علی و پشت کرد انبد از ولایت او و قبول
 نکرد بعد از ان فرمود که اشها بعضی از بعضی است تراست و اش این وادی مخصوص ناصیبان
 و دشمنان اهل بیت است و موعود این است آنکه شیخ مفید در کتاب اختصاص از حضرت صادق روایت
 کرده است که حضرت امیرالمؤمنین عم فرمود که روزی بیرون رفتم به پشت کوفه و قبر در پیش
 روی من میرفت ناگاه ابله بیدار شد گفتم من باو که عجب پیر کمزاه شفی هستی تو گفت چرا انرا
 میکوی با امیرالمؤمنین بخدا سوگند ترا حدیثی نقل کنم از خودم و از خداوند عزوجل و در میان ما نالی
 نبود بدرستی که چون برابر زمین فرستاد خدا بسبب ان خطایی که کردم چون با سمان چهارم رسیدم ندا
 کردم که الهی و سیدی کمان ندارم که از من شفی تر خلفی افریده باشی حقتم و حی فرمود بسوی
 من که بلکه افریده ام خلفی را که از توشفی تراست برو بسوی مالک خازن جهنم تا صورت او را بجای
 او را بتو بنماید رفتم بسوی مالک و گفتم خداوند ترا سلام بفرساند و میفرماید که بمن بنمائی کسی را که
 از من شفی تراست مالک مرا برد بسوی جهنم و سرپوش بالایی جهنم را برداشت اشئی سپاه بیرون آمد
 که کمان کردم که مرا و مالک را خواهد خورد مالک بان گفت که ساکن شو ساکن شد پس مرا برد بطبقه
 دویم اشئی بیرون آمد از ان سپاه تر و گم تر پس گفت ساکن شو ساکن شد و هم چنین بمرتب که میبرد
 از مرتبه سابق تیره تر و گم تر بود تا بطبقه هفتم برد اشئی از ان بیرون آمد که کمان کردم که مرا و مالک را
 و جمیع آنچه خدا افریده است خواهد سوخت پس دست بردیدهای خود گذاشتم و گفتم ای مالک امر کن
 انرا که سرد و ساکن شود و الا میهرم مالک گفت تو نخواهی مرد تا وقت معلوم پس صورت دوم مرد را دیدم
 که در کردن ایشان زنجیرهای اش بود و ایشان را بجانب بالا او میخته بودند و بر سر آنها گروهی ایستاده
 بودند و کرزهای اش در دست داشتند و بر سر ایشان میزدند گفتم ای مالک اینها که هستند گفت مگر
 نخواندی آنچه در ساق عرش نوشته بود و من دیده بودم که حق تعالی بر ساق عرش دو هزار سال پیش از
 آنکه دنیا را آدم را خلق کند لا اله الا الله محمد رسول الله صلی الله علیه و اله ابدته و نصرته بعلی اینها
 دو دشمن ایشان و دوستم کننده بر ایشانند یعنی ابو بکر و عمر و کلین در حدیث معتبر طولانی از حضرت
 صادق عم روایت کرده است که کفر بر کتاب خدا بر بیج وجه است از جمله آنها کفر محمود است و انست که
 انکار کنند پروردگاری خدا را و گویند پروردگاری نیست و بهستی نیست و اشئی نیست و این

قول دو طایفه از نادقه است که ایشان را دهر به میگویند و سپید بن طاوس از کتاب زهد النبی روایت کرده است از حضرت امیرالمؤمنین که حضرت رسالت پناه ص فرمود بحق انخد اوندی که جان محمد در دست قدرت اوست که اگر قطره از زقوم در ابر کوههای زمین بریزند هر آنکه فروروند تا طبقه هفتم زمین و طاقت انرا نیاورد پس چگونه خواهد بود حال کسی که ان طعامش باشد و بحق انخد اوندی که جانم در قبضه قدرت اوست که اگر یک قطره از غسلین در ابر کوههای زمین بریزند هر آنکه فرورود تا بر طبقه هفتم زمین و طاقت انرا نیاورد پس چگونه خواهد بود حال کسی که ان اش باشد و بحق انخد اوندی که جانم بدست قدرت اوست که اگر یکی از مقامی که خدا فرموده است بر کوههای زمین بگذرانند هر آنکه فرورود تا پایین طبقه هفتم زمین و طاقت ان نداشته باشد پس چگونه خواهد بود حال کسی که اینهار ابر او بکوبند در جهنم و ایضا از کتاب مذکور روایت کرده است که چون این ایه نازل شد که بدرستیکه جهنم و غده کاب جمع ایشانست و از برای ان هفت دراست و از برای هر دری از انها حصه مفرری از برای کافران و اصحاب هست حضرت رسول صم کر بست که به شد بدی و اصحاب انحضرت از برای کر به او کر بستند و ندانستند که جبرئیل چه خبر آورده است و نتوانستند از انحضرت سوال کرد و انحضرت چون فاطمه را میدید شاد میگردد بدیگی از صحابه رفت بخانه فاطمه که انحضرت را بیاورد دید که اردجوی در پیش گذاشته است و خمیر میکند و میگوید و ما عند الله خبر و انبی پس سلام کرد بر انحضرت و حال حضرت رسول صم و کر بستن او را نقل نمود حضرت فاطمه برخاست و چادر کهنه بر خود نیچید که دو از ده موضع انرا بسعف خرما پنبه کرده بود چون نظر سلمان بر ان چادر افتاد کر بست و گفت و احزنانه قصر پادشاه روم و کسری پادشاه عجم سندس و خر بر میپوشند و فاطمه دختر محمد صم که بهتر بن خلق است چنین جامه میپوشد چون فاطمه بخدمت پدر بزرگوار خود آمد گفت بار سول الله صم سلمان تعجب میکنند از لباس من بحق انخد اوندی که تر ابراستی بخلق فرستاده است که پنج سالست که بدست من و علی را مکر پوست کوسفندی که شتر مادر روز بروز روی ان علف میخورد و چون شب می شود ان را در زیر خود می اندازیم و بالمش ز پر سرها از پوستت که لطف خرما در پاناش پر کرده ایم پس حضرت رسول صم فرمود ای سلمان دختر من در میان گروهی خواهد بود که پیش از همه کس بهشت میرود پس فاطمه گفت ای پدر بزرگوار چه چیز باعث گشته توشد حضرت فرمود که جبرئیل این دو ایه را آورد حضرت فاطمه این دو ایه را شنید بر روی در افتاد و گفت وای پس وای بر کسی که داخل جهنم شود پس سلمان گفت کاش من کوسفندی بودم و مرا می کشتند و گوشت مرا میخوردند و ذکر جهنم رانی شنیدم ابوذر گفت چه بودی اگر مادر مرانی زائید و پاد جهنم رانی شنیدم عمار گفت در بغا که مرغی بودم و در بیابانها پر و از میگردم و بر من حسابی و عتابی نبود و نام جهنم رانی شنیدم

و حضرت امیر عم فرمود کاش سباع گوشت مرا بیدر بدنند و مادر مرا بی زائید و نام جهنم را بی شنیدم
 پس حضرت امیر عم دست بر سر گذاشت و میگریست و میگفت و ای از سفر دراز و کمی توشه در سفر
 قیامت در میان آتش میگریزند و بفلاهای آتش گوشت ایشانرا بیدر بدن بیماری چندند که کسی بعبادت
 ایشان نبرد و عجز و محرومی چندند که کسی مداوی جراحت ایشان نمی کند و اسپری چندند که کسی
 سعی در رهایی ایشان نمیکند از آتش میخورند و از آتش میاشامند و در میان طبقات جهنم میگریزند و
 بعد از پوشیدن پنبه و کتان جامهای آتش میپوشند و بعد از معانقه زنان با شیاطین مفرور میگریزند
 آیات و احادیث اوصاف جهنم و شداید عفو بات ان بسیار است بهمین قدر در این رساله اکتفا نمودم
 و اکثر ادبجاری انوار ابراد کرده ام حقیق جمع موه منانرا از خواب غفلت بیدار و از پیهوشی ضلالت
 هشبار گرداند محمد و اله الطاهرین فصل هفدهم در بیان اعرافست حقیق فرموده است و ندا کنند

نکته

اصحاب بهشت اصحاب آتش را که ما باقیم آنچه ما را بوعده داده بود از ثوابها پروردگار ما که حق بود پس
 ابا باقیید شما آنچه بوعده داده بود شمارا پروردگار شما از عفو بتهما که حق بود کوی بندلی پس اذان
 بکوی بد موعذنی یعنی ندا کنند منادی در میان ایشان که هر دو گروه بشنوند که لعنت خدا بر ظالمانی است
 که منع میگریزند مردم را از راه خدا و راه خدا را بچ میبندند مردم و ایشان به آخرت و قیامت کافر
 بودند در احادیث متواتره از طرق عامه و خاصه وارد شده است که موعذنی که در قیامت این ندارا
 خواهد کرد حضرت امیر عم خواهد بود و از ابن عباس روایت کرده اند که علی را در کتاب خدا نامها هست
 که مردم نمیدانند یکی موعذنی است که در این ایه وارد شده است او ندا خواهد کرد که لعنت خدا بر
 ستمکارانست که تکذیب کردند بولایت و امامت من و استخفاف کردند بحق من پس فرموده است که
 میان بهشت و دوزخ حجابی خواهد بود گفته اند که ان اعرافست که حصار است میان بهشت و دوزخ
 گفته است بر اعراف مردانی چند هستند که می شناسند هر یک را اسمای ایشان و ندا کنند اصحاب
 بهشت را که سلام بر شما باد و داخل بهشت نشده اند هوز و ایشان طمع دارند که داخل شوند و چون
 دیده ایشان کرده شود بسوی اصحاب آتش کوبند ای پروردگار ما مگردان ما را با گروه ظالمان و ندا
 کنند اصحاب اعراف مردانی چند را که شناسند ایشان را اسمای ایشان و کوبند فائده بخشید شما
 جمع کردن شما اموال و اسباب دنیا و تکبری که از قبول حق و بر اهل حق میگریزد ابا اینها بودند که شما
 قسم میخورید که رحمت خدا با آنها نخواهد رسید پس با آنها کوبند داخل شود در بهشت خوبی نیست
 بر شما و اندوهناک نخواهد شد اینست ترجمه ظاهر لفظ آیات و مفسران خلاف کرده اند در معنی اعراف
 و رجالی که در ان هستند و مشهور است که اعراف حصار است در میان بهشت و جهنم چنانچه در جای
 دیگر فرموده که در میان بهشت و جهنم سوری و حصاری میزنند که دری دارد و ظاهرش در ان

و حجتست که جانب بهشت باشد و باطنش از قبل ان عذابست که طرف جهنم باشد و بعضی گفته اند
اعراف کنگرها و بالای ان حصارهاست و بعضی گفته اند صراطست و اول اشهر و اظهار است و این
خلافت در مردانی که در اعراف می باشند بعضی گفته اند گروهی اند که حسنات و سیئات ایشان
برابر است و حسنات ایشان مانع است از آنکه مجهم روند و گناهان ایشان مانع است میان ایشان و بهشت
پس ایشان را در این موضع گذاشته اند تا خدا حکم کند در حق ایشان با آنچه خواهد پس ایشان را داخل
بهشت میکند و بعضی گفته اند ملائکه اند بصورت مردان که اهل بهشت و جهنم را می شناسند و خازنان
بهشت و جهنم هر دو هستند با حافظان اعمالند که نگاهند در آخرت بر مردم و بعضی گفته اند نیکان
و بهترین مومنان اند و ثعلبی از ابن عباس روایت کرده که اعراف موضع بلند است بر صراط که علی و جعفر
و حمزه و عباس در آنجا می باشند و دوستان خود را می شناسند بسفیدی رو و دشمنان خود را بسپاهی
رو و احادیث بسیار از امم عامه وارد شده است که مائمه اصحاب اعراف که می شناسیم هر کسی را بسپاهی
او و هر که ما را می شناسد و ما او را می شناسیم او را داخل بهشت میکنیم و هر که شیعه مانست و ما او را
می شناسیم داخل جهنم میکنیم و در روایات دیگر وارد شده است که در اعراف جمعی از مستضعفین
عامه و مرحومین لامر الله و فساق شیعه که حسنات و سیئات ایشان برابر باشد خواهند بود و مقتضای
جمع بین الاخبار آنست که اصحاب اعراف که حاکم در اعرافند رسول خدا و امم هدهد اعوام خواهند بود که
مومنان حقیقی را اول مرتبه روانه بهشت می گردانند و از صراط میگذرانند و دشمنان خود و کفار
و مخالفان متعصب را مجهم میفرستند و جمعی از فساق شیعه و مستضعفان عامه که بعد از این مذکور خواهند
شد انهم اهل اعرافند که ایشان موقوف میمانند در اعراف و آخر جمیع ایشان بشفاعت حضرت رسالت
و اهل بیت او عم داخل بهشت می شوند با بعضی از ایشان که قابل شفاعت هستند داخل بهشت می شوند
و بعضی همیشه در اعراف میمانند و هر دو محتملست چنانکه ابن بابویه در رساله عقاید گفته است که
اعتقاد ما در اعراف آنست که حصار است در میان بهشت و جهنم و بران مردانی چند هستند که هر کس
را می شناسند بسپاهی ایشان و امردان رسول خدا او و سپاهی او عم اند که داخل بهشت نمی شود مگر
کسی که ایشان را شناسد و ایشان او را شناسند و داخل جهنم نمی شوند مگر کسی که ایشان را شناسد
و ایشان او را شناسند و هر چون لامر الله نبرد در اعراف خواهند بود با عذاب خواهد کرد خدا ایشان را
با تو به خواهد کرد بر ایشان یعنی گناه ایشان خواهد اموزید و داخل بهشت خواهد کرد و شیخ مفید گفته
است اعراف کوهیست در میان بهشت و در زخ و بعضی گفته اند حصار است در میان آنها و مجمل سخن
در این باب آنست که مکانیست نه از بهشت و نه از دوزخ و احادیث در این باب وارد شده است و چون
روز قیامت شود در اعراف خواهند بود رسول خدا و حضرت امیر و امامان از ذریت آنحضرت و ایشانند

آنها که خدا فرموده و علی الاعراف رجال و حقیقتم با ایشان بهشتنا ساند اصحاب بهشت و اصحاب جهنم را بعلامتی
 چند که در سبهای ایشان ظاهر میگردد اند چنانکه فرموده است بفرعون کلابه ما هم و ایضا فرموده است
 بعرف المجرمون بسماهم یعنی در قیامت شناخته میشوند مجرمان و کافران بسبهای ایشان و فرموده است
 ان فی ذلک لآیات للمتوسمین پس خبر داده است که در میان خلق او طایفه هستند که تو سیم میکنند خلق
 را و علامات ایشان را ملاحظه مینمایند و بسبهای آنها ایشانرا میشناسند و حضرت امیر عم فرموده من صاحب
 عصا و میسم مراد علم انحضرت است باحوال مردم بفرست و از حضرت باقر ع منقولست که مایه متوسمین
 که خدا فرموده است و در احادیث وارد شده است که حقیقتم ساکنین میگردد اند در اعراف طایفه از
 خلق را که مستحق نشده اند باعمال حسنه خود ثوابی را و مستحق خلود در جهنم نیز نشده اند و ایشانند
 مرحون لامر الله که خدا فرموده است و از برای ایشان شفاعت میباشد و پیوسته در اعراف هستند تا رخصت
 دهند ایشانرا که داخل بهشت شوند بشفاعت رسول و حضرت امیر و امام ع و بعضی گفته اند که اعراف
 مسکن طایفه چند نیز هست که در زمین مکلف نبوده اند که باعمال خود مستحق بهشت یا جهنم گردند پس
 خدا ایشانرا در این مکان ساکن میگردد اند و عوض میدهد ایشانرا بر المها که در دنیا با ایشان رسیده است
 بنعمتی چند که پس تراست از منازل اهل ثواب که باعمال خود مستحق شده اند و در بهشت با آنها میروند
 و با آنها که ذکر کردیم عقل اباندارد از آنها و اخبار در این باب وارد شده است و حقیقتم حقیقت حال را
 بهتر میداند و آنچه متیقن است آنست که اعراف مکانیست میان بهشت و جهنم و می ایستند در آنجا حجتهای
 خدا بر خلق که مذکور شدند و در قیامت جماعتی از مرحون لامر الله در اینجا خواهند بود و بعد از آن
 خدا بجهنم میداند که حال ایشان چگونه خواهد بود تا اینجا کلام شیخ مفید بود و شیخ طبرسی روایت
 کرده است از حضرت صادق که اعراف تلی چند است میان جنت و نار و در اینجا باز میدارند هر
 پیغمبری و هر خلیفه پیغمبر بر ایا کناه کاران اهل زمان خود هم چنانکه می ایستد سر کرده لشکر باضعفان
 لشکر خود که ایشانرا محافظت نماید و نیکوکاران پیشتر بی بهشت رفته اند پس خلیفه خدا در هر زمان
 میگوید بکناه کاران که با او ایستاده اند که نظر کنید بسوی برادران خود که نیکوکار بودند و پیشتر
 بی بهشت رفته اند پس سلام میکنند کناه کاران بر ایشان چنانکه حقیقتم فرموده است و نادوا اصحاب الجنة
 ان سلام علیکم پس خبر داده است خدا که ایشان داخل بهشت نشده اند و لیکن طمع دارند و امید
 دارند که داخل شوند و فرموده است و هم بطمعون یعنی آنها داخل بهشت نشده و طمع دارند که
 خدا و ندرجه ایشان را داخل بهشت کند بشفاعت پیغمبر و امام ع و نظر میکنند این کناه کاران
 بسوی اهل جهنم و میگویند پروردگار ما کرد ما را با گروه ستکاران پس ندای میکنند اصحاب اعراف
 که پیغمبران و خلفای ایشان با مری که از جانب خدا با ایشان میشود داخل شود در بهشت خونی

بر شما نیست و اندوهناک نخواهد شد و ابضا شیخ طبرسی و صفار و دیگران روایت کرده اند از اصبح بن
 نباته که گفت روزی در خدمت حضرت امیر عم بودم عبدالله بن کوا آمد و از آنحضرت تقصیر این ایه را
 سوال کرد حضرت فرمود و ای بر تو ای پسر کوا ما را در روز قیامت باز می آید در میان جنت و نار و هر
 که ایمان با آورده و باری ما کرده است پیشناسیم او را بسپای او و او را داخل بهشت میکنیم و هر که
 دشمن ماست پیشناسیم او را بسپای او و او را داخل جهنم میکنیم بفرغون کلابها هم یعنی آن مردانی
 که بر اعراف موکلند که ما اهل بیتیم پیشناسند جمیع خلائق را بسپای ایشان اهل بهشت را بسپای
 مطیعان و اهل جهنم را بسپای عاصیان و علی بن ابراهیم بسند کالصحیح از حضرت صادق روایت کرده
 است که اعراف موضع بلند چند است میان جنت و نار و رجال امه عم اند که می ایستند بر اعراف با بعضی
 از شیعیان خود در وقتی که موعظان کامل بحساب بیست رفته اند پس میگویند باین شیعیان خود که
 گناه کارانند که نظر کنید بسوی برادران موعظ خود که بحساب داخل بهشت شده اند پس سلام
 میکنند بر ایشان و امیدوارند که شفاعت امه با ایشان ملحق گردند پس امه با ایشان بگویند که نظر کنید
 بسوی دشمنان خود در جهنم چون نظر کنند استغاثه کنند که پروردگار امارا با ایشان ملحق مگردان
 پس ندانند امه انجم اعتبار که ایشان بسپای ایشان پیشناسند از دشمنان خود که در جهنم اند و گویند
 فایده نخبید بشما آنچه جمع کردید در دنیا از اموال ما و آنچه تکبر کردید بر ما و غضب حق ما کردید پس
 صگویند بانها که اینها شیعیان و برادران منند که شما در دنیا سوزید و ما بگردید که رحمت خدا شامل
 حال ایشان نخواهد شد پس گویند امه بشیعیان گناه کار خود که داخل شوید در بهشت و بر شما خوفي
 و اندوهی نیست پس حقیق فرموده است و ندانند اصحاب ائمه بحساب بهشت را که بریزید بر ما از آب
 با از آنچه خدا روزی کرده است شمار اهل بهشت گویند بد رستگار خدا حرام کرده است اینها را بر کافران
 که دین خود را الهو و لعب و بازیچه گرفته اند و مغرور گردانند ایشان از ندکانی دنیا پس امر و ترک میکنیم
 ایشان را چنانچه ایشان فراموش کردند ملاقات فصل هجدهم این روز و ایات ما را انکار میکردند

در بیان جماعتیست که داخل جهنم میشوند و جمعی که در آن مخلد میباشند که در آن مخلد میباشند
 بد آنکه خلافتی نیست در آنکه اهل بهشت مخلد در نعیم بهشت خواهند بود و هر که داخل بهشت شود خواه
 بد و ن عذاب و خواه بعد از عذاب دیگر بیرون نخواهد آمد و خلافتی نیست میان مسلمانان در آنکه
 کفار و منافقان که حجت بر ایشان تمام شده باشد مخلد در عذاب جهنم و عذاب ایشان هرگز سبک
 نخواهد شد و ایات بسیار در این باب گذشت و اطفال و مجانبین کفار البته داخل بهشت نمی شوند و گذشت
 که ابا داخل جهنم میشوند با اعراف خواهند بود تا تکلیف دیگر نسبت با ایشان خواهد شد و جمعی از
 ضعفاء العقول که تیز زبان حق و باطل توانند کرد با جمعی که دور از بلاد اسلام باشند و تقصیر دین حق

کلام
 اهل بیت
 علی

توانند کرد پاد در زمان جاهلیت و قوت باشند و حجت بر ایشان تمام نشده باشد داخل مرحون لا مرالله اند
و احتمال نجات در باب ایشان هست و خلافتی نیست در آنکه کسیکه منکر یکی از ضروریات دین اسلام
باشد در حکم کفار است و مخلد در نار است و ضروری دین اسلام آنست که بدیهی شده باشد در دین
اسلام و هر که صاحب این دین باشد انرا داند مگر نادری مثل کسی که تازه مسلمان شده باشد و هنوز نزد
او ضروری نشده باشد مانند نماز و روزه ماه مبارک رمضان و حج و زکوة و امثال اینها کسی که ترک
اینها کند کافر نیست و کسیکه ترک اینها را احلال داند کافر است و مسحق قتلست و هم چنین اگر فعلی از او
صادر شود که متضمن استخفاف بدین ابا حمرات لهی باشد عمد امثل آنکه عمد امصحف مجید را بسوزاند
پاد ر قاز و رات اند از دیا لکد بران بزند با حق تعالی ملائکه را با یکی از انبیاء عم را دشنام دهد یا سخنی
بگوید که متضمن استخفاف باشد خواه در نظم و خواه در نثر یا کعبه معظمه را بیجهتی خراب کند یا عمدا
در آن بول و غایب بکند و هم چنین نسبت بروضات مقدسه حضرت رسول و امه عم استخفافی کند بقول
یا بفعل یا ترتیب شریف حسین را استخفافی کند قولاً یا فعلاً مثل آنکه و العباد بالله یا ان سبحانم یا نسبت
بکتاب حدیث شعبة استخفاف کند و بعضی کتب فقه شعبة را نیز چنین میدانند یا یکی از عبادات که
ضروری دینست استهزا و استخفاف نماید بابت یا غیرت را معبود خود قرار دهد و انرا بقصد عبادت
سجده کند یا شعار کفار را که متضمن اظهار کفر باشد ظاهر کرد اند مثل آنکه زیار به بند یا بنفصد یا پیشانی
خود را بروش نمود زرد کند بقصد اظهار شعار ایشان و بعضی دیگر در ضمن ضروریات دین مذکور
خواهد شد انشاء الله و اما غیر شعبة امامیه از سنجان و زیدیه و فطیه و واقفه و کسانیه و ناو و سبه
و سایر فرق مخالفین اگر انکار یکی از ضروریات دین اسلام کنند آنها نیز کافر و نجس و مخلد در جهنم اند
مانند خوارج که بر امام زمان خروج کرده اند و اساساً نسبت بامه عم میگویند مانند خارچان عمان یا غلات
که امامه را خدادانند یا بهتر از پیغمبر داند یا گویند خدا در ایشان حلول کرده است یا ایشان را خالق
عالم داند بنا بر بعضی از احادیث و نواصب که عداوت با همه امامه یا بعضی از ایشان داشته باشند زیرا
که وجوب حجت ایشان ضروری دین اسلامست و از حضرت صادق عم مقولست که غسل مکن در
جایی که در انجم میشود غسله حمام زیرا که در انغساله ولد الزمانی باشد و غسله ناصبی می باشد و ان
بد تراست از ولد الزنا و بدتر است که حقیق خنی بدتر از سگ نافریده است و ناصبی نزد خدا خوار
تر است از سگ و مجسمه که خدا از اجسم میداند از بلور یا بصورت پسر سادهمیدانند ایشان نیز کافر و مخلد
در آتشند و در غیر اینها از فرق مخالفان دو قسمند اول متعصبی چند اند که حجت بر ایشان تمام شده است
و علم بطلان مذهب خود دارند و از برای تعصب و اغراض دنیویبه انکار حق میمانند یا باعتبار متابعت
ابا و اسلاف بدین باطل قابل شده اند و قوت تمیز میان حق و باطل ندارند و تعصب دین نمیکند و خود را

از اغراض باطله خالی نمیکند که حق بر ایشان ظاهر شود و تعصب دین حق نمیکند با آنکه قدرت بر
 دارند و دویم جماعتی چند اند که ضعف العقلند و باعتبار ضعف عقل تیر میان حق و باطل نمیتوانند
 کرد پادری بلاد مخالفین اند و قدرت بر هجرت و تعصب دین حق ندارند پادری زمان فقرت و جاهلیت
 و اهل باطل غالبند و اهل حق از خوف پنهانند و حق بر ایشان ظاهر نشده است و امثال ایشان چنان
 اشاره یافته شد اما جماعت دویم مشهور میان علما آنست که ایشان داخل مرحون لامر الله اند نه حکم بلکه
 ایشان نمیتوانند و نه حکم بایمان ایشان در آخرت حال ایشان معلوم میشود چنانچه حقیق فرموده است
 مستضعفان از مردان و زنان و پسران که استطاعت حبله و چاره ندارند و هدایت نبی بایند راهی
 پس این جماعت شاید خدا عفو کند ایشان را و خدا عفو کننده و امر زنده است و احادیث بسیار در تقسیم
 این ایه کریمه وارد شده است که مراد جماعتی چند اند که حبله بسوی کفر نمی بایند که دانسته کافر شوند
 و راهی بسوی ایمان نمی بایند و ایشان اطفالند و آنها از مردان و زنان که عقول ایشان مثل عقول کودکانست
 و بعضی گفته اند که مستضعف کسیست که ولایت اهل بیت و محبت ایشان دارد و پیرواری از دشمنان
 ایشان نمیکند و در بعضی از روایات وارد شده است که هر که اختلاف مذاهب را دانست و فهمید او
 مستضعف نیست و باز حق تعالی فرموده است که جماعت دیگر هستند که تاخیر کرده اند حکم ایشان را تا امر
 خدا در باب ایشان معلوم شود با عذاب نمیکند ایشان را تا توبه ایشان را قبول نمیکند و ایشان را امر چون
 لامر الله میکنند و در احادیث واقع شده است که مراد گروهی چندند که از شرک و بت پرستی در آمده اند
 و ایمان را بدل خود نشناختند که داخل بهشت شوند و انکار پیرنگردند که داخل جهنم شوند و در محاسن
 از زاره بسند صحیح روایت کرده است که از حضرت صادق عم پرسیدند از قول حق تعالی که هر که حسنه
 پیور از برای اوست ده برابران ابا این در باب کسی هست که شبعه نباشد فرمود که نه مخصوص مومنانست
 کفتم کسیکه نماز کند و روزه بدارد و اجتناب محرمات بکند و ورع نکند داشته باشد و نه عارف باشد
 و نه ناصبی فرمود که خدا ایشان را داخل بهشت میکند بر حمت خود و شیخ طوسی در کتاب غیبت روایت
 کرده است از کامل بن ابراهیم که گفت بخد مت حضرت امام حسن عسکری عم رفتم و در خواطر داشتم
 که سوال کنم ابا داخل بهشت میشود کسی که امامان خود را مثل آنکه من میشناسم بشناسد و شبعه نباشد
 چون داخل شدم و سلام کردم نشستم نزدیک درگاهی که پرده دران او میخسته بود بادی آمد و گوشه پرده
 را برداشت جوانی بنظر من آمد مانند پاره ماهی و نزدیک چهار سال می باست داشته باشد مراند اگر
 که ای کامل بن ابراهیم بر خود لرزیدم و ملهم شدم کفتم لیک ای سید من گفت آمده بسوی ولی خدا
 و حجت او و باب او که سوال کنی که داخل بهشت نمیشود مگر کسیکه مثل تو عارف و شبعه نباشد کفتم بلی
 و الله از برای همین آمده ام فرمود که چنین باشد کم کسی داخل بهشت خواهد شد بخد اسو کند که گروهی

داخل بهشت میشوند که ایشان را حقیقه میگویند کتم ای سید من کیستند اتفاقاً فرمودند که او همی اند که بسبب محبتی که با علی عم دارند قسم بحق او یاد میکنند و نمیدانند چیست حق او و فضل او و اما جماعت اول که متعصبان مخالفانند در باب ایشان خلافت بعضی گفته اند که ایشان در دنیا و آخرت هر دو حکم کافر دارند و نجس اند و در آخرت مخلد در جهنمند سید مرتضی و جمعی باین قابلند و اکثر علمای امامیه را اعتقاد است که در دنیا حکم اسلام بر ایشان جاریست و در آخرت مخلد در جهنم اند و بعضی گفته اند بعد از دخول جهنم از جهنم بدر می آیند اما داخل بهشت نمیشوند در اعراف خواهند بود و نادری قابل شده اند که بعد از عذاب طول داخل بهشت میشوند و این قول نادر و ضعیف است و علامه حلی در شرح باقوت گفته است اما الهما که میگویند که نص خلافت بر حضرت امیر عم نشده است اکثر اصحاب ما قابلند که ایشان کافرند و بعضی گفته اند که ایشان فاسقند و الهما که قابلند که ایشان فاسقند خلاف کرده اند در حکم ایشان در آخرت اکثر گفته اند که ایشان مخلدند در جهنم و بعضی گفته اند که خلاص میشوند از عذاب و داخل بهشت میشوند و این قول نادر است نزد معصنف و او قابل شده است که از عذاب خلاص میشوند اما داخل بهشت میشوند و روایاتی که دلالت بر کفر مخالفین میکند و آنکه ایشان مخلد در نار اند و اعمال ایشان مقبول نیست از طرق عامه و خاصه متواتر است و قول باینکه ایشان مخلد در جهنم نیستند با داخل بهشت میشوند قولیست در نهایت ندرت و قابل بان معلوم نیست و آن در میان متأخرین متکلمین بهم رسیده است که خبری از اخبار و آثار و اقوال قدما می آید از این باب و در رساله عفا بد گفته است که هر که دعوی امامت کند و امام نباشد ظالم و ملعونست و هر که امامت را در غیر اهلس قابل شود ظالم و ملعون است و حضرت رسول ص فرموده است که هر که انکار کند امامت علی را بعد از من انکار پیغمبری من کرده است و هر که انکار پیغمبری من کند انکار پروردگاری خدا کرده است و گفته است اعتقاد مادر حق کسی که انکار امامت امیر المؤمنین و امامان بعد از او کند بمنزله کسیست که انکار پیغمبری پیغمبران کرده است و اعتقاد مادر باب کسی که اقرار کند با امامت امیر المؤمنین و انکار کند یکی از امامان بعد از او را بمنزله کسیست که ایمان بیاورد بجمع پیغمبران و انکار کند پیغمبری محمد ص را و حضرت صادق عم فرمود که منکر آخری مثل منکر اول ما است و حضرت رسول ص فرمود که امامان بعد از من دو ازده نفرند اول ایشان حضرت امیر عم است و آخر ایشان قائم عم است اطاعت ایشان اطاعت من است و معصیت ایشان معصیت منست هر که انکار کند یکی از ایشان را انکار من کرده است و حضرت صادق عم فرمود که هر که شک کند در کفر دشمنان ما و ستمکننده کان بر ما کافر است و اعتقاد مادر الهما که با علی عم جنگ کرده اند مثل فرموده پیغمبر است که هر که با علی قتال کند با من قتال کرده و هر که با علی جنگ کند با من جنگ کرده است و هر که با من جنگ کند با خدا جنگ کرده است و سخن از حضرت

در حق علی و فاطمه و حسنین عم که من جنکم باهر که با ایشان جنگ کند و صلح باهر که با ایشان صلح کند
و اعتقاد مادر براءت است که باید بیزاری جویند از بتهای چهار گانه یعنی ابو بکر و عمر و عثمان
و معاویه و زنان چهار گانه یعنی عائشه و حفصه و هند و ام الحکم و از جمیع اشباع و اتباع ایشان و آن
ایشان بدتر بن خلق خدا بند و آنکه تمام نمیشود اقرار بخدا و رسول و امام مکر بیزاری از دشمنان
ایشان و شیخ مفید در کتاب المسائل گفته است که اتفاق کرده اند امام بر آنکه هر که انکار کند امامت
احدی از امیر او انکار کند چیزی را که خدا بر او واجب گردانیده است از فرض اطاعت ایشان پس
او کافر و کمر اهست و مستحق خلود در جهنم است و در موضع دیگر فرموده است که اتفاق کرده اند امام
بر آنکه اصحاب بدعتها همه کافرند و بر امام لازم است که ایشان را توبه بفرماید در وقتیکه ممکن باشند
بعد از آنکه ایشان را بدین حق بخوانند و حجتها بر ایشان تمام کند اگر توبه نکنند از بدعتها خود و پاره راست
بیایند قبول کند و الا ایشان را یکشد از برای آنکه مرتدند از ایمان و هر که از ایشان ببرد بر انده ب او از
اهل جهنم است و سپید مرتضی در شافی و شیخ طوسی در تلخیص گفته اند که نزد ما امامه ثابت است که
هر که جنک کند با حضرت امیرم او کافر است و دلیل بر این اجماع فرقهٔ محقهٔ امامیه است بر این و اجماع ایشان
حجتست و انضا میدانیم که هر که با آنحضرت جنک کند منکر امامت او خواهد بود و انکار امامت او کفر است
هم چنانکه انکار نبوت کفر است زیرا که مدخلیت هر دو در این باب یک نحو است پس استدلال کرده اند
با حدیث بسیار در این باب و شیخ زین الدین در رسالهٔ حقائق الایمان نیز سخن بسیار در این باب گفته
است و معلوم میشود که کفر واقعی ایشان اجماعی میداند و آنچه از اخبار در این باب ظاهر میشود آنست که
غیر مستضعفین از مخالفان در احکام آخرت حکم کفار دارند و از جهنم بیرون نمی آیند و در دنیا نیز حکم کفار
دارند اما چون حقیقت میدانست که دولت باطل بر دولت حق پیش از ظهور قائم عم غالب خواهد آمد و
شعبان را اشرت و مواصت و معامله با مخالفان ضرور خواهد شد در این دو تنهای باطل اکثر احکام
اسلام را بر ایشان جاری گردانند که جان و مال ایشان محفوظ بوده باشد و حکم بطهارت ایشان بکنند و
ذمیة ایشان را حلال دانند و دختر از ایشان نخواهند و میراث با ایشان بدهند و از ایشان بگیرند و سایر
احکام اسلام را بر ایشان جاری کنند تا بر شعبان کار تمام نشود در دولت ایشان و چون حضرت صاحب
عم ظاهر شود حکم بت پرستان را بر ایشان جاری کند و در همهٔ احکام مثل سایر کفار باشند چنانکه شیخ
مفید و شیخ شهید ثانی باین تصریح کرده اند و باین وجه جمع میان همهٔ احادیث می شود و انضا ممکن است
بگوئیم که چون در این زمان شبهه بر ایشان هست فی الجمله حکم اسلام بر ایشان در دنیا جاری می شود و در
زمان حضرت قائم چون حق ظاهر صریح را که معجزات باهرات ظاهر شده است انکار میکنند حکم را بر کفار
دارند و از جملهٔ احادیثی که دلالت بر کفر ایشان میکند حدیث متواتر است که عامه و خاصه روایت کرده اند

از رسول خدا ص که هر که ببرد و امام زمان خود را شناسد مرده خواهد بود برك جاهليت و از حضرت
 صادق عم پرسیدند از معنی این حدیث فرمود که یعنی بر کفر و نفاق و کمراهی مرده است و کلینی بسند
 معتبر از حضرت صادق عم روایت کرده است که سه کسند که حقیق نظر رحمت نمی کند بر ایشان در قیامت
 و عمل ایشان را قبول نمی کند و عذاب الیم از برای ایشان خواهد بود کسی که دعوی امامت کند و از
 جانب خدا منصوب نباشد و کسی که انکار کند امام را که از جانب خدا منصوب شده است و کسی که
 گمان کند که این دو کس در اسلام بهره دارند و در احادیث بسیار تاویل آسانی که در عذاب ابدی
 کفار و مشرکان وارد شده است باطل است و مخالفان کرده اند و ایضا در اخبار پیشمار وارد شده
 است که هر ناصبی هر چند سعی بسیار کند در عبادت داخل این ایه است عاملة ناصبة تصلی نار احاطة
 یعنی عمل کننده تعب کشنده است با ناصبی است و ملازم آتشی خواهد بود گرم و سوزنده و در احادیث
 معتبره در علل و ثواب الاعمال وارد شده است که ناصبی آن نیست که عداوت ما اهل بیت عم داشته
 باشد هیچ کس نیست که بگوید که من دشمن محمد و آل محمدم و لکن ناصبی کسیست که با شما شیعیان
 دشمنی کند و داند که شما شیعه مایید و ولایت ما دارد و تبری از دشمنان ما میکند و این ادراک پس
 در کتاب سرایز کتاب مسائل محمد بن علی بن عدی روایت کرده است که نوشتند بخدمت امام علی نقی
 و سوال کردند که با محتاج هستیم در دانستن ناصبی برزباده از این که ابو بکر و عمر را تقدیم کند بر امیر
 المؤمنین و اعتقاد بر امامت الهاد داشته باشد حضرت در جواب نوشت که هر که این اعتقاد داشته باشد او
 ناصبی است و این ابو به از حضرت صادق عم روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود که در شب
 معراج چون مرا آسمان بردند حقیق بمن وحی کرد در باب محمد و علی و فاطمه و حسنین عم و گفت ای محمد
 اکبر بنده مرا عبادت کند بقدر آنکه مانند مشک پوسیده بشود و بیاید بنزد من و انکار و جوب و لایب
 و امامت ایشان بکند ایشان را در بهشت خود ساکن نکرده ام و در بر عرش خود جاندهم و در تقسیم امام
 حسن عسکری عم فرموده در تقسیم این ایه بلی من کسب سب و اطاعت به خطبته فاؤلئک اصحاب النار
 هم فيها خالدون یعنی بلی هر که کسب کند کناهی را و احاطه کند باو خطای او پس ایشان اصحاب جهنم اند
 و همیشه در آن خواهند بود حضرت فرمود که کناهی که احاطه باو کند آنست که او را بیرون کند از جمله
 دین خدا و نزع کند از جمله دین خدا و نزع کند او را از ولایت و دوستی خدا و این کرد اند او را از
 غضب الهی و ان شرک بخداست و کفر بنوت و کفر بولایت علی عم و خلفای او هر يك از اینها سب است
 که باو احاطه کرده است یعنی احاطه باعمال او کرده است و همه را باطل و محو کرده است و عمل کند
 کان با این سبته احاطه کننده اصحاب نارند و همیشه در جهنم خواهند بود و کلینی بسند معتبر از حضرت
 باقر روایت کرده است در تقسیم بر این ایه که هر که انکار کند امامت امیر المؤمنین را از اصحاب آتس

است و همیشه در جهنم خواهد بود و عیاشی از حضرت صادق روایت کرده است که دشمنان علی
جهنم خواهند بود ابداً و هرگز بیرون نخواهند آمد و در تفسیر فرات بن ابراهیم از حضرت باقر روایت
کرده است که حضرت امیر عم فرمود که چون روز قیامت شود منادی ندا کند از آسمان که گماست
عم بر خیز من بن گویند تویی علی گویم منم پس عم پیغمبر و وصی او و وارث او پس من گویند راست
صفتی داخل بهشت شو امر زید خداتر او شبعه ترا و امان بنخشد ترا و ایشانرا از فرع اکبر قیامت داد
بهشت شود اینان ترسی بر شما نیست امر و زو اندوه ناک نخواهد شد هرگز و علل از حضرت امام موسی
روایت کرده است که در وقت هر نماز که این خلق میکنند خدا ایشانرا لعنتی میکند گفتند چرا فرمود بر این
انکه انکار حق ما میکنند و تکذیب ما میکنند در امامت و در معانی الاخبار بسند معتبر روایت کرده است
که حضرت صادق عم بحمران گفت که در پیمان دین حق و ولایت اهل بیت را بکش میان خود و میان
اهل عالم هر که مخالف تو باشد در ولایت و امامت اهل بیت زندق است هر چند از نسل محمد و علی
و فاطمه باشد و بسند حسن کاالصحیح دیگر فرمود که هر که مخالفت شه کند و از پیمان ولایت بدر رود
از او بیزار می بجوید هر چند از نسل علی و فاطمه باشد و در عقاب الاعمال از آنحضرت روایت کرد
است که حقیقت علی را نشانه میان خود و خلفش قرار داده است و بغیر او نشانی نیست هر که متابعت او کند
مؤمن است و هر که انکار او کند کافر است و هر که شك او کند مشرک است و ایضا از آنحضرت روایت
کرده است که اگر انکار حضرت امیر عم کنند جمع هر سه در زمین است خدا همه را عذاب کند و داخل
جهنم کند و ایضا در اکمال الدین از حضرت کاظم روایت کرده است که هر که شك کند در معرفت امام هر
زمان به شخص او و لغت او کافر شده است بجمع آنچه خدا فرستاده است و در کتاب اختصاص از حضرت
صادق عم روایت کرده است که همه بعد از پیغمبر مراد و از ده نمیدند که ملک با ایشان سخن میگوید هر که
یکی از ایشانرا کم کند باز یاد کند از دین خدا بدر می رود و بهره از ولایت مانند او در دوزخ و تقرب المعارف
روایت کرده که از اد کرده حضرت علی بن الحسین عم از آنحضرت عم پرسید که مرابرتو حق خدمتی هست
مرا خبر ده از حال ابو بکر و عمر حضرت فرمود هر دو کافر بودند و هر که ایشانرا دوست دارد کافر است
و ایضا روایت کرده است که ابو حمزه ثمالی از آنحضرت از حال ابو بکر و عمر سوال کرد فرمود که کافرند و هر
که ولایت ایشانرا داشته باشد کافر است و در این باب احادیث بسیار است و در کتب حدیث متفرق
است و اکثر در بحار الانوار مذکور است و اما اصحاب کبار از شعبة امامیه که گاهان کبیره کرده باشند و
و توبه مرده باشند خلافتی نیست میان علمای امامیه که ایشان مخلد در جهنم نخواهند بود و شفاعت
رسول خدا و امامه علیه السلام با اکثر ایشان ملحق خواهد شد چنانکه گذشت و اما آنکه ابابعمی از ایشان ممکن
است داخل جهنم شوند و شفاعت با ایشان ملحق نکرد و آنکه بفضل خدا هیچکس داخل جهنم نمی شوند و

عقاب ایشان با در دنیاست با در وقت مردن با در قبر با در محشر و احادیث در این باب اختلاف و ایهام
 بسیار دارد و کوی با سبب این اختلاف و ایهام آنست که شعبه جرات بر ارتکاب کبایر و معاصی نیندند
 و معتزله از اهل سنت و اعتقاد آنست که اصحاب کبایر در جهنم خواهند بود و احادیث و اخبار در نفی این
 قول بسیار است چنانکه ابن بابویه بسند حسن کالصحیح از حضرت کاظم عم روایت کرده است که بخالد در
 جهنم نخواهد بود احدی مگر اهل کفر و انکار و اهل ضلال و شرک و کسی که اجتناب از گناهان کبیره کرده
 باشد از موءمنان او را از گناهان صغیره سوال نمکنند حقیق مبر باید اگر اجتناب کنند از کبائر آنچه فی
 کرده اند شمار از آن تکفیر میکنیم و می امریم کبائر شمار او داخل میکنیم شمار او در مدخل و منزل
 نیکویی گرامی راوی گفت پابن رسول الله پس شفاعت از برای کی لازم و واجب میشود از موءمنان
 فرمود که خبر داد مرا پدرم از پدرانش از علی عم که گفت شنیدم از رسول خدا ص که نیست شفاعت من
 مگر از برای اهل کبائر از امت من و اما نیکوکاران پس با ایشان راه اعتراضی نیست و احتیاج شفاعت
 ندارند راوی گفت چگونه شفاعت از برای اهل کبائر میباشد و حال آنکه حقیق مبر باید و لا یشفعون
 الا لمن ارتقی یعنی شفاعت نمکنند شفاعت کنندگان مگر از برای کسی که بسندیده باشد و کسی که
 مرتکب کبایر میشود پسندیده نیست حضرت فرمود هیچ موءمنی نیست که ارتکاب کبایر میکند مگر آنکه
 بدی اید او را این فعل و پشیمان می شود از آن و حضرت رسول ص فرمود که بس است پشیمانی از برای
 توبه فرمود که هر که شاد کند او را حسنه او و از رده کند او را کناه او پس او موءمنست پس کسی که پشیمان
 نشود از کناهی که مرتکب او میکرد پس او موءمن نیست و از برای او شفاعت واجب نیست و ظالم بر
 نفس خود خواهد بود و حقیق مبر باید ~~که~~ نیست در قیامت ظالم از دوستی و نه شفیع که سخن او را
 شنوند و اطاعت او کنند راوی گفت یا رسول الله بجهت موءمن نیست کسی که پشیمان نشود بر کناهی
 که مرتکب آن کرد حضرت فرمود بر آنکه هر که مرتکب شود کبیره از گناهان را دانند بپلم فین که او را
 و بعد عقاب کرده اند البته پشیمان میشود بر آنچه کرده است و هرگاه پشیمان شود تائب خواهد بود و مستحق
 شفاعت خواهد گردید و هرگاه نادان بر آن نباشد مصر خواهد بود و مصر امر زبده میشود برای آنکه موءمن
 نیست و باور نکرده است عفو بت کناهی که مرتکب شده است و اگر ایمان عفو بت میداشت البته پشیمان
 میشد و رسول خدا ص فرمود که کبیره نیست با استغفار و صغیره نیست با اصرار و اما آنکه خدا فرموده است
 و لا یشفعون الا لمن ارتقی یعنی شفاعت نمکنند مگر آنکس که خدا دین او را پسندیده باشد و دین
 اقرار بخداست بر حسنات و سیئات یعنی در دین داخلست و کسیکه خدا دین او را پسندیده باشد البته
 پشیمان میشود بر آنچه مرتکب شده است بر گناهان خود چون میداند عاقبت آنرا در قبر و قیامت و در تفسیر
 عسکری مذکور است که رسول خدا ص فرموده که ولا یت علی حسنه ایت که بان ضرر نمیکند چیزی

از سیئات هر چند بزرگ باشد مگر آنکه باهاش می رسد از تطهیر گناهان بختهای دنیا و بعضی از عذاب
در آخرت تا آنکه بیاید از ان شفاعت موالی طیبین و محبت علی عم و مخالفت آنحضرت سینه است که
نفع نمیکند بان هیچ چیز مگر آنچه مستفیع میشوند در دنیا بسبب طاعتهای خود بنعمت و صحت و فراخی روزی
و چون وارد آخرت میشوند بغیر عذاب چیزی از برای ایشان نخواهد بود پس فرمود که سبکه انگار
و لایت و امامت علی کند مجسم خود بهشت را هرگز نخواهد دید مگر در وقتیکه از برای زبادت حسرت
او منزل او را در بهشت با او بنمایند که اگر موء من میبودی و موالات علی میداشتی جای تو این جامی بود
و کسی که ولایت علی و اقرار با امامت او داشته باشد و بیزار از او نباشد و او را نفیاد نماید
دوستان او را التماس مجسم خود نخواهد دید مگر در وقتی که جای او را در جهنم با او بنمایند و بگویند
اگر سببه و موالی علی نبودی جای تو اینجا میبود مگر آنکه اگر گناه بسیار داشته باشد او را در جهنم
عذاب کنند آنقدر که از کثافت گناه پاک شود مثل آنکه آدم چرکین بدن خود را در حمام از چرک پاک کند
پس شفاعت موالی و امامان خود از جهنم بیرون می آید حضرت رسول ص فرمود که از خدا ترسید
بگروه شعه و بدانند که بهشت از شرافوت نمیشود هر چند بسبب قساح اعمال شهادر بدست شما آید
پس سعی کنید بطاعات و عبادات در زبادت و رفعت درجات بهشت گفتند ابا داخل جهنم میشود احدی
از محبان تو و محبان علی فرمود کسی که چرکین کرده باشد نفس خود را مخالفت محمد و علی و مرتکب
محرقات شده باشد و ستم بر مردان موء من و زنان موء من کرده باشد و مخالفت کرده باشد شرابی را که
برای او مقرر کرده باشند بیاید در روز قیامت کتف و چرک الوده و نجس پس گویند با محمد و علی
عم که تو چرکین و نجسی و صلاحیت رفاقت بنکان و معانف هوربان و مصاحب ملائکه مغربان نداری
مگر آنکه ترا پاک کنند از این کثافات پس او را داخل میکنند در طبقات بالای جهنم و به بعضی از گناهان
او را عذاب میکنند و بعضی از ایشان هستند که در صحرای محشر بعضی از شداید ایشان می رسد
بسبب بعضی از گناهان ایشان پس امه عم بعضی از برکزدگان شعبان خود را میفرستند که بر میچینند
و میبایند ایشان را از میان مردم چنانچه مرغ دانه را بر میچینند و داخل بهشت میکردند و بعضی گناهان
ایشان کمتر است پس پاک میکنند ایشان را بشداید و نواب که از پادشاهان و غیر ایشان با ایشان می رسد
و بافتها که در دنیا بیدهای ایشان می رسد تا آنکه او را در قبر گذارند طاهر و مطهر و بعضی هستند که
نزد پاک مرگ ایشان میشود و گناهی بر ایشان مانده است جان گذن را بر ایشان سخت میکنند تا کفاره
ایشان شود و اگر گناهی بماند بدلتی که بعد از مرگ با ایشان برسد کفاره میشود و اگر باز بماند بشداید
عرصات قیامت و اگر بیشتر و عظیم تر باشد در طبقه اعلائی جهنم عذاب میکنند و ایشان از سایر محبان
ماعد ایشان شد بدتر است و گناهشان عظیم تر است و این جماعت را شعه مانعی نامند و دوست دوستان

ما دشمن دشمنان ما میگویند و نیست شیعۀ ما مگر کسی که پیروی و متابعت ما کند و اقدان کند بمادر
 اعمال ما و این بابو به و غیر او از حضرت امام رضا ع روایت کرده اند که فرمود بخند اسو کنند که دو تایی
 شمارا در جهنم نخواهند دید بخند اسو کنند که یکی را نخواهند دید راوی پرسید این در کجای قرانت
 فرمود در سوره رحمن که میفرماید لا یسئل عن ذنبه منکم انس و لاجان یعنی سوال کرده نمیشود
 از کناه او از شما شیعیان نه ادمی و نه جنی را وی گفت منکم در مصحف مانست حضرت فرمود بخند اسو کنند
 که بود و عثمان انداخت و اگر نباشد باید عتاب خدا از همه خلق بر طرف شود و کلینی بسند موثق
 از پدر روایت کرده است که گفت بخندت حضرت صادق ع رقم فرمود اصحاب تو چه حال دارند گفته
 ما نزد سنیان بدترینیم از یهود و نصاری و مجوس و بت پرستان حضرت تعجب فرموده بود چون اینرا گفته
 درست نشست و فرمود چه گفتی من اعاده کردم فرمود بخند اسو کنند و نفر شما داخل جهنم نمیشوند و الله
 یکی نیز داخل نمیشود و الله که شما پید اهل این ایه که مضمونش اینست چه میشود ما را اجرانی بینم مردانی
 چند را که ایشان را از شرار و بدترین مردم بشمریم پس فرمود که سنیان شمارا در جهنم طلب میکنند
 و یکی از شمارا در انجانبی بایند و این مضمونرا کلینی و دیگران بسندهای بسیار روایت کرده اند
 فرات بن ابراهیم روایت کرده است از حضرت صادق ع که رسول خدا ص فرمود با علی در روز قیامت
 تو بنور من متوسل میشوی و من بنور خدا و فرزندان تو بنور تو و شیعیان تو بنور ذریت تو پس یکجا
 خواهند برد شمارا بغير از بهشت پس چون داخل بهشت شوید و باز نمان و خود در منازل خود
 قرار گیرید حقیق و حی کند بسوی مالک که بکشادزهای جهنم را تا نظر کنند و استان من بسوی آنچه
 تفصیل داده ام ایشان را بر دشمنان ایشان پس بکشایند درهای جهنم را و شما مشرف شوید بر ایشان
 چون اهل جهنم ششم بهشت را ببینند گویند ای مالک ایا طمع داری برای ما که خدا تحفیف دهد عدل ابرا
 از برای ما ما نسیبی حی با بیم مالک گوید خدا و حی کرد بسوی من که درهای جهنم را بکشایم تا نظر کنند
 اهل بهشت بسوی شما پس سر بالا کنند و ایشان را بشناسند یکی از اهل جهنم یکی از اهل بهشت را
 نداند که ابا تو کرسنه نبودی و من ترا سپر کردم و دیگری بد دیگری گوید که ابا تو عربان نبودی و من
 ترا جامه دادم و باز دیگری دیگر بر اخطاب کند که ابا تو نپتر سیدی و من ترا پناه دادم و دیگری بد دیگری
 گوید که ابا سر ترا پنهان نداشتم و هم چنین هر که از ایشان حتی بر یکی از اهل بهشت داشته باشد بناد
 کند و او تصدیق نماید پس همه گویند با آنها که پس ما را از خدا بطلید که شما اینچند پس انقاد کنند
 و خدا آنها را ببخشد و داخل بهشت شوند پس ایشان را در بهشت ملامت کنند و ایشانرا جهنمیان گویند
 پس آنها گویند با آنها که شفاعت ایشان کردند که شما دعا کردید و خدا ما را از عذاب خود نجات داد پس
 دعا کنید که این نام را از ما بردارد و در بهشت جایی بماند خدا ایشان دعا کنند حقیق بادی را امر کند که

بردهان اهل بهشت بوزدوان نامر افرا مویش کند و ماوا بی در بهشت از برای ایشان قرار کنند و حسین
سجد در کتاب زهد بسند صحیح از محمد بن مسلم روایت کرده است که گفت سوال کردم از حضرت
صادق عم از جهنمین فرمود که بدرم میگفت که از جهنم بیرون می آیند پس ایشان را می آورند بسوی
چشمه نرزد در و از بهشت که انرا عین الحیوة میگویند پس از آب اینچشمه بر ایشان می ریزند پس برو می
جکه گناه میروید کوشت و پوست و موی ایشان میروید و بسند صحیح دیگر روایت کرده است از عمر بن
ابان که گفت از حضرت صادق سوال کردم از حال کسی که داخل جهنم میشود پس او را بیرون می آورند
و داخل بهشت میکنند فرمود اگر خواهی ترا خبر دهم آنچه بدرم درین باب میگفت میفرمود که مردی
چند را بیرون می آورند از جهنم بعد از آنکه زغال سوخته شده باشند پس میبرند ایشان را بسوی
هریکه نرزد در و از بهشت است و انرا حیوان میگویند و از ان آب بر ایشان می ریزند پس کوشتها و موها
و خونها میروید و ایضا بسند موثق از حضرت باقر عم روایت کرده است که جماعتی را میسوزانند
در آتشی تا وقتی که مانند زغال میشوند پس شفاعت ایشان را در می یابند پس میبرند ایشان را بسوی
هریکه از عرق اهل بهشت بیرون می آیند پس غسل میکنند در آن پس میروید کوشتها و خونها
ایشان و بر طرف میشود از ایشان کثافت و اثر سوختگی آتش و داخل بهشت میشوند پس در بهشت ایشان
را جهنمیان میگویند پس همه صد بلند میکنند که خدا با او ما بردار این نام را پس از ایشان برداشته
میشود پس حضرت فرمود که دشمنان علی همیشه در جهنم خواهند بود و ایشان را شفاعت در نخواهد
یافت و بسند معتبر دیگر از عمران روایت کرده است که گفت بحضرت صادق عرض کردم که سنبلان
میگویند عجب نمیکند از جماعتی که دعوی میکنند که خدا جماعتی را از آتش بدر خواهد آورد و
ایشان را باد و ستان خدا از اصحاب بهشت خواهد گرداند حضرت فرمود که ای نمخوانند قول حقیق را
و من دو فهمما جتان در بهشت جتی پست تر از جتی می باشد و در جهنم آتشی پست تر از آتشی می باشد
انجا باد و ستان خدا در یک مسکن نخواهند بود و بخدا سوگند که میان بهشت و دوزخ نیز منزلی می باشد
و من نمیتوانم از ترس مخالفان سخن بگویم و قبکه فایم عم ظاهر میشود پیش از کفار ابتدا بسنبلان خواهد
کرد باعامای ایشان و ایشان را خواهد کشت و در مجمع البیان نیز مضمون این حدیث را از آنحضرت
روایت کرده است و ایضا در کتاب زهد بسند صحیح از ابن ابان روایت کرده است که امام عم در باب
جهنمیان گفت که داخل جهنم می شوند بکنایه از خود بیرون می آیند یعنی خدا او بسند صحیح از حضرت باقر
عم روایت کرده است که آخر کسی که از جهنم بیرون می آید مردی است که او را همام میگویند و در جهنم
عمری نداشت خواهد کرد خدا را که باحسان پامان مؤلف گوید که این جماعت که در این احادیث
مستبره وارد شده است که از جهنم بیرون میروند و داخل بهشت میشوند محتملست که فساق شعبه در

اینها داخل بوده باشند و ممکنست که مخصوص مستضعفین بوده باشد و این باو به روایت کرده است
 در آنچه حضرت امام رضا عم از برای مامون نوشته است از محض اسلام مذکور است که خدا داخل جهنم
 نمی کند مگر منبر او حال آنکه او را وعده بهشت کرده است و بیرون نمیکند از جهنم کفاری را و حال
 آنکه او را وعده آتش فرموده است و مخلد بودن در آن و گناه کاران اهل توحید داخل آتش میشوند
 و بیرون می آیند از آن و شفاعت از برای ایشان جائز است و در خصال در حدیث اعمش از حضرت
 صادق عم نیز اینرا روایت کرده است و ایضا در کتاب فضائل الشیعه از حضرت صادق عم روایت کرده
 است که با شیعیان خود فرمود که خلفای شما از برای شما بهشت است و قبرهای شما از برای شما بهشت است
 و از برای بهشت خلق شده اند و باز گشت شما بسوی بهشت خواهد بود و بسند معتبر دیگر از آنحضرت
 روایت کرده است که فرمود که مردی شمارا دوست میدارد و نمیداند که چه میگوید و اعتقاد شما را
 نمیداند و خدا او را داخل بهشت میکند و مردی شمارا دشمن میدارد و نمیداند که چه میگوید و اعتقاد
 شما را نمیداند و خدا او را داخل جهنم میکند و کلینی و عیاشی از ابن ابی یعقوب روایت کرده اند که
 گفت بحضرت صادق عم عرض کردم که من اختلاط میکنم با مردم و بسیار میشود تعجب من از گروهی
 چند که ولایت شما ندارند و ولایت ابو بکر و عمر دارند و ایشان را امانت و راست گوئی و وفا هست
 و از گروهی چند که ولایت شما دارند و امانت و راست گوئی و وفای دارند پس حضرت درست نشست
 و رو بمن آورد غضبناک و فرمود که دینی نیست برای کسی که عبادت کند خدا را با ولایت امام جائری
 که از جانب خدا نباشد امامت او و عتابی و غضبی نیست برای کسی که عبادت خدا کند با ولایت امام
 عادل که از جانب خدا منصوب باشد امامت او کفم آنها را دینی نیست و بر اینها عتابی نیست فرمود بلی
 مگر نشنیده قول حقیق را الله ولی الذین امنوا یخیرهم من الطلمات الی النور فرمود یعنی خدا دوست
 و باور آنهاست که ایمان آورده اند بیرون می آورند ایشان را از تاریکیهای گناهان بسوی نور
 توبه و امرزش از برای آنکه اختیار کرده اند ولایت هر امام عادل را که از جانب خدا منصوب باشد
 و فرموده است و الذین کفرو اولیاءهم الطاغوت یخیر جوهم من النور الی الظلمات یعنی آنها که کافر
 شدند و دوستان و باوران ایشان و پیشوایان باطلند بیرون میبرند ایشانرا از نور بسوی ظلمتها
 حضرت فرمود یعنی ایشان بر نور اسلام بودند چون اختیار کردند ولایت هر امام ظالمی را که از جانب
 خدا نیست بیرون رفتند بسبب ولایت ایشان از نور اسلام بسوی ظلمات کفر پس خدا او را بگرداند
 از برای ایشان آتش جهنم را با کافران پس ایشان اصحاب نارند همیشه در جهنم خواهند بود و ایضا
 کلینی بسند صحیح از حضرت باقر عم روایت کرده است که حقیق فرموده است که البته عذاب میکنم
 هر رعیتی را در اسلام که اعتقاد کند بولایت هر امام جائری که از جانب خدا نیست هر چند آن رعیت

در اعمال خود نیکو کار و پرهیزکار باشند و البته عفو میکنیم از هر رحمتی در اسلام که اعتقاد کند
بولايت هر امام عادلی که از جانب خدا باشد هر چند آن رحمت در نفس خود ستمکار و بدکار باشد
و اینها بسند معتبر از حضرت صادق روایت کرده است که بد زستی که خدا شرم نمیکند از آنکه عذاب
کند امتی را که اعتقاد کنند بامامی که از جانب خدا باشد هر چند در اعمال خود نیکو کار و پرهیزکار
باشند و بد زستی که خدا البته شرم میکند از آنکه عذاب کند امتی را که اعتقاد کنند بامامی که از جانب
خدا باشد هر چند در اعمال خود ستمکار و بدکار باشند و در عیون اخبار الرضا بسند معتبر از آنحضرت
روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود چون روز قیامت شود ما متولی حساب شعبان خود خواهیم
بود هر کس مظلمه او میان او و خدا باشد حکم میکنیم در آن و خدا از جانب ما میکند و هر کس مظلمه
او میان او و مردم باشد طلب بخشش میکنیم از آنها و میبخشد بما و هر که مظلمه او میان او و ما باشد ما
سزاوارتریم بآنکه عفو کنیم و در گذریم و اینها از آنحضرت روایت کرده است که حضرت رسول ص
بعلی عم گفت بشارت ده شعبان خود را که منم شفیع ایشان در روز قیامت در وقتی که نفع نکند در آن
وقت مگر شفاعت من و در مجالس شیخ مفید و شیخ طوسی روایت شده است از حضرت سید الشهدا که
رسول خدا فرمود دست از مودت ما اهل بیت بر مدارد که هر که در قیامت خدا را ملاقات کند و ما را
دوست دارد داخل بهشت شود بشفاعت ما بحق آن خداوندی که جانم بدست قدرت اوست که نفع
نی بخشد بنده را اعمال او مگر بشناختن حق ما و شیخ طوسی در مجالس روایت کرده است از حضرت
امام علی نقی عم که رسول خدا ص گفت باعلی جناب اقدس الهی امر زید ترا و شعبان ترا و
دوستان دوستان شعبان ترا و اینها از حضرت امام رضا عم روایت کرده است که گفت رسول خدا ص که
حقم بفرماید که هر که ایمان آورد بمن و پیغمبری من و بولی من او را داخل بهشت کنم با هر عملی که
داشته باشد و در مجالس بسند معتبر از حضرت باقر عم روایت کرده است که نمی خورد ائس کسی را که
اعتقاد بدین حق داشته باشد و اینها از حضرت صادق عم روایت کرده است که وصف نمیکند بنده این
امر را یعنی امامت امه را که طعمه ائس کرد در او می گفت در میان ائس کسی هست که گناهان بسیار
میکند حضرت فرمود هر گاه چنین باشد خدا مبتلا میکند او را در بدنش و اگر این کفار گناهانش نشد
روزی او را تنگ میکند و اگر این کفار گناهانش نشد جان کند بر او سخت میکند تا آنکه چون بقیامت
ابد گناهی نباشد او را داخل بهشت شود و کلینی بسندهای معتبر از حضرت صادق عم روایت کرده
است که موه من دو موه منست اول موه منی است که وفا کرده است از برای خدا بشرطها که بر او شرط کرده
است و اعمال ایمان را همه بجا آورده است چنانکه فرموده است رجال صدقوا ما عاهدوا الله علیه و باو
نمیرسد احوال دنیا و احوال آخرت پس او در آخرت با پیغمبران و صدیقان و شهدا و صالحان خواهد

بود و تکویر فغانند ایشان از برای او و او در آخرت شفاعت میکند بکران را و احتیاج شفاعت در آری
 ندارد و دویم موه منی است که پای او مبلغزد و مرتکب گناهان میشود پس او مانند کبشاه ضعیفی است
 که از زمین روید کاهی کج شود و کاهی راست ایستد و هر طرف که باد او را بکشد اند بگردد و آنست
 که احوال دنیا و آخرت با او میرسد و محتاج شفاعتست و عاقبت او نیکتر است و عیاشی از حضرت صادق
 عمر و ایت کرده است که فرمود چه مانع است شمار از آنکه گواهی دهد برای کسی که بر دین تسبیح میبرد
 که او از اهل بهشتست بدرستی که حق تعالی مفرماید بر من لازم است که نجات دهم موه منان را و شیخ
 مفید در مجالس از حضرت صادق عمر و ایت کرده است که روزی حضرت رسول ص در سفری سواره
 بود ناگهان فرود آمد و پنج سجده کرد چون سوار شد بعضی از صحابه از سبب آن سوال کردند فرمود که
 جبرئیل نازل شد و مرا اشارت داد که علی در بهشت خواهد بود سجده کردم برای حق تعالی شکر چون سر
 برداشتم گفت فاطمه در بهشت خواهد بود باز سجده کردم از برای شکر الهی چون سر برداشتم گفت حسین
 بهترین جوانان بهشتند باز سجده کردم چون سر برداشتم گفت هر که ایشان را دوست دارد در بهشت
 خواهد بود باز سجده کردم چون سر برداشتم گفت هر که دوست دارد کسی را که ایشان را دوست دارد
 در بهشت خواهد بود باز سجده کردم و در روایت المصطفی روایت کرده است از حدیث بن منصور که
 گفت در خدمت حضرت صادق عم بودم که مردی داخل شد و گفت فدای تو شوم من برادری دارم
 که تقصیر نمیکند در محبت شما و تعظیم شما مگر آنکه شراب میخورد حضرت فرمود که عظیم است اینکه
 دوست ما بر اینحال باشد ولیکن ترا خبر دهم کسی که بدتر از این مرد است و آنکسی است که نصب
 عدوت ما کند و پست ترین موه منان و حال آنکه در میان ایشان پستی نمی باشد شفاعت او را قبول میکنند
 در دو پست کس و اگر اهل اسمائهای هفت کانه و اهل زمینهای هفت کانه و در پاهای هفت کانه شفاعت
 کنند در حق ناصبی شفاعت ایشان مقبول نگردد و آن برادری که گفتی از دنیا بیرون میرود تا تو به
 کند یا مبتلا کند خدا او را ایملانی در بدنش که باعث جحظ خطاهای او شود تا آنکه چون خدا را ملاقات
 کند که آهی بر او نباشد بدرستی که شیعیان ما بر راه راستند و در خیرند بدم بسیار میگفت که دوست
 دارد دوست ال محمد را هر چند بد کرد از باشد و دشمن دارد دشمن ال محمد را هر چند روزها روزی
 بدارد و شبها بعبادت بایستد و انصاف از حضرت باقر عمر و ایت کرده است که حق تعالی مبعوث خواهد کرد
 شیعیان مراد روز قیامت از قبرهای ایشان باهر گناه و عیبی که داشته باشند و روهای ایشان در رخشان
 باشد مانند ماه شب چهارده و خونهای ایشان ساکن گردیده باشد و عیبهای ایشان پوشیده باشد و امن
 و امان با ایشان داده باشند مردم ترسند و ایشان ترسند و مردم اند و هناك باشند و ایشان اند و هناك
 نباشند محشور شوند سواره بر ناقهائی که بالهای آنها از طلائی در رخشان باشد و نرم باشند بی آنکه تعلیم

سکرده باشند و کردهای آنها از باقوت سرخ باشد از خمر برنوم تر از برای کرامتی که نزد حق تعالی دارند
و بروایت دیگر جامهای سفید پوشیده باشند مانند شبر و نعلهای از طلا در پاداشته باشند که بند آنها
از مروارید باشد که در خشد و آن ناقها از نور باشند و جهاز آنها از طلا باشد مکمل بدر و باقوت و
تاج پادشاهی و اکلیل کرامت بر سر داشته باشند و گویند لا اله الا الله محمد رسول الله علی ولی الله
و شیخ کنی در رجال روایت کرده است از عید بن زراره که گفت رفتم بخدمت حضرت صادق ع و گفته
فدای تو شوم شخصی دوست میدارد بنی امیر ابا ایشان محشور خواهد شد فرمود بلی گفته مردی
شمارا دوست میدارد ابا ایشا خواهد بود فرمود بلی گفته هر چند زنا کند و هر چند دزدی کند بس
اشاره نمود که بلی و ایضا روایت کرده است از عمر و بن الباس که گفت داخل شدم بر ابو بکر حضرمی در
وقت جان کندن گفت این وقت وقتی نیست که کسی دروغ بگوید کواهی میدهم بر چه فرزند محمد ص
که من از او شنیدم که فرمود که مس نمیکند آتش جهنم کسیرا که در وقت مردن اعتقاد بولایت ماداشته
باشد و بروایت دیگر گفته است از آنحضرت شنیدم که گفت داخل جهنم نمیشود احدی از شما و از این باب
احادیث بسیار است اما احادیث بسیار دیگر معارض این احادیث هست که دلالت میکند بر وقوع عذاب
بر مومنان فی الجملة چنانکه بعضی گذشت و ابن بابویه و شیخ طوسی بسندهای صحیح و معتبر از جابر
روایت کرده اند که حضرت باقر فرمود ای جابر ابا اکتفا میکند کسی که دعوای تشیع میکند بهمین که
قابل باشد محبت ما اهل بیت و الله که نیست شیعه ما مگر کسی که به پرهیزد از معاصی خدا و اطاعت او بکند
ای جابر نمیشناخته اند بیشتر شیعه ما مگر بتواضع و فروتنی و خشوع و بسیاری یاد خدا و کثرت روزه
و نماز و نیکی بپدر و مادر و تعهد نمودن احوال همسایگان از فقر و مسکینان و قرض داران و یتیمان
و راست گویی حدیث و تلاوت قرآن و زبان نگاه داشتن از سخن مردم مگر بنیکی و امینان و خوش نشان
قیسه خود باشند در همه چیز پس جابر گفت یا بن رسول الله من احدی از شیعه را با این صفات نمی بینم
حضرت فرمود ای جابر بر اهل باطل مرو بس است مرد را که بگوید دوست میدارم علی را و او را
امام میدانم اگر بگوید من دوست میدارم حضرت رسول را و حال آنکه حضرت رسول بهتر است از علی
و عمل رسول را بجا نیاورد و متابعت سنت او نکند آن محبت با او فایده نخواهد بخشید پس از خدا بترسد
و عمل کند از برای تحصیل ثوابها که نزد خداست میان خدا و میان احدی از خلق او خوشی نیست
محبوب تر بن بندگان بسوی خدا و گرامی تر بن ایشان بر خدا است که پرهیز کارتر باشد از برای خدا
و عمل کننده تر باشد بطاعت خدا بچند اسو کند که تقرب نمیتوان جست بسوی خدا مگر بطاعت او با ما
براعت بیزارای از آتش جهنم نیست و ما را بر خدا حجتی نیست هر که مطیع خداست او ولی ماست و هر
که عاصی خداست دشمن ماست بولایت ما نمیتوان رسید مگر پرهیز کاری و عمل و در خصال

از حضرت صادق ع روایت کرده است که نیست شیعه جعفر مگر کسی که عقیق باشد شکم و فرج او از
 حرام و شدید باشد اجتهاد و سعی او در طاعت و عمل را خالص گرداند از برای خالق خود و امید ثواب
 او و خوف از عقاب او داشته باشد اگر چنین جماعتی را به پستی اینها شیعه جعفرند و شیخ مفید در از شاد
 و شیخ اوسى در مجالس روایت کرده اند که حضرت امیر ع در شب ماهی از مسجد بیرون آمد و متوجه
 قبرستان شد جماعتی با حضرت ملحق شدند استاد و از ایشان پرسید که شما کیستید گفتند ما شیعیان
 توایم با امیرالمؤمنین پس از روی تفرس نظر کرد در رویهای ایشان و گفت چرا نمی بینم بر شما سبهای
 شیعه را گفتند سبهای شیعه چیست فرمود زرد رویان اند از پیداری شب گور شده چشمهای ایشان
 از بسیاری که به خم شده پشتهای ایشان از بسیاری ایستادن در عبادت شکمهای ایشان فرورفته
 است از بسیاری روزه و لبهای ایشان خشکیده از بسیاری دعا غبار خاشعان بر روی ایشان نشسته
 و از حضرت باقر ع منقولست که شیعه مانست مگر کسی که اطاعت خدا کند و این ادب در سرائر از
 حضرت صادق ع روایت کرده است که نیست از شیعه مگر کسی که بزبان دعوی تشیع کند و مخالفت کند
 ما را در اعمال ما و آثار ما و لیکن شیعه ماکست که موافقت کند با ما بزبان و دل و متابعت کند آثار ما را
 و عمل کند با اعمال ما اینها نیستند شیعیان ما در کافی بسند صحیح از حضرت صادق ع روایت کرده است در
 تفسیر قول حق تعالی من یؤتی الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا یعنی هر که حکمت باو داده شود پس باو داده شده
 است خیر بسیار حضرت فرمود حکمت شناختن امام است و اجتناب کبائری که وعید ائس جهنم بر آنها
 کرده است و ایضا بسند حسن از محمد بن حکیم روایت کرده است که گفت از حضرت کاظم ع پرسیدم
 که گناهان کبیره با ادا می را از ایمان بدر میبرد حضرت فرمود بلی گناهان کمتر از کبیره نیز از ایمان بدر
 میبرد حضرت رسول فرمود که زنا کننده در وقتی که زنا میکند موعن نیست و زرد در وقتی که زرد می
 میکند موعن نیست و ایضا بسند صحیح از عبد الله بن سنان روایت کرده است که از حضرت صادق ع
 پرسیدم کسی که مرتکب کبیره از کبائر میشود و میبرد با او را از اسلام بدر میبرد و اگر او را عذاب کنند
 عذابش مثل عذاب مشرکان و بت پرستان ابدی خواهد بود یا عذابش را مدتی و انقطاعی خواهد بود
 حضرت فرمود که هر که مرتکب شود کبیره از کبائر او را حلال داند بیرون میبرد او را از اسلام و عذاب
 میکنند او را شد بدتر بن عذابها و اگر معترف باشد بانکه ان گناه است که کرده است و بر انحال میبرد او را
 از ایمان بیرون میبرد او را از اسلام بیرون نمیبرد و عذابش سبکتر از عذاب ان مرد اول خواهد بود
 و ایضا بسند معتبر از حضرت صادق ع روایت کرده است که رسول خدا ص فرمود که سه خصلت است
 که در هر که باشد ان منافق است هر چند روزه و نماز کند و دعوی اسلام کند کسی که چون او را
 بر امری امین کند خیانت کند و چون سخن گوید دروغ گوید و چون وعده کند خلف وعده کند

و بند آنکه احادیث در باب صفات شیعه و صفات مومنین بسیار است و هم چنین در باب معاصی که آدمی
از اسلام بیرون میبرد اخبار بسیار است و در این اختلافات و ابهامات مصالح بسیار است و از جمله آنها آنست
که در باب شهوات مغرور نگرددند بآیات و احادیث رجاء پیوسته متردد میان خوف و رجاء بوده باشند
که اعظم صفات اهل ایمان اینست و رجاء غالب مستوی میشود با عقرب و این بودن از عذاب الهی و این
از جمله گناهان کبیره است و خوف غالب نیز خوب نیست و مستوی بنا آمدن شدن از رحمت خداوند
کریم و این نیز از گناهان کبیره است پس پیشوایان دین که طیب نفوس و قلوب جمیع خلقند و ای
هر دردی بدست تو داده اند اگر بمرض اعترا مبتلا شوی باید دو آنکی مرض خود را بآیات خوف
و بآنکه پروردگار تو فرموده است ما عرک بربک الکریم یعنی چه چیز غافل گردانند و مغرور ساخت ترا
پروردگار کریم تو که ترا خلق کرده و تقدیر امور تو کرده و بهترین صور قهار تصور گرداننده است
و در هیچ حال از نعمت او خالی نبوده و تفکر کن در آیات و اخباری که متضمن تقدیر و وعده و
عفو بتها می شده است و اگر اعتماد بر شفاعت رسول خدا و ائمه هدی که شفعی روز جزا بند میکی
تفکر کنی اگر باعث ایمنی میگردد چرا الشفعا خود در شهاور و زها از خوف حقیق مایل زبده اند و پیوسته
اه جهان سوز از سینه حقیقت دینه بر میگشیده اند و فرها از اب دیده حق بین بر رخسار مبارک جاری
میگردد اند و ایضا شفاعت فرع ایمان است و ایمان نوع یقینی است و یقین از کبریت احمر نایاب تر است
و ایضا چه میدانی که این ایمان ناقص بوساوس شیطانی بر طرف نخواهد شد و طاعات و عبادات الهی
حصارها بپند که برای حفظ ایمان از وساوس شیطان مفرر کرده اند و جوهر عقاید ایمان را در صندوق
سینه و حقه دل تو گذاشته اند و فرایض و ترک کبائر حقیقها و قفلهای ان صندوق و حقه اند و فعل نوافل
و کسب اخلاق حسنه و ترک مکروهات و از الة اخلاق سبئه با سبائان از صندوق و قد و دزد ایمان که شیطانست
در کبینه تو نشسته است که اگر رخنه بیابد خود را بدرون سینه رساند و آنچه تواند از جوهر حقیقی
ایمانی بر بابد بباتش شک و دودش به همه را باطل گرداند و تو بیک بیک از با سبائان را بدر میکنی که
اینها ضرور نیست و قفلهها و در بندها را میکشایی که شفاعت شفعان مرا کافیست و بی خواب غفلت رفته
و مست شهوات و لذات فانیه گردیده و وساوس خناس را در سینه خود جاداده و ملائکه رحمت را که
حارثان دینند از خود مانده و شب و روز از دزدان ایمان و یقین مشغول بودن ایمان و اثر و ختن
خس و خاشاک شبهات شیطانند و وقت جان کندن شیاطین عدله نیز باور ایشان میگردند و قتی خبر
میشوی و از خواب غفلت و مستی و جهالت بیدار و هشیار میگردی که تمام مایه ایمان و اعمال صالحه را
باخته باشی و راه توبه مسدود شده باشد و ملائکه غلاظت و شداد بر سرت ایستاده باشند و هر چند رب
ارجعونی لعلی اعمل صالحا کوی فایده نکند و شفعی تو همه خصمای تو باشند و از زوهای باطل

تو همه بر طرف شده باشد و از غرور باطل بفرخسرا ان ابدی نمری نداشته باشی نعوذ بالله من ذلك
وهو الخسران المبين پس چه میدانی که این ایمان ناقص بعد از ارتکاب انواع معاصی از برای تو خواهد
ماند حضرت صادق عم فرموده است که حقیقتم از جمعی از صالحین و اصحاب دین نقل کرده است که ایشان
استغاثه میکردند در درگاه حقیقتم که دنیا لاترغ قلوبنا بعد از هدیتنا یعنی ای پروردگار ما میل مده
دلهای ما را بسوی باطل بعد از آنکه ما را هدایت کرده حضرت فرمود این را برای این میگفتند که
میدانستند که بعضی از دلها بعد از هدایت میل بیاطل میکنند و انصافات و اخباری که دلالت میکند
بر آنکه موه من باشی بجهنم نمی روند چگونه با ظاهرو میشنوند و حال آنکه موه من و شیعہ و محب معنی
بسیار دارد چنانکه بعد از این انشاء الله بیان خواهد شد چه میدانی که در آن احادیث بجه معنی وارد
شده است و آن معانی در تو حاصل هست باینست و ایضا مگر حسرت و زبان کاری آخرت منحصر در
عذاب و عفو نیست و حرمان از الطاف خاصه الهی و درجات عالیه غیر متناهی و مجبوری از قرب و
رضای جناب سبحانی بس است از برای حسرت ابدی و مانند حیوانات در مراتع بهشت چریدن بس
نیست از برای اهتمام در طاعات و ترک منہیات و اگر خوف بر تو غالب باشد اگر خوفیست که تر باعث بر عمل
میشود و ز اجر از مناهی میکردان بهترین احوالست و اگر خوفی است که مورت سوء ظن بمحق نعم و کرم
او کرد و ادبی را در دعا و در عمل مست کرد اند از جمله کناهان کبیره است و اگر چنین حالتی ترا عارض
کرد در اوقات رحمت و احادیث را تفکر نماید در وقت احتضار و نزدیک بان غلبه رجاء بر خوف بهتر است

فصل نوزدهم

در بیان معانی ایمان و اسلام و کفر و ارتداد است و احکام الهی را که خلاف است در معنی ایمان و اجزای
ان و مشهور میان متکلمین است که ایمان در لغت بمعنی تصدیق و باور داشتن است و در حقیقت
شرعی ان خلاف کرده اند و خلاصه سخن در این باب آنست که ایمان با از افعال قلوبست و بس با از افعال
جوارح است و بس با از هر دو است اول که اقرار بقلب تنها باشد مذهب اشاعره است و جمع کثیر از
شعبه امامیه و خواجه نصیر در فصول بان قابل شده است لیکن در معنی تصدیق اختلاف کرده اند
اصحاب ما گفته اند که علم است و اشاعره گفته اند بستن قلبست بر آنچه معلوم شود از خبر دادن مخبر و ان
امر کسبی است که ثابت میشود با اختیار تصدیق کننده و لهد اثواب بر ان مترتب میشود بخلاف علم و معرفت
که گاه هست که بی اختیار و کسب حاصل میشود مانند بدیهیات و بعضی در توضیح این سخن گفته اند
که تصدیق آنست که با اختیار خود نسبت دهی صدق را بچیز دهنده پس اگر ان علم در دل تو بیفتد
بی اختیار تصدیق نخواهد بود هر چند معرفت باشد و بطلان این سخن ظاهر است و بر اصحاب این مذهب
لازمی اید که اکثر کفار که علم بحقیقت رسول ص داشتند و انکار میکردند بحسب ظاهر موه من باشند

عبر از کتب معتبره

و این مخالف اجماع و آیات بسیار است چنانکه در وصف کفار گفته است پس چون امد بسوی ایشان
 آیات ما بینا کنند انکار کردند و گفتند این جادوی است هویدا پس فرموده است و مجد و اهل
 استغیثها انفسهم یعنی انکار کردند آنها را و حال آنکه بپوش کرده بود با آنها نفسهای ایشان و انصار فرمود
 است پس چون امد بسوی ایشان آنچه را امد استند کافر شدند بان پس باید تصدیق قلبی مشروط
 باشد بعد از انکار بدون تقيه و ضرورت چنانکه مشروطست بآنکه فعلی از او صادر نگردد که موجب
 کفر او باشد مانند اختن مصحف در قارورات و امثال آن چنانکه در استی بآنکه گویم مراد از
 تصدیق نیست که باورد در دین خود قرار دهد و عازم بر اظهار آن باشد در غیر حالت ضرورت
 و اگر دویم باشد که فعل جوارح تنها باشد بآنکه شهادتین تنهاست و آن مذهب کرامه است از سنن
 که میگویند هر که شهادتین را بگوید او مومنست هر چند در دل انکار کند دلالت بر بطلان این
 مذهب میکند اجماع امامیه و قول حق تعالی که گفتند اغراب که ما ایمان آورده ایم بگو با محمد که ایمان
 نیاورده اید و لیکن بگو پید مسلمان شده ایم و هنوز داخل نشده است ایمان در دلهای شما با مراد جمیع
 افعال جوارح است از طاعات و احییه و مستحبه همه و این مذهب خوارجست و قاضی عبد الجبار و بعضی
 از معتزله نیز قابل شده اند با عبارتست از جمیع افعال جوارح از واجبات و ترک محرمات و این مذهب ابو علی
 جایی و ابی هاشم و اکثر معتزله بصره است و اگر سیم باشد که افعال قلوب و جوارح هر دو باشد پس
 با عبارتست از اعتقادات و جمیع طاعات جوارح و این قول محمد ثانیست و جمعی از عامه و بسیاری از
 احادیث عامه و خاصه بر این دلالت میکنند و از بعضی آیات که در صفات مومنان وارد شده است نیز
 مستفاد میشود و ایشان میگویند ایمان تصدیق بدست و اقرار بزبان و عمل با ارکان و اعضاء جوارح
 و بر خصوص این مضمون احادیث بسیار وارد شده است و شیخ مفید باین قابل شده است بآنکه عیارست
 از اعتقاد بدل و اقرار بزبان و این مذهب خواهی نصیر است در مجرای پس در این باب هفت مذهب
 است و سه مذهبست که علمای امامیه بان قابل شده اند و بعضی از آیات و اخبار دلالت بر اول میکند
 و بعضی بر ششم و بعضی بر هفتم و بعضی دلالت بر بعضی از مذاهب دیگر نیز میکند و جمع میان آنها یکی
 از چند وجه میتوان کرد وجه اول آنکه قابل شویم بآنکه ایمان را در لسان شرع بر چند معنی اطلاق
 میکنند اول عقاید حقه است بآنکه کبار و فعل فرائض که ترک آنها داخل گناهان کبیره است مانند نماز
 و زکوة و روزه و حج و جهاد و امثال اینها و این معنی از بسیاری از اخبار صحیح و معتبره ظاهر میشود
 دویم عقاید حقه با فعل جمیع واجبات و ترک جمیع محرمات و این نیز از بعضی از اخبار ظاهر میشود
 سیم بپوشیدن عقاید حقه بر وجه کمال با فعل واجبات و سنن نبویه و ترک محرمات و مکروهات چهارم محض
 عقاید ضروریه با عدم انکار آنها با اقرار آنها با عدم تقيه چنانکه سابقا مذکور شد و اکثر احادیث

دلالته بر معنی اول میکند چنانکه از حضرت امام رضا علیه السلام منقولست که اصحاب کبار نه مومند و نه کافر بلکه محل شفاعتند و مسلمانانند و در احادیث خاصه بسیار وارد شده است که تارک الصلوة کافر است و مانع الزکوة و تارک حج کافرند و زانی در وقت زنا مومنی نیست و شارب الخمر در وقت شراب خوردن مومنی نیست و در وقت دزدی مومنی نیست و آنکه روح ایمان در وقت زنا از او مفارقت میکند و چون فارغ میشود با تو به میکند باز عود میکند و ثمره که بر این ایمان مترتب میشود عدم استحقاق مدلت و اهانت و عفویت و عذاب است در دنیا و آخرت زیرا که کسی که اجتناب کند از کبار گناهان صغیره او مکفر است و مغفور است بنص قرآن دویم عقاید حقه است با فعل جمیع واجبات و ترک جمیع محرمات چنانکه در بسیاری از احادیث سلب ایمان شده است از جمعی که مرتکب غیر کبیره باشند از گناهان یا تارک غیر فریضه باشند از واجبات و ثمره این ایمان ملحق شدن بمغربان و حشر با صدیقانست با تضاعف ثوابات و رفع درجات سیم عقاید حقه است با فہم بر وجه کمال و فعل واجبات و مستحبات و ترک جمیع محرمات مکروهات و انصاف بصفت دهنه و قلب نفس از اخلاق ذمیره چنانکه در صفات مومنی و صفات شبعبان آیات سوره مومنان و غیر آن وارد شده است و این ایمان مخصوص انبیاء و اوصیاء است چنانکه در اخبار بسیار تفسیر مومنی و مومنین با مومنین و اممہ ظاهرین شده است و در تفسیر قول حق تعالی و ما یومنون اکثرهم بالہ الا وہم مشرکون یعنی ایمان نمی آورند اکثر ایشان بخدا مگر آنکه ایشان مشرکند احادیث بسیار وارد شده است که جمیع معاصی خدا بلکه اعتماد بر غیر جناب اقدس الہی داخل است در این شرک حتی اعتماد کردن در حفظ عدد در رکعات نماز بر گرداندن انگشت از انگشت یا نکشت یا نکشت و ثمره این ایمان اہاست که از برای انبیاء و اوصیاء وارد شده است از درجات کمال و قرب نزد خدا و شفاعت کبری و الہامات حقیقہ و مراتبی کہ عقل از ادراک الہا قاصر است چهارم محض عقاید حقه است بدون اعمال مطلقاً و ثمره که بر این مترتب میشود در دنیا ایمان باقی است در جان و مال و عرض از کشته شدن و اخذ اموال و اسپر شدن و اهانت و مدلت مگر آنکه فعلی از او صادر شود کہ مستحق کشتن یا سنگسار کردن یا تعزیر گردد و در آخرت آنکہ اعمالش صحیح باشد فی الجملہ کو بدرجہ قبول نرسد و او را از عذاب نجات دهد کو مستحق ثواب نباشد یا مستحق ثواب باشد فی الجملہ اما مستحق درجات عالیہ نباشد و مخلد در جہنم نباشد و بنا بر یک قول مطلقاً داخل جہنم نشود کو در برزخ و قیامت عفو بتہا بر او وارد شود بنا بر اختلاف قولین اما البتہ خلد در جہنم نباشد و مستحق عفو و شفاعت باشد در قیامت و اکثر متکلمین امامیہ ایمان را بر این معنی اطلاق کرده اند با اقرار ظاہری یا بشرط عدم انکار از روی عناد چنانچہ دانستی در ضمن نقل اقوال و برہر تقدیر مشروطست بانکہ فعلی کہ موجب ارتداد او باشد از او صادر نشود چنانکہ مذکور شد و در کفری کہ مقابل این ایمانست داخلند جمیع فرق ارباب مذہب باطلہ

از کفار و مشرکین و منافقان و سنیان و سائر فرق شعبه از بدیه و فطحه و واقبه و کسانیه و ناو و
و هر که غیر شعبه اثناعشر است زیرا که ایشان مخلد در جهنم اند چنانچه سابقا مذکور شد پنجم است
که تکلم بشهادتین بکند و انکار امری که ضروری دین اسلام است ظاهر نکند و فعلی که مستلزم
استخفاف بدین اسلام باشد از او صادر نشود و اگر در دل اعتقاد باینها داشته باشد و هر چند اعتقاد همه
امه عمده داشته باشد و اظهار انهم نکند و ثمره این ایمان بنا بر مشهور است که جان و مالش محفوظ باشد و
او را نکاح توان کرد و مستحق مهرات مسلمانان باشد و سائر احکام ظاهره مسلمانان بر او جاری باشد
بنا بر مشهور اما در آخرت هیچ بهره ندارد و هیچ عمل از اعمال او مقبول نیست و مثل سائر کفار است بلکه از
بعضی از آنها بدتر است و منافقان نیز در این ایمان داخلند و باین وجه جمع میان آیات و اخبار میتواند
شد و در هر مقام مناسب آن مقام بر یکی از آن معانی محمول خواهد شد و وجه دوم است که ایمان عبارت
از اصل عفتا، حفه باشد اما مشروط باشد باعمال و باین وجه جمع میان بعضی از آیات و اخبار میتواند شد
اما بدون انضمام باوجه اول چندان فایده نمی بخشد وجه سیم است که ایمان محض عفتا، حفه باشد
و آنچه در اخبار وارد شده است که دلالت بر دخول اعمال با شریاط اعمال و ترک مناهی و اخلاق میکند
محمول بر کمال ایمان باشد و مراتب کمال ایمان بسیار است و آیات و اخبار مختلفه محمول بر این مراتب است
و اکثر علمای امامیه بر این وجه میان آیات و اخبار جمع کرده اند و این وجه اگر چه نزدیکست بوجه ثانی
اما محل بروجه اول انسب و البق است وجه چهارم است که گوئیم ایمان اصل اعتقاد است و اعتقاد
و ایمان در تریابی باشد و باعمال و طاعات کامل میگرد تا مرتبه یقین میرسد و یقین نیز مراتب بسیار
دارد و هر مرتبه از مراتب ایمان و یقین لازمی چند و شواهد بسیار از اعمال و عبادات دارد مثل آنکه
شخصی در خانه نشسته باشد طفلی بیاید و بسکوی شهری متوجه است و باین خانه می آید البته اندک
خوفی در نفس او بهم میرسد اما چندان اعتنا نمیکند و اگر دیگری بیاید و همین سخن را بگوید اعتقادش
بیشتر میشود و حذر بیشتر میکند هر چند خبر باو بیشتر میرسد و قرائن بر او بیشتر ظاهری شود خوف
و هراس او بیشتر میشود و بتدبیر دفع او بیشتر برمی آید تا آنکه بحمدی میرسد که شهر از دوری بیند
در این وقت بی تابانه برمی جهد و میگرد بزد بلکه از بامه های بلند خود را نیز برمی افکند و هم چنین در
مراتب ایمان ثواب و عقاب هر چند ایمانش کامل تر میشود شوقش باموری که موجب ثواب است و حذرش
از اموری که موجب عقاب است زیاده میگرد پس معلوم شد که اعمال شواهد و آثار ایمانند چنانکه از
حضرت صادق منقولست که حضرت رسول ص فرمود که ایمان بار استن خود و از زوهاد رستی شود
ایمان است که خالص و صاف باشد در دل و اعمال تصدیق ان کنند و کواهی بر حصول ان در دل بدهند
بدانکه چنانکه حیات بدنی ادبی بقلبت حیات روحانی و ایمانی نیز بقلبت و چنانکه بدنی و شوائبی

لاهری بکوش و چشم سراسر بینایی و شتوایی روحانی ادعی محشم و کوش دلست و کسی که حیات
 بمانی ندارد مرده است و از مرده بدتر است چنانکه حقتهم در حق کافران فرموده است که ایشان مرده اند
 زنده نیستند و فرموده است در حق ایشان که گرانند و لالانند و گوراند پس نمی بینند و تعقل نمیکند
 چیز پراو فرموده است در حق ایشان که دیدهای سر ایشان گور نیست و لیکن دیدهای دلهایی که در
 سپنهای ایشان است گور است و این بسبب آنست که حیات عبارت از امریست که منشاء علم و قدرت
 باشد و آثار بر آن مترتب شود و حیات فاهری منشاء علوم محسوسه میشود که در دور و زده دنیای فانی
 بکار او می آید و حیات که بعلم و معرفت حاصل میشود ابد الابد باقیست و آثارش معنویست و موجب
 معرفت و قرب الهیست و چشم و کوش دل را می کشاید و الهامات ربانی بکوش جانس میرسد و اشیاء را
 بنور خدای می بیند که الموع من بنظر بنور الله ان فی ذلك لآیات للمتوسمین و پیوسته با ملائکه ربانی
 هم راز است و در میان مفر بان حقتهم ممتاز است و این بدن بمنزله خانه است که روزها دارد از قوی
 و مشاعر و چون چراغ ایمان در دل افروخته شود نورش از جمیع روزها ساطع میشود و هر چند آن چراغ
 افروخته تر و پر نور تر می شود انوار و آثارش از درها و روزها بیشتر ظاهر میگردد و بدانکه قلب را
 برد و معنی اطلاق میکنند یکی بر شکل صنوبری که در پهلوئی چیست و دیگری بر نفس ناطقه انسانی و
 بدانکه حیات بدن ادعی بروح حیوانیست و روح حیوانی بخار لطیفیست که حاملش خونست و منبش
 قلبست و از قلب بدماغ متصاعد میشود و از اینجا بواسطه عروق بجمیع اعضا و جوارح سرایت میکند و
 نفس ناطقه چون کمالات و استعدادات و ترقیات آن موقوفست بر بدن و آلات آن و باین جهت با آنکه
 از عالم قدس است تعلقی باین بدن کثیف بهم میرساند و لایچیزی که باعث حیات بدنست و منشاء
 ادراکات جزئیه است که روح حیوانیست تعلق میکند و چون منبع ان قلبست بقلب زباده از اعضای
 دیگر تعلق میکند لهذا تعبیر از نفس در اکثر آیات و اخبار بقلب واقع شده است و مدار صلاح و فساد
 بدن بر قلب باین معنی است و هر صفتی که در نفس حاصل میشود از علوم و سائر کمالات باین بدن
 و جمیع اعضا و جوارح سرایت میکند و چند آنکه ان صفت در نفس کامل تر میشود اثرش در بدن
 بیشتر ظاهر میشود چنانکه روح بدنی هر چند باهش در قلب صنوبری بیشتر بهم میرسد قوت اعضا
 و جوارح بیشتر ظاهر میشود مانند چشمه که نرها از آن جدا کرده باشند هر چند اب در چشمه بیشتر بهم
 میرسد نرها عمود تر می باشد و نرهای بسیار از دل صنوبری بجمع بدن جاری میگردد و جد اول
 بنشمار از دل روحانی بر قوی و مشاعر بدنی روان میشود و قسام حقیقی و بخشنده روزیهای جسمانی
 و روحانی در خورد قابلیت و احتیاج هر یک از آنها قسمت میفرماید و این هر دو چشمه از دایه فیض
 نامتناهی پیوسته جاریست اما بنده را ضرور است که بتوفیق الهی موانع جریان را از این نرها از اهل

تکرد اند و خس و خاشاک مواد فاسده جسمه انرا که از اخلاط بدنی بهم میرسد و کل ولای شبهه
شیطانی و شهوات نفسانی را از سر راه آنهاز ابل گرداند تا آنهاز عین الحیات جسمانی و روحانی بر و فر
مد عابتاید حقیق جاری گردند چنانکه از رسول خدا ص منقولست که در ادعی پاره کوشی هست که
هر گاه انسانم و صحیح باشد سایر بدن حیست و هر گاه ان بیمار و فاسد باشد سایر بدن بیمار و فاسد است
و ان دل ادعی است و بروایت دیگر فرمود که هر گاه دل پاکیزه است جمع بدن پاکیزه است و هر گاه خبیث
است تمام خبیث است و از حضرت باقر منقولست که دلها بر سه قسمند یک دل سرگولست و هیچ خیر در ان
جانمیکند و اندل کافر است و بکدل است که خیر و شر هر دو در ان می اید هر یک که قوی تر است بر دل
غالب میگردد و پاک دلی است که کشاده است و در ان چراغی از انوار الهی روشنست که پیوسته نور از
ان ساطع است و هرگز نورش بر طرف نمیشود و اندل موممنست و از حضرت صادق ع منقولست که منزله
قلب از بدن ادعی منزله امام است نسبت بسایر خلق نبی بینی که جمیع اعضا و جوارح بدن لشکرهای دلند
و همه از جانب او میسر کنند و مردم را خیر میدهند از احوال ان و هر چه دل اراده میکند فرمان او را
قبول میکنند هم چنین امام بمنزله جان عالم است و باین نحو می باید او را اطاعت کنند و تابع او باشند و
حضرت امام زین العابدین فرمود که بنده را چهار چشم می باشد دو چشم در سر است که امور دنیای
خود را با آنها می بیند و دو چشم در دل او است که امور آخرت خود را با آنها می بیند پس بنده که خدا خیر
او را خواهد دو چشم دل بینا میگرداند که امور غایبه را با آنها می بیند و عیبهای خود را با آنها می بیند و
اگر کسی شفی و بد عاقبت باشد چشم دلش کور میشود و حضرت صادق ع فرمود که دل را دو گوش
است روح ایمان در یک گوش خیرات و طاعات را میدمد و شیطان در گوش دیگرش بدیها و شبهها
و شرور را تلقین مینماید پس هر یک که بر دیگری غالب شده میل بان میکند و حضرت صادق ع فرمود
که پدرم میفرمود هیچ چیز دل را فاسد نمیکرد اند مانند کناه بدستیکه دل مرتکب کناه میشود تا وقتی
که کناه بر ان غالب میشود و انرا سرنگون میکند که چیزی در ان قرار نمیکرد انضا از ان حضرت منقولست
که حق تع بحضرت موسی ع وحی فرمود که مراد هیچ حال فراموش مکن که ترک باد من موجب قساوت
و سبکین دلست و از حضرت امیر منقولست که اب دیده خشک نمیشود مگر بسبب قساوت قلب و قساوت
قلب نبی باشد مگر بسیاری کناهان و در این باب احادیث بسیار است و این رساله کنجانش زیاده از
این نداد پس باین محقق معلوم شد که اصل ایمان امر بست قابی و از اعمال دلست و مراتب مختلفه
میدارد و بر هر مرتبه قدری از اعمال و اخلاق حسنه مرتب میشود و اینها انرا ان ایمان و شواهد حصول
انند و باین وجه جمع میان ابات و اخبار متواتره میتوان نمود و در این مقام بیان چند معنی دیگر ضرور است
اول آنکه خلافت که ابا ایمان قابل زیادت و نقصان هست بانه و اکثر متکلمین گفته اند ایمان عبادت

از یقین بعباید ایمان نیست و ان قابل زیادتی و نقصان نیست و بعضی این خلاف را فرغ خلاف در معنی
ایمان قرار داده اند و گفته اند آنها که اعمال را جزو ایمان میدانند معلوم است که بنا بر مذهب ایشان
بزیادتی اعمال زیاده و بکمی اعمال کم میشود و آنها که ایمان را عقاید بحت میدانند میگویند قابل زیادتی
و نقصان نیست و آیات و اخباری که دلالت بر زیادتی و نقصان میکند تاویل میکنند که مراد بر زیادتی
کمال ایمان و بنقصان کمال نیست و بنا بر تحقیقی که ما بقا میماند که و رشد میتواند بود که در اصل یقین
و ایمان زیادتی و نقصان بهم رسد چنانکه حق تعالی در قصه ابراهیم عم گفته است که سوال کرد از حق تعالی که
پروردگار این بنا که چه گونه زنده میکنی مرده ها را حق تعالی فرمود که ای ایمان نداری گفت بلکه دارم
ولیکن میخواهم دل من مطمئن گردد و ایضاً در وصف مومنان فرموده است که هرگاه خوانده شود بر
ایشان آیات ما زیاد میگردد ایمان ایشان و باز فرموده است زیاد شد ایشان را ایمان با ایمان ایشان و از
این باب دلایل در آیات و اخبار بسیار است و ایضاً معلومست که ایمان و یقین امثال ماثلاً یقین رسول
خدا و ائمه نیست و حضرت امیر عم فرمود اگر پرده کشوده شود یقین من زیاده نخواهد شد و معلوم است
که این معنی مخصوص آنحضرت و امثال اوست و از حضرت صادق عم منقولست که روزی رسول
خدا ص در مسجد نماز صبح گذار پس نظر کرد بسوی جوانی که او را حارثه بن مالک میگویند دیدند
که سرش از بسیاری بی خوابی بزبری ابد و رنگش زرد شده است و بدنش محف کشته است
و چشمهایش در سرش فرو رفته حضرت از او پرسیدند که بر چه حال صبح کرده و چه حال داری گفت
صبح کرده ام با یقین حضرت فرمود که بر هر چیز که دعوی کنند حقیقی و علامتی هست حقیقت یقین تو چیست
گفت حقیقت یقین من اینست که مرا پیوسته غمزون و غمگین دارد و شبها مرا بیدار دارد و روزهای
گرم مرا بروزه میدارد و دل من از دنیا رو گردانیده و آنچه در دنیاست مکره دل من گردانیده و یقین
من بمرتبه رسیده است که گویای پیم عرش خداوند گمراهی که برای حساب نصب کرده اند و خلافت
همه محسوس شده اند و گویا من در میان ایشانم و گویا میبینم اهل بهشت را که تنعم مینمایند ایشان در بهشت
و بر کرسیها نشسته تکیه کرده اند و بایکدی بگرمصاحبت میکنند و گویای پیم اهل جهنم را که در میان جهنم
معد بند و استغاثه و فریاد میکنند و گویا قبر و او از جهنم دو گوش منست پس حضرت باصحاب خود
خطاب فرمود که این بنده ایست که خدا دل او را بنور ایمان منور گردانیده پس بخار نه خطاب فرمود که
بر اینحال که داری ثابت باش گفت دعا کن که خدا شاهد ترا و روزی من گرداند حضرت دعا نمود بعد از
چند روز حضرت او را با جعفر بههاد فرستاد بجانب مکه و بعد از نه نفر او شهید شد و آیات و اخبار که
دلالت بر این مطلب میکند بسیار است و در بیان اجزاء ایمان قلبی است خواهی نصیر در قواعد العقاید
صکفته است که اصول ایمان نزد شصت و سه چیز است تصدیق بوحدانیت خدا و ذات او و تصدیق بعدل

در افعال او و تصدق بیغمبری پیغمبران عم و تصدق با امامت امه عم بعد از پیغمبران و از این کلا
ظاهر میشود که تصدق بضروریات دین اسلام در ایمان معتبر نیست و حال آنکه اجماعی ایشانست که
انکار ضروری دین موجب کفر است مگر آنکه از داخل تصدق نبوت دانند زیرا که انکاران مستلزم
انکار نبوتست هم چنانکه استخفاف بکعبه و قرآن مجید و امثال اینها را از این جهت کفر میدانند و حق اینست
که آنچه از ضروریات دین اسلام باشد ایمان بان واجبست و انکار آن کفر است مگر آنکه کسی باشد
که تازه مسلمان شده باشد و هنوز اطلاع بر ضروریات دین اسلام بهم نرسانیده باشد و شهید ثانی
قدس سره فرموده است که معارفی که با آنها ایمان حاصل میشود پنج اصلست اصل اول معرفت حق
جل و علاست و مراد بان تصدق جازم ثابت است بآنکه خداوند عالم بان موجود است و ازلی و پایست
و واجب الوجود بالذات است یعنی وجود او مقتضای ذات قدیم اوست بی آنکه محتاج بعقلی بوده باشد
و آنکه تصدق نماید بصفات کماله نبوتیه او و منزّه داند او را از آنچه لایق عظمت و جلال او نباشد از
صفات مخلوقات و ممکنات و در عدد صفات کماله الهی اختلاف کرده اند خواهی نصیر در تجرید گفته
است هشت صفتست علم و قدرت و حیات و اراده و ادراک و کلام و صدق و سرمدی بودن و بعضی
ادراک و صدق را انداخته اند و بجای آنها سمیع و بصیر بودن را اضافه کرده اند و بجای سرمدیت بقا
گفته اند و علامه در بسیاری از کتب کلامیه اش گفته است قدرت است و علم و حیات و اراده و کرامت
و ادراک و ازلی بودن و ابدی بودن و کلام و صدق دویم تصدق بعدل و حکمت خداست و عدل
انست که ظلم نمیکند و امری که عقلا قبیح است از او صادر نمیشود و اخلاص نمیکند بوعده خود در اموری
که بخود واجب گردانیده است و حکمت انست که فعل عبث از او صادر نمیشود و کارهای او همه
منوط بحکمتست سیم تصدق بنبوت محمد است و بجمع آنچه آنحضرت آورده است تفصیلا در آنچه معلوم
باشد تفصیلا و اجمالا در آنچه اجمالا معلوم باشد و گفته است که بعد نیست که تصدق اجمالی بجمع آنچه
آنحضرت آورده است کافی باشد در تحقیق ایمان و اگر مکلف قادر باشد بر علم آنها تفصیلا و اجابت علم
بتفصیل آنچه آنحضرت آورده از شرایع از برای عمل بان و اما تفصیل آنچه خبر داده است بان از احوال
مبدء و معاد مثل تکلیف عبادات و سوال قبر و عذاب آن و معاد جسمانی و حساب و صراط و بهشت و
دوزخ و میزان و پرواز کردن نامهای اعمال و سایر اموری که بتواتر معلوم شده است که حضرت رسول
صم خبر داده است با آنها با تصدق بتفصیل آنها معتبر است و در تحقیق ایمان جمعی از علما تصریح کرده اند
بآنکه تصدق با آنها مفصلا معتبر است در تحقیق ایمان پس گفته است ظاهر انست که تصدق با آنها اجمالا
کافی باشد بان معنی که اگر مکلف اعتقاد کند که هر چه پیغمبران خبر داده است حق است بجهت
که هر وقت نزد او ثابت شود چیزی از جزئیات آنها تفصیلا تصدق بان نماید موهبته هر چند هنوز

مرتفاهل ان جزئیات مطلع نشده باشد و موعود اینست آنکه اکثر مردم در صدر اول علم باین تفصیل
 نبود بلکه بعد از آن بتدریج مطاع می شدند با آنکه از اول حال که تصدیق بوحی انبیا و رسالت میکردند
 تا وقتی که بر همه اهل مطلع شوند حکم بایمان ایشان میکردند بلکه حال اکثر مردم در جمیع اعصار اینست
 هم چنانکه مشاهده است از احوال مردم پس اگر ایمان تفصیلی در اول حال معتبر باشد لازم می آید که
 اکثر اهل ایمان از ایمان بدروند و این بعد است از حکمت خداوند عزیز حکیم بلی علم با آنها از
 مکملات ایمانست و گاه هست که واجب میشود علم با آنها از جهت محافظت احکام شریعت از نسیان و دوری
 از شبههای کمره کنندگان و داخل نکردن آنچه در دین داخل نیست در آن پس این سبب دیگر است
 از برای وجوب آن نه از این جهت که ایمان موقوفست بر آن و ایا معتبر است در محقق ایمان تصدیق
 بعصمت حضرت رسول و طهارت او و آنکه او خاتم پیغمبر است و بعد از او پیغمبری نیست و غیر اینها
 از احکام پیغمبری و شرایط آن از کلام بعضی از علما ظاهر میشود که معتبر است و دور نیست که تصدیق
 اجمالی کافی باشد موعود کوفت اگر چه ظاهرش اینست که در حکم بایمان کسی که غیر ایمان با اصول
 خمس تفصیلا و بسائر ماجاه به النبی اجمالا کافی باشد اما شرطست که منکر ضروری از ضروریات دین
 اسلام نشود زیرا که کسی که در میان مسلمانان نشو و نما کرده باشد نمیشود که بر اینها مطلع نشده باشد مثل
 نماز و روزه ماه رمضان و حج و اگر کسی باشد که در حق او جهل باینها ممکن باشد حکم بکفر او نمی کنند
 و بعد از انقائ بر او اگر قبول نکرد مرتد خواهد بود چنانچه بعد از این انشاء الله مذکور خواهد شد پس
 گفته است چهارم تصدیق بدو از ده امام است بعد از حضرت رسول ص و این اصل مخصوص فرقه
 امامیه است و از ضروریات مذهب ایشانست زیرا که مخالفان امامت را از فروع مذهب میدانند نه از
 اصول و شرطست که تصدیق کنند بآنکه ایشان امامانند که هدایت میکنند مردم را بحق و انقیاد ایشان
 در او امر و نواهی بر همه خلق واجبست زیرا که غرض از حکم بامامت ایشان همین است و اما تصدیق
 بآنکه ایشان معصومند از گناهان صغیره و کبیره و از صفات ذمیه و آنکه ایشان بنص خدا منصوبند نه
 باختیار مردم و آنکه ایشان حافظ شرع حضرت رسولند و عالمانند بآنچه صلاح امت در آنست از امور معاش
 ایشان و معاد ایشان و آنکه عام ایشان از رای و اجتهاد نیست بلکه بعنوان یقین است که اخذ کرده اند
 از کسی که به او خواش نفس سخن نمی گفت و آنچه میگفت وحی الهی بود و هر امامی از امام سابق اخذ
 کرده است بآنفسهای قدسی که ایشان داشتند و بعضی علوم لدنی بود که از جانب حق تعالی بر ایشان
 فایز میشد بآنجهت دیگر که موجب یقین ایشان میکردند هم چنانکه در احادیث وارد شده است که ایشان
 محدث بودند یعنی ملکی با ایشان بود که هر چه را بان محتاج میشدند ملک ایشان القام میکرد و در دل
 ایشان علوم الهی نقش میشد و آنکه هیچ عصری خالی از یکی از ایشان نمی باشد و الا زمین یا هلس

فرورنده و آنکه بتام شدن ایشان تمام میشود و زیاده بر ایشان نمی باشد و احوالشان مهدی عم است
و او زنده است و چون از جانب خدا مرخص شود ظاهر خواهد شد ابادر محقق ایمان اعتقاد بجمع این
مراتب شرطست با اعتقاد با امامت ایشان و وجوب اطاعت ایشان کافیتست آن دو وجه که در نبوت گفته
در این جانب جار بست و میتوان ترجیح داد قول اول را بآنکه ایچهد لالت بر امامت ایشان میکند دلالت
بر جمع اینها میکند خصوصاً عصمت ایشان که بعقل و نقل هر دو ثابت شده است و بعید نیست قول دیگر که
اعتقاد کنیم در ایمان با اعتقاد امامت و وجوب اطاعت هم چنانکه از احادیث ظاهر میشود که جمعی از او بیان
که در اعصار اممه عم بوده اند از شیعیان اعتقاد بعصمت ایشان نداشته اند بلکه ایشان را علمای
نیکوکار میدانسته اند چنانچه از رجال کثیری ظاهر میشود و مع ذلك اممه حکم با ایمان بلکه بعدالت ایشان
میکرده اند و ابا کافیت هر شخصی را که امامان گذشته را تا امام زمان خود بدانند هر چند امامت باقی اممه
را ندانند ظاهر است که کافی باشد و در بسیاری از کتب احادیث و رجال روایات هست که دلالت
بر این میکند و وجوب اعتقاد بدو از ده امام نسبت بجمعیست که بعد از امامت جمیع اممه بوده باشند مثل
مردم زمان غیبت مؤلف گوید که حکم عالمی که شیخ زین الدین فرموده اند در مسئله اولی از
هیچ طرف نرزد فقیر درست نیست اما آنکه اعتقاد امامت و وجوب اطاعت کافیت بی وجهت زیرا که
بسیاری از صفات اممه هست که از ضروریات دین شیعه امامیه شده است و بحد ضرورت رسیده است
که اممه عم انرا فرموده اند و این نیز ضروری دین امامیه است که ایچهد ایشان مبغض باند حق است و از
جانب خدا و رسول صم میگویند و اگر چنین نباشد امامت هر يك را بنص دیگری چگونه اثبات میکنند
پس هم چنانکه انکار ضروری دین اسلام متضمن تکذیب رسولست و ادعی را از اسلام بیرون میبرد
هم چنین انکار ضروری دین امامیه مستلزم انکار امامت اممه است و ادعی را از تشیع بدر میبرد پس
کسی که انکار حلال بودن متعه کند چون از ضروری دین شیعه است از تشیع بدر میبرد و لهذا
وارد شده است که شیعه مانعست کسی که متعه را حلال نداند و هم چنین عصمت اممه عم و آنکه بغیر
ایشان امامی نخواهد بود و آنکه حضرت قائم عم زنده است و ظاهر خواهد شد و آنکه شیخ عصر خالی از یکی
از ایشان نباشد و آنکه عالمند بجمع علوم که امت با آنها محتاجند و امثال اینها معلوم است که ضروری
دین شیعه است پس باید که انکار اینها متضمن انکار امامت باشد و اما بعضی از امور که بر علما و متبعان
اخبار ظاهر باشد و بر بعضی ظاهر نباشد و بحد ضرورت نرسیده باشد انکار آنها موجب خروج از دین
نیست مثل محدث بودن و سخن گفتن ملک با ایشان و نزول ملائکه و روح در شب قدر بر ایشان و بردن
جسد آنها بعد از موت با سمان و امثال اینها و آنچه فرموده است که از احادیث ظاهر میشود که بعضی از اصحاب
اممه عم بعصمت ایشان قابل تبرئه اند و لا ممکن است که در انوقت ضروری دین نشده باشد و ایضا اگر

افکار امیکو بد که در باب جماعتی وارد شده است که اجماع صحابه بر جلالت ایشان شده است مثل زراره و ابو بصیر علما افکار اکثر تاویل کرده اند و قدح در سندهای آنها کرده اند و اگر صحیح باشد چون معصوم نیستند ممکنست که لغزشی باشد که از ایشان صادر شده باشد و مفرون توبه و عفو کرده باشد و اکثر افکار امیکو بد که در حق غیر امثال این جماعت وارد شده است ایمان و عدالت ایشان ممنوع است و امه عم بانیک و بد مردم از برای مصالح ضروریه سلوک بکومیک کرده اند و آنچه در باب اعتقاد با امامت امه بعد گفته اعتقاد فقیر در اینجا تفصیل است بانکه اگر امامت دو ازده امام را با بعضی از امه بعد از معصوم شنیده است با بسد متواتر باور رسیده است و اجبست که اعتقاد کند و الا اعتقاد با امه بعد بر او لازم نخواهد بود و در قبر سوال کردن از فاطمه بنت اسد از امامت حضرت امیر عم محمول بر اینست پس فرموده است پنجم اعتقاد بمعاد جسمانی است و اتفاق کرده اند مسلمانان بر اثبات آن و از ضروریات دین اسلام است و فلاسفه انکار آن کرده اند و به معاد روحانی قابل شده اند پس بعد از ذکر بعضی از تحقیقات که سابقا مذکور شد گفته است و اما عذاب قبر و آنچه از توابع معاد است که دلایل سمعیه بر آن دلالت کرده است از حساب و صراط و میزان و تطایر کتب و دوام عذاب کافر در جهنم و دوام نعیم مومنین در بهشت پس شکی نیست در آنکه و اجبست تصدیق بانها اجمالا برای آنکه امت اتفاق دارند بر آنها و اخبار متواتره بر آنها وارد شده است پس منکر آنها از ایمان بد در میروند اما تصدیق بتفصیل آنها مثل آنکه حساب بچه محو خواهد بود و صراط بچه صفت خواهد بود و میزان محمول بر حقیقتست با کتابه از عدالتست با غیر اینها از تفصیلی که باخبار و احادیث رسیده است پس ظاهر است که جهل بانها باعث قدح با ایمان نباشد و هم چنین بودن جهنم در زیر زمین و بودن بهشت در بالای آسمان و امثال اینها سیم در معنی اسلام خلافت بعضی را اعتقاد است که اسلام و ایمان هر دو بیک معنیند و بعضی گفته اند اسلام اقرار بشهادتین است با اعتقاد بانها و عدم انکار ضروری از ضروریات دین اسلام و این درد نافع می بخشد و در آخرت نفع نمی بخشد تا ایمان بجمع عقاید حقه امامیه نباشد که عمده آنها اقرار با امامت امه اثنی عشر عم است و بعضی گفته اند اظهار کلمتین است گو بافهام اعتقاد نداشته باشد پس منافقان نیز در این داخلند و احکام ظاهری اسلام بر ایشان جاری میشود و بر اکثر معانی که سابقا مذکور شد نیز اسلام را اطلاق میکنند حتی بر آن معنی که اعلامی مراتب ایمانست اسلام اطلاق میکنند که اسلام بمعنی انقاد در جمع او امر و نواهی باشد و ثمرات نشان آنهاست که در معنی ایمان مذکور شد اما هر گاه اسلام را مقابل ایمان اطلاق کنند یکی از این دو معنی که در این مقام ذکر کردیم مراد است چهارم خلافت در آنکه ابادر ایمان یقین بمعارف ایمانی شریست باطن قوی کافست و انضا خلافت در آنکه ابایی باید ایمان بدلیل حاصل شود با تقلید در آن جا بر است و این دو خلاف نزدیک یکدیگر و ظاهر کلام علامه و اکثر علما

است که بدلیل و برهان می باید حاصل شود بلکه بعضی دعوی اجماع بر این کرده اند و استدلال کرده اند
بایات و احادیث بسیار که دلالت میکند بر نفی از متابعت ظن و معام است که اگر وقوع در آنها داخل
نباشد اصول دین داخلست و ایضا در بسیاری آیات مذمت تقلید واقع شده است و ایضا حق تعالی فرمود
است نیستند مومنان کراهتا که ایمان آورده اند بخدا و رسول پس از تباب و شک نکرده اند و خوا
نصیر در فصول اکتفا کرده است بتصدیق ظنی در ایمان و قبالان اکتفاء بظن و تقلید استهلال کرده اند
باینکه در صدر اسلام متعارف نبوده است که در اول حال الفای دلایل و براین بر ایشان بکنند بلکه
در اسلام ایشان اکتفا باظهار اسلام و تکلم بکلمتین مینموده اند و ایضا لاری می آید که حکم کنیم بکفر اکثر
مستضعفان از مسلمانان بلکه اکثر عوام که صاحب یقین نیستند و باندک تشکیکی متزلزل میشوند و در
نیست که این جماعت نیز داخل مستضعفین و اهل اعراف و مرجون لامر الله بوده باشند و بعضی گفته اند
ضرورت نیست که همه مردم معارف ایمان را بدلائل تفصیله بدانند و ترتیب اشکال منظمه بتوانند کرد
و بردفع شبهات کفار و مخالفان قادر باشند بلکه واجب کفای است که در میان مومنان جمعی باشند از
علما که دفع و رفع شبهه کفار و مخالفان توانند کرد و در ایمان اکثر خلق همین بس است که بدلائل
اجماله اصول دین را بدانند چنانکه حقیقت در قرآن مجید دلایل وجود صانع و توحید و سایر اصول دین
را باین نحو القافر موده و روایت کرده اند که حضرت رسول ص از اعرابی پرسید که خدا را چگونه شناخته
و بجه دلیل دانسته گفت بشکل شتر در راهی که می بینم استدلال میکنم که شتری از این راه رفته است
و پی یار که می بینم می دانم که ادعی از اینجا عبور کرده است ابا اسمان باین ستارهای روشن و زمین
باین درها و کوهها دلالت نمیکند بر خداوند خیر حضرت فرمود بر شما باد بدین اعرابی و این مذهب در
فطرت توست و کسی که رجوع میکند بانا ساف و اخبار صدر اسلام میداند که هر کس مسلمان میگردد
او را تکلیف باظهار عقاید میگردند و از برای اثبات نبوت معجزه مینمودند و ایشان را عبادات و طاعات
امر مینمودند و بتدریج ایمان ایشان کامل میشد باستماع آیات و استعمال طاعات تا بمرتبه علم یقین
میرسیدند و بدلیل دور و تسلسل که ماده تشکیک و تعطیلت ایشان را نمی بستند و لهذا می بینم که
بعضی از عباد و زهاد که ممارست این علوم ظاهر نکرده اند یقین ایشان کامل تر است از اکثر مدققین
علما که اکثر عمر خود را صرف شکوک و شبهات کرده اند و انار ایمان و یقین در اعمال آنها ظاهر تر است از
ایشان و هر چند مهارت ایشان در این علوم بیشتر میشود انار علم و لوازم آن از خشیت و غیر آن که
آیات کریمه دلالت میکند بر آنکه آنها از لوازم ایمان و معرفت و علم است از ایشان کمتر مشاهده می شود
پس معلومی شود که علم حقیقی آن نیست و راه محصلش راه دیگر است و در بعضی از کتب مبسوطه
محققین این معانی بوجه شافی نموده ام و این رساله کنجیاش ذکر آنها ندارد بنیم خلاف است در آنکه

مؤمن بعد از آنکه متصف با ایمان حقیقی در نفس الامر باشد ایام ممکن است که کفر شود بانه اکثر متکلمین
عالمه و خاصه الاعتقاد است که ممکن است که زایل شود بلکه واقع است و ظواهر بسیاری از آیات
دلالت بر این دارد چنانکه فرموده است الله که کافر شدند بعد از ایمان ایشان پس زیاد کردند کفر خود را
هرگز قبول نمیشود توبه ایشان و ایشانند که راهان و ایضا فرموده است ای گروهی که ایمان آورده اید اگر
اطاعت کنید فریبی از آنها را که کتاب با ایشان داده شده است بر میگردانند شمار بعد از ایمان شما کافران
و باز فرموده است ان الذین ارتدوا عالى ادبار هم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم و
ايلى لهم و باز فرموده است يا ايها الذين امنوا من يرتد منكم عن دينه تاخرابه و از اين باب آیات بسیار است
و نسبت بسید مرتضی و جمعی از متکلمین شبهه داده اند که ایمان حقیقی زایل نمی تواند شد و ارتدادی
که از جمعی مشاهده می شود کاشف از آنست که بیشتر ایمانند داشته اند با منافق بوده اند با ایمان ایشان
مخض ظن بوده است و بمرتبۀ یقین نرسیده بوده است و ابائی که دلالت میکند بر امکان با وقوع کفر بعد
از ایمان حمل کرده اند بر ایمان زبانی نه ایمان قلبی هم چنانکه که حقیق در شان بعضی گفته است که ایمان
اوردند بر نهای خود و ایمان نیاورده است دلتهای ایشان و احکام خاصه که از برای مرتد واقع شده
است از برای کسیست که متصف باشد در ظاهر شرع با ارتداد و دلالت نمیکند بر آنکه در نفس الامر
مرتد شده است گاه باشد در اصل کافر بوده باشد و ما بحسب ظاهر باقرار او حکم با ایمان او کرده باشیم
و بعد از ظهور کفر او حکم با ارتداد کنیم و ممکن است که در اصل مؤمن بوده باشد نزد خدا و بر ایمان
خود باقی بوده باشد و چون هتک حرمت شرع کرده است از برای عفویت او شارع حکم با ارتداد او کرده
باشد که قواعد الهیه محفوظ بماند و کسی جرات باین امور نکند چنین گفته اند بعضی از محققین متأخرین
از جانب سید مرتضی و این بسیار بعد است و ظواهر آیات و اخبار را محض این وجوه عقلیه و استبعادات
و همه تاویل نمودن صورتی ندارد و اگر کسی در حصول ایمان بظن آتفا کند شبهه نیست در آنکه
زوالش ممکن است و اگر یقین را در حصول ایمان شرط دانند باز ممکن است که یقینی که از بعضی از
براهین عقلیه و قوانین منطقیه بهم رسیده باشد بطریقیان شبهات قوی که قدرت بر دفع آنها نداشته باشد
زایل گردد بطریقیان ضد آنکه شک باشد باطن بنفیض آن و بعضی از جانب سید گفته اند که اگر کسی گوید
که اگر تسلیم کنیم که زوال یقین واقعی ممکن نیست ممکن است که زوال ایمان صدور افعال باشد
که موجب کفر است مانند سجده بت و استخفاف بحرمات الهی جواب گوئیم که مسلمند از ایمان امکان
صدور این افعال را از کسی که متصف یقین مذکور باشد بلکه مستبعد است هر چند بالذات
ممکن باشد پس اگر این افعال از او صادر شود دلیل بر آنست که بان یقین متصف نبوده و در دعوی
خود کاذب بوده و حق آنست که اگر یقین کامل باشد که مخصوص مفر بانست که بمرتبۀ حق یقین رسیده

باشد هم زوال آن بعین محالست و هم صدور این افعال از او محالست و اگر محض عدم مجوز احتمال
نقض باشد باعتبار دللی که بر آن قایم شده باشد زوال آن بشبهه و صدور از افعال هر دو از او ممکن
است چنانکه در احادیث بسیار وارد شده است در تفسیر قول حقیق فمستفر و مستودع که ایمان برد
قسم است بک قسم ایمانست که مستفر و ثابت است و کوهها زایل میشود و ان زائل نمی شود و دیگر ایمانست
که بود بعه و عار به سپرده اند که اگر خدا خواهد تمام میکند و اگر خواهد سلب میکند و کلمینی بسند
صحیح از حسین بن نعم روات کرده که بخدمت حضرت صادق عرض کردم که چرا چنین میتواند بود که
مردمی نزد خدا موعود باشد و ایمان او نزد خدا ثابت باشد و نقل کند حقیق او را از ایمان بسوی کفر حضرت
فرمود خدا عادلست و نخوانده است مردم را مگر بسوی ایمان نه بسوی کفر و میخواهد احدی را بسوی
کفر پس هر که ایمان او رد بخدایس ثابت باشد ایمان او نزد خدا انقل نمیرماید او را خدا ای عزوجل
بعد از آن از ایمان بسوی کفر کفتم پس مردی کافر می باشد و کفر او نزد خدا ثابت شده است آیا او را انقل
میرماید از کفر بسوی ایمان فرمود که بدرستی که خدا خلق کرده است همه مردم را بر فطرتی که مجبول
گردانیده است ایشان را بان نمیدانند ایمان بشر یعنی را و نه کفر بانکار شر یعنی را پس خدا فرستاد
رسولان را که بخوانند مردم را بسوی ایمان با و پس بعضی را خدا هدایت کرد و بعضی را نکرد موعود
کوبد که گو با مراد بظرت است که قابل کفر و ایمان هر دو بودند و حاصل جواب آنست که حقیق خلق
کرده است همه عباد را بر فطرتی که قابل ایمان هستند هر چند تفاوت داشته باشد قابلیت و استعدادات
ایشان و حجت خود را بر همه تمام کرده است بار سال رسول و اقامت بر اهلبین و حج و هیچ کس را در قیامت
بر خدا حجتی نخواهد بود و احدی از ایشان مجبور نیستند بر کفر نه بحسب خلقت و نه بسبب تقصیر در
هدایت و اقامت حجت لیکن بعضی مستحق هدایت خاصه از جانب حق و قیاض مطلق گردیده اند و اینها
موعود ایمان او میکردند و بعضی که بسوء اختیار و اعمال خود مستحق از هدایات نگردیده اند کافر شده
اند و مع ذلك باز مجبول و مجبور بر کفر نیستند و این معنی امر بین الامرین است که در اول رساله اشاره
بان شد و محتملست که مراد از دو فقره آخر حدیث آن باشد که بعضی بان هدایت عامه یافتند و بعضی
هدایت نیافتند و این بطریق متکلمین است و معنی اول با بسیاری از اخبار موافق است و ایضا
بسند صحیح از حضرت باقر عم روات کرده است که حق تعالی فرموده است خلفی را برای ایمان که هرگز از
ایشان زایل نمی گردد و فرموده است خلفی را از برای کفر که هرگز از ایشان زایل نمیکردد و خلفی را در
میان این دو حالت افریده است و بعضی از ایشان ایمان را سپرده است اگر خواهد تمام کند از برای
ایشان تمام میکند و اگر خواهد که سلب کند از ایشان سلب میکند و بسند حسن از حضرت باقر عم روات
کرده است که بنده هست که در صبح موعود و در شام کافر است و بنده هست که در صبح کافر و در شام

موه من است و گروهی هستند که ایمان را با ایشان عار به داده اند و از ایشان سلب میکنند و ایشان را
 معار بن می نامند و ابضا از عیسی قمری روایت کرده است که گفت من در دولت سرای حضرت صادق
 عم نشسته بودم و حضرت امام موسی کوردکی بود و بره با خود داشت و با او بازی میکردم من با حضرت گفتم
 که ای کوردکی منی بینی پدرت با ما چه میکند ما امر میکند بچیزی بعد از آن منی میکند قبل از این ما را
 امر کرد که ابوالخطاب را دوست داریم و الحال امر میکند که او را لعنت کنیم حضرت در آن کوردکی فرمود
 که خلق کرده است حقیق خلف را برای ایمان که هرگز اهل نمیشود و خلفی را از برای کفر که هرگز اهل
 نمیشود و خلفی را افریده است در این میان که عار به داده است با ایشان ایمان را و ایشان را معار بن
 میگویند هر وقت که خواهد ایمان را از ایشان سلب میکند و ابوالخطاب از آنها بود که ایمان را عار به با داده
 بودند عیسی گفت چون نمحمدت حضرت صادق رفتم آن سوال و جواب را با حضرت عرض کردم فرمود
 که او چشمه علم نبوت و پیغمبری است و بسند دیگر از حضرت صادق عم روایت کرده است که حقیق
 مجبول گردانیده است پیغمبران را بر پیغمبری ایشان پس هرگز مرتد نمیشوند و بر نمیگردند و مجبول کرده
 است او صبا پیغمبران را بر وصابت ایشان پس هرگز مرتد نمیشوند و مجبول کرده است بعضی از
 موه منان را بر ایمان که هرگز مرتد نمیشوند و بعضی از ایشان را ایمان عار به داده است و اگر دعا و الحاح
 در رد عا بکنند بر ایمان خواهد بود و بسند معتبر روایت کرده است که آنحضرت فرمود بدرستی که حسرت
 و ندامت و وبل و تمام وبل و عذاب برای کسیست که منتفع نشود یا آنچه دیده و دانسته است و عمل نکند
 بعلم خود بمقتضای دین خود و نداند قدر دین خود را و نفع و ضرر آنرا برسد ندانند چه چیز مستوان دانست
 که کی نجات خواهد یافت از این جماعت که دعوی شیع میکنند فرمود که هر که کردارش موافق
 کفتارش باشد پس گواهی داده شده است از برای او نجات و هر که فعلش با قولش موافق نباشد
 دین او عار به است و با او بامانت سپرده اند و در حدیث دیگر فرمود که حق تعالی خلق کرده است دلهای
 موه منان را ایچیده بر ایمان حقیق اگر خواهد بشود آنچه در آن پنهانست از ایمان و ظاهر و نانی گرداند
 میریزد بر آن باران حکمت را و تخم علم را در آن میکارد و زراعت کنند آن و دهقان آن پروردگار
 عالمی است و بر وایت دیگر فرمود که دل آدمی مضطرب می باشد در میان سینه و خنجره او تا آنکه ایمان بر آن
 بسته شود و در آن وقت قرار میگیرد از ترزل و از اضطراب بیرون می آید چنانچه حقیق فرموده و من
 بوه من بالله ید قلبه و در قراءت اهل بیت عم چنین است یعنی هر که ایمان بیاید و در بند اساکن میکرد دل
 او از شک و شبهه و اضطراب موهف کوبد که در احادیث بسیار این مضامین وارد شده است و
 در ادعیه کثیره استعاذه از زوال ایمان بمضلات فتن وارد شده است و حق است که اکثر ایمان بر تبه
 بظن کامل برسد زوالش بحسب عادت ممتنع است اما بلوغش باین حد ندارد است و انخصوص اینها

و اوصاء و اکمل موع منانست چنانکه از احادیث سابقه معلوم شد اما بلوغش باین حد بسیار نادر است
و تکلیف عامه خلق بان عرج است بآنکه از قبیل تکلیف محالست ظاهرش نیست که در ایمان اکثر خلق ظن
قوی که نفس بان مطمئن گردد کافی باشد در زوال مثل این ایمان شک نیست که ممکن است و درجات
ایمان بسیار است چنانچه دانستی در بعضی ممکنست که زایل گردد بشک بلکه با نکار بر گردد و ان ایمان
معاد است و در بعضی زوالش ممکن نیست نه بقول و نه باعتقاد و نه بفعل و در بعضی ممکنست زوالش
بقول و فعل و نه باعتقاد مانند جمعی از کفر که عالم بصدق رسول الله صدم داشتند اما از برای اغراض باطله
دنیوی به انکار می کردند انکار مانند ابو جهل و احزاب او و مانند جمعی از منافقان صحابه که نص
بر حضرت امیر عزم را در روز غریر و موطن بسیار دیگر شنیدند و از برای حب دنیا انکار کردند پس
بر نقد بر اثر اطرافین و حزم در ایمان شکی نیست در آنکه مشروط است بعدم انکار ظاهری چنانکه حق تع
در حق جمعی از کفار فرموده است که انکار کردند و حال آنکه نفسهای ایشان یقین بان داشت پس
ممکن است ارتداد و زوال ایمان بانکار ظاهری یا بفعل امری که شارع حکم بحصول کفر فرموده است
نزد ان فعل مثل سجده بت با قتل پیغمبر یا امام و الفاء صحف در قاذورات و استخفاف بکعبه و امثال ان
ششم در بیان معنی کفر و ارتداد است بدانکه اکثر متکلمین گفته اند که کفر عدم ایمانست از کسی
که شائش ان باشد که موع من باشد و چون معانی ایمان و اسلام و ثمرات ایمان کور شد مقابل هر ایمانی
کفری خواهد بود و ثمره اش عدم تحقق ان ثمره ایمانی خواهد بود پس بنا بر مشهور که ایمان اصل عقاید
حقیقه شعبه امامیه است و ثمره اش بنا بر مشهور عدم خلود در جهنم است کفر باخلال یکی از اعتقاید حاصل
میشود خواه بشک در آنها باشد یا باعتقاد بخلاف آنها بآنکه در اصل آنها نحو اطرشان خطور نکرده باشد و
چون سابقان دانستی که ایمان بعقاید خمس مشروطست بآنکه انکار ضروری از ضروریات دین اسلام
بلکه ضروریات دین ایمان که مذهب حق امامیه اثنی عشریه است نکرده باشد و فعلی که مستلزم خروج
از دین باشد از او صادر نشده باشد مثل استخفاف بقران مجید یا کعبه یا سجده بت با صلیب یا بستن زنار
برای اظهار شعبار کفر پس بفعل اینها نیز کافر میشود و از ایمان بدز میرود و اگر اینها بعد از تکلم
بکلمتین و اظهار اسلام واقع شود حکم مرتد خواهد داشت چنانکه شیخ شهید و دیگران گفته اند که
مرتد کسیست که قطع کند اسلام خود را یا قرار بر نفس خود بخروج از اسلام یا بعضی از انواع کفر خواه
اظهار مذهبی باشد که اهلش را بر ان میکند از ند مانند یهود و نصاری و مجوس یا نه مانند بت پرستی
یا بانکار چیزی که ضروری دین باشد یا اثبات چیزی که نفی ان ضروری دین باشد یا بفعل امری که
دلالت کند بر کفر صریح مانند سجده کفر در باغتاب بابت و انداختن مصحف کریم در نجاسات عمد یا
انداختن نجاسات در کعبه عمد یا خراب کردن کعبه باظهار استخفاف بان و اما حکم مرتد مشهور میان

علما است که مرند بر دو قسم است فطری و ملی فطری آنست که متولد در اسلام باشد بانکه متعقد شده
 باشد نطقه او در حال اسلام یکی از پدر و مادر او و حکم او آنست که اسلام او مقبول نیست اگر تو به کند
 و کشتن او لازم است و ز نش از او جدا میشود و عده وفات میدارد و مالش را میان وارثان او قسمت
 میکنند این حکم اوست ظاهر او در این خلافی نیست میان جمعی که از تعداد او نوع میدانند اما اختلاف است
 در آنکه میان او و خدایان تو به او مقبول است یا نه اکثر اعتقاد آنست که تو به اش مقبولست زیرا که شکلی
 نیست که او مکلف با اسلام است و هر گاه تو به او صحیح نباشد تکلیف او تو به تکلیف محال خواهد
 بود پس بنا بر این اگر کسی مطلع نشود بر ارتداد او با مطلع شوند و قادر بر قتل او نباشند تو به اش میان
 او و خدای مقبولست و عبادات و معاملات او صحیح است اما مال او و زن او با او بر نمیگردد اما بعد از عده
 گفته اند که میتواند از اعتقاد دیگر خواست و بعضی گفته اند در اثنا ی عده نیز میتواند خواست و این
 مسئله خالی از اشکالی نیست و بعضی گفته اند میان او و خدایان تو به اش مقبول نیست و همیشه در
 جهنم خواهد بود و این محالست که خود بر خود لازم آورده است و ملی آنست که بر کفر متولد شده باشد
 و مسلمان شود و بعد از آن مرتد شود اینرا موافق مشهور جبر بر تو به میکنند و اگر تو به کند تو به اش
 بحسب ظاهر و میان خود و خدای هر دو مقبولست و اگر تو به نکند از او میکشند و در مدت تکلیف تو به
 او خلافت بعضی گفته اند سه روز است چنانکه در روایتی وارد شده است و بعضی گفته اند حدی
 ندارد تا احتمال میدهند که برگردد او را میزنند و جبر میکنند و بعد از آنکه مابوس شوند او را میکشند
 و این احکام در باب مردانست و زنان را بعد از مرتد شدن حبس مویب میکنند و نمیکشند هر چند
 مسلمان زاده باشد و در وقت هر نماز او را می زنند که مسلمان شود و این چند از علما ی ماقابل شده
 که مرتد بک قسم است خواه ملی باشد و خواه فطری او را تکلیف تو به میکنند اگر تو به کند قبول میکنند
 و الا او را میکشند و اکثر سنبان باین قابلند و خالی از قوتی نیست و بدانکه علما ی خاصه و عامه جمیل
 گفته اند که انکار ضروری دین اسلام موجب کفر است و حصری نکرده اند اهاز او متفرقند از ابواب
 فقه گاهی میگویند که فلان چیز ضروری دینست پس ضرور است که در این مقام بعضی مذکور شود
 بدانکه ضروری دین امری را گویند که وضوحش در ان دین بر تبه رسیده باشد که هر که در ان دین
 داخل باشد داند مگر نادری که تازه بان دین در آمده باشد یا در بلاد بعد از بلاد اسلام نشو و نما کرده
 باشد و اهاز با تر رسیده باشد مثل واجب بودن پنج نماز در شب و روز و عدد رکعات هر یک از انها و
 مشتمل بودن انها بر کوع و سجود بلکه بر تکبیر احرام و قیام و قراءت فی الجملة بنا بر قول اظهر هر چند در
 بعضی از ضرور خفایی داشته باشد و مشروط بودن نماز در طهارت فی الجملة و واجب بودن غسل جنابت
 و حیض یا که نفاس و ناقص بودن بول و غایب و ریح و ضو را بنا بر اظهر و واجب بودن بار اجم بودن

غسل اموات و کفن کردن و نماز کردن بر ایشان و پنهان کردن ایشان جملا و واجب بودن زکوة فی الجملة
 و روزه ماه رمضان و ناقض بودن اکل و شرب معتاد بطریق معتاد و جماع کردن در قبل زن و روزه
 دار و واجب بودن حج بیت الله و مشتمل بودن آن بر طواف بلکه سعی میان صفا و مروه فی الجملة و احرام
 و وقوف عرفات و وقوف مشعر بلکه ذبیح قربانی و سه تراشیدن و رمی جمرات کردن همه جملا اعم
 از وجوب و استحباب بنا بر احتمال ظاهری و وجوب جهاد فی الجملة بنا بر احتمالی و رحمان جماعت در
 نماز هانی الجملة و رحمان تصدق بر مساکین فی الجملة و فضیلت علم و اهل علم و فضیلت راست گوئی
 که ضرر نرساند و بدی دروغی که نافع نباشد و حرام بودن زنا و لواط بلکه بوسیدن زن و پسر مردم
 از روی شهوت بنا بر اظهر و حرام بودن شراب انکوره بوزه و شرابهای که از غیر انکوره میگردند حرمت
 الهاضوری دین اسلام نیست زیرا که سنبلان بعضی حلال میدهند اما در نیست که ضروری دین
 شعبة باشد و حرمت خوردن گوشت خوک و پسته و خون فی الجملة و حرمت نکاح مادران و خواهران
 و دختران و دخترهای برادر و دخترهای خواهر و عمها و خالهها بلکه مادر زن و جمع میان دو خواهر بنا
 بر اظهر و حرمت سود قرض فی الجملة بنا بر احتمالی و حرمت ظلم و خوردن مال مردمی جهت شرعی و حرمت
 کشتن مسلمانان بغير حق و مرجوح بودن فحش و دشنامی جهت با مسلمانان و زدن و تعدب کردن
 ایشان بی سببی بلکه غیبت و بهتان ایشان بنا بر احتمالی و رحمان سلام و جواب آن بر احتمال اقوی و راجح
 بودن تنگی باید در و مادر و مرجوح بودن عقوق ایشان بلکه راجح بودن مطلق صلوة رحم بنا بر احتمالی
 و حکم میراث فی الجملة و از که و ارث احفست بمال میت از غیر و ارث بلکه عمل بوصیت فی الجملة بنا
 بر احتمالی و آنکه تصدق و خیرات میت نفعی بخشد بنا بر اظهر و آنکه روزه جملا رحمان دارد و آنکه
 نکاح باعث حلیت و طی میشود و طلاق فی الجملة باعث تقریق میشود و آنکه بدن را از نامحرم باید
 پوشانید فی الجملة و مرجوحیت نظر بعورت اجانب و مرجوحیت و طی حیوانات و آنکه خفد بیع و اجاره
 و صلح فی الجملة باعث انتقال میشود بنا بر اظهر و آنکه ذبح حیوانات فی الجملة باعث حلیت میشود و حرمت
 دزدی و راه زنی مسلمانان و حقیقت قرآن مجید و منزل بودن آن از جانب خدا بلکه معجزه بودن آن بنا بر اظهر
 و مودت اهل بیت رسالت و تعظیم ایشان و لهدا اخوارج و نواصب کافرند که انکار ضروری دین اسلام
 کرده اند و اگر ضروریات دین در عرض این رساله سابقا مذکور شد و غیر آنها از اموری که متواتر
 و معلوم باشد نزد عامه مسلمانان و سابقا مذکور شد که بعضی از امور هست که نزد شیعه امامیه ضروریست
 و نزد سایر مسلمانان ضروری نیست مثل امامت ائمه اثنا عشرم و کمال علم و فضل ایشان بلکه عصمت
 ایشان بنا بر اظهر و منصوص بودن ایشان از جانب خدا و رسول بنا بر اظهر و آنکه امام زباده از زاده
 بیست و امام دوازدهم موجود است و ظاهر خواهد شد و بر ادیان باطله غالب خواهد شد و وجوب

پیزازی از ابو بکر و عمر و عثمان و معاویه و یزید و جمیع خلفای بنی امیه و بنی عباس که دعوی امامت
 و خلافت بناحق کرده اند بلکه خلفای اسمعیلیه و امامه متاخرین زیدیه که صریحاً دعوی امامت کرده اند
 و لعن و براءت از طلحه و زبیر و عایشه و ابن ملجم و شمر و عبید الله بن زیاد و عمر بن سعد و سنان بن انس
 و هر که با حضرت امیر عم و حسن بن عم جنگ کرده است و توبه او معلوم نشده است و تبری از جمیع ایشان
 عموماً و اعتقاد بخوبی سلمان و ابوذر و مقداد و عمار خصوصاً خواص امیه عموماً و حلال بودن
 متعه و حج تمتع و کفتن حی علی خیر العمل در اذان و اقامه و مسح با هادر و وضو و رحمان از بالا پائین
 شستن اعضای و صواباً بر اظهر و عدم استنجاب دست بستن و امین کفتن در نماز و عدم استنجاب
 الصلوة خیر من النوم در اذان و در حجاب جلسه استراحت بعد از سجده دوم بر احوالی و استنجاب سجده
 شکر بعد از نماز و استنجاب زیارت قبور رسول خدا و امیه عم و تعظیم و تعمیر آنها بلکه استنجاب زیارت
 قبور صالحان شعبه و خوبشان و اقارب مومنین مطلقاً بر اظهر و حرمت ککوشت سگ و سایر سباع و
 حشرات مانند کبک و مار و موش و امثال آنها بر احتمال اظهر و حرمت و طی سارم بالف ذکر بحر بر
 بر احتمالی بلکه عدم قول بحیر مطلق و عدم ساقط شدن عبادات و این را از جمله ضروریات دین اسلام
 میتوان شهرد مجمل اهر چه ظهورش در دین ایمان و مذهب اثنا عشری بر تبه رسیده باشد که هر که در این
 دین داخل باشد ان را اند از ضروریات دین ایمان خواهد بود و انکار ان مستلزم انکار صاحب ان
 دین است و اگر چه در کلام اکثر علما تصریح باین نیست اما از دلیل ایشان بر کفر منکر ضروری این دین
 بر ایشان لازم می آید و در احادیث بسیار وارد شده است که از ما نیست کسی که ایمان بر جعت مانند داشته
 باشد و متعه ما را حلال نداند و در باب براءت از ابو بکر و عمر و احزاب ایشان و سایر اعدا و مخالفان
 ایشان احادیث متواتره وارد شده است که هر که از ایشان پیزازی بگوید بدشعبه مانیت بلکه دشمن
 ماست و در کتاب معات الالهوت احادیث متواتره از طرق عامه و خاصه در این باب ابراد نموده و در کتاب
 بحار الانوار زیاده بران ابراد نموده ام و حضرت امام رضا در رساله شرایع دین که از برای مامون نوشته
 است فرموده که محض و خالص ایمان آنست که گواهی بدهی که خدا یکانه است و شرک ندارد و واحد
 حقیقی است و اعضا و اجزای ندارد و همه باو محتاجند و او قائم بذات خود است و همه چیز باو قائم است
 و شناو و پنا و قادر است در همه چیز و همیشه بوده است و همیشه خواهد بود و عالی است که هیچ چیز
 جاهل نمی باشد و قادر است که هرگز عاجز نمی شود و بینیا نیست که هرگز محتاج نمی شود و عادل است که
 هرگز جور نمیکند افر بنده همه چیز است و مثل او چیزی نیست و شیه و ضد و کفوی ندارد و اوست
 مفصود خلق در عبادت و دعا و امید داشتن و ترسیدن و محمد ص بنده اوست و امین او و بر کزیده
 اوست از خلق او و بهتر بن مرسلانست و خاتم پیغمبرانست و پیغمبری بعد از او نیست و تغییر دهند

نیست ملت و شریعت او را هر چه از جانب خدا خبر داده است حق است و واجب است تصدق
و جمیع هر که پیش از او بوده است از پیغمبران و حجتهای خدا و تصدق بکتاب او که صادق است و
همچو طرف باطل باور اندارد و فرستاده شده است از جانب خداوند حکیم و گواهیست بر همه کتابها
خدا و حق است از فاتحه تا خاتمه اش باید ایمان پیروی محکم و متشابه و خاص و عام و وعد و وعده
و ناسخ و منسوخ و قصصها و خبرهای آن و بآنکه قادر نیست احدی که مثل انرا بیاورد و گواهی دهی
دلیل و راه نمایی بعد از او و حجت بر موءمنان و قیام نماینده بامر مسلمانان و سخن گوینده از قرآن و عا
باحکامان برادر او و وصی و خلیفه و ولی او که نسبت با او بمنزله هر و نسبت از موسی و او علی عم است
که امیر موءمنانست و امام متقیانست و کشاننده شیعیان دست و پاسفند خود است بسوی بهشت و بهترین
اوصیاء و وارث علم جمیع پیغمبران و رسولانست و بعد از او ائمه را یک یک شمرده تا حضرت صاحب
و فرمود شهادت ده از برای همه ایشان بوصیت و امامت و آنکه زمین خالی نبی باشد از حجت خدا بر خلق
در هر عصری و زمانی و آنکه ایشانند عروه الوثقی و ائمه هدی و حجت بر اهل دنیا تا وقتی که همه خلق
بمیرند و زمین و هر چه در زمین است بخدا امیراث برسد و گواهی بدهی که هر که مخالفت ایشان کند
کمره و کمره کننده و ترک کننده حق و هدایت است و آنکه ایشان بیان کنند قرآند و سخن گویند
اند از جانب حضرت رسول هر که بمیرد و ایشان را نشناسد بمرک جاشیت و کفر مرده است و آنکه از
دین ایشانست و رع و عفت و راست گوئی و صلاح و استقامت بر حق و سعی در عبادت و در امانت
کردن ببنکو کار و بد کردار و طول دادن سجده و روزه و روز و عبادت شب و ترک محرمات و انتظار
بردن فرج ال محمد و بصبر بنکو بامردم مصاحبت کردن پس افعال و ضور افرمود تا مسیح باها هر یک یک
مرتبه و آنکه نبی شکند و ضور امکر بول با غایط با باد با خواب با جنابت و آنکه هر که مسیح کند بر موزه مخالفت
خدا و رسول کرده و ترک فریضه و کتاب خدا کرده است پس غسلهای واجب و سنت را بیان فرمود
و نمازهای پنجاه و یک رکعت را و فرمود نماز در اول وقت افضلست و فضل نماز جماعت بر نماز تنها نیست
و چهار برابر است و نماز نمیتوان کرد پشت سرفاجر و اقتدانی توان کرد مگر باهل بیت و لایب یعنی شیعہ
امامی و نماز نمیتوان کرد در پوست درندگان و جایز نیست که بگو بد در شهید اول السلام علینا و علی
عباد الله الصالحین زیرا که محلیل نماز بسلام است چون این را گفتی سلام گفته و قصر نماز در هشت فرسخ
و زیاده است و هر گاه قصر میکنی روزه را نیز می باید افطار کرد و کسی که در سفر روزه را افطار نکند
از او مجزی نیست و بر او قضا واجبست و قنوت سنت و اجبه است در نمازهای بی مکانه و نماز بر میت پنج
تکبیر است و هر که کم کند مخالفت پیغمبر کرده و میت را از پایین قبر باید برفقی و همواری برند و بلند
کفتن بسم الله الرحمن الرحیم در جمیع نمازهاست و بعد از آن احکام زکوة مال و زکوة فطر را و احکام

حایض و مستحاضه را فرمود و روز و ماه رمضان فریضه است و روز را نباید بدین ماه باید که داشت
 هم در روز داشتن و هم در افطار کردن و نماز سنت را جایز نیست که بجماعت بکنند زیرا که بدعت است
 و هر بدعتی ضلالت است و هر ضلالتی در آتش است و بعد از آنکه بعضی از احکام روزه و حج را بیان
 کرده فرمود که جایز نیست حج مکرر بعنوان تمتع و حج قران و افرادی که عامه میکنند نمی باشد مگر از
 برای اهل مکه و جمعی که در آن حوالی باشند و پیش از صفات احرام نمی توان بست و جهاد واجب است
 با امام عادل و هر که کشته شود از برای محافظت مال خود شهید است و تقیه در بلاد تقیه واجب است و قسمی
 که کسی از برای تقیه بخورد از برای رفع ظلم از خود گناه و کفاره ندارد و طلاق غیر سنت که سنیان
 میکنند صحیح نیست و حضرت امیر ع فرمود که زهار نخواهد زانی که سنیان سه طلاق در یک مجلس
 میگویند که آنها شوهر دارند و زباده از چهار زن از ادرا ب عقد دایمی نمی توان خواست و صلوات
 بر حضرت رسول و ال او واجب است در هر موطن که نام آن حضرت مذکور شود و در وقت عطسه کردن و
 و زدن بادها پاکستن حیوانات و غیر آنها و دوستی دوستان خدا واجب است و دشمنی دشمنان خدا
 و پیراری از ایشان و از پیشوایان ایشان واجب است و بنکی پدر و مادر واجب است هر چند بت پرست
 و کافر باشند اما اطاعت ایشان و غیر ایشان در معصیت خدا جائز نیست زیرا که طاعتی نمی باشد مخلوق
 را در معصیت خالق و تذکبه حیوانی که در شکم حیوان دیگر باشد بدیخ کردن مادر است و حلال است
 اگر مویش بر او رده باشد و واجب است حلال دانستن متعه زنان و حج تمتع و عیال و تعصب که سنیان
 بکفته عمر در میراث میکنند بدعت است و مخالف قران است و با فرزندان و پدر و مادر اخدی میراث نمی برد
 مگر زن و شوهر و کسی که حد از قران از برای ایشان سهمی قرار کرده است اولی و احق است میراث
 از کسی که سهمی در قران نداشته باشد و میراث بعصبه دادن چنانکه عمر کرده است از دین خدا نیست
 و مولود خواه دختر باشد و خواه پسر در روز هفتم عقیقه باید کرد و نام باید گذاشت و سرش را باید
 تراشید و بوزن آن مواز طلا و نقره تصدق باید کرد و ختنه سنت و اجبه است از برای پسران و از برای
 دختران باعث کراهی گردیدن ایشانست نزد شوهران و حقیقت تکلیف نمیکند نفسی را مگر بقدر وسع
 و اسانی او و افعال بندگان مخلوق خداست خلق تقدر بر نه خلق و گوین یعنی در علم خدا مقدر شده
 است اما فعل خدا نیست فعل بنده است و خدا افریننده یا تقدر بر کننده همه چیز است و بجز قابل مشوکه
 خدا اجبر کرده است مردم را بر افعال ایشان و بتقوی نفس قابل مشوکه با ایشان گذاشته است و هیچ دخل در
 افعال ایشان ندارد و خدایی گناه را بیحوض گناه دار عذاب نمیکند و فرزندان را بگناه پدر عقاب
 نمی کند چنانکه فرموده است متحمل نمی شود گناه کاری گناه دیگر بر او نیست از برای ادبی مگر آنچه سعی
 کرده است و خدا را هست که عفو کند از گناه و تقصیل کند ثواب زباده از قدر استحقاق و منزله است

از آنکه جور کند و واجب نمی گرداند خدا اطاعت کسی را که داند که ایشان را همراه میکند و بمعصیت
افکند و اختیار نمیکند از برای پیغمبری و بر نبی گزینند از برای امامت کسی را که داند که او کافر خوا
شد با او و اطاعت شیطان خواهد کرد در معصیت او و حجتی بر خلق خود نصب نمی کند مگر آنکه به نص
باشد از گناه و اسلام غیر ایمانست و هر موعظی مسلمانست و هر مسلمان موعظ من نیست و در موعظ من نیست
در وقتی که دزدی میکند و زنا کننده موعظ من نیست در وقتی که زنا نمیکند و آنجا که گناه کبیره میکنند
مستوجب حد میگردند مسلمانند نه موعظ متدونه کافر و خدا داخل جهنم نمیکند موعظ منبر او حال از
او را وعده بهشت داده است و از آتش بیرون نمی آورد کافر بر او حال آنکه او را وعده خلود در جهنم
کرده است و نبی امر زدن شرک بخود راوی امر زدن هر چه کمتر از آنست از برای هر که خواهد و که
کاران اهل توحید داخل جهنم میشوند و بیرون می آیند از جهنم و شفاعت جابر است از برای ایشان
و امروز دنیا دار تقیه است و دار اسلام است و دار ایمان نیست و دار کفر نیست و امر بر نیکها و نوحی
از بدیها واجبست اگر ممکن باشد و خوف بر جان نباشد و ایمان ادای فریض است که خدا در قرار
واجب کرده است و اجتناب از جمیع گناهان کبیره و ان معرفتی است بدل و اقرار است بر بان و عالم نیست
باغضا و جوارح و باید که ایمان سیاوری بعد از قبر و نکیر بن و مبعوث شدن بعد از مردن و میزان
و صراط و پیزاری از آنجا که ستم کردند بر آل محمد و قصد کردند که ایشان را از خانه بیرون آورند و بنای
ستم بر ایشان گذاشتند و تغییر سنت پیغمبر دادند و پیزاری از آنجا که بیعت را شکستند مانند طلحه و
زبیر و اصحاب ایشان که بیعت خود را شکستند و پرده حرمت حضرت رسول را دریدند و زوجه آنحضرت
را از خانه بیرون آوردند و با حضرت امیرم جنک کردند و شیعیان او را کشتند و از آنجا که مجور و ظلم
شهبز بر روی ایشان کشیدند مانند معاویه و عمر بن العاص و اتباع ایشان و پیزاری از آنکه نیکان
صحابه را از مدینه بیرون کردند و سفیهان مثل معاویه و عمر بن العاص را و الی مسلمانان کردند
و پیزاری از اشباع که با حضرت امیرم جنک کردن و ایضا مهاجران از اهل قرض و صلاح را از سابقین
کشتند و پیزاری از آنجا که بر سر خود شدند مانند ابوموسی اشعری و اهل ولایت او و خوارج که
حقیق در شان ایشان فرموده است آنجا که کم و باطل شد سعی ایشان در زندگانی دنیا و ایشان که مان
میکند که کار خوبی کرده اند ایشانند که کافر شدند با بابت پروردگار خود یعنی بولایت حضرت امیرم
و کافر شدند بلغای ان یعنی خدا را ملاقات کردند و امامی نداشتند پس جسط شد اعمال ایشان بر پا
نبداریم از برای ایشان میزان را حضرت فرمود که ایشان ساکنان اهل جهنم خواهند بود و باید پیزاری
نمود از انصاب و از لام که پیشوایان ضلالت و قایدان جورند اول ایشان و آخر ایشان یعنی هر که بغیر
حق دعوی امامت کرده است و پیزاری از اشباهی کنندگان ناقه صالح از اشفای اولین و آخرین

که ولایت و محبت ایشان را اختیار کرده است یعنی ابن ملجم و سایر قاتلان امه و واجب است ولایت
 و محبت آنها که بر طریقه پیغمبر خود رفته اند و تغییر و تبدل دین خدا نکرده اند مثل سلمان
 و ابوذر و مقداد و عمار و حدیقه و ابوالهشیم و سهل بن حنیف و عباد بن الصامت و ابویوب انصاری
 و خزیمه و ابوسعید خدری و امثال ایشان و ولایت اتباع ایشان و پیروان ایشان و آنها که بعد از
 ایشان هدایت یافته اند و حرام بودن شراب انکور و هر شراب مست کننده کمش و بسیارش و هر چه
 بسیارش مست کند کمش نیز حرام است و مضطر شراب بخورد زیرا که او را میکشد و حرام بودن
 هر صاحب نشی از درندگان و هر صاحب چنگالی از مرغان و حرام بودن سپرز که آن خونست و حرام
 بودن مار ماهی و هر ماهی که فلس نداشته باشد و اجتناب کباب که آنکستن نفسی است که خدا حرام کرده
 است آنرا و زنا و دزدی و شراب خوردن و عقوق پدر و مادر و کفر محتمل از جنک و خوردن مال یتیم
 بنظم و خوردن مینه و خون و گوشت خوک و آنچه بغیر نام خدا اذبح کرده باشند و حرمت آنها در صورتیست
 که مضطر نباشد آدمی و خوردن را بعد از آنکه حرمتش ظاهر شده باشد و رشوه و قمار و کم کردن
 کیل و وزن و محس کفتن زنان غنیفه و لواطه و گواهی دروغ و نا امید شدن از رحمت الهی در
 آخرت و دنیا و ایمن بودن از عذاب خدا و ارتکاب معصیت و اعانت ظالمان و میل قلبی بسوی ایشان
 و قسم دروغ بر امر گذشته و حبس حقوق مسلمانان با قدرت براد او دروغ و تکبر و اسراف و مال را
 بعیب ضایع کردن و خیانت و حج را سبک شمردن و بی عذر تاخیر کردن و جنک کردن با دوستان خدا
 و اصرار بر گناهان و ایضا این بابو به در کتاب خصال اکثر این مضمون را بچندین بسند از اعمش روایت
 کرده است که حضرت صادق عم فرمود که اینها شرایع دینست از برای کسی که متمسک شود باینها و
 اراده کند خدا هدایت او را و پس از آن اکثر این مضامین را که با مذاهب حق شیعیه موافقت بیان فرمود و
 زیاده بر آنها فرمود که نماز نکنند در پوست مینه هر چند هفتاد مرتبه دباغی کنند و در افتتاح نماز بگویند
 تعجدک و زن را که بنمیرند بعرض ارجانب بحد بوند و مربع کنند و خر پشته نکنند و محبت دوستان
 خدا و ولایت ایشان واجبست و بیزارى از دشمنان ایشان واجبست و از آنها که ستم کردند بر آل محمد
 و هتک حجاب آنحضرت نمودند و از فاطمه فدک را غصب کردند و میراث او را منع کردند و حق شوهر
 او را و قصد کردند که خانه او را بسوزانند و اساس ظلم بر اهل بیت گذاشتند و تغییر ستمهای رسول
 دادند و بیزارى از طلحه و زبیر و معاویه و اصحاب ایشان و خوارج واجبست و بیزارى از قاتل حضرت
 امیرم و جمیع قاتلان امه هم واجب است و از جمله موءمنانی که ولایت ایشان واجبست جابر انصاری
 و عبد الله بن الصامت را نیز حساب کرده اند و فرموده است که اصحاب حد و فاسقانند نه موءمنانند و نه
 کافران و شفاعت جابر است از برای ایشان و از برای مستضعفان هر گاه بسند خدا دین ایشان را و

در کبار اول مرتبه شرک بخدا ادا کرده است و چون این حدیث معتبر السند از د و معصوم بزرگوار
عم در بیان شریع دین حق وارد شده بود در این رساله ابراهیم نمودم هفتم چون اکثر متکلمین در
معارف ایمانی تقلید را کافی نمیدانند و واجب میدانند تحصیل یقین بمعارف را بدلیل خلاف کرده اند
در وقت تکلیف بمعارف بعضی گفته اند که وقتی مکلف میشود که ممکن باشد او را تحصیل علم
بمعارف زیرا که شرط است در تکلیف کسی که قادر باشد بر آنچه مکلف بان شده است و تمیز میان آن
و غیر آن بکند پس قبل از این حال تکلیف آن محالست و بعد از آن مکلف میشود بان خواه بلوغ شرعی
رسیده باشد و خواه نرسیده باشد پس ممکن است چندین سال قبل از بلوغ شرعی مکلف شود و
ممکنست چند سال بعد از آن نیز مکلف نشود باعتبار اختلاف و مراتب ادراک مردم در قوت و ضعف
و بعضی از فقها گفته اند وقت تکلیف بمعارف همان وقت تکلیف بسایر عبادات است که اول بلوغ باشد
اما بعد از تحقق بلوغ اول و اجیست که مبادرت نماید تحصیل معارف پیش از اتمام باعمال و از شیخ
طوسی نقل کرده اند که پس در سن ده سالگی اگر عاقل باشد مکلف بمعرف میشود و بحث کرده اند که
احادیث بسیار وارد شده است که قلم برداشته شده است از صبی تا بالغ شود پس باید پیش از بلوغ
مکلف بمعرف نباشد و بر قول سابق اعتراض کرده اند که چون میشود که انان باضعف عقل ایشان بعد
از نه سالگی مکلف باشند و ذکر بانکه عقل ایشان اکمل است تا ابتدای سال شانزدهم مکلف بمعرف
نباشند و باز خلاف کرده اند در آنکه مکلف در وقتی که مشغول نظر و فکر است چون معارف خمس
نظر بست ابا کافر است یا موءمن پس در بعضی جزم کرده است که کافر است و شیخ زین الدین گفته است
این بسیار مشکل است زیرا که لازم می آید که حکم کنیم بکفر همه کس در اول کمال عقلش که اول وقت
تکلیف بمعرفست و باید که اگر در این وقت بپرد مخلد در جهنم باشد و این بسیار بعد است از عدالت
حق تع و وسعت رحمت او بلکه در بعضی از صور ظلم لازم می آید و تکلیف ما لا ینطاق مکرانکه گوئیم
این نوع از کفر صاحبش معذب نیست و گوئیم اجماعی که کرده اند در آنکه کافر مخلد در جهنم است در
باب کافر نیست که از روی اعتقاد اختیار کفر کرده باشد و اگر کسی گوید که هرگاه از اهل جهنم نباشد
باید داخل بهشت شود بنا بر آنکه واسطه نیست میان این دو شق پس می باید غیر موءمن مخلد در بهشت
باشد و این خلاف اجماعست که غیر موءمن داخل بهشت نمی شود و جواب گوئیم که ممکن است داخل شدن
او در بهشت تفضلی باشد از جانب خدا مانند اطفال و اجماع مخصوص کسی باشد که مکلف با ایمان باشد
و مدتی بر او گذشته باشد که ممکن باشد او را تحصیل ایمان کردن و تفصیح کرده باشد و تحقیق نیست
که چنین کسی زانه حکم با ایمان او میتوان کرد و نه حکم بکفر او حقیقت در مدت نظر و فکر بلکه بتبعیت
بدر و مادر حکم با ایمان او میکنند مانند اطفال زیرا که تکلیف تمامی بر او محقق نشده است که از حکم

اطفال بیرون رود پس او باقیست بر آن حالت تا بر او زمانی بگذرد که ممکن باشد او را نظری که موصل
 بایمان باشد تمام شد کلام شهید ثانی و نزد فقیر حق است چنانکه دانستی که مراتب ایمان مختلف است و
 هر کسی در حالی بر تبه از مراتب ایمان مکلف است و حقیق مبرماید لا تکلف الله نفسا الا ما آتته با حقیق
 تکلیف نمیکند نفسی را مگر آنچه قابلیت آن را داده است و برقی و عباسی و کلینی بسندهای معتبر
 از زراره و حمران و محمد بن مسلم و حمزه طیار روایت کرده اند که حضرت صادق عم فرمود که بنویسند
 از قول ما و اعتقاد ما است که حق تعالی حجت میبرد بر بندگان آنچه با ایشان داده است و شناسانیده است
 پس رسول بسوی ایشان فرستاد و کتاب بر او نازل گردانید و در آن کتاب امر و نهی کرد امر کرد ببنام
 روزه و فرمود اگر بخواب بروید بر شما حرجی نیست چون بیدار شوید قضا کنید و در روزه اگر بیمار
 شوید باطعام کنید بعد از صحت قضا کنید و هم چنین در جمیع تکالیف کار را بر ایشان آسان کرده است
 و در هر امری خدا از ابرادعی حجتی هست و خدا از ادران مشتی هست و من نمیکویم که با ایشان گذاشته
 است و هر چه خواهند میتوانند کرد بلکه خدا هدایت میکند بعضی را بتوفیقات خاصه و بعضی را بنجود
 و امیکند از دو آنچه را با ایشان تکلیف کرده است که متراز و سعت و قدرت ایشانست و هر چه بر ایشان
 دشوار بوده است از ایشان برداشته است و لیکن مردم در ایشان خبری نیست که با این وسعت شریعت
 مخالفت کنند هم چنانکه فرموده است در باب جهاد که نیست برضعفان و نه بر بیماران و نه بر آنها که نمی یابند
 آنچه خرج کنند حرجی و تنگی و نیست بر محسنان و نیکوکاران راه اجتراضی و خدا امر زنده و رحیم است
 و نه بر آنها که چون نزد تو می آیند که ایشان را سوار کنی تو میگوئی من نمی یابم چیزی که شمار ابران سوار
 کنم بر میگردند و اب از بد های ایشان میبرد پس خدا از اینها همه تکلیف را برداشت چون حرجی
 نمی یافتند و بر ایشان دشوار بود و برقی و دیگران بسندهای معتبر از حضرت صادق عم روایت کرده
 اند که خدا حجت نمی گرد بر مردم مگر آنچه با ایشان داده است و ایشان را شناسانیده است و ابضا بسندهای
 معتبر از آنحضرت روایت کرده اند در تفسیر قول حقیق که نبوده است که خدا حکم کند بکمراهی گروشی
 بعد از آنکه ایشان را هدایت کرده باشد تا بیان کند از برای ایشان آنچه باید از آن بهر هیزند حضرت فرمود
 که یعنی شناسانند با ایشان آنچه باعث خوشنودی اوست یا باعث سخط و غضب اوست و خدا فرموده است
 فاللهما شعورها و تقویها یعنی بیان کرد از برای هر نفسی آنچه باید بکند و آنچه باید ترک کند و انصاف فرموده
 است اناهد بناه السبیل اما شا کرا و اما کفورا حضرت فرمود یعنی راه را و شناسانیدیم باخذ میکند تا تراه
 میکند و باز فرموده است ما قوم نمود از هدایت گردیم پس ایشان کوزی را بر هدایت اختیار کردند و
 در حدیث دیگر فرمود که هیچ کس نیست مگر آنکه حق بر او وارد میشود نزد او ظاهر میگردد خواه قبول
 کند و خواه نکند و کلینی روایت کرده است که از آنحضرت پرسیدند که معرفت کار چیست فرمود کار

خداست و بندگانش را در آن عملی و دخلی نیست و ابصار و آیت کرده است که عبد الاعلی از آنحضرت
پرسید که ای پدر مردم التی و حالتی قرار داده اند که معرفت بان التی توان رسید فرمود نه پرسید که این
ایشانرا تکلیف معرفت کرده اند فرمود نه برخدا واجبست که تلفین او کند خدا تکلیف نکرده است
نفسی را مگر بوسع و اسانی و تکلیف نکرده است مگر چیزی را که باو عطا کرده است و در حدیث دیگر
فرمود که شش چیز است که مردم را در آن کاری و اختیاری نیست معرفت و جهل و رضا و غضب و خواب
و بیداری و در حدیث دیگر فرمود که خدا را نیست بر خلق که بشناسند و خلق را بر خدا هست که
ایشانرا بشناسند و بعد از آن خدا را بر همه خلق هست که بعد از شناساندن ایشان قبول کند و ایضا
از آنحضرت پرسیدند که کسی که چیزی را نداند بر او چیزی هست فرمود نه و بر آیت دیگر فرمود که آنچه
خدا اعلمش را از بندگانش محجوب گردانیده است بر ایشان در آن تکلیفی نیست و این بابویه و دیگران
بسندهای صحیح روایت کرده اند از آنحضرت که رسول خدا ص فرمود که برداشته اند از امت من نه
چیز از اخطا و فراموشی را و آنچه ایشان را بر آن گناه کرده اند و آنچه طاعت آن نداشته باشند
و آنچه مضطر باشند بان و حسد و فال بد و تفکر در و سوسه دار احوال خلق مادام که بلب سخن نکوبند
و از این قبیل اخبار بسیار است و در معنی اینها نیز سخن بسیار است که در سایر کتب خود ابراد نموده ام
اما جملا معلوم است که تا حقیق چیزی را بکسی نشناساند و در آن باب حجت بر او تمام نکند او را بر ترک
ان عقاب نمی کند و اتمام حجت انواع میدارد و بیک قسم است که کسی پدر و مادر او مسلمانند و در
بلاد اسلام نشو و نما کرده است و مذهب حق در نفس او جا کرده است در اول بلوغ اطمینانی دارد بدین
حق و این نیز چند قسم است یکی آنکه بمحض حسن ظن پدر و مادر و خویشان و استاد از روی
تقلید ظنی بهم رسانیده است و در نیست که از برای اکثر خلق همین کافی باشد چنانکه سابقا مذکور
شد و باینکه در این مدت بتدریج دلایل اجمالی بر گوش او خورده است در اول بلوغ با علم باطن
قریب بعلم از روی دلایل بهم رسانیده است او نیز بطریق اولی کافی است و اگر طالب یقین باشد
هر دو بطاعات و عبادات و در تحصیل علوم حقه اشتغال نمایند و پیوسته بتضرع و بتهال از کربم ذوالجلال
طلب هایت معرفت بکنند و زبر و زایمان ایشان در ترقی و تزیید خواهد بود تا آنکه باعلام درج یقین
موجب قابلیت خود برسند و اگر تقصیری در این ابواب بکنند اکثر فتنه مضله ایشانرا عارض نشود که
ایشانرا از دین بر گرداند محل عفو الهی و شفاعت حضرت رسالت پناهی و اینه هدی عم خواهند بود
و اگر العباد بالله از دین بر گردند تقصیر خودشان خواهد بود و اما جمعی که در بلاد اهل خلافی باشند
اگر تعصب را بکنند از دین و طالب حق شوند بمقتضای والدین جاهد و افسان دهند بنهم سبنا البته
حقیق بالظاف حقه و سبله از برای هدایت ایشان برمی انکیزد و ایشانرا هدایت میکند و اگر نکنند

سم عم ۲

ایشان را معدور میدارد چنانکه گذشت و اگر بنای امر خود را بر تعصب گذارند و کوشش بحق ندهند و رایح در دین خود مانند مفسر خواهند بود و معدور نیستند و بسا باشد که بعضی از ایشان که حق بر ایشان وضوحی بهم رسانیده باشد داخل مزجون لا مراله باشند اما جمعی که مشغول نظر باشند و مخصص دین حق باشند و خود را از تعصب و اغراض خالی کرده باشند و حق بر ایشان ظاهر نشود شک نیست که ایشان معدورند و اگر به هشت نروند بجهنم نخواهند رفت و احوال مستضعفین و مرهون لا مراله و امثال ایشان سابقا مدکور شد و مجمل باید دانست که حقیقت بر احدی از عباد ظالم نخواهد کرد و تاحث بر ایشان تمام نکند ایشان را عذاب نمیکند و تفکر در خصوصیات احوال ایشان ضرور نیست

بلکه اجمالا کافیست و همین قدر فصل بیستم که مدکور شد آنگاه توان نمود

در کتبات

در بیان انواع گناهانست و توبه از آنها در آن دو مرصداست مرصدا اول در بیان گناهان صغیره و کبیره است بدانکه مشهور میان علمای خاصه و عامه است که گناه برد و قسم است اول کبیره و دوم صغیره و آنچه شیخ طبرسی و بعضی از علما گفته اند که گناهان همه کبیره اند زیرا که همه شر بکنند در مخالفت امر و نفی و صغیره و کبیره که بر گناه اطلاق میکنند باعتبار نسبت بمافوق و ماتحت است مثل بوسیدن اجنبیه که صغیره است نسبت بر تبا و کبیره است نسبت بنظر بنا محرم شهوت و این قول را نسبت بشیخ مفید و ابوالصلاح و ابن البراج و ابن ادریس نیز داده اند بسیار بعد است و منافی ایات و اخبار بسیار است چنانچه حق تعالی فرموده است که اگر اجتناب کنی کبیر گناهان را که فی کرده اند شمار از آن تکفیر میکنم و میبخشم گناهان شمار او باز فرموده است آنها که اجتناب میکنند از کبیر گناه و از فواحش یعنی گناهان بسیار قبیح باز سواکننده که موجب حد باشد مگر اثم یعنی صغیره و در احادیث وارد شده است که گناه کبیره ادعی را از عدالت بیرون میبرد و صغیره اگر اصرار بر آن نکند از عدالت بیرون نمیرود و در نیست که مراد آنها از آنکه گناه صغیره نمی باشد آن باشد که گناه از چیزی نمی باید شمرد و معصیت خداوند کبیر صغیر و حقیر نمی باشد و تا فرقی خداوند جلیل عظیم و بزرگ است بلی بعضی گناهان از بعضی بدترند و بعضی نسبت ببعضی خود تر میباشد پس حق است که گناه برد و قسم است یکی کبیره است که ارتکاب آن بدون توبه ادعی را از عدالت بیرون میبرد و مستحق عفو نب الهی میکند بلکه از بعضی معافی ایمان نیز در میکند چنانچه سابقا دانستی و دیگری صغیره است که بدون اصرار بر آن از عدالت بیرون نمی برد و اگر اجتناب از گناهان کبیره بکنند ارتکاب آنها بیرون بعفو است و حق تعالی فضل خود آنها را می بخشد و بر آنها مقتضای وعدة خود عقاب نمیفرماید و مشهور میان علما است که اصرار بر گناه صغیره کبیره است و در معنی اصرار خلافت شهید گفته که اصرار بافعلی است باحکمی اصرار فعلی مداومت بر یک نوع از صغایری توبه به بسیار کردن جنس صغایری توبه و حکمی است که غزم

داشته باشد بر فعل صغیره بعد از فارغ شدن از آن اما کسی که صغیره بکند و در خاطرش نکند در
توبه و نه عزیم بر فعل ان ظاهرش است که مصر نیست و شاید اعمال صالحه از وضو و نماز و روزه کفار
ان باشد چنانکه در اخبار وارد شده است این کلام شهید بود و بعضی گفته اند اگر صغیره بکند و بعد
از آن عزیم بر صغیره دیگر داشته باشد باز اصرار بعمل می آید و بعضی گفته اند همین که صغیره بکند
و بعد از آن توبه نکند اصرار بعمل می آید و بنا بر این فرق میان صغیره و کبیره نخواهد بود و بعضی گفته
اند بسیار کردن بک نوع از صغیره است و بعضی گفته اند بسیار کردن صغیره است خواه از یک نوع
و خواه از انواع مختلفه و بعضی قابل شده اند که بهر یک از اینها اصرار بعمل می آید و بعضی دعوی
اجماع کرده اند بر آنکه بسیار کردن گناه هر چند از یک نوع نباشد بجهتی که ارتکاب او گناه از پاداه از
اجتناب باشد و هر گاه که گناه او را میسر شود بی توبه مرتکب شود البته قدح در عدالت او میکند و گمان
فقیر است که محض عزیم بر صغیره بعد از فعل ان اصرار نیست بلکه اصرار با امد او مت بر یک گناه و تکرار
است بدون توبه با بسیار مرتکب صغایر شدن بجهتی که مشعر باشد به بی اعتنایی او بشرع و دین و
در مابین اندامت و پشیمانی از او ظاهر نشود و اما کبار در اقوال علماء و اخبار اختلاف بسیار است
در آن بعضی گفته اند هر گناه است که حقیق در قرآن مجید و عهد عقاب در آن کرده باشد و بعضی گفته اند
هر گناه است که شارع حد بر آن مقرر کرده باشد یا تصریح بوعید عقاب در آن شده باشد و بعضی گفته اند
که هر گناه است که کردن آن مشعر بر بی اعتنایی فاعل ان باشد بدین و بعضی گفته اند هر گناه است
که حرمت ان بدلیل قطعی دانسته شده باشد و بعضی گفته اند هر گناهی است که وعید شد بدین
ذکر ان با در سنت شده باشد و بعضی گفته اند موافق بعضی از اخبار عامه و خاصه که افاهفتست اول
شراب بخداست و جمیع اعتقادات فاسده که مغل با همان باشد و بم قتل ادبی است بناحق سیم فحش گفتن
برن عقیقه چهارم اکل مال یتیم است یعنی تصرف در ان بغیر حق پنجم زناست ششم گریختن از جنگ
و اجبست هفتم عقوق پدر و مادر و بعضی سیزده گناه دیگر بر اینها افزوده اند لواطه و سحر و ربا و غیبت
و قسم دروغ و گواهی دروغ و اشامیدن شراب و استخفاف بکعبه معظمه و دردی و بیعت امام را شکستن
و اعرابی شدن بعد از هجرت و نا امید شدن از رحمت خدا و این بودن از عذاب خدا و بعضی چهارده
گناه دیگر اضافه کرده اند خوردن مته و خون و گوشت خوک و گوشت حیوانی که بغیر نام خدا کشته
باشند در غیر ضرورت و رشوه گرفتن و قمار باختن و کپل و وزن را کم دادن و اعانت ظالمان بر ظالم
و حبس حقوق مردم با عدم پربشایی و اسراف در مال و مال را در حرام صرف کردن و خیانت در مال مردم
کردن و مشغول بملاهی بودن مانند دف و طنبور و نای و امثال اینها و اصرار بر گناهان و در حدیث
امام رضا ع نزد یک بابنها گذشت و نقل کرده اند که از ابن عباس پرسیدند که کبار هفتست گفت بیفت صد

نزدیک تر است از هفت و آنچه از اکثر احادیث معتبره ظاهر میشود یکی از دو معنی است اول گناهی چند
 که در قرآن مجید و عید اش جهنم بر آن شده باشد یا که بد عظیم بر آن شده باشد که متضمن عذاب
 باشد یا ترک فرایضی که وجوبش از قرآن مجید ظاهر شده باشد مثل نماز و روزه و حج و زکوة و دوم آنکه در
 قرآن مجید یا سنت متواتره و عید ناز یا که بد عظیم که مستلزم عذاب باشد بر آن شده باشد و بعضی لعن
 بر او علس و این نیز داخل گزاهند و بعضی اعم از سنت متواتره گفته اند اگر احادیث صحیحه نیز وعید و تهدید
 شده باشد داخلست و قول اولی اظهار است و قول اخیر احوطست و در حدیث صحیح عمر و بن عبد ابنها
 مخصوص وارد شده است شرك و ناامیدی از رحمت خدا و این بودن از عذاب خدا و عفو و
 پدر و مادر و کشتن نفسی که خدا حرام کرده است و فحش گفتن و خوردن مال یتیم بغیر حق و کربختن
 از جنگ و خوردن سود و جادو کردن قسم دروغ و دزدی از مال غنیمت و ندادن زکوة واجب
 و گواهی ناحق و پنهان کردن گواهی حق و شراب خوردن و ترک نماز واجب عمد یا چیزهای دیگر که
 خدا در قرآن واجب کرده است و عهد خدا و امام را شکستن یا عهد مردم نیز داخلست و قطع رحم کردن
 و از مجموع اخبار آنچه وعید ناز یا که بد عظیم یا لعن در آن وارد شده است قریب بهشتاد میشود و والد
 فقیر در بعضی از تصانیف خود اخبار اجمع کرده است و انفاست که در این حدیث صحیح مذکور شد
 و کفایت یعنی خبر دادن از جن و زنا و لو اظه و دزدی و انظار روزه ماه رمضان و تاخیر حج از سال
 استطاعت بدون عذر و اشایدن هر مستکنده و بیعت امام را شکستن و بادی به نشین شدن بعد از
 هجرت و شاید در این زمان رقتن بیلادی باشد که عالمی در آنجا نباشد و مسایل دین خود را نخواستن
 سکرت و دروغ بستن بر خدا و رسول و امه عم و غیبت و بعضی گفته اند ترک جمیع ستهائ و منع کردن
 زیادتی اب مباح از مردم با احتیاج ایشان و عدم احتیاج او و عدم احترام از بول و کاری کردن که دشنام
 پدر و مادر اینکس بدهند و ضرر رسانیدن در وصیت بوارث و بعضی گفته اند کراهت داشتن از
 قضاای خدا و اعتراض کردن بر تقدیرات خدا و تکبر و حسد و عداوت مومنان و الحاد در حرام
 مکه و مدینه یعنی ظلم در آنها کردن و سخن چینی که موجب ضرر باشد و قطع عضو مومنی بغیر حق
 و خوردن مپته و سایر باسات و قرمسانی در حرام و اصرار بر گناهان صغیره و امر بیدیه و نهی از نیکبها
 و دروغ گفتن و خلف وعده بنا بر قولی و خیانت و لعن کردن مومنان و دشنام دادن با دشمنان و از
 کردن بی سببی و زدن کتیر و غلام بر حدی که مستحق آن باشند و منع اب مباح از کسی که مستحق
 آن باشد و سد شارع مسلمانان کردن و عیال خود را ضایع کردن و تعصب کشیدن بغیر حق بظلم
 بر مسلمانان و خوردن مسکرو و زبانی بودن مومنان را فخر شمردن و محس عیبهای ایشان
 کردن و سرزنش ایشان کردن و اقترابتن بر ایشان و دشنام دادن ایشان و کمان بد بردن بر ایشان

و ترسانیدن ایشان و ترك امر بمعروف و نهی از منكر و نشستن در مجالس فسق خصوصا مجلس شرب
خمر بی ضرورتی و بدعت در دین و با اهل بدعت هم نشینی کردن و گناه را سهل شمردن و خوردن
حرام و از مسكر تا الخمر مثل اشكالت كیبره بودن آنها و انصاح حرمت غنا معلوم است و در كیبره بودن ان
خلافت و احادیث بسیار دلالت میكند بر حرمت غنا و شنیدن ان و در بعضی از روایات مذکور است
كه كیبره است و غنا بحر پر او از است در حلق كه موجب سرور گردد باالدوه و مشهور است كه فرقی
نیست میان آنكه در دعا و قران و ذكر باشد یا غیر و اكثر علما استثنا کرده اند از غنای حرام حدی را كه از
برای تند رفتن شتر عربان میخوانند و بعضی مرتبه های حضرت امام حسین را نیز استثنا کرده اند و خالی
از قوتی نیست اگر بروش نوحه عربان بخوانند و بعضی نیز استثنا کرده اند صدای زنی را كه غنا كند
در عروسها از برای زنان و مردان بر ایشان داخل نشوند و اینصاحبو بزكرده اند نوحه زنان را در ماتمها
اگر دروغ نگویند و استثناء اینها نیز خالی از قوتی نیست چون احادیث معتبره نیز در اینها وارد شده است
و این ادب و بعضی از علما همه اینها را حرام میدانند و ترك همه احوطست و احادیثی كه در باب
مدح صوت حسن وارد شده است دلالت بر جواز غنا ندارد زیرا كه بسیار است كه جوهر او از کسی خوش
ایند است هر چند محرمی در ان نباشد و هم چنین گاه است كه قران و دعا را بنحوی میخوانند كه ترجیع
ظاهری ندارد و موجب حزن میشود و ان قصوری ندارد و احادیثی كه در باب خواندن قران بحزن
و صوت حسن وارد شده است ممكن است كه محمول بر این باشد و آنچه تصریح بترجیع و غنا در ان وارد
شده است محمول است بر آنكه بعضی از علمای سنیان و صوفیه ایشان غنا را در قران و ذكر
حلال بدانند كه مستحب میدانند و خلاقی نیست میان عامای شیعہ در حرمت استعمال آلات لیهو مانند طنبور
و عود و نای و دف و امثال اینها اما در كیبره بودن اینها خلافت و کسی كه غنا را كیبره داند اینها را
بطریق اولی كیبره میدانند و بعضی از علمادف بی ضعیف را در عروسی و ختنه كردن مجوز کرده اند و
بعضی مطلقا حرام میدانند و این احوطست و انواع قمار همه حرام است و بعضی كیبره میدانند مانند نرد و
شطرنج و مخم بازی و كردكان بازی و هر چه در ان كروندی باشد مكر در شمشیر بازی و اسب
دوانی و استردوانی و الاغ دوانی و شتر دوانی و فیل دوانی و تیراندازی و در قمارها كه نهی آنها
مخصوص وارد شده است مانند شطرنج و نرد و اربعه عشر حرام است یاد گرفتن و یاد دادن و بازی كردن
انها هر چند كروینند و ظاهر جمعی است كه مخم بازی و كردكان بازی و قاب بازی نیز چنین است
كه بدون كرو حرام است و خالی از قوتی نیست و ظاهر اخبار است كه بازی نرد و شطرنج كیبره است
و یحیی بن سعید در جامع گفته است حلال نیست نظر كردن در نرد و شطرنج و سلام كردن بر کسی كه
بازی كند با آنها و در حدیث صحیح منقولست از حضرت صادق كه فروختن شطرنج حرام است و قیمتش را

خوردن حرام است و نگاه داشتن آن کفر است و بازی کردن آن شرکست و سلام کردن بر کسی که بازی
 میکند معصیت و کبیره هلاک کننده است و کسی که بازی میکند و دست در میان از آن برد چنانست که
 دست در میان گوشت خوک برده باشد و نمازش مقبول نیست تا دستش را بشوید و کسی که نظر بان کند
 چنانست که در فرج مادرش نظر کرده است و کسی که نظر کند بان در حال بازی کردن و سلام کند
 بر بازی کننده در آن حالت در گناه مساویند و کسی که بنشیند بقصد بازی کردن جای خود را در جهنم
 مهیاداند و این زندگانی باعث عسرت او باشد در قیامت و زهار هم نشینی مکن با کسی که مغرور است
 با این بازی که آن از مجالس است که اهل اهلاد هر ساعت متظر غضب الهی اند اما بگرد و بدن و سنک
 بگردانند و چیزهای سنگین را بگردانند و بگردانند و کشتی بگردانند و کشتی گرفتن
 و چوکان بازی کردن و امثال اینها اگر بگردانند یا کشتی بگردانند یا کشتی گرفتن
 بحرمت مشکل است خصوصاً هرگاه غرض ورزش غلبه بر خصم باشد در جنگ و در خصوص کشتی
 گرفتن احادیث وارد شده است که دلالت بر جواز میکند بلکه بحدیث کشتی گرفتن حسنین عم در
 حضور حضرت رسول و محرابص کردن آنحضرت و جبرئیل هر یک از ایشان بگری استدلالت بر استحباب
 آن نیز میتوان کرد و علامه جزم کرده بحرمت آنکشتی بازی و استعمال آنکه در دست من جفتست باطاق
 و چوکان بازی و تفک و کمان کلوله بگردانند و بگردانند و بگردانند و بگردانند و بگردانند
 کردن خواه عوض در کرد و قرار داده باشند بانه و در کشتی گرفتن و کبوتر بگردانند و در فرستادن
 و گرد و بدن اگر عرضی قرار داده باشند تردد و اشکالی کرده است و نگاه داشتن کبوتر از برای انس
 جایز است بلکه مستحبست و از برای فرستادن نامها جایز است و بگردانند و فرستادن اگر با عوض باشد مشهور
 حرمتست و اگر بدون عوض باشد خلافت و جواز خالی از قوتی نیست و احوط تر کشت و پرانیدن
 از برای تفریح و سپهر خلافت و اکثر مکروه دانسته اند و بعضی حرام میدانند و این در صورتیست که
 متضمن فعل حرامی نباشد و اگر متضمن دزدیدن کبوتر دیگران و اشراف بر خانهای مسلمانان و شکستن
 شیشهها و ظروف همسایگان و امثال آنها باشد چنانکه در این زمانها شایع است حرام خواهد بود و اکثر علما
 حرام دانسته اند حیوانات را بگردانند و بگردانند و بگردانند و بگردانند و بگردانند و بگردانند
 تحریم بر خنک بگردانند بگردانند و علامه گفته است خلافی نیست در آنکه حرام است مدح
 کردن کسی که مسبق مذمت باشد و مذمت کردن کسی که مسبق مدح باشد و هم چنین تعریف
 حسن زین موهمنه که شناسند و تعریف حسن پسران ساده و مرفع مطلقاً خواه عین و خواه غیر عین
 و خواه شناسند و خواه نشناسند و خواه در نظم و خواه در نثر و مدح حسن زینان حربی را تجویز کرده اند
 و خلافتی نیست در حرمت سحر و ان که هست با فسون نیست با سحر است که تکلم کنند بان یا بنویسند

با عملی بکنند که تا بیری بکنند در بدن کسی بادل او با عقل او بدون آنکه ظاهر میانشان کردند و بعضی
 از جمله سحر شمرده اند خدمت فرمودن ملائکه و جن را و نازل کردن ایندن شیاطین را از برای کشف
 امور غریبه و علاج مجنون با مصروع با داخل شدن آنها در بدن کودک و بازی و سخن گفتن بزبان او
 و اگر بعضی از اینها اصل داشته باشد ظاهر از قبیل کهانت باشد و شهید گفته است که از جمله سحر است
 نیرنجات و طلسمات و خلافی نیست در آنکه عمل سحر و کسبش حرام است و ظاهر آکیره است اما یاد گرفتن
 آن بعضی تجویز کرده اند از آنکه بقصد عمل کردن بلکه از برای آنکه احتراز از آن بکنند و بسا باشد واجب
 کفالی باشد برای دفع شبهه ساحری که دعوی پیغمبری کند و فرقی میان سحر و معجزه چنانکه شیخ
 بهاء الدین می گفته است که چون حضرت رسول ص انکشتهار اکشود و از میان انکشتهای مبارکش اب
 جاری شد احتمال سحرنداشت و اگر انکشتان را اینکدی بگری حسابند و می خوانانند احتمال سحرنداشت
 و سق است که معجزات انبیاء از این واضح تر و ظاهر تر است که احتمال سحر در آنها رود و نهایتش است
 که چند قطره آب بیرون آید نه از آنکه چندین هزار کس سپرب شوند با عصا هفتاد خوار و عصا
 ر بسپان را بلع کند و بعد از حضرت رسول معلوم است که پیغمبری نخواهد بود و امر صاحب الامر ع
 انشا الله نیوی نخواهد بود که کسی را در آن شبهه تواند بود و در روایتی وارد شده است که حل بکن
 اما بید و اکثر این حدیث را حمل ران کرده اند که بفران و ذکر و دعا حل کن و بر طرف کن سحر را نه به سحر
 و کسی که حلال داند سحر را واجبست کستن او و ایضا خلافی نیست در آنکه کهانت حرام است و گفته اند
 که آن عملست که موجب اطاعت بعضی از جن گردد و خبرها از برای او بیارود و این نزدیکست
 به سحر و از حضرت صادق عم منفولست که هر که کهانت کند یا کهانت کنند از برای او بیزار است از دین
 محمد ص و ایضا خلافی نیست ظاهر در حرمت شعبده و ان اعمال غریبه است که معرکه کبران بجلد دستی
 کاری چند میکنند که غریب میباشد و سبیش بر اکثر مردم مخفی است و در کیمیا خلافتست که اصلی
 دار دبانه و اگر اصلی نداشته باشد غش و تدلیس و عمر و مال ضایع گردد نیست و فریب دادن مردم
 و همه اینها حرام است و اگر ممکن باشد که اصلی داشته باشد آن غالب است که در این زمانها کسی نمیداند
 و مخصوص انبیاء و اوصیاء خواهد بود و بر فرض عمل که کسی داند در این اعصار حکم بجهت
 مشکست مگر آنکه متضمن مفاسد دیگر باشد و چنانچه شیخ شهید گفته است احوط و الی اجتناب از همه
 آنهاست و ایضا خلافی نیست در حرمت قیافه و ان مستند شدت بعلاقی که از مشابحت در ترکیب
 و صورت که بسبب ان ملحق میگردانند بعضی از مردم را بعضی در نسبت چنانکه در باب نسب اسامه
 سختی مذکور شد از باب قیافه باهای او و زید پدر او را ملاحظه کردند و حکم کردند اسامه پسر زید
 است و گفته اند وقتی حرام است که جنرم بان بکنند و هر حرامی بران مقرب سازند مثل آنکه نسبی را که

شرعاً ثابت باشد تغییر دهند با محرمی را نامحرم یا نامحرمی را محرم گردانند و امثال اینها در عرف عرب
و عجم قیافه دیگری باشد که حکم میکنند از خصوص خلقت هر کس بصفت حسنه یا رذیله او مانند کرم
و بخل و شجاعت و جبن و درازی و کوتاهی عمر و امثال اینها و اجماع کرده اند بر حرمت فروختن مپته
و شراب و گوشت خوک و سایر مسکرات مانند بوزه و بنک و فروختن سگ بغیر سگ شکاری و کله و ذراعت
و باغ و مشهور است که فروختن عذره و بول حیوانات غیر ما کول اللحم حرام است و در عذره و بول
ما کول اللحم خلافت و جایز بودن اقوی است و روغنی که نجس شده باشد مشهور است که جایز است
از برای سوزاندن در چراغ در زیر آسمان و ظاهر در زیر سقف نیز توان سوخت و داخل صابون و
امثال آن توان کرد و حیوانات را بان چرب توان کرد و در دنبه و پیهی که از مپته اخذ کرده باشند مشهور
است که مطلقاً استعمال نمیتوان کرد و در روایات معتبره دلالت بر جواز سوختن در چراغ میکند و دور
نیست که همه را در امور بکه طهارت در افاضات نیست استعمال نمیتوان کرد و از جمله محرمات فروختن
و خریدن چیزی چند است که کافران آنها را عبادت و سجده میکنند مانند بت و چلیپا و صورت حضرت
مریم و عیسی عم و فروختن و خریدن التهای لیهو مانند عود و طنبور و کمانچه و نای و دف و نقاره و
امثال آنها و آلات قمار مانند شطرنج و نرد و کتیفه اگر از برای استعمال حرام خرید و اگر انتفاع حلالی از آن
متصور باشد بان هبشی که هست و مشتری از برای انمنفعت حلال خرید اکثر تجویز کرده اند و بعضی
قید کرده اند که در آن صورت حرام است که شکسته اش قیمتی نداشته باشد و اگر شکسته اش قیمتی داشته
باشد و آنرا شکسته بفروشد برای آنکه مشتری آنرا بشکند و در منفعت حلالی متفع شود و اعتماد بر
دبانت مشتری داشته باشد میتواند فروخت و بعضی گفته اند تا آنرا از هبنت خود نیندازد نمیتواند
فروخت و در فروختن ظروف طلا و نقره نیز این خلافت و از جمله محرمات فروختن اسلحه جنگ است
بدشمنان دین در وقتی که جنگ داشته باشند با مسلمانان یا شیعیان و بعضی مطلقاً حرام دانسته اند و هم
چنین گفته اند حرام است فروختن اسلحه بر اهزان و دزدان از برای این امور یا مطلقاً و هم چنین مشهور
میان علما است که حرام است فروختن آنکس که برای شراب کردن یعنی مد، کور شود که از برای این کار
میگیرد خواه در ضمن عقد شرط کند و خواه مفازن عقد مد کور سازد و فروختن چوب از برای تراشیدن
بت بالآلات قمار و اگر بکسی بفروشد که این کارها کند و مد کور نشود که از برای این میخرد مشهور
گرا هست و بعضی حرام دانسته اند و احادیث جواز بسیار است و ایضا خلافت در اجازه دادن
در کاز و خانه و کشتی از برای فروختن و نقل کردن و ضبط کردن سایر محرمات و ایضا خلافت در فروختن
مسوخات مانند میمون و فیل و در ندکان مانند شیر و پلنگ و اشهر جواز است خصوصاً حیوانات شکار
کننده مانند بوز و چرخ و عقاب و مشهور میان علما جواز بیع کر به است و بعضی دعوی اجماع بر آن

کرده اند و اینها مشهور جواز بیع پوست درند کاست مانند پوست شپش و پلنگ و ابن البراج گفته است
ثمن کر به را تصدق می باید کرد و تصرف دیگر نمیتوان کرد و مستند این سخن نیز معلوم نیست و ابن جنید
گفته است ثمن حیوانات غیر ماکول اللحم را مانند مسوخ و درندگان در خوردن و اشامیدن صرف
نی باید کرد و مستند این سخن نیز معلوم نیست و از جمله محرمان ساختن صورت قای سابه دار است
که اگر روشنی بر یک طرف آن بتابد سابه از آن بیفتد خواه متصل بدیوار باشد و خواه جدا باشد و
ظاهر اخبار معتبره آنست که حرمت مخصوص صورت حیوان ذی روح است هرگاه جسم و سابه دار باشد
پس صورت قای که بر دیوارها و فرشها نقش کنند حرام نخواهد بود و صورت درخت و کس و کبانه و بناها که
سابه دار باشد حرام نخواهد بود و بعضی صورت ذی روح را مطلقاً حرام میدانند که سابه نداشته باشد
و بعضی صورت غیر ذی روح را نیز حرام میدانند و این قول مخالف احادیث معتبره است اگر چه احوط است
و فریختن صورت مجسمه نیز مشهور حرام است و گو اکب را موعثر تام دانستن چنانکه بعضی از علما قایلند
کفر است و موعثر ناقص دانستن بآنکه اوضاع فلکی را تا اثر فی الجملة هست مانند تاثیر آفتاب در
حرارت و ماه در برودت اکثر علما فسق میدانند و اگر موعثر نرند اند و گویند عادت الهی جاری شده
است که چنین وضعی که در فلک بهم رسد فلان امر در زمین حادث شود بآنکه حقیقتم این را علامتی
برای امری قرار داده است اکثر گفته اند حرام نیست و شهید گفته است مکر و هست و اکثر علما نظر و فکر
در علوم نجوم و یاد دادن و امر ختن آن را حرام میدانند چنانکه احادیث بسیار بر آن دلالت دارد و ابن
طاووس و بعضی از علما گفته اند اگر اعتقاد بتاثر نداشته باشد حرام نیست و آنچه از مجموع احادیث معتبره
ظاهر میشود آنست که اوضاع اینها علامت حدوث حوادث هستند و کامل این علم مخصوص انبیاء
او صباغ است و این یک راه علم ایشانست بامور آینده و غیر ایشان احاطه تامه باین علم ندارند و باین
سبب و اسباب دیگر از مصالح کلمه منع کرده اند سایر خلق را از تفکر در اینها و حکم کردن بحدوث حوادث
بسبب اینها و تعلم و تعلم این علم را حرام گردانیده اند و فرموده اند منجم مانند کاهن است و کاهن مانند
ساحر است و ساحر مانند کافر است و کافر در جهنم است و حضرت صادق عم مجتبی را فرمود که کتابهای
خود را بسوزان و اما سعادت و نحوست که اگر بپوز احادیث ظاهر میشود که بعضی سعادت و بعضی
نحوست دارند و مردم در این باب نیز علم ناقصی دارند و حقیقتم قادر است که بدعا و تصدق و توسل
بجناب مقدس او نحوست اینها را سعادت مبدل گرداند و بترک اینها و اعتماد بر علم ناقص خود و ارتکاب
معاصی و قلت توسل و ضعف توکل سعدان زانحس گردانند لهدا در دفع مخاوف و رفع بلا الامر بتصدق
و توکل و تصرع و دعا فرموده اند و فی از رعایت ساعات نموده اند مکر نکاح و زفاف و سفر و بعضی
از امور که امر باحترار از بودن قمر در غروب در آنها نموده اند و گمان فقیرانست که آن نیز بر وفق اصطلاح

منجمین نیست بلکه محاذات ستارهای غریب مراد است چنانچه مدار عرب بران بوده و هست و در میان
عرب منجمی و تقویمی شایع نبوده است و از عادت جمله شارع معلوم است که بنای عبادات و معاملات
ایشان را بر امور ظاهر گذاشته است که خواص و عوام در آن بک نسبت دانسته باشند و در این زمان
اکثر ستارهای غریب بپرج قوس منتقل شده است و اما علم هبات افلاک و کسب و کیفیت حرکات آنها
مشهور است که حرام نیست بلکه بعضی مسیح دانسته اند بسبب آنکه باعث اطلاع بر غرائب حکمت و
عظمت قدرت حقیق میشود و حق است که اهتمام زیاد در این موجب تصبیح عمر است و اکثر مبتنی
بر او هام و خیالی چند است که بعضی از حرکات محسوسه کو اکب بر آنها منطبق میشود و در بعضی خبران
شده اند و آن را از مشکلات آن فن شمرده اند و ارساد مختلفه که بسته اند در اکثر امور بیا بکد بکسر
مخالفت و بغیر خداوندی که آنها را خلق کرده است و انبیا و اوصیاء که با ایشان وحی و الهام نموده است
دیگری را بر حقایق آنها اطلاعی نیست اما قبلی از آن که مضمربد اطلاع بر قبله و اوقات صلوة و غیر
ذات بوده باشد خوبست و شهید فرموده است که اما رمل و فال و مثل آنها حرام است با اعتقاد بمطابفة آنها
با واقع آنها زیرا که علم غیب مخصوص خداست و اگر بر سیل فال نیک شود و گوید باکی نیست زیرا که
روایت کرده اند که رسول خدا ص فال نیک را دوست میداشت و طیره یعنی فال بدر اگر اهت داشت
مورف گوید که احوط است که رجوع باین قسم مردم نکنند و سخن ایشان را تصدیق نمایند زیرا که
اخبار بسیار در فنی از رقص نزد کاهن عراف وارد شده است و این جماعت که خبر از آینده میدهند بنظر
و منجمین عرافند آنکه میگویند که رمل از حضرت دانیال عم ماخوذ است اصلی ندارد و این ادیس در
سرا ترا کتاب شیخ بن محبوب از هشتم روایت کرده است که گفت بحضرت صادق عم عرض کردم که نزد ما
در جزیره مردی هست که بسیار است که خبر میدهد کسی را که مال او را زد برده است یا مانند آن از
خبرهای مخفی حضرت فرمود که رسول خدا ص فرمود که هر که برود بسوی ساحری یا کاهنی یا کذابی که
تصدیق او کند در آنچه میگوید پس بتحقیق که کافر شده است بمرکتبی که خدا فرستاده است و گفته اند
حرام است غشی که مخفی باشد مانند اب در شهر کردن و مشاطگی که از برای فریب دادن مردم باشد
و اکثر فقها گفته اند حرام است مردان را لباس زنان پوشیدن و خود را بزینتی که مخصوص زنان باشد
زینت کردن مانند و سینه بر او و گذاشتن و لباسی مخصوص زنان پوشیدن و حلحال و دست بند
پوشیدن و هم چنین گفته اند حرام است زنان را پوشیدن لباسی که مخصوص زنان نباشد مانند عمامه
و کمر بند و جزم بمرمت اینها خیالی از اشکالی نیست و بعضی نفس کردن صورت و سایر اعصاب زنان را
بنیل و سرمه حرام دانسته اند و این نیز خیالی از اشکالی نیست و احوط است که اجتناب کند از روی
مخصوص کفار و پوشیدن لباسی که مخصوص ایشانست زیرا که از حضرت صادق عم منقولست که حق تع

و حی کرد بسوی پیغمبری از پیغمبران که بکوی خود را که نبوشند لباس دشمنان مروا بخورند
خورد دشمنان مروا شیه نشوند بشکل دشمنان من که ایشان دشمن من خواهند بود چنانکه الهاد شهن
منند و اکثر علما گفته اند جایز نیست اجرت گرفتن بر اعمال واجبه مانند غسل دادن اموات و کفن کردن
و دفن کردن و نماز کردن بر آنها و سپردن مرقمی تجویز اجرت گرفتن کرده است بر آنها و خالی از قوتی
نیست و بر مستحبات گفته اند مزد میتوان گرفت و اکثر گفته اند حرام است اجرت گرفتن بر اذان و سپردن جایز
دانسته است و هم چنین اجرت بر پیش نمازی جایز نیست و مشهور است که اجرت بر قضا و حکم میان
مردم جایز نیست و بعضی تجویز کرده اند اما همه تجویز کرده اند روزی دادن موذن و پیش نماز و قاضی را
از بیت المال و هم چنین اگر وقفی بر این جماعت کرده باشند میتوانند گرفت و مشهور است که جایز است
اجرت گرفتن بر صیغه نکاح و بر خواستگاری و بر طلاق و جمعی از علما گفته اند که جایز نیست فروختن
و خریدن قرآن مجید و اگر فروشد باید که جلد و کاغذ را فروشد و بعضی مکرر و دانسته اند و احوط
است که جلد و خلاف را فروشد و باقی را بچسند زیرا که احادیث بسبب آن بر نفی آن وارد شده است
و از جمله آثار و ابواب سماعه است که گفت از حضرت صادق عم شیندم که فرمود مصحفها را فروشد که
فروختن الحرام است پرسیدم چه میفرماید در خریدن الحافره و جلد و کاغذ و غلاف را بخرد و زلفها را
بخرد و قی را که بر آن قرآن نوشته اند که بر تو حرام خواهد بود و زلفش بر آنکه فروخته است حرام است و
در حدیث صحیح از آنحضرت منقولست که فرمود بخرم مصحف را دست تر میدارم از آنکه بفروشم و این
حدیث دلالت بر کراهت میکند و بر اجرت گرفتن کتابت مصحف مشهور کراهت است و بعضی با شرط
حرام دانسته اند و حدیث بر نفی وارد شده است و احوط است که ابتدا شرط نکنند و بعد از نوشتن آنچه
بدهد قبول کند با اجرت را با فای غیر قرآن بکند از ابه و عشر و خمس و جزو و امثال اینها با قیمت مرکب
قرار کنند و جایز است اجرت گرفتن بر کتابت کتب فقه و حدیث و سایر علوم مباحه و مشهور میان علما
است که قدری از قرآن مجید را که یاد گرفتن آن واجب است اجرت گرفتن بر تعلیم آن حرام است و زیاده
از آن اجرت گرفتن بر اشیای تعلم مکرر و هست و اگر اول شرط کنند کراهت آن اشده است و بعضی با شرط حرام
دانسته اند و احوط است که شرط نکنند و اکثر علما اجرت گرفتن بر مسایل ضروریه اصول دین و فروع
دین را حرام دانسته اند و در سایر علوم ادبیه و طب و صناعات جلال را جایز دانسته اند و حرمت اخذ
اجرت بر مطلق و اجابت نزد فقیر ثابت نیست و مشهور است که جایز است اجرت گرفتن بر تلاوت قرآن که
ثواب آنرا از برای مرده باز ندهد و در بعضی از اخبار منع وارد شده است و حمل بر آنکه شرط
کرده باشند کراهت شدید دارد و احوط عدم شرط است و رشوه گرفتن در حکم شرعی با جماع حرام است
خواه از برای او حکم کند یا از برای خصم او بلکه از جمله کبایر است و از حضرت باقر عم منقولست که رشوه

گرفتن در حکم کفر است بخدا و رسول او و رشوه دادن نیز حرام است مگر آنکه بحق باشد و داند که
 بدو رشوه از برای او حکم نمیکند و حق او ضایع میشود در این صورت بعضی نحو بزرگ کرده اند و
 مراغه کردن نزد حکام جور و کسی که اهلیت حکم نداشته باشد حرام است مگر آنکه حاکم عادل نبوده
 باشد یا باشد و از روی تقیه حکم نکند یا اگر حکم کند حکم او جاری نشود و در این صورت نحو نیز مراغه
 بسوی او کرده اند و احوط آنست که تا ممکن باشد حکم بسوی ایشان نکند و در حدیث وارد شده است
 که اگر بحق نیز از برای او حکم کند آنچه میکند بر او حرام است و مصحف را بطلا و بغیر سباهی نوشتن
 مکر و هست و بعضی حرام دانسته اند و گفته اند از امر مکر و هست عشرت را بطلا نوشتن چنانکه بسند موثق
 از سماعه منقولست که پرسید از حضرت صادق که مردی هست که عشرت مصحفها را بطلا مینویسد حضرت
 فرمود که صلاحیت ندارد در امر کفر گفت این معاش منست حضرت فرمود که اگر از برای خدا ترک کنی خدا
 وسیله از برای روزی تو خواهد ساخت و بسند دیگر از محمد و راق منقولست که گفت عرض کردم
 بر حضرت صادق عم قرانی را که خمس و عشرش را بطلا نقش کرده بودند و در آخرش یک سوره را بطلا
 نوشته بودند حضرت عیب نگرد هیچ چیز از امر مکر نوشتن قرآن را بطلا و فرمود خوشم نیاید که بنویسد قرآن
 را مگر بسباهی چنانکه اول مرتبه بسباهی نوشتند یعنی نوشتن حضرت امیر عم نه نوشتن عثمان و این
 حدیث دلالت میکند بر آنکه عشرت را بطلا نوشتن و زینت بطلا کردن بدنی باشد و ابوالصلاح زینت کردن
 قرآن را بطلا حرام دانسته است و مشهور میان علما آنست که طلاکاری کردن مسجد حرام است و بعضی
 مطلق نقاشی کردن را حرام دانسته اند و مستند هیچیک معلوم نیست و مسجد را داخل راه یا خانه کردن
 حرام است و نجاست متعدد بر داخل مسجد کردن حرام است و بعضی غیر متعدد بر این حرام دانسته اند
 و ثابت نیست و اعانت ظالمان در ظلم حرام است و در غیر ظلم مشهور آنست که حرام نیست مانند عمارت
 ساختن و طغ کردن و سایر خدمات مباحه و در بعضی از اخبار منع از مطلق معاشرت و اعانت ایشان
 وارد شده است و محتمل است که محمول بر مخالفان مذهب باشد و حق تعالی فرموده است رکون میکنند بسوی
 آنها که ستم کرده اند پس مس میکند شمار آنها جهنم و شمار ابغیر از خدا باوری نخواهد بود پس باوری
 کرده نخواهد شد و رکون را اکثر تفسیر کرده اند بمیل قلبی و بعضی گفته اند مراد از ظالمان در این آیه
 مشرکانند و بعضی گفته اند مراد دخول با ایشانست در ظلم ایشان و راضی بودن بظلم ایشان و اظهار
 محبت ایشان نه محض مخالطه و معاشرت از برای دفع ضرر ایشان و در بعضی از روایات وارد شده است
 که رکون مودت و خیر خواهی و اطاعتست پس باید با فساق و ظالمان از جهت فسق و ظلم بد بود و
 راضی با اعمال ایشان نباید بود و احوط آنست که بدو تقیه با مصالحت شرعی مانند هدایت ایشان یا دفع
 ضرر از مومنی یا قضای حاجت مضطری با ایشان معاشرت و مودت نکند و مشهور میان علما آنست که

حرام است نوشتن و حفظ کردن و یاد دادن و یاد گرفتن کتب منسوخه مانند توره و انجیل و کتب اهر
 ضلالت و بدعت مانند کتاب سنن و سایر مخالفان در کتب حکما و صوفیه و ملاحده مکرز برای تقصیر
 و باطل کردن یا محبت کردن بر ایشان یا اخذ کلمات حقه از آنها با تقيه و مشهور میان علما است که آنچه
 پادشاهان و حکام بیعت خراج از رعایا میگیرند از ایشان میتوان خرید و قبول همه کرد و جایزه ها و بخششهای
 ایشان را قبول میتوان کرد بعد از آنکه ایشان از رعایا گرفته باشند و اکثر گفته اند اگر این کس را احوال
 کتبتد بر محل باز جاز است گرفتن و در این شوق اشکالی هست و پدر اگر واجب النفقه فرزندان صغیر
 خود باشد از مال او بقدر نفقه میتواند برداشت و از مال فرزندان بالغ نیز میتواند برداشت اگر نفقه او را
 ندهد و اگر مرافعه بجا که شرع ممکن باشد در اینصورت احوط است که بدون مرافعه بر ندارد و اکثر
 گفته اند که زنان بان و نان خورش را بدون اذن شوهر تصدق میتوانند کرد اگر او نفی نکند و
 زیاده نکند که ضرر پاورساند و اگر مالی را بکسی داده باشند که بفقرا یا علما یا صلحا بدهد مشهور است
 که اگر خود احتیاج داشته باشد و موصوف بان صفت باشد از برای خود میتواند برداشت و بعضی قید
 کرده اند که بشرطی که زیاده از دیگران بر ندارد و در بعضی از روایات منع وارد شده است
 و احوط است که تا هبات اضطرار نداشته باشد بر ندارد اما بعمال خود میتواند داد اگر قادر بر نفقه ایشان
 نباشد و مشهور میان علما است که خصی کردن حیوانات غیر انسان جایز است و بعضی حرام دانسته اند
 و بعضی گمان کالوله انداختن را حرام دانسته اند مطلقا و بعضی گفته اند اگر از برای لهو و لعب باشد
 حرام است و جائز است استخوان و دندان قبل و افر و ختن و شانه کردن و امثال از آن ساختن و بعضی
 مکروه دانسته اند و وجهی ندارد بلکه استعمال شانه آن مستحبست و از جمله محرمات که جمعی از اکابر
 علما تصریح بحرمت آن کرده اند خواندن و شنیدن قصهای است که همه آنها دروغ است مانند قصه حمزه
 و افسانه های معلوم الکذب یا بعضی از آنها که معلوم الکذب است مثل روایات موضوعه مخالفان که مشتملست
 بر تحقظه انبیا و نسبت فسوق و معاصی با ایشان یا مدح خلفای جور یا کرامات مبتدعه صوفیه یا اقترا بر اکابر
 علمای شعبه و امثال اینها از امور باطله مگر آنکه غرض رد و ابطال آنها باشد یا از برای تقبیه مضطر شود
 بخواندن و شنیدن آنها چنانکه ابیه سماعون للكذب بران دلالت دارد بنا بر بعضی از تقاسیر و ابوالصلاح
 در کافی گفته است که حرام است دروغ و از جمله دروغ است صحبت داشتن شب بفضهای قصه خوانان
 که جنکهای دروغ اختراعی را نقل میکنند یا بر جنکهای واقع چیزها یاد میکنند و شیخ یحیی بن
 سعید در جامع گفته است حرام است شب نشینی کردن بدکردر و غوغ و قصهای اختراعی و قصهای که
 دروغها بر آنها زیاده کرده اند و بعضهای دیگر بگروهست برای آنکه مانع بیداری آخر شب میشود و
 ابن بابویه در کتاب عقاید روایت کرده است که قصه خوانان در خدمت حضرت صادق مذکور شدند

فرمود که خدا لعنت کند ایشان را که تشیع میکنند بر ما و گفته است که باز از آنحضرت سوال کردند از قصه
 خوانان اباعلالت کوش دادن به سخن ایشان حضرت فرمود که نه و فرمود هر که کوش اندازد بسوی
 سخن کوی بس تحقیق که او را پرستیده است پس اگر آن سخن که از جانب خدا سخن گوید خدا را
 پرستیده است و اگر از جانب شیطان سخن گوید شیطان را پرستیده است و باز از آنحضرت پرسیدند از
 قول الله تع که شعرا پیروی ایشان میکنند کما راهان حضرت فرمود که مراد از شعرا قصه خوانانند و احوط
 است که قصهای ابام کفر و جاهلیت و پادشاهان عجم را این بخوانند هر چند راست باشد مگر از برای
 مصلحتی یا فائده دین زیرا که حق تع فرموده است ومن الناس من يشتري لهو الحديث ليضل عن سبيل الله
 تاخرابه یعنی از مردم کسی هست که میفرد حدیث باطلی را از برای آنکه مردم را از راه خدا غافل گرداند
 و بیات قرآن استهزا کند اینها از برای ایشان هست عذای خوارکننده و شیخ طبرسی و سایر مفسران
 روایت کرده اند که ابن ابی در شان نصر بن الحارث نازل شد که او بجات مکه آمد و معروف بطرف
 فارس و اخبار پادشاهان عجم را می خرید و می آورد و از برای قریش نقل میکرد و میگفت محمد
 شما را خبر میدهد بحدیث عاد و ثمود و من از برای شما نقل میکنم قصهای رستم و اسفندیار و اکاسره
 و پادشاهان عجم را پس خوشی آمد ایشان را شنیدن آنها و ترک میکردند شنیدن قرآن را این را از
 کلبی روایت کرده اند و کلینی و شیخ طوسی بسند حسن کالصحیح از حضرت صادق روایت کرده اند
 که حضرت امیر عم قصه خوانی را دید که در مسجد قصه میخواند تا زبانه بر او زد و او را از مسجد
 بیرون کرد و ابن بابویه بسندهای معتبر از حضرت صادق عم روایت کرده است که حضرت رسول ص
 فرمود که چون به بنیاد مردمی را که در روز جمعه احادیث جاهلیت و کفر نقل میکنند بنزد بر سرش
 اگر چه بسنگ ریزه باشد و خواندن شعری که مشتمل بر دروغی و لغوی نباشد مجوز است و بسیار
 خواندن و شنیدن آن مکر و هست سباده ماه رمضان و در شب و روز جمعه و در مطلق شب و در
 حال احرام و در حرم و هر چند شرعاً حاق باشد و منقولست که شکمی که مملو از چرک و ریم باشد بهتر
 است از آنکه مملو از شعر باشد و منقولست که هر کس که بیعتی از شعر در روز جمعه بخواند بهره آن در آن
 روز همانست و از حضرت رسول منقولست که شعرا از شیطانست اما از آنحضرت روایت کرده اند که
 از جمله شعر حکمتست و از حضرت امیر عم و حضرت امام رضا و سایر ائمه شعر نقل کرده اند و مکرر
 تمثیل و استشهاد بان مفرموده اند و احادیث بسیار در ثواب و فضل در مدح حضرت رسول خدا و
 ائمه و مرانی حضرت امام حسین عم وارد شده است و خلافی نیست در آنکه شعری که متضمن فحش
 یا هجو و موهنی باشد یا تعریف زن مبین نامحرمی یا تعریف حسن پس مطلقاً حرام است اگر چه در اخیر
 سخنی هست و گفته اند اگر تعریف حسن زن خود یا کهن خود در شعر یا در غیر شعر بکنند حرام نیست

و بعضی گفته اند اگر چه حرام نیست اما چون منافی مروست از عدالت بیرون میبرد لیکن اشراط مروتی
که فیه گفته اند در عدالت ثابت نیست و شعری که مشتمل بر مدح زیاد باشد که موهم کذب است اگر حمل
بر مجوزی بمبالغه توان کرد حرام نیست و اگر بتوان کرد بعضی گفته اند که داخل کذب است و حرام است و
بعضی گفته اند کذب از آن جنبتی حرام است که باعث آن میشود که مردم خلاف واقع را واقع دانند
و بنای شعر بر این نیست و غرض شاعر خبر نیست بلکه بانساب میگردد و این سخن بعد از حق نیست
اما اگر متضمن مدح ظلمه باشد و تحسین ظلم و فسق و اغرای ایشان بر آنها باشد و در نیست که از این
جهت حرام باشد و از جمله محرمات فسد و بغض و عداوت موه مناست و اکثر علما اینها را حرام دانسته اند
مطلقا اما چون اینها امور قلبیه اند تا اظهار نکنند معلوم نمیشود و خلاف عدالت ثابت نمی شود و از بسیاری
از احادیث ظاهر میشود که اظهار اینها معصیت است و اصلش معصیت نیست و کمان فقیر نیست و هم چنین
کمان بد بوه منان بردن اظهارش حرام است و اگر اصلش حرام باشد خرج لازم می آید و بعد از این
ان شاء الله مذکور خواهد شد و هجران و ترک معاشرت موه منان را از جمله معاصی شمرده اند چنانچه احادیث
بسیار بر آن دلالت میکنند اما ظاهر محمولست بر آنکه از روی بغض و عداوت باشد نه مطلقا بر آنکه
ترک معاشرت اسباب بسیار میدارد و از جمله محرمات مجسس عیوب موه مناست و اخبار و آیات بسیار
در فی و مذمت آن وارد شده است و ایضا مشرف شدن بر خانه مسلمانان و باز رخنه آوری و زلفها نظر
بمحرمان ایشان کردن حرام است و اگر او را منع کنند و ممتنع نشود چیزی بر او برزند که متهمی بقتل او شود
خوش هدر است اما آنها باید که تا منع نکند بر نماند تعدی نکنند و پوشیدن حریر برای
مردان در غیر حال جنک با کفار و خال ضرورت که جامه دیگر نداشته باشد و خوف ضرر داشته باشد
حرام نیست و اگر حریر محض نباشد باینه و کتان یا شرم و امثال اینها قصور ندارد مگر آنکه مستهملک باشد
و بعضی ده یک و بعضی پنج یک گفته اند و احوط است که بر روی نیندازد و اگر یکبار کند با فرشی کند باکی
نیست و پوشیدن طلا نیز مردانرا حرام است و پوشیدن طلا و حریر بر اطفال را اگر تمجوز کرده اند اما شراب
و مست کنندگی ایشان اشامانیدن حرام است و خلافی نیست در آنکه حرام است خوردن و آشامیدن در
خرف طلا و نقره و مشهور است که مطلقا استعمال آنها حرام است و از برای غیر استعمال نگاه داشتن
خلافست و احوط ترکست و نقره کمی که استعمال کنند مانند سر دسته شمشیر و زنجیر و خلقه نقره و قطعه
نقره که بر ظرف چسبانده باشند یا ظرفی که در بخش نقره باشد مشهور است که جایز است و اکثر گفته اند که
از موضع نقره اجتناب می باید کرد و بعضی تمجوز کرده اند زینت کردن شمشیر و مسح را بطلا و نقره
چنانکه روایت وارد شده است و احوط از است که زین و نجام از طلا و نقره نباشد و در حدیث صحیح
وارد شده است که اگر نقره را روکش کرده باشند که جدا نتوان کرد باکی نیست و اگر جدا نتوان کرد

سوار نشوند و در سر مه‌دان و ظرفهای کوچک که از برای غالبه و امثال آن می سازند خلافت و میل
 طلا و نقره استعمال کردن باکی نیست و مساجد و مشاهد مشرفه را بفضایل طلا و نقره زینت کردن
 خلافت و هم چنین خلافت در زینت کردن در دیوار و سقف طلا و در سرقیاهای و مسافرها و
 نعلبکی های طلا و نقره اشکالی هست و احوط اجتناب است خصوصاً از نعلبکی که در آن احتمال حرمت
 بیشتر است و لوله های طلا و نقره دور نیست که مجوز باشد و در سرفی که بدندان میکند از نقره طلا
 و نقره نباشد احوط است و اینها و صند و فچهای مجلس بطلا و نقره محل اشکال است و احوط اجتناب است از
 همه آنها و اگر ما کول و مشروب را از ظرف طلا و نقره نظرهای دیگر بر گردانند و بخورند آن طعام حرام
 نیست و زنان را تحلیله بطلا و نقره جایز است و در ظروف حکم مردان دارند و از جمله محرمات نظر کردن
 مرد است از روی شهوت و لذت دیدن پسران ساده بلکه مرزف نیز و در این خلافتی نیست ظاهر امیان علما
 و ابضا حرام است بوسیدن ایشان بشهوت و از رسول خدا ص منقول است که زنها حدیث کنند از پسران
 ساده و اولاد اغنیاء و پادشاهان که فتنه ایشان بدتر است از فتنه دختران در خانه او فرمود که هر که پسری را
 بشهوت ببوسد حق تعالی در قیامت بجای از آتش بر سر او کند و منقول است که هر که پسری را بشهوت ببوسد
 لعنت کند او را جمیع ملائکه آسمان و زمین و میها کند خدا از برای او جهنم را بد مصیبت جهنم از
 برای او و اگر از روی لذت و شهوت نباشد مرد بدین مردر میتواند بد بضر عورتین و زن نیز بدین
 زنرا میتواند بد بضر عورتین و مردر احرام است نظر کردن بعبورت زن و زنرا احرام است نظر کردن
 بعبورت مرد و واجبست مرد و زنرا که عورت خود را بپوشاند از نامحرم اگر بالغ باشد باصبی ممیز باشد
 و مراد بعبورت در مرد در است و خصیها و حلقه دبر و در زن فرج پیش و پس است و بعضی گفته اند
 عورت مرد و زن از ناف است تا زانو و بعضی گفته اند از نافست تا نصف ساق و قول مشهور اقوی است
 و بعضی گفته اند زنان کافره نامحرمند بزنان مسلمانان و مرد تمام بدن زن خود را میتواند بد حتی
 عورت و او نیز تمام بدن شوهر خود را میتواند بد حتی عورت و شمش چنین کثیر تمام بدن اقا را میتواند
 بد و اقامت بدن او را میتواند بد اگر شوهر ندارد و مرد تمام بدن زنان محرم خود را میتواند بد غیر
 عورت مانند مادر و خواهر و برعکس و محرمی که بشهر خوردن محرم شده باشد باز این حکم دارد و هر
 موضعی را که نظر میتواند کرد بضر شهوت پس نیز میتواند کرد و صاحب جامع گفته است مرد محرم نظر میتواند
 کرد از زن محرم و او دستها و سر و سینه او و ساقها و بازو و هار از براله حقیق مواضع زینت را
 از تخارم حلال کرده است و اینها مواضع زینت است و خلافتی نیست در آنصکه زن نامحرم را بضر و
 و دستها نمیتوان دید بی ضرورت خواه باشد شهوت باشد خواه بدون شهوت و ابضا خلافتی نیست در آنکه
 رو دستهای اقا را بالذت و شهوت جایز نیست دیدن و بدون شهوت بعضی گفته اند جایز است با کراهت

و بعضی گفته اند حرام است مطلقا و بعضی گفته اند بک نظر جایز است و عاده نظر حرام است و قول اول
خالی از قوتی نیست و ابات و اخبار بر آن دلالت دارد و بر نظر کردن غلام بالغ بسوی مالک خود خلافت
و مشهور حرمت است اگر خصمی نباشد و در خواجه سرا بان که ذکر و خصمهای افکار ابریده باشند خلافت
بعضی گفته اند مالک خود را میتواند دید و خالی از قوتی نیست و بعضی گفته اند غیر مالک را نیز میتواند
دید و بعضی گفته اند مطلقا جایز نیست و این احوط است اگر چه بعضی از اخبار دلالت بر آن دو قول میکند
خصوصا اول و از این قول چند فرد را استثنا کرده اند اول کسی که خواهد زنی را بخواهد
جایز است نظر کردن بر او دست او و بعضی گفته اند بر مو کردن او نیز نظر میتواند کرد و روایات دارد
و هم چنین زن نیز میتواند نظر کند بسوی مردی که اراده تزویج او دارد و پیم کهنزی که خواهد بخرد
جایز است نظر کند بدست و رو و مو و محاسن او و در سایر بدن بغیر عورت خلافت و احوط است که
بدون تحلیل آن نظر نکند سیم مشهور است که جایز است نظر کردن بسوی دست و روی و موی کفار
که در امانند مادام که از روی شهوت نباشد و بعضی جایز میداند اول اقوی است چهارم مشهور
است که نظر بکنیز دیگران بدون شهوت میتوان کرد چنانکه در اعصار سابقه شایع بوده است که ایشان
در مجالس مردان خدمت میکردند و بعضی منع کرده اند و جواز اقوی است پنجم نظر کردن بدختران
کوچک و زنان پیر است که مظنه شهوت و لذت نباشد علی المشهور ششم در حالت ضرورت
جایز است نظر کردن فساد و حجام و جراح و طبیب بقدر ضرورت حتی عورت و از برای شاهد شدن
و ادای شهادت کردن و در صبی غیر ممبر خلافتی نیست که خود را از او پوشانیدن واجب نیست و در
نابالغ ممبر خلافت و احوط است که ولی او را منع کند از داخل شدن بر زنان نامحرم و زنان غیر و
دست خود را از او پوشانند و مشهور میان علما است که زنان را نیز جایز نیست نظر کردن بسوی مردان
و بعضی رو و دست را استثنا کرده اند و خالی از قوتی نیست چنانکه در اعصار رسول و امه ع زمان
بمجالس مردان می آمده اند و در نمازها حاضر میشده اند و از برای حوائج بیزارها مبرفته اند و ایشان را
منع نمیکرده اند و در شنیدن صدای زن اجنبیه خلافت و بعضی گفته اند مطلقا حرام است و بعضی
بالتذاب و خوف فتنه حرام میدانند و احوط است که زبانه از قدر حاجت سخن نکو بدو نشنود و بهتر
است که زن که در پس دراید درشت سخن بگو بدو از روی عشو و ناز و صدای خوش اینده
سخن نکو بدو در وطی دبر زن خلافت بعضی حرام دانسته اند و اشهر کراهت است و حرام است
ذکر اید دست با سائر بدن بمالد تامنی بیاید و اگر بدست با انگشت با بعضی از اعضای خود باز نیاکنیز
خود بازی کند تامنی بیاید جائز است و بجز دیگر جایز نیست و در بازی کردن و مالیدن ذکر خود بدست
زوجه و کنیز خود تامنی بیاید خلاف است و هم چنین در مالیدن ذکر بغیر دست زوجه و کنیز خود از

سایر بدن او بغیر فرج خلاف کرده اند و اشهر آنست که اینها حرام نیست و خلافی نیست در حرمت جماع
 مرد ها و تناری که در عروسها میکنند جائز است و بعضی مکروه میدانند و مشهور آنست که خوردن از
 آن جائز است مگر آنکه قرینه باشد که صاحبش راضی نیست و گفته اند برداشتن از آن جائز نیست مگر
 آنکه صریحاً رخصت بدهد که بردارد یا قرائش باشد که از برای برداشتن ریخته اند و وطی در قبل زن
 در ایام حیض و نفاس حرام است و بعد از پاک شدن و پیش از غسل خلاف است و بعضی از علما حرام
 دانسته اند منی را از فرج زنی که او را بعقد دایم خواسته باشند بدون رخصت او بیرون ریختن
 و بعضی مکروه دانسته اند و بعضی گفته اند اگر چنین کند دیت نطفه راده اشرفی باید برن بدهد و خلافی
 نیست در آنکه پیش از نه سال وطی دختر حرام است و ترک وطی زن که بعقد دایم در جباله او باشد
 زیاده از چهار ماه بی عذری مگر بر رخصت زن و حرام است بر مرد هر زنی که خویش نسبی او باشد بغیر
 اولاد عم و عمه و خاله و برزن نیز مثل اینها از مردان حرام و از رضاع نیز حرام است وقتی که شرایط
 متحقق شود مانند مادر رضاعی و خواهر عمه و خاله و دختر رضاعی و دختر برادر و دختر خواهر رضاعی و اگر
 کسی زنی را بعقد با ملک و طی کند حرام میشود بر وطی کننده مادران زن و مادر مادر او و مادر پدر
 او و هر چند بالا روند و دختران زن و دختر دختر او و دختر پسر او هر چند پاپس روند و اگر عقد
 کند زنی را او را و طی نکند آن زن حرام میشود بر پدران آن مرد و فرزندان و دختران زن حرام
 مریه نمیشود اما نامادر در عقد است دختر نمیتواند خواست و اگر از مادر جدا شود دختر نمیتواند
 خواست و در مادر زن محض عقد بدون وطی خلافت و اشهر و اقوی آنست که حرام است و مملوک
 پدر بر فرزندان و مملوک فرزندان بر پدر بدون وطی حرام نمیشود و خواهر در یک وقت بعقد خود
 نمی توان داشت خواه خواهر پدری یا خواهر مادری و خواه خواهر مادری و پدری و خواه بعقد دایم
 و خواه متعه و اگر عقد یک خواهر بر طرف شود دیگری نمیتواند خواست مگر در متعه که حدیث صحیح
 دلالت بر عدم جواز میکند و جمعی قابل شده اند و مشهور آنست که دختر خواهر زن و دختر برادر زن را
 بعد از عقد آن زن نمیتوان خواست مگر بر رضای او و بعضی مطلقاً جائز دانسته اند و احتیاط اولی است
 و فروع این مسئله بسیار است و اینها که مذکور شد در وطی صحیح است و زانی که بعد از عقد دیگری
 واقع شود باعث حرمت نمیشود مثل آنکه مادر را عقد کند و بعد از آن با دختر زنا کند مادر حرام نمیشود
 و در زانی که پیش از عقد واقع شود خلاف است اکثر گفته اند سبب حرمت میشود و این احوط است
 و بعضی گفته اند مطلقاً باعث حرمت نمیشود و این اقوی است و بعضی گفته اند اگر زنا با عمه و حاله خود
 باشد باعث حرمت میشود و اگر بغیر اینها باشد نمیشود و مردی که کنیزی را مالک شود و دست بر او
 بمالد یا نظر کند مجابی از بدن او که غیر مالک نظر بان نمیتواند کرد بعضی گفته اند که کنیز بر پدر او و فرزند

و حرام میشود و بعضی بوسیدن را گفته اند و مشهور است که حرام نمیشود و احادیث را بر کراهت حرام
کرده اند و اکثر علما گفته اند که فرزندان و خواهران و برادران و سایر نسبتها که بسبب رضاع
می رسد در این حکم نسبت دارند و دو خواهر را در ملک جمع میتوان کرد و در وطی جمع نمیتوان کرد
که هر دو را وطی کند و یکی را که وطی کند تا او در ملک اوست و طی دیگری بر او حرام است و کسی
که زنی را در عده عقد کند و عالم باشد بعده و آنکه عقد در عده حرام است آن زن بر او حرام موهب
میشود و هرگز بر او طلال نیست و اگر عده را ندادند یا دادند و حرام بودن عقد در عده را ندانند یا هیچ
رانند اگر بعد از عقد دخول کرده باشد باز حرام موهب میشود و اگر دخول نکرده باشد عقد باطلست
و بعقد دیگری او را میتواند خواست و در این احکام فرقی نیست میان عده رجعی و عده باین و عده وفات
و عده شبهه و میان عقد دائم و متعه و در مدت استبراء کفر خلاف است و اظهراست که در آن
جاری نیست و اکثر علما گفته اند که کسی که زن شوهر دارد را عقد کند باز حکم عقد در عده دارد در
جمع احکامی که مذکور شد و روایات بسیار بر این دلالت میکند بر آنکه حرام نمیشود و عمل بقول اول
احوط است و کسی که زنا کند با زنی که شوهر داشته باشد یا در عده رجعی باشد مشهور است که حرام
میشود آن زن بر زانی و در دلش سختی هست و در عده باینه و عده وفات باعث حرمت نمیشود و اگر
زنا کند با زنی که شوهر نداشته باشد و در عده رجعی نباشد بر او حرام نمیشود و بعقد او را میتواند
خواست موافق مشهور و بعضی گفته اند تا توبه نکند آن زن بر او طلال نیست در روایت وارد شده
است که توبه اثر را میماند بآنکه او را بخواند بان حرامی که پیشتر میکرده است اگر قبول نکند و امتناع
کند معلوم میشود که توبه کرده است و اگر حمل بر استحباب کرده اند و ایضا خلاف است در نکاح
زانی که مشهورند بر نوا و شهر کراهتست و بعضی حرام میدانند و احوط اجتنابست و اگر زن کسی را
العاذ بالله زنا کند مشهور است که حرام نمیشود بر شوهر هر چند اصرار بر زنا کند و بعضی از علماء گفته
اند که باصرار آن زن بر شوهرش حرام میشود و اگر کسی لواط کند با پسری که بعضی از ذکرش داخل
دبر او میشود حرام میشود بر لواط کننده مادر و خواهر و دختران پسرا که آن فعل پیش از نکاح آنها باشد و اگر
بعد از نکاح آنها بکنند مشهور است که حرام نمیشود و مشهور است که این حکم سرایت میکند بمذات و
اولاد او لامثل مادر مادر پسر و مادر پدر او و هم چنین هر چند بالا روند و بدختر دختر و دختران
پسرا و هر چند پایین روند و خالی از اشکالی نیست و بر هر قدر سرایت با اولاد خواهر میکند و مشهور
است که بر مفعول چیزی حرام نمیشود و بعضی گفته اند مادر و خواهر و دختر فاعل نیز بر مفعول حرام
میشوند و مستندی ندارد و مشهور است که محرمانه عده زنی را در حال احرام و دانند که حرام است
زن بر او حرام موهب میشود و بعضی گفته اند اگر جاهل باشد بمرمت نیز حرام میشود و بعضی گفته اند اگر

عالم باشد مطلقاً حرام میشود خواه دخول بکند و خواه دخول نکند و اگر جاهل باشد با دخول حرام میشود
و از ادب بعد دایم چهار زن میتواند خواست و دو کتبی بعد دایم بیشتر نمیتواند خواست و دو کتبی و
دوازده زن میتواند خواست و زیاده بر چهار او را جایز نیست خواستن و متعه و ملک همین هر چه خواهد میتواند
کسوفت و غلام بعد دایم چهار کتبی و دوازده زن و یک ار دود و کتبی میتواند خواست و متعه هر چه خواهد
و ملک همین نیز بنا بر قولی که مالک شود و زنی را که سه طلاق بگویند تا محمل در میان دو نباید حرام است
و نه طلاق عدلی که بگویند حرام موهب میشود و زنی را که شوهر بان لعان کند حرام موهب میشود و
از جمله احکام عدل میان زنانست و از جمله آنها آنکه هر چهار شب یک شب نزدیکی از ایشان بخوابد و
جور بر ایشان نکند و نفقه بمعرف بدهد و زن اطاعت شوهر بکند و بدو در رخصت او از خانه بیرون
نرود و احکام نکاح بسیار است و در این رساله احصا نمیتوان کرد و اظهار کردن باز آن که او را تشبیه
بنظم مادر و خواهر و سایر محرمات بکند حرام است و احکامش بسیار است و از جمله توابع نکاح ابلاست
که قسم بخورد بر ترک وطی زوجه خود چهار ماه و زیاده و احکام آن بسیار است و از جمله آنها لعانست
که نسبت زنا بر وجه خود بدهد بانفی فرزند او از خود بکند و شوهر و زنا نزد حاکم شرع بر یکدیگر
لعنت و نفرین کنند برای سقوط حد بانفی ولد و احکام آن بسیار است و بعد از تحقق لعان زن بر او
حرام موهب میشود و احکام عتق و مدبر کردن غلام که بعد از فوت مولی از ادشود و مکتوب کردن
مملوک که مبلغی بدهد و از ادشود و کتبی که از مولی فرزند داشته باشد بسیار است و احکام قسم
خوردن و نذر کردن و باخذ العهد کردن بسیار است و بعد از انعقاد آنها و تحقق شرایط آنها مخالفت کردن
انحرافست و حیف در وصیت و اضرار بوارث جایز نیست و لفظه و ضاله نیز احکام بسیار دارد و احکام
شوارع و مساجد و مدارس و طرق و سایر مشترکات بسیار است و احکام ضد ذبیح و محرقات ذبیحه
و حیوانات حلال گوشت و حرام گوشت بسیار است و در محرقات ذبیحه خلاف بسیار است از چهار
تاهفده اول خونی که از ذبیحه بیرون می آید نه آنچه در روکها میماند و آنچه در میان دل و جگر میماند
پاکست و در حلال بودن آن خلاف کرده اند و بیهوده است و خلافی در حرمت آن ظاهر نیست سیم
ذکراست و در انهم خلافتی معلوم نیست چهارم خصیه است و اثر آنزبی خلاف نقل کرده اند پنجم سرکین
است و در آن نیز خلافتی نقل نکرده اند باعتبار خبثت ششم مثانه است یعنی محل اجتماع بول هضم مراره
یعنی زهره هشتم مشیمه است و آن پرده است که فرزند در میان آن می باشد نهم فرج ماده است بیرون
و اندرونش دهم نخاع است یعنی مغز حرام که در میان فقرات پشت کشیده است یازدهم علیاست
و آن دو پی کنده است که از دو طرف فقرات ظهر از گردن تا استخوان پشت دبر کشیده است دوازدهم
غدها و کرههاست که میان چربی گوشت میباشد سیزدهم ذات الاشاجعست و آن پیههاست که در پشت

پاهای حیوانات می باشد چهار دهم خرزه دماغ است و آن غده خاکستری رنگ است که در میان مغز
کله می باشد مانند کرمی و تفریب یافتن خودی هست پانزدهم حدقه است یعنی مردمک دیده که محل
سپاه است نه جمیع چشم شانزدهم عروق است و گو با مراد ایشان رگهای بزرگ باشد چنانکه در بعضی
احادیث بجای آن اوداج وارد شده است یعنی شاه رگها و احوط آنست که حلقوم را هم نخورند و اگر تمام
رگها مراد باشد باید تمام گوشت را از پشه و پشه از یکدیگر جدا کنند بروشی که یهود میکنند هفدهم دو
کوش در است و در غیر پنج چیز که اول مذکور شد خلاف کرده اند و بعضی مکر و ده آنست که خصوصا
در عروق و گوشهای دل که اکثر علما مکر و میدانند و این بابو به گفته است که در بعضی از روایات بجای
حیابینی فرج جلد واقع شده است و باین سبب بعضی از معاصرین کله و پاچه را حرام میدانند اعتبار
آنکه غالباً الفار با پوست می بزنند و پنجهن حدیث مرسلی با معارضه عمومات آیات و اخبار اثبات حمت
مشکلت با آنکه احادیث در باب کله و پاچه وارد شده است بدون استثنای و قدی و ممکن اسم
که مراد از جلد فرج باشد بفرینه آنکه بجای حیاب واقع شده است و در پایه کرمه وارد شده است که
در روز قیامت شهادت خواهد داد از برای شما گوش شما و دیدهای شما و جلود شما و احادیث معتبره
وارد شده است که مراد از جلود فرجها است و قلوبه گفته اند مکر و هست خوردن و نفی از آن وارد
شده و حیوانی که مدتی عذره انسان نخورد بتهنای گوشت آن حرام میشود بنا بر مشهور و بعضی گفته اند
مکر و هست و در حدیث خلافها است و بعضی گفته اند حدیث آنست که گوشتش بد بوشود و به استبراء
از جلال بودن بدرمی آید که علف دیگر بان نخورد شتر را چهل روز و کاور ایست روز
پاسی روز با چهل روز علی الخلاف و کوسفند راده روز با هفت روز با پنج روز با چهارده روز و
مرغابی و مرغ خانگی راسه روز با پنج روز و ماهی رابک شبانه روز و احوط آنست که در این مدت
علف پاک باو نخورد و مشهور آنست که چهار پایی را که ادیمی و طی کند گوشت و نسلی که بعد از آن
بهم رسد حرام است و واجبست انرا ذبح بکنند و بائس او را بسوزانند اگر مقصود از آن گوشتش باشد
و ایضا مشهور آنست که حیوانی که شیر خوکی نخورد اگر گوشتش بان نرویده و استخوانش بان محکم
نشده است گوشت و شیر آن مکر و هست و سنتست که هفت روز آن را استبراکند و اگر گوشتش بان
رویده و استخوانش محکم شده است حرام میشود گوشت آن و نسلی آن که بعد از آن هم رسانیده است
و خوردن خاک و کل حرام است غیر تربت حضرت امام حسین عم بقصد شفا و شیره انگور که بجوش آید
حرام است تا دو نلث آن برود و با سرکه شود و در عصر مو بز و کشمش خلافت و اشهر عدم حرمتست
و کشمش طعام حرام نیست و بد آنکه تصرف در مال غیر پیرخصت او جایز نیست مگر در دو موضع اول از
خانه آنها خوردن که حقیق در قرآن فرموده است و لا علی انفسکم ان تا کلوا من بیوتکم یعنی حرجی

برت می‌بایست بآنکه بخورد از خانهای خود بعضی گفته اند مراد بخانهای خودشان خانه اولاد ایشان است
 زیرا که فرزند و اموال او تعلق پدید دارد و بعضی از واج را هم داخل کرده اند و بعضی گفته اند اینهارا
 ذکر نکرده اند از برای آنکه بطریق اولی معلوم بود و دور نیست که ذکر انفس از برای مبالغه در حلیت
 انهای دیگر باشد با مراد چیزی باشد که در خانه خود بیاید و نداند که از اوست او بیوت ابائکم او
 بیوت امهاتکم یعنی باخانهای پدران شما باخانهای مادران شما و خلافت در آنکه اجداد پدر پدران
 داخلست مثل پدر پدر و پدر مادر و هم چنین خلافت در آنکه جدات در مادران داخلند مثل مادر
 مادر و مادر پدر او بیوت اخوانکم او بیوت اخواتکم یعنی باخانهای برادران شما باخانهای خواهران
 شما برادر و خواهر اعم اند از آنکه پدری باشند با مادری او بیوت اعمامکم او بیوت عماتکم او بیوت
 اخوالکم او بیوت خالاتکم یعنی باخانهای عموهای شما باخانهای عمه‌های شما باخانهای خالوهای شما
 باخانهای خاله‌های شما اینها نیز اعم اند از آنکه خالو و عموی پدری باشند با مادری یا پدر مادری
 و ظاهرش آن است که عم و خالوی پدر و مادر و جد را شامل نباشد او مملکتی مفاتحه او صد بقکم
 یعنی باخانه که مالک باشد شما کلیدهای آنرا بعضی گفته اند مراد خانه بنده ادبی است زیرا که مال او از
 اقااست باخانه کسی که ادبی را بر او ولایتی باشد مانند ولی و وصی طفل که ایشان بقدر معروف از
 مال ایشان میتوانند خورد و بعضی گفته اند آنست که در خانه خود مالی بیاید که نداند از اوست و از
 حضرت صادق منقولست که مراد از آن مرد نیست که وکلی داشته باشد و در مال او قیام نماید و بدون
 اذن او از مال او بخورد او صد بقکم یعنی باخانه دوست و پار شما و در معنی صد بق خلاف است بعضی
 گفته اند مراد دوستیست که در دوستی صادق باشد و بعضی گفته اند آنست که باطن او با باطن تو
 موافق باشد هم چنان که ظاهر او با ظاهر تو موافقت از حضرت صادق منقولست که بخدا قسم که او
 مرد نیست که داخل شود در خانه صد بق و بار خود پس بخورد از طعام او بدون رخصت او و در روایت
 دیگر وارد شده است که آنحضرت از شخصی پرسید که با احدی از شما دست خورد داخل میکند در
 استین مصاحب خود یا حیب او که مال بردارد گفتند نه حضرت فرمود پس شما صد بق و دوست بد
 دیگر نیستید و ایضا از آنحضرت منقولست که از جمله عظیم بودن حرمت صد بق آنست که حقیقت او را در
 انس و اعتماد و انبساط و ترک احتشام گردانیده است بمنزله نفس و پدر و برادر و فرزند او از این عباس
 روایت کرده اند که صد بق بزرگ تر است از پدر و مادر زیرا که اهل جهنم در وقتی که استغاثه کردند
 استغاثه پدران و مادران نکردند بلکه گفتند نیست ما را شفاعت کنندگان و نه صد بق مهربان پس
 علیکم جناح ان تا کلوا جمعاً و اشتا تا یعنی نیست بر شما باکی و جرمی در آنکه بخوردید با هم با برکننده و متفرق
 و بد آنکه ظاهر این آیه کریمه آنست که ادبی از خانه این جماعت مطلقاً چیزی نمیتواند خورد از مال ایشان

و اکثر علما قید کرده اند این حکم را بانکه علم بعدم رضای مالک نداشته باشد و اگر ظن قوی بعدم رضا داشته باشند خلاف کرده اند و بعضی قید کرده اند بانکه باذن ایشان داخل انخانه شده باشد و بعضی گفته اند که جایز است خوردن از چیزهایی که اگر نخوردند خوف فساد آن چیزها باشد و این دو قید بسیاری وجهت و کویا از برای این این تخصیصات را کرده اند که بنای حکم را بر این گذاشته اند که در این صور قهاظن برضای مالکست و گفته اند که چون ظاهر حال در این خانهاست که صاحب راضی باشد خوردن این را قایم مقام اذن صریح گردانده اند هم چنانکه در صورتی که قراین اذن واضح است رخصت طلبیدن قبیح و سبیح مینماید مثل آنکه طعمای را نزد کسی حاضر کنند او بگوید که رخصت میدهد که از این طعام بخورم و بعضی گفته اند اموال همه از خداست و او اعلم است بمصالح عباد و ایه مطلق است چه میشود که حقیق از برای ادبی چنین حقی در اموال خویشان و دوستان قرار داده باشد هر چند مالک نمی کند او تواند خورد چنانکه در جامع الجوامع گفته است که از ائمه عم منقولست که باکی نیست در خوردن از خانه این جماعت بغير اذن ایشان بقدر حاجت بی اسراف و در مجمع البیان گفته است که رخصت خوردن از خانه این جماعت بغير اذن ایشان از باب رخصت کسبست که گرسنه باشد و داخل باغی شود از موه ان باغ بخورد یا در سفر بکله کوسفندی برسد و تشنه باشد از شربها یا شامد و این توسعه است که حق تعالی بر سنگا نش کرده است و بعضی گفته اند این ایه دلالت میکند بر اباحث اکل زوجه از خانه زوج خود و اکل فرزندان از خانه پدر و مادر و پدر و مادر از خانه فرزندان پس اگر نفقه او بر ایشان واجب باشد و شرایط محقق باشد احتیاج باذن نیست مگر آنکه زیاده از مقدار نفقه صرف کند و با عدم وجوب نفقه اذن شرطست مگر آنکه علم بعدم کراهت مالک داشته باشد و این سخن بسیار دور از کار است و اگر اجماع محقق نباشد بر عدم جواز در صورت نفی مالک با علم بعدم رضای تقیید در این ایه ضرور نیست و الا بهمان قدر نفی باید کرد و در روایت زراره وارد شده است که زن بی رخصت شوهر میتواند خورد و در روایت جمیل وارد شده است که زن میتواند بخورد و تصدق کند از خانه شوهر خود و صدق میتواند بخورد از خانه بار و برادر موه من و تصدق کند و بعضی از راه قیاس بطریق اولی استدلال کرده اند بر جواز تصرف در مال این جماعت که در ایه مذکور شده اند هر گاه کمتر باشد از خوردن مانند نشستن در خانه ایشان و نماز بر روی فرشهای ایشان و در جامهای ایشان و وضو ساختن باب ایشان و سایر ضروریات و تصرفات در اموال ایشان اگر چه روایت سابق دلالت بر جواز برداشتن زراره استین و جیب صدق مینماید اما بمجرد آن روایت تخصیص عمومات ایات و اخبار مشککست بلی از احادیث معتبره ظاهر میشود که مردم را در زرارها و قبوات حق خوردن و وضو و غسل و استنجاء سایر استعمالات ضروریه که ضرر عظیمی بمالک نداشته باشد

بوده باشد چنانچه منقولست که سه چیز است که شمه^۱ مردم در آن مساو بنداب و آتش یعنی هیزم از برای
 سوختن از کوهها و صحراها و کباه یعنی آنچه در صحراهای مباح میرود و هیزم چپن نماز کردن در صحراها
 که ضرری بمالک نداشته باشد و تیمم کردن از آنها چنانچه متواتر است از حضرت رسول ص که خدا
 زمین را از برای امت من محل سجود یعنی نماز گردانیده است و پاک کننده گردانیده است و تجویز کرده
 اند که وصی و قیم مال ائمه حرمت المثل عمل خود را بر دارند با احتیاج بامطلقا و احوط است که اقل امر بین
 از خرج ضروری و اجرت المثل را بردارد و هم مشهور میان علمای است که جائز است ادبی را که بخورد
 از آنچه بر او میکند از میوه درخت خرما و سایر درختان میوه دار و امثال اینها با خوشه کندم و جو و
 اشباه اینها حتی اینکه شیخ طوسی بر این دعوائی اجماع کرده است و احادیث بر جواز دلالت میکند و بعضی
 جائز ندانسته اند باعتبار حدیث سمیعی که بر منع وارد شده است و آنها که تجویز کرده اند قد کرده اند که
 بقصد خوردن نرود و افساد نکند و با خود نبرد و علم و ظن بکراهت مالک نداشته باشد و احوط
 است که تا قرائن رضای مالک نباشد نخورد و مشهور میان علمای است که صدی که از برای قوت و
 تجارت نباشد و غرض مخصوص لهو و سهر باشد حرام است و قسم یاد کردن به پیرازی از خدا یا رسول یا امه
 عم حرام است و بعضی موجب کفاره دانسته اند و حرام است زنان را در مصیبتها تطایف بر روی زدن
 و رور اخراشیدن و مور اکدن و بر بدن و ایضا مشهور میان علمای حرمت جامه چاک کردن است مردان
 و زنان را از برای زن و شوهر و سایر اقارب و بعضی تجویز کرده اند که چاک کردن از برای پدر
 و مادر و در روایت معتبره و بعضی جامه در بدن زن را مطلقا تجویز کرده اند و ظاهر بعضی از اخبار
 کراهت است و احوط ترك است و مشهور است که زن را بدون ضرورت تراشیدن سر حرام است و
 طیب حاذق را اجازت است طبابت کردن و هم چنین جراحی کردن و بر بدن سلعها اگر ظن قتل نباشد و
 چشم را دار و کشیدن و میل زدن و تراشیدن و امثال اینها با نقابت احتیاط و هیچ يك از اینها غیر
 حاذق را اجازت نیست و مشهور است که حرام است که مرد و زن نامحرم در يك حجره باشند بی آنکه ثالثی
 یا ایشان باشد و مصاحبه نامحرم مگر آنکه جامه در میان باشد و اگر با جامه مصاحبه کند دستش را بفضارد
 و با غیر زوجه و کپن خود در زین يك محاف برهنه خوانیدن حرام است خواه دو مرد و خواه دو زن و
 خواه مرد و زن و خواه خویش و خواه بیگانه و خواه محرم و خواه غیر محرم و احوط است که دو مرد و دو
 زن و مرد و زن محرم نیز با جامه در زین يك محاف نخوانند و اگر نخوانند محاف را در میان ته کنند و این
 بابو به از حضرت باقر روایت کرده است که نهی کرد رسول خدا از بوسیدن مرد مرد را و از آنکه دو مرد
 در پهلوئی يك دیگر نخوانند و در میان ایشان جامه نباشد بی ضرورتی و از حضرت صادق عم روایت
 کرده است که حضرت رسول ص فرمود که پسرو پسرا و دختر و دختر را بعد از ده سال

باید جدا کنند از یکدیگر در خوابیدن و در بکرخت خواب نخوانند و گفته اند در روایت دیگر وارد
شده است که بعد از شش سال باید رخت خواب ایشان را جدا کنند و شیخ یحیی بن سعید در جامع گفته
است که چون دخترش سه ساله شود که چون دخترش سه ساله شود جایز نیست تا محرم را که او را بیوسد و
در برگیرد و احوط آنست که پنج ساله را نیز بیوسد و در بر نگیرد و در دامن نشاند چنانکه در روایتی
وارد شده است و اکثر اخباری از بیوسیدن و در بر گرفتن و در دامن نشاندن دخترش سه ساله وارد
شده است و شاید در مابین پنج و شش مکروه باشد و در داخل شدن خانه اجانب واجب است رخصت
طلبیدن و مستحب است که سلام کند و ظاهر اجواب این سلام واجب نباشد چنانکه حق تعالی فرموده است
که ای گروهی که ایمان آورده اید داخل مشوید در خانهای غیر خانهای خود تا آنکه خبر کنید بار رخصت
بگیرید و عامه از حضرت رسول ص روایت کرده اند که تکلم کنید بگفتن سبحان الله یا الحمد لله یا الله اکبر
یا تسبیح بکنید که خبردار کند اهل آن خانه را پس فرمود که سلام کنید بر اهل آن خانه گفته اند بآنکه سه مرتبه
بگویند السلام علیکم داخل شود اگر رخصت بدهند و الا بر کرد پس فرمود این سلام کردن و رخصت
کردن بهتر است از برای شما شاید متذکر شوید احکام الهی را پس اگر نباید در آن خانه احدی را
پس داخل مشوید تا رخصت دهند شمار او اگر گویند شمار بر کرد پس بر کرد این پاکیزه تر است از
برای شما و خدا بکرده های شما داننا تر است بر شما باکی نیست و گناهی که داخل شوید در خانهای که محل
سکنای مخصوص مردم نیست مانند رباطها و کاروان سراها که در آنها جمعی از برای شما هست با متاعی
برای فروختن گذاشته اند که هر که خواهد برود و بخرد و خدا میداند آنچه را اظهار میکنید و آنچه را پنهان
میکنید و در نیست که دیوان خانهای اکثر مردم که قرابن اذن در دخول در آنها باشد این حکم داشته
باشد و بسند معتبر از حضرت صادق عم منقولست که رخصت طلبیدن سه مرتبه است مرتبه اول میشوند
دویم حذر میکنند سیم اگر خواهند رخصت بدهند و اگر خواهند رخصت نهند پس اگر
رخصت نطلبید بر میگردد و بسند صحیح از آنحضرت منقول است که استناس که حقیقت فرموده بر زمین
زدن نعل و سلام کردنست و علی بن ابراهیم از آنحضرت روایت کرده است که بیوت غیر مسکونه که رخصت
طلبیدن در کار نیست حمامهاست و کاروان سراها و اسبها در اینهایی رخصت داخل میتوان شد
و کلینی بسند معتبر روایت کرده است از حضرت صادق عم که رسول خدا ص فرمود که اگر از آنکه داخل شوند
مردان بر زنان تا محرم مگر بر رخصت اولیای ایشان که اختیار ایشان با آنهاست و ایضا بسند صحیح از حضرت
صادق عم روایت کرده است که میباید رخصت بطلبید مرد چون خواهد داخل خانه پدر خود شود
و پدر هرگاه خواهد داخل خانه پدر خود شود در کار نیست که رخصت بطلبید و بسند دیگر روایت
کرده است که پرسیدند از آنحضرت که مردی میباید رخصت بر پدر بطلبید فرمود بلی من بر پدر رخصت

بمطلبیدم و مادرم فوت شده بود و زن پدرم نزد او بود و من گودک بودم رخصت بمطلبیدم که مبادا
 پدرم با او خلوت کرده باشد و راضی بر قتن من نباشد و اگر سلام کند بهتر و نیکوتر است و ایضا بسند صحیح
 روایت کرده است از آنحضرت که می باید مرد رخصت بطلبد بر دختر و خواهرش اگر شوهر داشته باشند
 و در حدیث دیگر فرموده که کسی که بالغ باشد داخل نشود بر خانه مادرش و نه خواهرش و نه خاله اش
 و نه سایر محارمش مگر باذن ایشان و تا سلام نکنند رخصت نمیدهند و سلام طاعت خداست و باز حق تعالی
 فرموده است که ای گروه مؤمنان باید که رخصت بطلبند از شما آنها که بنده و ملک بین شما باشند و آنها که
 بمجد بلوغ نرسیده اند از شما یعنی از ازادان سه مرتبه در هر شب و روز پیش از نماز صبح و در وقتی
 که جامهای خود را میگذارد که خواب قبلوله بکند در وقت گرمی هوا و در وقت نماز خفتن اینها
 سه وقتند که مظنه آنست که خود را مستور میدارید نیست بر شما و بر ایشان باکی اگر رخصت بطلبند ایشان
 بر کرد شما میگردند در اوقات دیگر از برای خدمت بعضی از شما بر بعضی و یکدیگر احتیاج دارد
 چنین بیان میکند خدا از برای شما آیات را و خدا دانا و حکیم است و چون برسند اطفال شما بمجد بلوغ یعنی
 از ازادان پس باید رخصت بطلبند در همه اوقات چنانچه رخصت بمطلبیدند آنها که پیش از آنها بوده اند از
 بالغان از اد در سایر اوقات این مضمون آیات است که در این باب وارد شده است و احکام و قواعد بسیار
 از آنها مستنبط میشود که اکثر علمای متوجه آنها نشده اند حتی بعضی از مفسران اینها را از امانت منسوخه
 دانسته اند و اخبار معتبره دلالت میکند بر آنکه منسوخ نیستند و بعضی از قواعد را باید نبرد کرد ساخت
 اول آنکه حقیقتم فرموده و امر کرده است ممالیک را که در این اوقات رخصت بطلبند مراد از ممالیک کسبت
 بعضی از مفسران عامه گفته اند مراد گنیزانند و احادیث مانعی این امر میکند و خلاف ظاهر آیه نیز هست
 و بعضی گفته اند غلامانند و حدیث زراره صریح است در آنکه مراد غلامانند و پس و گنیزان داخل
 نیستند و بعضی گفته اند غلامان و گنیزان هر دو داخلند و حدیث صحیح فضیل بن یسار صریح است در
 این و ممکن است نسبت بگنیزان محمول بر استحباب باشد باقیه دویم آنکه این آیه دلالت میکند بر آنکه
 غلام نیز مانند اطفال محرم باشد و اقل فرقی میان ایشان و ازاد باشد و موید قول این جماعت میشود که
 غلامان و خواجه سرایان را محرم میدانند سیم آنکه تکلیف اطفال ناستند آن باشد با آنکه ایشان مکلف
 نیستند چه معنی دارد بعضی گفته اند مراد تکلیف اولیای ایشان است که ایشان را مهتم بر این بکنند
 و آنکه فرموده است که باکی بر ایشان و بر شما نیست اشعار پانز دارد و بعضی گفته اند این بر سبیل استیجاب
 است و تکلیف استیجابی نسبت با ایشان می باشد و اول اظهار است و بر هر تقدیر مراد صبی می باشد که تمیز
 میان نیک و بد و عورت و غیر عورت کند چهارم گفته اند تخصیص این اوقات ثلثه از برای آنست که
 در هر یک مظنه کشف عورت و اکثریدن است اما پیش از نماز صبح از برای آنکه وقتی است که از خواب

بر میخیزند و سر را میکشاند و تبدیل جامه شب بجامه روز میکنند و هم چنین وقت ظهر وقت قبل از است
و مضاجعت باید بکند بیکر و انداختن بعضی از جامها و هم چنین بعد از عشا وقت تبدیل جامه روز است
بجامه شب و مضاجعت باز نان و بعضی گفته اند در این اوقات جماع میکرده اند که نماز را با غسل بکنند
از این جهت منع از دخول بغیر اذن شده است و کلینی از حضرت صادق روایت کرده است که می باید
خادم تو چون بجد بلوغ برسد رخصت بطلبد در سه وقت عورت هر چند خانه او در میان خانه تو باشد
و خدا را برای این امر کرده است که در این اوقات رخصت بطلبند که اینها ساعت غفلت و خلوتند بنیم
طوافون علیکم تاکید و تعلیلی است از برای آنکه در غیر این سه وقت رخصت گرفتن ایشان در کار
نیست زیرا که چون شمار ایشان احتیاج و ایشان را بر شمار جوع است اگر در همه اوقات باید که رخصت
بطلبند کار بر همه دشوار میشود و از جمله احکام ضروریه سلام و جواب سلام است حقیقتم میفرماید و اذا
حیتیم تحیه فجو یا احسن منها و ردوها یعنی هر گاه محبت کنند شمار اینوعی از انواع محبتها پس محبت کند
شما بیکو تر از آن محبت یار کند آن را بد رستی که خدا بر همه چیز حساب کننده و شاهد است و از برای
بیان مفاد این آیه محقق چند مطلب ضروری است اول خلافت در معنی محبت بعضی گفته اند محبت سلام
است و اکثر مفسرین و لغویین چنین تفسیر کرده اند و بعضی گفته اند هر دعا و محبتی در این داخلست و
بعضی گفته اند هر نیکی از قول و فعل را شاملست چنانکه ظاهر کلام علی بن ابراهیم در تفسیرش اینست و
بعضی گفته اند مراد عطیه و بخشش است یا باید آنرا پس دهند یا عوض زیاده از آن بدهند و این قول
بسیار ضعیف است و از اخبار معتبره ظاهر میشود که مراد خصوص سلام است یا هر سلام و دعا و اگر می را
شامل است چنانکه بسند معتبر از حضرت امیر منقولست که اگر یکی از شما غطسه بکند بگوید بر حکم الله
و او در جواب بگوید یا غفر الله لکم و بر حکم پس حضرت استشهداد بن ابی فرمودند و ابن شهر آشوب
روایت کرده است که جاریه حضرت امام حسن بکتهای کلی از برای آنحضرت آورد حضرت او را ازاد
کرد از سبب آن پرسیدند فرمود خدا ما را چنین تادیب فرموده است در این آیه و بهتر از آن کل ازاد
کردنت و کلینی بسند صحیح از حضرت صادق روایت کرده است که در جواب کتابت واجبست
مانند رد سلام و اخبار در این باب بسیار است و در مجمع البیان از ابن عباس روایت کرده است که
محبت با حسن در صورتیست که سلام کننده مومن باشد و رد در صورتیست که سلام کننده از اهل کتاب
باشد پس اگر مسلمان سلام کند و بگوید یا غفر الله لکم و بر حکم الله و بر کلمات
محبت با حسن کرده و این متهای سلام است و اگر کافر سلام کند بگوید یا غفر الله لکم و بر حکم الله و بر کلمات
از برای مسلمانست و روایت کرده اند که مردی بنزد حضرت رسول ص آمد و گفت یا غفر الله لکم حضرت
فرمود و علیک السلام و رحمة الله و دیگری آمد و گفت یا غفر الله لکم حضرت گفت یا غفر الله لکم

ورحمة الله دیگری آمد و گفت السلام علیکم ورحمة الله وبرکاته حضرت فرمود وعلیک السلام ورحمة الله وبر
 کاته صحابه گفتند یا رسول الله برای اول و دوم زیاد کردی و برای سیم زیاد نکردی حضرت فرمود
 سیم چیزی از محبت را برای من گذاشت پس من مثل او را بر او رد کردم و بالجمله سلام البته داخل
 محبت است و جوائش واجب است و محبتهای قول دیگر احوط است که در غیر نماز جواب بگو بد و حکم
 نماز و محبتهای علی مذکور خواهد شد انشاء الله دوم بعضی از اصحاب گفته اند اگر بگو بد السلام علیک
 یا علیکم السلام صحیح است و واجب است رد آن و علامه گفته اگر علیکم السلام نگو بد جوائش واجب نیست
 زیرا که این سلام نیست بلکه جواب سلام است و موعود اینست آنکه عامه روایت کرده اند که شخصی نزد
 حضرت رسول آمد و گفت علیک السلام یا رسول الله حضرت فرمود علیک السلام محبت مردگانست چون
 سلام کنی بگو سلام علیک پس آنکه جواب تو گو بد میگو بد و علیک السلام و هم چنین خلاف کرده اند
 در سلام و سلاما و سلامی علیک و سلام الله علیک و ظاهر این ادراک است که در هیچ یک
 از اینها و امثال اینها در سلام واجب نیست و عموم اینهاست و وجوب رد ظاهر است سه خلا
 فست در آنکه ایا متعین است در غیر نماز در جواب بگو بد علیکم السلام بتقدیم علیکم ظاهر علامه در تذکره
 اینست و اگر سلام کننده یک کس باشد علیک السلام و اگر از اینند از دو بگو بد علیکم السلام صحیح است
 و گفته است اگر دو کس بیکدیگر برسند و هر یک بر دیگری سلام کنند بر هر یک جواب سلام دیگری
 واجب است تا اینجا عکلام علامه بود و این ادراک و جمعی را اعتقاد اینست که سلام علیکم در جواب
 کافی است و این اقوی و اظهر است چنانکه در حسته ابراهیم بن هاشم از حضرت صادق عم منقول است
 که اگر مسلمانی بر شما سلام کند بگوئید سلام علیکم و اگر کافر می سلام کند بگوئید علیک چهارم ظاهر
 کلام اکثر اصحاب اینست که رد باحسن واجب نیست چنانکه ظاهر ایه و اخبار معتبره است و اخباری که
 دلالت میکند بر آنکه اگر سلام کننده موعود باشد رد باحسن واجب است از طرق عامه است و محل اعتماد
 نیست پنجم دعوی اجماع کرده اند که رد سلام واجب کفایی است نه غنی پس برده کی از دیگران ساقط
 میشود اما شرط است که آنکه جواب بگو بد داخل آنها باشد که سلام بر ایشان کرده است پس اگر غرض
 سلام کننده شخص خاصی باشد او باید جواب بگو بد و بجا جواب دیگران ساقط نمی شود و مکروه است
 کسی را که بر جمعی داخل شود مخصوص کرده اند بعضی را بلکه باید مخصوصش سلام بر همه باشد و خلاف
 است در آنکه بر کردن صبی ممیز از دیگران ساقط میشود ایه و احوط است که گفتار کنند و اگر سلام کننده
 صبی غیر ممیز باشد جواب او واجب نیست و اگر ممیز باشد خلاف است و ظاهر ایه و جواب است ششم
 مشهور است که وجوب رد فور است و کسی که تاخیر کند گناه کار است و بعضی گفته اند بر ذمه او میماند
 مانند سایر حقوق تا او آنگاه هضم اگر علما گفته اند واجب است جواب را سلام کننده بشنوند در غیر حال

نماز تمیضا اگر نباشد و تقدیر اگر باشد یعنی چنان بگو بد که اگر کر نباشد بشنود و دور نیست که بر کر
 باید اشاره با حرکتی بکند که بر او معلوم شود که جواب گفته است و بسند معتبر از حضرت صادق علیه السلام نقلست
 که چون سلام کند احدی از شما باید بلند بگو بد تا بگو بد که سلام کردم و بر من رد نکردند و شاید
 سلام کرده باشد و ایشان نشنوا بنده باشد کسی که رد سلام میکند بلند بگو بد تا بگو بد سلام کننده
 که من سلام کردم و جواب سلام من ^{نشد} گفتند و علامه گفته است که اگر ندانند از پس دیواری یا پرده
 و بگو بد السلام علیکم یا فلان یا امامه بنو بسند و در آن نامه بر او سلام کند یا رسولی بفرستد و بگو بد
 سلام مرا بفلان برسان و نامه یا رسالت با او برسد بعضی از عامه گفته اند واجب است جواب و بعد از آن
 ترجیح داده است که اگر ندانند از ایشان جواب واجب است جواب و در صورتی دیگر واجب نیست و کلام او
 متین است و بعد از آن گفته است که آنچه مردم عادت کرده اند در هنگام درخواستن از مجلس و مفارقت
 از جمعی سلام میکنند دعا است نه محبت و جواب آن واجب نیست سنت است مؤلف گوید که از کلام
 علامه ظاهر میشود که سلام هنگام مفارقت مستند نیست و در جمعی در قرب الاسناد از حضرت صادق
 علیه السلام روایت کرده است که حضرت رسول ص فرمود هرگاه مردی از مجلس خود بر خیزد باید که وداع کند
 برادران خود را با سلام اگر بعد از رفتن او در حرف خبری شروع کند شریک ایشان خواهد بود در
 ثواب آن و اگر در امر باطلی شروع کند گناهش بر آنها خواهد بود و در جامع الانوار از حضرت رسالت
 ص روایت کرده است که اگر احدی از شما از مجلس خود بر خیزد وداع کند ایشان را با سلام و گو یا باعتبار
 ضعف این احادیث بنا بر طریق متأخرین اعتبار آنها نکرده است و دور نیست که از برای اثبات استیجاب
 استدلال باین اخبار توان کرد و بعموم این استدلال بروی خوب رد میتوان کرد هشتم بعضی گفته اند حرام
 است سلام زن بر مرد اجنبی بنا بر آنکه صدای زن عورت است و اکثر متأخرین توقف کرده اند بنا بر آنکه
 دانستی که حرمت شنیدن صدای زن بدون شهود ثابت نیست اما بر زن جوان سلام کردن کراهتی
 دارد چنانکه کلینی و غیر او بسند حسن بلکه صحیح از حضرت صادق علیه السلام روایت کرده اند که رسول خدا
 سلام میکرد بر زنان و ایشان جواب میکردند و حضرت امیر سلام میکرد بر زنان و کراهت داشت از آنکه
 بر زن جوان سلام کند و مفروضه منترسم خوش آمد مراد صدای او پس داخل شود گناه بر من زیاد از آنچه
 طلب میکنم از اجر و ثواب و گو یا حضرت اینرا از برای تعلیم دیگران میکرده اند و بنا بر قول جمعی که سلام
 بر اجنبی را حرام میدانند خلافت است که اگر سلام کند جواب سلام او واجبست بر اجنبی بانه و ظاهر وجوبست
 در جمیع این صورتها خلافت است که با ابتداء سلام بر اهل ذمه میتوان کرد بانه اکثر علما گفته اند جایز نیست
 و خلافی میان ایشان ظاهر نیست و احادیث بر نفی وارد شده است اما اگر اجماعی نباشد جزم بجزمت
 منکست و علی ای حال باید مفید ساخت بغير حال ضرورت و مصلحت چنانچه کلینی بسند صحیح از

عبد الرحمن بن حجاج روایت کرده است که گفت عرض کردم بخد مت حضرت کاظم عم که مرا خبر ده اگر محتاج
 شوم طبیب نصرانی بر او سلام کنم و دعا کنم او را حضرت فرمود بلی تو باو نغی نمبرساند و ایضا
 بسند حسن کالصحیح نیز این مضمون را روایت کرده است و علامه گفته که سلام نباید کرد بر اهل ذمه
 ابتداء و اگر سلام بردی یعنی کافر می که در امان باشد یا کسی که او را شناسد و بعد از سلام معلوم
 شود که ذمی بوده جواب او بگو بد غیر سلام بانه بگو بد هداک الله یعنی هدايت کند ترا خدا یا انعم الله
 صباحک یعنی خدا اینکو کند صباح ترا باطال الله بقاؤک یعنی در از کرد اند حقیق بقای ترا از اگر در سلام
 بکنند بگو بد و عليك تمام شد کلام علامه و بسند حسن کالصحیح از حضرت باقر منقول است که رسول
 خدا ص فرمود که اگر مسلمانان بر شما سلام کنند بگو بُد عليك السلام و اگر اهل ذمه سلام کند بگو بُد
 عليك و بسند موثق از حضرت صادق عم منقول است که حضرت امیر عم فرمود که ابتدا مکنید اهل کتاب را
 بتسلیم و اگر سلام کند بر شما بگو بُد و عليك و بسند موثق دیگر از حضرت صادق عم منقول است که اگر
 یهودی و نصرانی و مشرک بت پرست بزرگمی سلام کند و او نشسته باشد بگو بُد عليك و در حدیث
 موثق کالصحیح فرمود بگو عليك پس از این احادیث معتبره معلوم شد که کفار را مطلقاً ابتدا اسلام نباید
 کرد و احادیث دیگر در این باب بسیار است مگر در حال حاجت و در جواب ایشان نباید گفت عليك
 یاو عليك یا عليك یاو عليك یاو بد و نوا و هر دو جایز است و بعضی از عامه باو و او را تجویز نکرده اند
 و باسلام تمام بر ایشان میتوان کرد بعضی مکروه و بعضی حرام میدانند و احوط ترک است و با جواب ایشان
 بیکی از این جوابها که مذکور شد واجبست خلافست و احوط آنست که ترک نکند و انبساط غیر سلام را
 علامه گفته است در اخبار ندریده ام و کلینی روایت کرده است از حضرت امام رضام عم که حضرت صادق
 عم گفتند که چگونه دعا کنیم از برای یهودی و نصرانی فرمود میگو بی یاو بارک الله لک فی دنیاک یعنی
 خدا برکت دهد از برای تو در دنیا تو و از خالد قلانی روایت کرده است که بمحضرت صادق عم
 عرض کردم که ملاقات میکنم با ذمی و با من مصافحه میکند فرمود دست خود را بجاک باد یاو ارمال گفتیم مصافحه
 با ناصبی و دشمن اهل بیت چه حکم دارد فرمود دست خود را بشوی و در حدیث صحیح از حضرت باقر
 روایت کرده که اگر با مجوسی مصافحه کند دست را بشوید و وضو نسا زد و در حدیث موثق در مصافحه
 یهودی و نصرانی فرمود که از پس جامه باو مصافحه کند و اگر با دست مصافحه کند دست را بشوید و
 اگر علماشستن را حمل کرده اند بر آنکه بر طوبت باشد و بر حالک مالیدن را بر آنکه پیوست باشد و اخیراً
 حمل بر استحباب کرده اند دهم در سلام و ابتدا اسلام فضیلت و ثواب بسیار وارد شده است که این رساله
 کتبائس ذکر آنها ندارد و از حضرت صادق عم روایتست که ابتدا اسلام اولی است بخدا و رسول و از
 حضرت امیر منقول است که در سلام هفتاد حسنه هست شصت و نه حسنه از برای ابتدا کننده است و یک

حسنه از برای جواب گوینده است و از حضرت رسول منقول است که بخجل ترین مردم کسیست که نخل
 نماید در سلام و احادیث بسیار در فضیلت افشاء سلام وارد شده است و ابن بابویه بسند معتبر از
 حضرت صادق ع روایت کرده است که حضرت رسول ص فرمود که افشای سلام است که بخجل نورزد
 بسلام بر احدی از مسلمانان و از حضرت صادق ع منقولست که از جمله تواضع است که سلام کنید
 بر هر که ملاقات کند و از حضرت رسول ص منقول است که چون ملاقات کند بر یکدیگر ملاقات کند
 بسلام و مصافحه و چون متفرق شود بد جدا شود بد باستغفار و در حدیث معتبر دیگر فرمود که از جمله
 حق مسلمان بر مسلمان است که سلام کند بر او هر گاه او را ملاقات کند و کلینی از حضرت باقر ع
 روایت کرده است که سلمان میگفت که افشا کنید سلام خدا را بد رستگاری سلام خدا بر انبیا و ائمه
 از برای ظلم او ترک سلام مکنید و احادیث در افشای سلام بسیار است و در بعضی از اخبار استثنای
 بعضی وارد شده است چنانکه در قرب الاسناد روایت کرده است از حضرت صادق ع که حضرت امیر
 ع کراهت داشت از رد سلام در خطبه امام و ابن بابویه در خصال از حضرت صادق ع روایت کرده
 است که سه کسی که بر ایشان سلام نباید کرد کسی که با جنازه راه رود و کسی که پیاده بنماز جمع رود و
 کسی که در حمام باشد و ایضا از حضرت صادق ع روایت کرده که رسول خدا ص نمی کرد از آنکه سلام
 کنند بر چهار کس بر مست در هنگام مستی و کسی که صورتها بسازد و بر کسی که نرد بازی میکند
 و کسی که بر محله چهارده تمار میکند و من زیاده میکنم پنجم زانی میکند از آنکه سلام کند بر شطریج
 باز و ایضا روایت کرده است از حضرت صادق ع از پدرش ع که شش کسند که بر ایشان سلام نباید
 کرد یهودی و مجوسی و نصرانی و شخصی که بر غایب باشد و کسی که بر خوان شراب نشسته باشد و بر
 شاعری که بر شعر خود فحش بزنان عقیقه گوید و بر آنها که بخوش طبعی مادران بکند بکر افحش میکنند
 و ایضا از حضرت امیر ع روایت کرده است که شش کسند که سزاوار نیست سلام کردن بر ایشان یهود
 و نصاری و آنها که نرد و شطریج بازی میکنند و آنها که شراب منخوردند و بر بط و طنبور مینوازند و آنها
 که بمادران بکند بگردشنام میدهند بیازی و شعر و ایضا از حضرت صادق ع از پدرش ع روایت
 کرده است که سلام مکنید بر یهود و نه بر نصاری و نه بر ان و نه بر بت پرستان و نه بر آنها که بر خوانهای
 شراب نشسته باشند و نه شطریج باز و نرد باز و بر خنث و نه بر شاعری که فحش بر زن محصنه میکند
 و نه بر نماز گذارنده زیرا که نماز گذارنده نمیتواند در سلام بکند و سلام او مستحب است و جوازش
 واجب است و نه بر کسی که سود خورد و نه بر کسی که بر غایب نشسته باشد و نه بر کسی که در حمام باشد
 و نه بر کسی که علانیه فسق کند و در باب فی از سلام بر شطریج باز مبالغه بسیار گذشت و در بعضی از
 روایات فی از جواب سلام شارب الخمر وارد شده است و او بان اکثر این احادیث عالمی اند و عامه

از این باب احادیث بطریق بسیار روایت شده و بعضی را اعتقاد است که کسی که در بعضی از این احوال
 سلام کند مثل حمام و وقت خطبه و در نماز جوازش واجب نیست و این احادیث مخصوص اینه که می‌توان
 کرد و اگر سلام کند مسلمان جوازش واجب است و نهی از سلام بر انجماعت ممکن است معمول بر کراهت
 باشد یا کراهت واقعی یا معنی اقل ثوابا چنان که ملا احمد اردبیلی هر دو را احتمال داده است و کراهت
 سلام در حمام وارد شده است که در صورتی است که لنگ نبسته باشد و بعضی از ائمه عم در حمام سلام
 کرده اند و مشهور است که سلام کردن بر کسی که نماز کند مکروه نیست و احادیث اختلافی دارد و
 دور نیست که احادیثی محمول بر تفرقه باشد و صاحب کنز العرفان گفته است که سلام نباید کرد بر کسی
 که نزد و شطرنج بازی کند و کسی که غنا خوانندگی کند و کسی که از روی لهو و لعب کبوتر پراند
 و هر که مشغول به معصیتی باشد و در کلام غیر او نپردیده ام و دور نیست که اگر بقصد فی از منکر تروا
 سلام کند خوب باشد و گفته است بعضی از شافعیه و حنفیه گفته اند که ساقط میشود در سلام هر گاه در
 حال خطبه باشد با قراءت قرآن یا قضای حاجت یا در حمام و این ممنوع است زیرا که واجب ساقط نمی‌شود
 بسبب اشتغال بمندوبی بلی اقوی نزد من است که مکروه است سلام بر نمازگزارنده زیرا که بسا باشد که
 او را مشغول گرداند از قیام بواجب که رد کند بترك واجب اگر رد نکند و این قول و علت هر دو ضعفند
 یازدهم در اداب سلام است سنت است که سلام را مخاطب جمع بگو بد چنان که کلینی بسند معتبر از
 حضرت صادق ع روایت کرده است که سه کسند که بر ایشان بصبغة جماعت رد باید کرد هر چند یکی
 باشد در وقتی که عطسه کند میگو بد بر حکم الله هر چند با او غیر نباشد و مردی که بر مردی سلام کند
 میگو بد السلام علیکم و مردی که دعا را برای مردی میکند میگو بد عافاکم الله هر چند یکی باشد زیرا
 که با او غیر او هست یعنی با او ملائکه کاتبان اعمال و غیر آنها هستند او می باید قصد همه بکند یا آن
 کسی می باید که سایر موءمنان را در قصد شریک کند و اول اظهار است و اشعار و دارد بآنکه بر زن باید
 سلام نیز بمخاطب مذکر واقع شود اگر بصبغة جمع باشد چنان که ظاهر کلام بعضی از اصحاب است و
 بسند دیگر از آنحضرت روایت کرده است که کسی که بگو بد السلام علیکم ان باعث ده حسنه است و کسی
 که بگو بد السلام علیکم و رحمة الله نیست حسنه است و کسی که بگو بد السلام علیکم و رحمة الله و بر کانه
 می حسنه است و باید زباد نرود سلام کننده و از برای جواب گویند زبادتی بگذارد و در جواب
 زباده از قدر مفرد بگو بد چنان که کلینی بسند صحیح از حضرت باقر ع روایت کرده است که حضرت امیر
 عم گذشت بر جماعتی و بر ایشان سلام کرد ایشان گفتند عليك السلام و رحمة الله و بر کانه و مغفرت و رضوانه
 حضرت فرمود تجاوز میکند از برای ما از آنچه ملائکه گفته اند باید در ما ابراهیم ایشان گفتند رحمة الله و
 بر کانه علیکم اهل البیت و مسجبت سلام کند سواره بر پیاده و استاد بر نشسته و طایفه کم بر بیشتر و

خورد بر بزرگ ترواسب سوار بر استر سوار هر دو بر الاغ سوار و هر کس که داخل بر مجلسی شود او باید
سلام کند بر اهل مجلس و اگر هر يك از آنها عكس کنند جائز است چنان که در احادیث بسیار وارد شده
است که حضرت رسول ص سلام میکرد در اطفال دو از ده هم حقیق فرموده است فاداخلتم بیوتنا سلموا
علی انفسکم تحية من عند الله مبارکه طيبة یعنی هر گاه داخل شوید در خانه چند پس سلام کنید بر انفس
خرد محبتی از جانب خدا که از برای شما مقرر کرده است بابرکت دنیا و آخرت و طیب و پاکیزه و موجب طیب
نفس شوند بدان که خلافت در تفسیر این آیه کریمه اول آن که مراد سلام بر اهل خانه است که گویند یا
ایشان بمنزله جان شما بند از باب لا تقبلوا انفسکم یعنی نیکو بگردانید محبت من عند الله اشاره بفضیلت
سلام خواهد بود یعنی بروش جاهلیت صباح الخیر و مساء الخیر و انعم صباحا و امثال اینها میگویند و سلام
بکنند که آن تحیتی است که خدا بر شما نازل نموده است و موجب برکت و طیب قلوب است چنان که علی بن
ابراهیم روایت کرده است که اصحاب حضرت رسول ص چون بنزد آنحضرت می آمدند میگفتند انعم صباحک
و انعم مساءک و این تهنیت اهل جاهلیت بود پس حقیق فرستاد و از اجاوه کجواک بمالم یحیاک به الله یعنی
هر گاه آیند بنزد تو تهنیت میگویند ترا آنچه بخت نکرده است ترا بخدا پس حضرت فرمود با ایشان که خدا
بدل کرده است از برای ما این را به محبتی که بهتر است از این و آن محبت اهل بهشت است بگویند السلام
علیکم دویم آنکه مراد سلام بر اهل و عیال خود است و این بابو به در معانی الاخبار از حضرت باقر ع
روایت کرده است که مراد سلام مرد است بر اهل خانه خرد در وقتی که داخل شود و ایشان جواب سلام
او بگویند اینست سلام بر انفس شما و در مجمع البیان ابن مضمون را از حضرت صادق ع روایت کرده
است سیم آنکه مراد سلام بر خود است در وقتی که کسی در خانه نباشد بآنکه بگوید السلام علینا و علی
عباد الله الصالحین و علی بن ابراهیم در تفسیر روایت کرده است در تفسیر این آیه که چون شخصی داخل
خانه خود شود اگر کسی در خانه باشد سلام کند بر ایشان و اگر نباشد بگوید السلام علینا من عند ربنا و
در بعضی از نسخ چنین است که بعضی گفته اند اگر کسی خانه بیند بگوید السلام علیکم و رحمة الله و قصد
کند و ملک را که با او می باشند و در خصال بسند متبر از حضرت امیر روایت کرده است که هر گاه
احدی از شما داخل منزل خود شود بر اهل خود سلام کند بگوید السلام علیکم و اگر او را ایلی نباشد بگوید
السلام علینا من ربنا و هر گاه برادر مومن تو بگوید یا حی یا قیوم یا الله یا السلام بگوید یا السلام و احلک دار
المقام و از حضرت رسول ص منقول است که هر گاه احدی از امت مرا ملاقات کنی سلام کن بر او تا عمر تو
در از شود و هر گاه داخل خانه خود شوی سلام کن بر ایشان تا خیر خانه تو بسیار شود و از ابن عباس
روایت کرده اند که مراد آنست که چون داخل مسجد شوی بر اهل مسجد سلام کن و وجه سیم اللهم
و جوهست و موهب است یا حدیث معتبره و تکلیفی در انفسکم بساید کرد و بنا بر این دور نیست که مراد

این ایه این باشد که سلام کند بر خود از جانب خدا بگویند سلام بر ما باد از جانب پروردگار ما
 چنانکه ظاهر روایت حضرت باقر ع است سیزدهم خلاقی نیست میان علمای امامیه که هرگاه کسی در
 نماز باشد و دیگری بر او سلام کند واجبست بر او که تلفظ کند برود سلام و خلاف است در آنکه اگر نکند
 نماز او باطل است بانه بعضی گفته اند مطلقا باطل است و بعضی گفته اند مطلقا باطل نیست و بعضی گفته
 اند اگر چیزی از اذکار را بعد از سلام و پیش از رد عمل او رد مبطل میشود و الا فلا و بعضی تفصیل
 دیگر گفته اند در بخار ذکر کرده ام و حکم بطلان مشککست و احوط اعاده است اگر چه جواب نگویند
 مطلقا و ظاهر افوربتی که در رد سلام معتبر است آنست که تعجیل کند محبتی که او را تا از سلام نگویند
 پس اگر سلام در اتنای کلمه یا کلامی واقع شود تمام کردن آن کلمه یا کلام منافات با فوربت ندارد
 چهاردهم مشهور میان علما آنست که اگر سلام کند کسی بر آدمی در نماز بلفظ سلام علیکم واجبست که
 جواب بمثل آن باشد و جایز نیست جواب بلیکم السلام و این ادراکست که گفته است بفر لفظی از الفاظ سلام که
 جواب بگویند خوبست و متابعت مشهور اولی و احوطست و اگر بجای علیکم علیه السلام بگویند در حصول
 رد تردد است و اگر سلام کنند و علیکم السلام بگویند بعضی گفته اند جواب او واجب نیست مگر آنکه
 در جواب قصد دعا بکند و او مستحق دعا باشد و علامه در این مسئله تردد کرده است و اگر جایز باشد
 جواب ای او واجبست یا مسج خلاف است و وجوب خالی از قوتی نیست و بر تقدیر وجوب یا متعین است
 سلام علیکم یا جواب بمثل جایز است اخبار صحیح دلالت میکنند بر آنکه جواب بمثل اولی است هر چند
 معارض نیز دارد و قول بقتیر خالی از قوتی نیست پانزدهم اگر تحیات دیگر بغير سلام در غیر حال
 صلوة بگویند مانند شب بخیر است و صباح الخیر و انعم سبحان و امثال آنها خلافست که جواب واجبست بانه
 و احوط بلکه اظهار آنست که جواب بگویند یا بمثل یا عبارت نگویند یا باسلام نظر بعموم ایه و بعضی از اخبار
 و اگر سلام در جواب بگویند احوط آنست که تحت گویند جواب سلام بگویند و باین سبب بغير سلام
 جواب گفتن مفسده اش کمتر است اگر چه متابعت سنت در آن بیشتر است و اگر این عبارات را کسی
 به شخصی بگویند که در نماز باشد اشکال عظیمتر میشود خصوصا اگر بفارسی بگویند یا یا یا بگویند
 مثل سامانک و سلام نعلیک و امثال اینها و این ادراکست و محقق گفته اند جایز نیست او را جواب گفتن
 و محقق گفته است اگر دعا کند برای او و مستحق دعا باشد و قصد دعا کند نه رد سلام منع نمکنم از آن و
 علامه گفته اگر سلام گویند سلام علیکم بگویند رد کند مثل آنرا و نگویند و علیکم السلام از برای آنکه
 عکس قرآنست و حضرت صادق در جواب کسی که پرسید از مردی که بر او سلام میکند در نماز فرمود
 که سلام علیکم بگویند و نمیکویند علیکم السلام از برای آنکه عمار بر حضرت رسول ص سلام کرد در
 نماز و حضرت چنین جواب فرمود پس علامه گفته است که اگر سلام کند بر او بغير سلام علیکم اگر تمام

برده است جایز است و در همان لفظ و سلام علیکم برای عموم ایه و اگر نام تجتی نبرد جایز است در جواب
او دعا کند از برای او اگر مستحق دعا باشد و قصد دعا نکند نه در سلام و در مختلف رد را واجب دانسته
اند و مسئله در غایت اشکالست و جواز رد و بقصد دعا خالی از قوتی نیست و اگر جواب بجهت عربی
و سلام صحیح بگو بد بقصد دعا بعد نیست که جایز باشد و احوط است که اگر بچنین بلبه گرفتار گردد
اعاده نماز بکند خواه جواب بگو بد و خواه نکو بد شانزدهم اگر بر کسی سلام کنند در انای نماز
مشهور است که جواب را می باید بلند بگو بد که یا بشنوند اگر ممکن باشد و ظاهر کلام محقق در
معتبر است که شنوایدن در نماز واجب نیست و ظاهر اما نند غیر نماز باید باو بشنوایدن با اشاره کند
که او بفهمد که جواب او گفته است و اخباری که دلالت بر عدم وجوب شنوایدن میکند شاید محمول
بر تبه باشد چنانکه شهید در ذکر می گفته است زیرا که مشهور میان عامه است که جواب واجب نیست
مطلقا و علامه در تذکره گفته است که اگر مقام ضرر باشد و تبه کند رد کند سلام را البته میان خود و
نفس خود که ثواب رد را داشته باشد و از ضرر مخالفان نیز خلاص شده باشد هفدهم اگر دیگری
جواب سلام بگو بد و او در نماز باشد با جایز است که او نیز جواب بگو بد با سنتست با جایز نیست بعضی
گفته اند سنتست زیرا که امر ایه مطاق است و بعضی گفته اند جایز نیست مگر بقصد دعا چنانکه گذشت
و در نیست که ترک احوط باشد و سخن را در این مسئله بسطی دادیم برای اینکه در اکثر اوقات ادبی محتاج
با حکام ان می باشد و اکثر علما متعرض ان شده اند و بنا بر احتمالی که بعضی از مفسران داده اند که ایه
کسر به شامل هدیه بوده باشد اگر بعضی از احکام ان نیز مذکور شود مناسبست بد آنکه مشهور میان
علما است که کسی که چیزی بکسی بخشد عوض دادن واجب نیست و از شیخ طوسی نقل کرده اند که
مطلق هبه مقتضی عوض است و واجبست عوض انرا دهد و ابوالصلاح حلبی قابل شده است که هبه
است تر نسبت به بلند تر مقتضی عوض هست و می باید اقل مثل انرا عوض بد دهند و تا عوض ندهند تصرف
در ان جایز نیست و این دو قول بعد و نادراست و تفصیلش است که کسی که چیزی می بخشد با شرط
عوض میکند با شرط عدم عوض میکند با مطلق میکند ار در شرط عدم عوض کرده باشد عقد از جهت
واهب جایز خواهد بود و اختیار فسخ دارد و اگر شرط عوض کرده باشند باید بان شرط عمل کنند پس اگر
تعیین عوض کرده است لازم میشود پس اگر قبول کننده هبه آنچه شرط شده است داد و الواهب قبول کرد
هبه لازم میشود و فسخ نمیتواند کرد و ابال لازم است که قبول کند عوض و اختلاف است و اظهر است که
لازم نیست و می تواند قبول نکند و فسخ کند هر چند متب عوض را دهد و اگر شرط عوض مطلق کرده
باشند و تعیین نکرده باشند اگر برضای بکند بکری بملفی اتفاق کنند لازم میشود و اگر اتفاق نکند
ظاهرش است که بر متب لازم باشد مثل آنچه بخشیده باقیمت ان را اگر اده لزوم هبه داشته باشد و ابا

قیمت موهوب در وقت قبض موهوب اعتبار دارد باقیمت آن در وقت دادن عوض خلاف است و ایضا
 خلاف است که بر متهب واجبست و قای بشرط یا مخر است در آن و در رد عین و فروغ این مسئله بسیار
 است و مشهور میان علما نیست که حرام است در و قبله و پشت بقبله کردن در حال نول و غایط و بعضی
 مکروه میدانند و ایضا احرام است جنب و حیاض را لمس کتبات قرآن و اکثر مس اسماء خدا و انبیاء را
 نیز حرام دانسته اند و حرام است ایشان را خواندن چهار سوره که سجده واجب دارند و بعضی آنها و
 حرام است داخل شدن آنها در مسجد الحرام و مسجد رسول صم مطلقا و مسکت کردن در سایر مساجد
 و گذاشتن چیزی در آنها و احوط است که با جنابت و حیض داخل مشاهده مشرفه رسول خدا صم و ائمه
 عم نشوند و مس کتبات قرآن برای محدث خلاف است و احوط است که مس کتبات قرآن و اسماء شریفه
 نکند و غلام و کنیز و زوجه را بدو نجرمی و خبثاتی زدن و از ار کردن جائز نیست و تادیب ایشان
 زباده از قدر ضرورت جائز نیست و بعضی گفته اند حرام است تادیب کودک و غلام و کنیز زباده از ده
 تا زبانه و اکثر مکروه دانسته اند و در روایتی وارد شده است که حد تادیب ایشان پنج تا زبانه است
 باشش تا زبانه و در روایات دیگر تادیب اطفال سه مرتبه وارد شده است و در حدیث صحیح وارد شده
 است که هر که بزند مملوکی را بقدر حد یعنی آنکه موجب حد از او صادر شده باشد زنده را کفار
 نیست بغير آزاد کردن آن مملوک و ظاهر کلام شیخ طوسی است که اینرا واجب میدانند و در حدیث صحیح
 وارد شده است که هر م غلام خود را تادیب میتواند کرد تا ده تا زبانه و شیخ یحیی بن سعید در جامع گفته
 است قبول میتوان کرد قول کودک را در هدیه و در رخصت دخول خانه و از جمله محرمات صد حرام است
 که بر محل و محرم هردو حرام است و صد صحرا اطفال بر محرم حرام است و هر نجسی حرام است خواه
 بالا صاله نجس باشد یا ملاقات نجسی نجس شده باشد و هر معجون و مرکبی که حرام در آن داخل کرده
 باشند حرام است و فریادرسی مظلومان و رفع ظلم کردن از ایشان با قدرت واجب است و اگر قادر
 بر باری نباشد بعضی گفته اند حاضر بودن در آن موضع حرام است و جائز نیست خواب دروغ نقل
 سکرتن و گوش دادن به سخن جمعی که راضی نباشند بشنیدن آن و در بعضی از روایات وارد
 شده است که زنی که در موضعی نشسته باشد و کرم شده باشد تا سرد نشود مرد در آنجا نشیند و اکثر
 حمل بر کراهت کرده اند و ابوالصلاح حلبی در کافی از جمله محرمات شمرده است جمیع اقوال قبیح را اما نند
 امر بقیح و نهی از حسن و مشاهده منکرات از برای غرور انکار و مدح کسی که مستحق مذمت باشد و بر
 عکس خواه بنظم و خواه بشروع عمل الات لهو و الات قمار و ساختن بت و چلیپای شرک و حرام و الات
 آنها و ترکیب کردن درو اهای محرمه و سب و مقاتله و نگاه داشتن درندگان و سایر موزیات و خصی کردن
 حیوانات و ذبح کردن حیوانی که در شرع ذبح آن وارد نشده است و از دادن اظبار و جهی که در

شرع وارد نشده است و تعدی کردن از انتفاعاتی که شارع از آنها مباح کرده است و ساختن زینت زنان
از برای مردان و نقش کردن روی زنان و بطلان زینت کردن مساجد و مصاحف و ساختن معابد یهود
و نصاری و آتش کده و غیر اینها از معابد اهل ضلال و کمان کلوله انداختن و جمع کردن میان اهل فسق
از برای فحور و اعانت کردن فاعلان قبایح و ظالمان و متقلبان بر بلاد بغير حق خواه بکفتار یا بکردار یا بر روی
و تدبیر و جمع کردن و نوشتن کفر و شبههها که قدح در ادله اهل ایمان میکند بدو و آنکه جواب گویند
و نفی آنها کنند و سعی کردن در چپری از قبایح عقیده و نقلیه و حاضر بودن در مجالس لهو و محرمات
و قنوی دادن بیاطل یا بچیزی که حاکم و مقنی علم بان نداشته باشد و پاد دادن و پاد گرفتن اعمال سحر
و اراده امور قبیحه و کراحت داشتن از امور واجبه و آنچه حرمتمش ثابت شده قیمت آن و مزد عمل آن و
مزد پاد دادن و پاد گرفتن و حفظ کردن آن و جا کردن آن و باری بران بقول یا بفعل یا برای عوض گرفتن
از آن همه حرام است و هم چنین حرام است اجرت گرفتن بر تعلم معارف و شریع و کیفیت عبادات
و قنوی دادن یا آنها و جاری کردن احکام و تعلیم قرآن و عقد جمعه و جماعت و اذان و اقامه و غسل
دادن مردها و تمجید ایشان و برداشتن ایشان و نماز کردن بر ایشان و دفن کردن ایشان اجرت بر اینها
همه حرام است و هم چنین اجرت بر جهاد کفار و بر امر بمعروف و نهی از منکر و سایر عبادات و اجرت
بر باری کردن بر اینها همه حرام است و حرام است لواطه پسران و در بر گرفتن ایشان و بوسیدن ایشان
و با ایشان خوابیدن در لحاف و وطی جمیع بهائم و طلب منی کردن بدست و حرام است زنا و مقدمات آن
از دیدن و در بر گرفتن و بوسیدن ایشان و سخن گفتن و خلوت کردن و در پهلوی خوابیدن و حرام است
وطی حایض و نفسا تا پاک شوند و وطی مستحاضه تا خود را بشوید و زنی را که ظهار کرده باشد تا کفاره
بدهد و زنی را که عقد کرده باشد بعد از زنا تا استبراء آن بگردد و حرام تا محل شود و وطی کردن زن
محرمه تا او محل شود و روزه دار تا افطار کند و کبزی که خریده باشد و تا پاک حیض او را استبراء کند
و کبزه حامله تا وضع حمل او بشود و زنی که لعان کرده باشد همیشه بر او حرام است و هم چنین زنی را که
مخمس گفته باشد و آن زن که پاکت باشد و بعد از آن محرمات نسب و رضاع و مصاهره اذکر کرده است
یا بعضی از مکروهات و چون اکثر اسابق بر این ذکر کرده بودیم ایراد ننمودیم و آنچه در این ابواب ذکر
کرده است بعضی موافق است با مشهور و بعضی مخالف و چون او زیاد از دیگران در این باب
استفصا کرده است و عمل بقول او غالباً با احتیاط اقرب است کلام او را در این مقام ایراد ننمودیم و آنچه در
باب محرمات ایراد نمودیم قلبی است از کثیر وجه است از یدر کبیر و تکالیف حقیقه در هر باب و هر
حال بسیار است و استفسای آنها در مجلدات بسیار میشود مثلاً در صلوة بانکه استفسا نکرده اند
هزار واجب ذکر کرده اند ترک هر واجبی حرام است و اگر موجب بطلان صلوة باشد کبیره است و قریب

بسه هزار مسئله از مندوبات و احکام صلوة تقریباً برادر نموده اند باشرایط و مقدمات آن و هر واجبی
 در محل خود بجا آوردن واجب است و ترك انحرام است و هر مستحبی را اگر انکار استجاب آن کنند با عنوان
 و جوب بعمل آوردند بدعت و حرام است و هم چنین صوم و رکوة و اعتکاف و حج و جهاد چندین هزار
 حکم باینها متعلق است که اخلاص با آنها با انکار آنها حرام است و هم چنین تکالیفی که آدمی را در احوال
 مختلفه لازم میشود مثل آنکه چون داخل خانه شود در معاشرت با اهل خانه تکالیف بسیار او را عارض
 میشود از نفقه و کسوه دادن پدر و مادر و حفظ حرمت ایشان کردن و با ایشان بلند حرف نزدن و اف
 بروی ایشان نکفتن و اگر دشنام بد دهند بآنها صبر کردن و معارضه نمودن و امثال اینها و با فرزندان
 از نفقه و کسوه دادن و ضرر با ایشان نرسانیدن بعبث و باعث حقوق ایشان نشدن و تربیت ایشان کردن
 و تمرین نمودن بر فعل و اجبات و ترك محرمات و تعلیم احکام و آداب نمودن و احکام رضاع و حضانت
 و سایر امور متعلقه با ایشان بسیار است و باز وجه از نفقه و کسوه دادن و خدمات شاقه نفرمودن و با کج
 خلفی ایشان ساختن و بعبث ادب با ایشان نرسانیدن و نزد ایشان خوابیدن در هر چهار شب يك شب
 و هر چهار ماه يك بار جماع کردن و سایر حقوقی که بتفصیل در اخبار مذکور است و اگر متعدد باشند
 عدل در قسمت و سایر امور نمودن و با غلام و کنیز مدارا کردن و تکالیف شاقه با ایشان نمودن و ایشان را
 کرسنه و برهنه نکند داشتن و امثال اینها و هم چنین رعایت حقوق سایر خدمه و ملازمان و حق همسا
 یکان را رعایت کردن و کرسنه ایشان را سپردن و منع ماعون از ایشان نکردن مانند قرص نان و خنجر
 مایه و نمک و امثال اینها از ضروریات ایشان در بیغند داشتن و ظروف و فرش در وقت ضرورت با ایشان
 دادن اکثر اینها داخل ماعون است و حقیق مفر ما بد و ای و و بل از برای نماز گذارانند گمانی است که از
 نماز خود غافلند آنها که در عبادت رب میبکنند و منع میکنند ماعون را و از حضرت صادق عم منقولست که
 ماعون قرضی است که میدهی و معروف و نیکی است که میکنی و متاع خانه خود را که بعار به میدهی و
 از جمله ماعون است رکوة را وی گفت ماهم سایه ادریم که هر گاه عاوبه میدهم با ایشان متاعی را میبکنند
 و فاسد میکنند آن را یا بر ما باکی هست که ندیم با ایشان حضرت فرمود هر گاه چنین باشد باکی نیست که
 ندهی و از جمله حقوق حیواناتی است که در خانه نگاه میدارند واجب است نگاه و آب با آنها بدهند
 و زیاده از طاقتشان بار نکنند و بعبث نزنند و رو آبی و آرز شده است که حق تعالی نیز اعداب کرد
 در باب کره که او را حبس کرد تا از کرسکی و تشکی مرد و حقوق خانه و اهل خانه بسیار است که اکثر
 واجب است بعضی آنها کفر کردیم و چون از خانه بیرون رود در معاشرت دوست و دشمن و کافر و
 مسلمان و اشنا و بیگانه در مجالس و راه رفتن و غیر ذلک حقوق بسیار هست که احادیث انوار کتاب
 عشرت مذکور است از حقوق رحم و صاحبان و اصداقاء و برادران ایمانی و حق مسلم بر مسلم و آداب

سلوك باهل ذمه و ترك حسد و تكبر و كينه و عداوت مسلمانان و سخن چيني ميان ايشان و تجسس كردن
عيوب ايشان و افشا كردن آنها و همت زدن و اقتراستين بر ايشان و گمان بد بردن با ايشان و تعصب
كشيدن اهل شر و محله و قبيله بغير حق و بجزر و خيلا در پوشش و رفتار و گفتار و دل تنگ شدن
و سنگت و بيخردى كردن و دشنام دادن و فحش گفتن و بى سبب شرعى كسى را زدن و كج حلقى كردن
و بغي و ظلم و اعتياد بباطل و كمراه كردن مردم و قوتى دادن بغير علم و اعانت ظالمان و موافقت ايشان
در ظلم و راضى بودن بفعل ايشان و علانته مرتكب محارم شدن و امثال اينها كه بر هر يك تهديدات
و عقوبات عظيمه وارد شده است و وجوب امر بمعروف و نهى از منكر و حب فى الله و بغض فى الله و
غضب كردن از براى خدا و مدافعت نكردن در دين خدا و امر كردن اهل و اولاد خود را بفعل طاعات و
ترك معاصى و كيفيت سلوك باهل ذمه از كفار و رعانت امان ايشان كردن و عهد و امان را نشكستن
و تقيه از مخالفان و از سلاطين جور و حكام و امر اى ظلمه سكردن و خود را بيهلكه بننداختن تا بخون
نرسد و در كشتن تقيه نى باشد و در بر بدن اعصاب كور كردن و امثال اينها اگر دانند كه اگر نكنند كشته
خواهد شد و باين فعل ان شخص كشته نميشود خلاف است و كواهى ناحق از براى تقيه ميتوان داد اگر
باعث قتل كسى نشود و قسم دروغ از براى دفع ضرر ظالم از خود و از مومنين ديگر جائز است و در
هر دو تا ممكن باشد بايد توبه كند مثل آنكه مال مومنى نرزد مومنى باشد و ظالمى خواهد غصب كند
او سو كند يا دكند كه مال نرزد من نيست و قصد كند كه مالى كه بتو بايد داد نرزد من نيست و تقيه در گفتن
كلمه كفر نيز جائز است چنانكه عمار كرد و حقتم عذر او و ادب قرآن مجيد فرستاد و هم چنين در سب
حضرت رسول ص و امه عم جائز است و از بعضى از اخبار ظاهر ميشود كه تقيه در بيزارى از ايشان نى
باشد و در بعضى ظاهر ميشود كه حرام باشد و مقتضاي جمع بين الاخبار آنست كه مخبر باشد ميان آنكه تقيه
نكند در نامز كتن با ايشان و كشتن را بر خود بكند از چنانكه مادر و پدر عمار كردند و ميان آنكه
تقيه بكنند و نامز ابكو بد چنانكه عمار كرد و استغاثه بايد كرد حتى تعم كه آدمى را بچنين بلبه مبتلانكند
و در بعضى از روايات وارد شده است كه تقيه در اشاميدن شراب و سائر مسكرات نى باشد و در مسبح
بر روى موزه و ترك حج تمتع نى باشد و مشهور جواز است در همه واحاديث و اتا و بلاد كرده اند
و اگر در انحصار باشد در حرام اكثر علما مجوز كرده اند و احاديث بسيار بر عدم جواز وارد شده است
خصوصا در شراب و مسئله در غايت اشكالست و دروغى كه در ان مصلحت عظيمى باشد جائز است
با توبه اگر ممكن باشد و اگر مصلحت سهلى باشد مثل آنكه شغلى دارد و جمعى را ايند و او را از ميدانند
ميكويد بگويد در خانه نيست و موضع مخصوصى را قصد ميكند خالى از اشكالى نيست و اگر مصلحت
شرعى باشد جائز است و در احاديث عامه و خاصه وارد شده است كه هر دروغى كه هست از او سوال

میکنند در قیامت مکر سه دروغ شخصی که در جنک سخنی بگو بد که مراد او معنی دیگر باشد و خصم
 معنی دیگر تو هم کند یا شخصی که خواهد اصلاح میان دو کس بکند و بهر یک خبر آنچه دیگری گفته است
 بگوید و کسی که وعده با اهل خود بکند و وفا نکند و هم چنانکه دروغ از برای اصلاح خوب
 است راستی که متضمن افساد میان مومنان باشد جائز نیست گفتن و در خلف وعده مشهور میان علما
 است که مکر و هست مکر شرعی که در ضمن عقد لازمی شده باشد و ابات و اخبار دلالت میکند بر عدم
 جواز مکر آنکه بعد از وعده انشاء الله گفته باشد با وفای بان متضمن مفسده بوده باشد و تفصیل این
 احکام را در شرح اصول کافی و در بحار ابرار نموده ام و از جمله امور و اجبه پیرانی از اهل بدعت است
 مانند اکثر صوفیه و باید که از ایشان دوری کنند و تعظیم ایشان ننمایند و با ایشان همنشینی نکنند و
 استفضای واجبات و مناهی در این رساله ممکن نیست پس معلوم شد که در هر حالی از احوال تکالیف
 بسیار بر ادبی هست در گفتار و کردار خواه در خانه و خواه در بیرون و در معاشرت هر طایفه و صنفی
 از خلق از زن و فرزند و مخالف و کافر و مسلمان و صالح و ظالم و فاسق و جنس نیست که مردم که مان
 کرده اند که واجبات محصر است در نماز و روزه و حج و زکوة و محرمات منحصر در زنا و اغلام
 و شراب است و امثال اینها پس ادبی می باید همیشه متبفظ و آگاه باشد و متوجه احوال خود باشد و در
 هر فعلی و قولی تفکر کند و تاند اند که موافق رضای الهی است بعمل نیاورد و اگر بغفلت از او خطایی
 صادر شود متوجه تدارک و تلافی آن شود و انابه و توبه و استغفار بکند و این یک شعبه از تکالیف
 الهی بود که اشاره ببعضی از آنها شد و در خصوص طریق معاشرت اصناف خلق خدا و جمیع ابواب
 معاملات و ایفاعات همه داخل تکالیف الهی اند با حرام با واجب با مستی با مکروه با مباح و وجوب علم
 و عمل بجمه اینها متعلق است و هر یک را بان نحو که هست باید بداند و بان عمل نمایند لهذا حضرت
 امیر مفرمود ای گروه بحار اول مسئله بیاموزید و بعد از آن متوجه تجارت شوید بدستی که تاجر
 فاجر است و فاجر در جهنم است مگر کسی که بحق عمل کند و حق بدهد و حق بکبرد زیرا که بیع و شرانواع
 دارند بعضی حلالند بعضی حرام بعضی مکروه بعضی مباح بعضی سنت و احکام بسیار متعلق بهر یک از
 آنهاست کسی که حلال آنها را حرام و حرام آنها را حلال داند معاقبت و اگر محرمات آنها را بنادانی مرتکب
 شود و تقصیر کرده باشد معاقبت و مشغول الذمه بحق مردم است و هم چنین در ایمان و اجاره و قرض
 و رهن و صلح و ودیعه و عاربه و مضاربه و امثال اینها در همه حلال و حرام و احکام بسیاری باشد
 و هم چنین در نکاح و طلاق و رضاع و لعان وظهار و ابلاکه متعلق بفروج اند و تکالیف عظیم الهی
 متعلق است بانها و مخالفات آنها در زنا و مفدمات ان می اقتد و ایضا احکام معالیک و عتق و تدبیر و
 مکاتبه و احکام صید و ذبایح و حرام و حلال خوردن و آشامیدن که ادبی را در هر حال ضرور میشود

و احکام موارث که اموال میت و احقتم بعد الت در میان ورثه قسمت کرده است واجبست عمل بان
احکام و کسی که مخالفت کند معصیت الهی کرده و حقوق مردم را بغیر حق متصرف شده و بدعت در
دین خدا کرده است چنانکه عمر از روی ضلالت و معاندن حق عول و تعصیب و سایر بدع و انار را تا
روز قیامت در میان مردم گذاشت و احکام و صابا و سبق و رعابه و قصاص و دیات و حد و دو
تعزیرات همه از جمله تکالیف قدس ظاهر شد که جمیع ابواب فقه و کتب حدیث در بیان لال و حرام
خداوند علام است و تکالیف الهی نهایت ندارد در این رساله احصا نمیتوان کرد و غرض در این
مقام اشاره و تنبیهی بود بر بعضی از آنها تا بدانند طالبان حق که اطاعت خدا اسان نیست و راه بندگی
خدا اظہر است و سلوک سبیل نجات دشوار است و بغیر استعانت بجناب اقدس الهی ميسر نمیشود و
پیوسته ادبی توبه و انابه محتاج است و مغرور باعمال ناقصه خود نباید شد حقیقتم میفرماید آنها که متفی
و پرهیزکارند هرگاه خیالی از خیالات شیطانی ایشان را عارض شود متذکر و خیردار میشوند پس
ایشان بینا میگردند و این احکام نسبت بانبیا و اوصیاء اگدا و ارد شده است که باید همه را الخلق تعلیم
نمایند و همه را در میان ایشان جاری گردانند و هر که مخالفت نماید محدود و تعزیرات تادیب کنند و
بعد از غیبت ایشان اکثر این احکام متعلق است بعلماء و ارباب اخبار که حافظان احکام دین مبین و
نایبان امم اند و بر همه خلق اعانت ایشان در اجزای احکام الهی و مرافعه بسوی ایشان و قبول حکم
ایشان واجبست چنانکه در احادیث معتبره وارد شده است که کسی که رد حکم ایشان کند حکم ما را
رد کرده است و هر که حکم ما را رد کند حکم خدا را رد کرده است و ان در مرتبه شریک بخداست مفصد
دویم در بیان وجوب توبه است و شرايطان و گناهانی که از آنها توبه باید کرد و وجوب قبول توبه
و در ان چند مطلبست مطلب اول در بیان وجوب توبه است و گناهانی که از آنها توبه باید کرد
بدانکه خلافی نیست در وجوب توبه از گناه فی الجمله و خلافت که ابا از جمیع گناهان توبه واجبست با
از گناهی که مکفئه نشده باشد زیرا که دانستی که با اجتناب از کبایر صغیر مکفراست ابا با وجود مکفر
بودن توبه از آنها واجبست بانه اکثر اعتقاد است که واجب نیست و این قول اقوی است
اما حوط است که ادبی همیشه از گناهان خود در مقام انابه و استغفار باشد و نظر کند باحوال مفریان
در گناه الهی که برای مکروهی و ترک اولای سالها تصرع و استغاثه و انابه میفرموده اند تا توبه ایشان
قبول میشود است و انضا اثر گناه نه محض عفو بت اخرتست بلکه گناه دل ادبی را سپاه میکند و از ساحت
قرب الهی دور میگرداند و از استحقاق الطاف خاصه الهی محروم میگرداند و سلب توفیق طاعات از
این کس میکند و باعث استیلابی شیطان و جرات بر کبائر میگردد و انضا سهل شمردن گناه موجب اصرار
میگردد و اصرار بر صغیره کبیره است و بسا باشد که باعث نزول بلاهای دنیوی گردد چنانکه حقیقتم

فرموده است که هر مصیبتی که بشما برسد از کردهای شماست و خدا از بسیاری عفو میکند و حضرت صادق عم فرمود که بترسد از گناهی که حفر می شمارد بد بد رستبکه انما امر زبده نمیشود پرسیدند که انما کدام است فرمود آنست که آدمی گناهی میکند و میگوید خوشحال من اگر غیر این گناهی نداشته باشم و از حضرت امام محمد باقر ع منقولست که اصرار بر گناه آنست که گناهی بکند و استغفار و توبه از آن نکند و از حضرت صادق منقول است که هیچ چیز دل را فاسد نمیکند مثل گناه بد رستبکه کسی که مرتکب گناهی میکرد پیوسته در دل او اثر میکند تا دل او را سزنگون میکردند که حق تعالی در آن قرار نگردد و روی او از خدا بر کرد و متوجه دنیا می فانی کرد و او اضافی بود که هیچ رگی بمبهد و پایی بسنگ نمی آید و سری بدر دنی آید و بیماری عارض نمیشود مگر بسبب گناهی که آدمی میکند و آنچه خدا عفو میکند بیشتر است و اضافی بود که گناه آدمی را از روی محروم میکند و فرمود که آدمی گناهی میکند و بسبب آن از نماز شب محروم میگردد و فرمود که هیچ نعمتی خدا بکسی نمیدهد که از او سلب کند مگر بگناهی که او بکند و از حضرت باقر منقول است که هر بنده موهومی در دل او نقطه سفیدی و نوری از آیهان هست چون گناهی میکند نقطه سیاهی در آن سفیدی هم میرسد اگر توبه کرد محو میشود و اگر زباده کرد زیاد میشود تا آنکه تمام سفیدی را میببرد و آن را میپوشاند باین حد که رسید صاحبش هرگز نمیرد و خوبی بر نمیکرد و این اختلاف است در آنکه گناهی را که از آن توبه کرده است آبا باز توبه از آن واجب است یا نه خواه نصیب و غلامه قابل شده اند که توبه همیشه واجبست زیرا که ندامت بر فعل تبع همیشه واجب است و این سخن مثل نظر است زیرا که آیات و اخبار دلالت میکند بر آنکه توبه اول عتاب از او ساقط میشود و اینست که باید این ندامت و عزم همیشه مستمر باشد معلوم نیست و اینکه عزم بر گناه قبح است اگر گناه باشد تا بعمل نیاید و معفو است چنانکه بعد از این مذکور خواهد انشاء الله و ترک ندامت در دو نیست که از این باب باشد زیرا که غالباً از یکدگر منفک میشوند و بر تقدیر این که عقال بر آن مرتب شود پاک جزو توبه خواهد بود و علی ای حال در این که استحقاق عتاب بر اصل معصیت بر نمیکردد شکی نیست و ایشان نیز معلوم نیست باین قابل باشند دویم خلاف است میان تکلمین که آباء توبه بعضی صحیح است که از بعضی گناهان توبه کند و در بعضی بآنکه می باید از همه گناهان توبه کند و توبه از بعضی دون رضی صحیح نیست خواه نصیب و بعضی از علماء اختیار قول اخیر کرده اند و علامه حلی و حمی اختیار قول اول کرده اند و توبه بعضی را صحیح میدانند و حق اینست و اگر به لازم می آید که کافری که از کفر توبه کند و مسلمان شود و از دروغ گفتن توبه نکند توبه اش مقبول نباشد و محمد در جهنم باشد و این اختلاف کرده اند در صحت توبه موقت مثل آنکه توبه کند که یک سال گناهی را نکند حق اینست که صحیح نیست زیرا که شرطست که در توبه عزم کند که هرگز آن گناه را نکند و اینضا

خلافت که ایا تو به از کناهان جملا صحیح است بایبند بتفصیل کناهان را بشمارد تو به کند اتوی است
 که جملا کافی است خصوصا وقتی که بتفصیل مخاطرند داشته باشد و طلب سیم در معنی تو به است و
 شراب طان بعضی گفته اند تو به پشمانی از کناهانست از این جهت که کناهست پس اگر پشمان شود از
 شراب خوردن از این جهت که ضرر با و میرساند تو به نیست و باید که در حال ترك کند و اکثر شرط کرده
 اند عزم بر عدم ارتکاب آن را در آینده که هرگز مرتکب آن نشود و بعضی گفته اند این عزم لازم نیست
 و پشمانی واقعتا و لهذا در احادیث بسیار وارد شده است که کافی است ندیم و پشمانی از برای
 تو به و بعضی از محققین گفته اند که تو به حاصل نمیشود مگر سه چیز اول دانستن ضرر کناهان دویم
 اینکه آنها حجابند میان بنده و محبوب او سیم آنکه زهرهای کشنده اند از برای کسی که مباشر آنها میکرد
 پس هرگاه این را دانست و بفین بهم رسانند حالت دیگر او را عارض نمیشود که متالم میشود از آنکه محبوب
 او از او فوت شده است از کردن کناهان و این تالم و تاسف را ندامت و پشمانی منکوبند و از این حالت
 حالت دیگر بهم میرسد که قصد نمیکند سه چیز اول متعلق است بحال که ترك میکند کنایه را که مرتکب
 آن بود و دویم متعلق است باینده که تا آخر عمر عود بان کناه نکند سیم تعلق دار دیگر شده که تلافی کند
 آنچه و تلافی توان کرد که قضا کند عبادتی را که از او فوت شده است و از مطالب مردم بیرون آید پس این
 سه امر که معرفت ضرر کناهست و پشمانی از آن و قصد کردن این امور بترتیب حاصل میشوند و گاه هست
 بر مجموع اینها اسم تو به و الاطلاق میکنند و اکثر بر ندامت تنها اطلاق میکنند و معرفت را مقدمه آن
 میدانند و آن قصد را امره آن میدانند که بر آن مترتب میشود و گاه هست که بر مجموع ندامت و عزم تو به
 و الاطلاق میکنند و چون تو به نیز عبادتی است شرایط عبادت در آن معتبر است و عمدت شرایط عبادت
 اخلاص است پس باید که تو به از برای خدا باشد و مشوب بر بانی باشد و چون بعضی از علماء طمع بهشت
 و خلاصی از جهنم را منافی اخلاص میدانند در اینجا نیز گفته اند که اگر غرض از تو به تحصیل بهشت یا نجات
 از جهنم باشد صحیح نیست و دلایل بر بطلان این مذهب بسیار است و کسی که معنی نیت را فهمیده است
 میداند که اعلامی درجات نیت نسبت با کثر خلق اینست که یکی از این دو معنی منظور ایشان باشد نسبت
 بعامه خلق نیت و از این دو معنی خالی کردن تکلیف مالا بطلاق است و در کافی در روایت معتبر از
 حضرت صادق ع روایت کرده است که هر که شراب را از برای غیر خدا ترك کند خدا از شراب سر بهم
 بهشت بکام او برساند و ممکن است که این تقضیلی باشد از حق تم از خصوص ترك شراب هر چند تو به
 حقیقی نباشد مطلب چهارم بیان انواع کناهان است که از آنها تو به میکنند اکثر متکلمین و فقهای امامیه
 گفته اند که کناه اگر مستتبع امر دیگر نباشد اگر اتیان بان بایبند نمود مثل پوشیدن حریر از برای تو به از
 ان همین بس است که پشمان شود از آن و عزم کند که بعد عود بان نکند و اگر مستتبع امر دیگر باشد از

حقوق خدا با حقوق مردم مالی با غیر مالی واجبست تا تو به که اتیان بان بکنند و بسا باشد که مخبر باشد
 میان آنکه اتیان بان امر بکنند و میان اکتفای تو به از آن گناه پس حقوق مالیه خدا امانند بنده از اد کردن
 در کفاره و اجبست با قدرت بر آن که اتیان بان بکنند و بسا باشد که مخبر باشد میان آنکه اتیان بان امر
 بکنند و میان اکتفای تو به از آن گناه و حقوق غیر مالیه خدا با احد است با غیر حد اگر حد است مخبر است
 میان آنکه اقرار بان گناه بکنند نزد امام عم باناب او که حد خدا بر او اقامت کند و میان آنکه اکتفا کند
 بتوبه و اظهار ان بکند پس اگر نزد حاکم شرع ثابت نشود حدی بر او نخواهد بود و بتوبه به رفع گناه از او
 میشود و ایا با اقامت حد اگر توبه نکند گناه از او ساقط میشود بانه محل اشکالست و ظاهر اکثر احادیث است
 که بحد گناه از او ساقط میشود و حقیق از آن کریم تراست که در دنیا و آخرت هر دو او را عقاب کند
 چنانکه بسند حسن منقولست از حمران که گفت از حضرت باقر عم پرسیدم از شخصی که او را سنکسار کنند
 ایا در آخرت معاقب خواهد بود حضرت فرمود خدا اگر یم تراست از این و از حضرت امیر عم منقولست که
 گناه سه قسمست اول گناهی که امر زیده است دویم گناهی که امر زیده نیست سیم گناهی
 که امید از برای صاحبش دار یم و خوف باو دار یم گناه امر زیده گناه بنده است که خدا او را در دنیا
 بر گناهی عقاب کرده باشد خدا از آن حلیم تراست و کریم تراست که دو بار او را عقاب کند و گناهی که
 امر زیده نمیشود مظلومه بندگانتست خدا در قیامت بعزت و جلال خود قسم یاد میکند که ظلم ظالمی از من
 نمیکند زد و گناه سیم گناهی است که خدا بر خاق پوشیده است و توبه روزی او کرده است او از گناه خود
 میترسد و امید از پروردگار خود دارد و ما نیز از برای او امید رحمت دار یم و از عقاب او میترسم موعلف
 گوید که با خوف باعتبار احتمال اخلال بشرابط توبه است و اگر حق خدا غیر خدا باشد مثل قضای
 نمازهایی که تضا باید کرد و مثل دادن زکوة و قضای روزه و کفاره و نمازی که قضاند در دمانند نماز
 عید از برای آن تو به کافی است و اما حق الناس اگر مالی باشد واجبست که ذمه خود را بری گرداند از
 آن بقدر امکان و اگر صاحب حق بپرد و رنه او در هر طبقه قائم مقام او بند پس اگر آن شخص خود
 با و ارت او پاییکانه که از جانب او تبرع کند حق را برساند بصاحب حق با و ارت او با و ارت و ارت
 او بری الذمه میشود و اگر ائمال را داد ان کردند و بر ذمه او ماند تا روز قیامت خلافتست که در قیامت طلب
 کننده او کی خواهد بود اکثر گفته اند صاحب اول طلب خواهد کرد چنانکه روایت صحیحی از حضرت
 صادق عم در این باب وارد شده است و بعضی گفته اند آخر او را نه طلب ان خواهد کرد اگر چه با امام عم
 منتهی شود و بعضی گفته اند حق خدا خواهد بود و اگر او با و ارت او را نباید عازم باشد که هرگاه
 صاحب حق با و ارت او را نباید برساند و اگر ما بوس شود تصدق کند و اگر صاحبش بهم رسد و بتصدق
 راضی نباشد باز باو بدهد و اگر حق غیر مالی باشد اگر کمراه کرده باشد باید باو شاد محق بکند و او را از آن

اعتقاد باطل بر گرداند اگر ممکن باشد و اگر ممکن نباشد بعضی از روایات وارد شده است که تاهمه
انهار که بیدعت او همراه شده اند بر نگرداند توبه او مقبول نیست و اکثر حمل بر توبه کامل کرده اند
و اگر قصاص باشد واجب است که تسلیم نفس خود با و لپای مقتول بکند مثل آنکه بگوید پیغمبر مقتول که
من پدر ترا کشته ام اگر میخواهی مرا بکشد و اگر میخواهی دیت بگیر و اگر میخواهی عفو کن و هم چنین اگر
عضوی از کسی را بریده شد نزد او با و از او برود و اعلام کند و تمکین قصاص با دیت بکند و اگر
حد باشد مثل فحش اگر آن شخصی که فحش با او گفته است عالم باشد که این فعل از او صادر شده است
باز باید که تمکین بکند که با حد زند با عفو کند و اگر زند اند خلافت است که او را اعلام باید کرد بانه بعضی
گفته اند حقیقت از شخصی و ساقط نمیشود مگر بآنکه او ساقط کند و خواهی نصبر و دلاهی و اکثر علما
قابل شده اند که اعلام نباید کرد زیرا که باعث تجدید اذیت او است و موجب عداوت و کینه او میشود
اگر محمل ابراء ذمه از او تواند طلبید بطلبید و هم چنین اگر زند کرده باشد العیاذ بالله باز وجه کسی از نیز
چون حق الناس در آن هست این حکم دارد و اگر غیبت کسی کرده باشد آن نیز چنین است و کلینی از
حضرت صادق علیه السلام روایت کرده است که از رسول خدا ص پرسیدند که کفار غیبت چیست فرمود است
که استغفار کنی برای آنکه غیبت او کرده هر وقت که او را یاد کنی و حمل کرده اند این را بر آنکه غیبت با او
نرسیده باشد و خواهی نصبر در مجرب بد گفته است که واجب است عذر نخواهد از آنکه غیبت او کرده است
اگر با او رسیده باشد و علامه در شرح مجرب بد گفته است که اگر غیبت بان شخص رسیده است باید
عذر از او بطلبید زیرا که ضرر غم را با او رسانیده است باید که تدارک کند و اگر با او نرسیده است لازم
نیست حلیت از او طلبیدن زیرا که المی با او نرسانیده است و در هر دو قسم واجب است که پشیمان شود
از برای خدا و عزم کند بر آنکه هرگز عود بان نکند و در مصباح الشریعه از حضرت صادق علیه السلام روایت
کرده است که اگر غیبت بغیبت کرده شده رسیده است علاجی نیست بغير آنکه از او حلیت بطلبی
و اگر با او نرسیده است طلب امرزش کن از خدا از برای او و شیخ زین الدین گفته است که در کفاره
غیبت دو حدیث وارد شده است یکی آنکه کفار غیبت است که استغفار کنی از برای او و دیگری
آنکه از هر کس نزد کسی مظلومه بوده باشد در عوض او باید که از او حلیت بطلبد پیش از آنکه روزی
باید که دینار و در همی نباشد و از حسنات او بگیرند و صاحب حق بدهند و اگر حسنات نداشته باشد
از گناهان صاحب حق بر گناهان او بفرانند و راه جمع میان این دو حدیث است که استغفار را حمل کنی
بر آنکه نرسیده است یا آنکه دستش با او نرسد که از او حلیت بطلبد و حلیت طلبیدن را حمل کنی بر آنکه
او رسیده باشد و دستش با او رسد و بد آنکه خلافت در آنکه اتیان باین امور شرط است در محقق
توبه یا توبه بخشندامت و عزم بر عدم عود بان گناه توبه متحقق میشود و آنها واجبات دیگرند مشهور

میان علما قول اخیر است که شرط نیست بلکه از مکملات تو به اند و اگر نکند بر ترک تو به معاقب نخواهد
 بود بلکه بر ترک آنها معاقب خواهد بود و از بعضی از اخبار مستفاد میشود که شرط باشند و این احوط است
 مطلب پنجم در بیان وقت تو به است خلاق نیست در آنکه تو به واجب فور است و بتاخیر ان اثم میگرد
 زیرا که گناهان بمنزله موم قاتله اند هم چنانکه در موم باید مد او آنگد پیش از آنکه او را هلاک کند
 هم چنین واجب است بر کسی که گناه کند که مبادرت نماید تو به پیش از آنکه او را هلاک کند پس تاخیر
 تو به گناه دیگر خواهد بود و از آن نیز باید تو به کند و اگر تاخیر کند و گناه دیگر برای تاخیر تو به این
 دو گناه برای او حاصل میشود و بعنوان مضاعفه شطریح بالا می رود تا آنکه میرسد در قدر یک ساعت اگر
 بشصت دقیقه نیز قسمت کنیم انقدر جمع میشود که محاسبان ماهر از حساب آن عاجز میشوند و چون در
 کمتر از دقیقه نیز تو به میتوان کردن اگر بر تازنه و تالنه و رابعه قسمت کنیم بغیر حقیق کسی حساب او را
 نمیتواند کرد چه جای آنکه روز و ماه و سال را بر اینها قسمت کنیم و چه جای آنکه گناهان غیر متساوی را
 باین نسبت قسمت کنیم پس معلوم شد که هم چنانکه نعمتهای الهی را احصا نمیتوان کرد گناهان و تقصیرات
 بنده را نیز احصا نمیتوان کرد و بعضی از محققین گفته اند که کسی تسویف و تاخیر تو به میکند و از وقتی
 بوقت دیگر می اندازد و او متردد است میان دو خطر عظیم که اگر از یکی سالم بماند مشکست که از دیگری
 سالم گردد اول آنکه اجل کر بیان او را بگذرد و وقت تدارک بگذرد و در گناه تو به مسدود گردد
 و برسد وقت آنکه حقیق فرموده است و حبل بینهم و بین ما اشترون یعنی حابل شوند میان ایشان و میان
 آنچه میخواهند و طلب مهلت بگرد و بساعت کند با و گویند وقت مهلت گذشت دیگر بر اهلتهی نیست
 چنانکه حق تعالی فرموده است پیش از آنکه بیاید احدی از شمار امرک پس گوید پروردگار اچرا تاخیر
 نکردی مرا تا اجل نزدیک بعضی از مفسرین در تفسیر این آیه گفته اند که محتضر در هنگامی که پرده از
 پیش دیده او برداشته شود بگوید ای ملک موت تاخیر کن مرا بگرد و تا عذر از پروردگار خود
 بخواهم و تو به کنم و توشه عمل صالحی بر دارم ملک موت گوید در روزهای عمر تو تمام شده است و روز
 نمانده است گوید بساعت تاخیر کن گوید ساعتها نیز تمام شده است پس در تو به را بر روی او بینند
 و غرغره در حلق او پیدا شود و جرعهای باس و حسرت و ناامیدی بنوشد بر ضایع کردن عمر خود
 و بسا باشد که در این احوال و اضطراب احوال شیطان ایماش را نیز بغارت ببرد و عوذ بالله من ذلک دویم
 است که ظلمتهای معاصی بر دل او مترکم و مجتمع گردد بر تبه طبع و رین برسد که قابل مجوب باشد زیرا که
 هر معصیت که ادبی میکند تیرگی در دل او بهم میرسد هم چنانکه از نفس ادبی تیرگی در اینهم میرسد
 و چون ظلمت گناهان بسیار جمع شد رین میشود چنانکه بخار نفس را بر اینه مکرر بد مند چرک میکند
 و چون مدتی بر احوال بماند و آن را اجلا ندهند در جرمش فرو می رود و او را فاسد میکند و آنکه

دیگر قابل جلالتست هم چنین دل آدمی چون اثر کناه بسیار در آن بهم رسد و توبه و اعمال صالحه جلالت
نیافت بر توبه طبع میرسد و بعد از آن قابل علاج نیست چنانکه حقیقت فرموده است طبع الله علی قلوبهم
و این دل را قلب مطبوع و منکوس و اسود میگویند چنانکه احادیث در این باب مذکور شد تا آنکه
بهدی میرسد که او امر شریعت در نظر او سهل میشود و دل او از قبول احکام الهی نفرت میکند و
ایمانش زایل میگردد بد آنکه آخر وقت قبول توبه وقتی است که جزم بمرگ بهم رساند و معاینه امور آخرت
بکند تا آنکه ملک موت را ببیند با جای خود در ادر بهشت یا در جهنم یا او نمایند بار رسول خدا و او همه عمر را
که وقت مرگ حاضر میشوند مشاهده نماید و در این وقت اجماعی است که توبه فائده نمیکند و مقبول
نیست چنانکه حقیقت فرموده است که نیست تو به برای الهی که اعمال سئیه میکنند تا وقتی که مرگ یکی از
انسان حاضر می شود میگویند من توبه کردم الحال و نه آنجا که میبندند بر حالت کفر ایشان را مباح کرده ایم
از برای ایشان عذابی در داورنده و از حضرت صادق منقولست که مراد بحضور موت آنست که معاینه
امور آخرت بکند و از رسول خدا روایت کرده اند که خدا توبه بندگان مقبول میکند مادام که غرغره نکند
یعنی روح بکلویش برسد و غرغره در حلقش ظاهر شود و بعضی از مفسرین گفته اند که از جمله الطاف
خداوند رحیم نسبت به بندگان آنست که امر کرده است قابض ارواح را که ابتدا کند در نزع روح
با انگشت پاهو بتدریج و تانی بیالابد تا بسینه برسد و بعد از آن بمحاق برسد تا آنکه در این مهلت و مدت
تواند روی دل را بسوی خداوند خود بگرداند و وصیت و توبه و انا به بکند پیش از آنکه معاینه
امور آخرت بکند و توبه به اش مقبول نباشد و از مردم حالت بطلد و یاد خدا بکنند و روحش که مفارقت
کند یاد خدا و ذکر حقیقت بر زبان او باشد و عاقبت او نیکو گردد و خلاف کرده اند متکلمان در آنکه
اگر عزم بر عدم عود بسوی کناه را در وقتی بکنند که قدرت بر عود بسوی آن کناه نداشته باشد مثل
آنکه کسی زنا کرد و بعد از آن ذکر او را بر بدنش توبه کرد و عزم کرد که دیگر عود نرساند اگر قدرت
بر نرساندن آن توبه او مقبولست بانه اکثر گفته اند مقبولست و قول نادری هست که مقبول نیست
و بی وجهت و هم چنین اگر فرض خوبی بهم رساند که ظن غالب بموت بهم رساند خلافت در قبول توبه
و مشهور آنست که توبه او مقبولست و از بعضی از آیات کریمه و اخبار معتبره ظاهر میشود که بعد از نزول
عذاب توبه مقبول نیست چنانکه حقیقت فرموده است در قصه فرعون تا وقتی که در یافت او را غرق گفت
ایمان آوردم که خدای نیست مگر خدای که ایمان آورده اند با و بنوا اسرائیل جبرئیل عم فرمود که الحال
ایمانی او زی که عذاب را دیدی و حال آنکه پیشتر مصیبت میکردی و بودی از افساد کنندگان
در زمین فرموده است که چرا نبوده اند از اهل قریه که ایمان بیاورند پس نفع دهد ایشان را ایمان ایشان
مگر قوم بونس چون ایمان آوردند پیش از نازل شدن عذاب زایل ساختیم از ایشان عذاب خوار کننده

را در زندگانی دنیا و بر خوردار گردانیدیم ایشان را تا اجل مقدر ایشان و از این بابو به بسند معتبر
 روایت کرده اند که از حضرت امام رضا عم پرسیدند که بچه علت خدا غرق کرد فرعون را و حال آنکه ایمان
 آورد پس او اقرار کرد پس کانی او حضرت فرمود از برای آنکه ایمان آوردن او در وقتی بود که عذاب
 را دید و ایمان در وقت دیدن عذاب مقبول نیست و این حکم حتمی است در گذشته کسان و این کسان
 حق تعالی فرموده است فلما راوا باسنا قالوا الما بالله و حده و کفرنا ما کنا به مشرکین فلم یاک یفقهیم ایمان ما
 را و باسنا یعنی پس چون دیدند عذاب ما را گفتند ایمان آوردیم بخدا اینها را و کافر شدیم باها که با خدا
 شرک میکردیم پس نه بود آنکه نفع بخشید با ایشان ایمان ایشان چون دیدند عذاب ما را و فرموده است
 که روزی که بیاید بعضی از ایت پروردگار تو نفع نمیدهد نفسی و ایمان او که ایمان نیاورده باشد
 بیشتر یا کسب کرده باشد در ایمان خود عمل خیری را و هم چنین فرعون چون غرق او را در یافت اظهار
 ایمان کرد پس باو گفتند که الحال ایمانی او ری که فایده ندارد و بیشتر که فایده داشت ایمان نیاوردی
 و نافرمانی میکردی و افساد میکردی در زمین بد عوای خدای و کمره کردن مردم و ستم کردن بر بنی
 اسرائیل و انصاف از حضرت صادق ع روایت کرده است که البته در زمین امامی و حجتی از خدای باشد
 که حلال و حرام خدا را بداند و مردم را بسوی خدا بخواند و منقطع نمی شود حجت از زمین مگر چهل
 روز پیش از روز قیامت که حجت از زمین برداشته میشود و درهای تو به بسته میشود و نفع نمی
 بخشد ایمان کسی که بیشتر ایمان نیاورده باشد و آن گروه بدترین خلق خواهند بود و ایشانند آنها که
 قیامت بر ایشان قابم میشود و در نفس بر امام مد کور است که اعرابی آمد نزد رسول خدا ص و گفت خبر ده
 مرا که تو به تاجه وقت مقبول میشود حضرت فرمود که در تو به مقتوح است از برای فرزند آدم و بسته
 نمی شود تا طلوع کند آفتاب از طرف مغرب و بعضی ایت که پروردگار فرموده است که ایمان بعد از آن
 نفع نمیکند اینست که آفتاب از مغرب طلوع کند ششم در میان انواع تو به است و اقل مراتب آن است
 که دانستی که پشیمان شود از گذشته و عزم کند در عدم فعل در آینده و بالا می رود تا بحدی که درجه
 پیغمبران و صدیقان است چنانچه در فیج البلاغه روایت کرده است که مردی در حضور حضرت امیر گفت
 استغفر الله حضرت فرمود ما درت در عزای تو نشیند پس از استغفار چیست استغفار درجه نهم است
 و آن است که بر شش معنی واقع میشود اول پشیمانی از گذشته است دوم عزم بر آنکه هرگز عود
 بان نکندی سیم آنکه ادائیگی بسوی مخلوقین حق ایشان را تا آنکه در وقت مردن پاک باشی و حق کسی
 بر ذمه تو نباشد چهارم آنکه قصد کنی بسوی هر فریضه که بر تو واجب بوده و ضایع کرده حق آن را
 ادائیگی پنجم آنکه قصد کنی بسوی کوشی که در بدن تو بحرام روئیده است آن را بکند از می میزنی
 و اندوه تا پوست تو باستخوان تو بچسبد و گوشت تازه در میان آنها برود ششم آنکه پشیمانی بچشم خود

الم اعتر و انقدر که باو پشانیده خلوت معصبت را پس بعد از آن بگوئی استغفر الله و از حضرت
صادق منقولست که کسی که مفیم است بر کناه و استغفار میکند از آن مانند که بست که استهنز کند و کلمتی
و دیگران بسند های معتبر از حضرت صادق عم و اوست کرده اند که حضرت رسول ص فرمود که هر که
تو به کند پیش از مرگش یکسال خدا قبول میکند توبه او را پس فرمود یکسال بسیار است بسیار است که
توفیق آن نباید هر که تو به کند پیش از مرگش یکماه خدا قبول میکند توبه او را پس فرمود یکماه بسیار
است هر که تو به کند پیش از مرگش یک هفته خدا قبول میکند توبه او را پس فرمود که یک هفته بسیار است
هر که تو به کند پیش از مرگش یکروز خدا قبول میکند توبه او را پس فرمود که یکروز بسیار است
هر که تو به کند پیش از آنکه معاینه امور آخرت بکند خدا توبه او را قبول کند و اکثر علما این حدیث را
حمل بر نسخ کرده اند و استدلال کرده اند بآنکه نسخ پیش از فعل جائز است و کمان فقیرانست که این اشاره
است باختلاف مراتب تو به بآنکه توبه کامل است که اقل یکسال پیش از مرگ تو به کند و تدارک
مافات را و اصلاح احوال خود را در یکسال بکند و اگر آن مبسر نشود یکماه و هم چنین تا آنکه در آخر اقل
مراتب اجزای تو به را بیان فرمود و در مصباح الشریعه از حضرت صادق عم روایت شده است
که تو به در پیمانست که خدا برای بندگان او پیمانه است و وسیله است میان خدا و بنده و مدد
عنايت الهی است و ناچار است بنده را از مداومت بر توبه در همه احوال و هر فرقه از بندگان تو به
دارند پس توبه پیغمبران از اضطراب سر و تشویش خاطر است از مرتبه قرب و وصال و توبه اصفا
و بر کذبگان یعنی اوصیا از نفس کشیدن بغير اذ خداست و توبه اولیاد و ستان خدا از خطورهای
متلفست و توبه خواص از مشغول شدن بغير خداست و توبه عوام از گناهانست و هر يك از ایشان را
معرفی و علم بست در اصل توبه ایشان و متمهای امران و شرخس بطول می انجامد اما توبه عوام آنست
که باطن خود را با ب حسرت بشوید و پیوسته معترف بچسبانت خود باشد و ندامت بر گذشته همیشه
داشته باشد و بر پشه عمر خود خائف و ترسان باشد و گناه خود را صغیر شمارد که موجب کسل و سستی
او گردد و پیوسته متأسف و گریان باشد بر آنچه فوت شده است از او از طاعت خدا و حبس کند نفس
خود را از شهوات و استغانه کند بسوی خدا که او را حفظ کند بر وفای توبه و نگاه دارد او را از عود
بسوی گناهان گذشته و نفس سرکش خود را هموار و رهوار کند در میدان عبادت و آنچه از عبادات
از او فوت شده است قضا کند و مضالم مردم را با ایشان رد کند و از مصاحبان بد دوری اختیار کند و
شبهات عبادت پیدار باشد و روزها بسبب روزه تشنه باشد و پیوسته در فکر عاقبت خود باشد و از
خدا باری بگوید و سوال کند که او را مستقیم بر جاده حق بدارد در شدت و رخا و ثابت بماند نزد محنت
و بد تا آنکه از درجه تو این بگذرد زیرا که توبه موجب پاک شدن از لوث گناهانست و موجب زیادتى

ثواب اعمال او و رفعت درجات او دست خدا میفرماید که خدا میداند آنها را که راست گفتند و میداند
 دروغ گوینان را و از حضرت رسول ص منقول است که تو به کننده هر گناه اثر تو به بر او ظاهر نگردد و تائب
 نیست باید که خصمان را راضی کند و نمازهای قصر بکند و تواضع و فروتنی کند در میان خلق و نفس
 خود را از شهوات باز دارد و کردن خود را با ربان گرداند به بسیاری روزه و روزه ها و رنک خود را
 زرد کند بعبادت و بیداری شب و شکم خود را الاغ نکند بکم خوردن طعام و پشت خود را خم نکند از
 ترس آتش جهنم و استخوانهای خود را بکند از داز شوق بهشت و دلش نرم کردد از ترس ملک موت و
 پوستش خشک شود بتفکر در اجل اینست اثر تو به و حضرت رسول ص پرسید که میدانید کیست تائب
 گفتند نه حضرت فرمود کسی که تو به کند و خصمان را راضی نکند تائب نیست کسی که تو به کند و
 عبادت را زیاد نکند تائب نیست کسی که تو به کند و لباس خود را تغییر ندهد تائب نیست کسی که تو به
 کند و رفغان خود را تغییر ندهد تائب نیست کسی که تو به کند و مجلس خود را او بالمش خود را
 تغییر ندهد تائب نیست کسی که تو به کند و خلق خود را او نیت خود را تغییر ندهد تائب نیست کسی که
 تو به کند و دل خود را انکشا بد و کف خود را افراخ نکرداند و از روزه های خود را کوتاه نکرداند و زبان
 خود را از لغو نگاه ندارد تائب نیست کسی که تو به کند و زیاده از قوت خود را با خیرت نفرستد تائب نیست
 هر گاه بر این خصلتها مستقیم بماند او تو به کار است و تو به او مقبول است و حق تعالی فرموده است ای
 کرمی که ایمان آورده ای تو به کنسب بسوی خدا تو به نصوح و خلاف کرده اند در معنی تو به
 نصوح و از حضرت صادق عم منقول است که تو به نصوح است که باطن ادبی مثل ظاهر او باشد و بهتر
 و در روایت دیگر فرموده که انست که تو به کند و عزم داشته باشد که هرگز مرتکب از گناه نشود و در
 روایت دیگر فرمود که ان تو به است که بعد از آن عود در گناه نکند راوی گفت کدام یک از ما عود نمیکند
 حضرت فرمود که خدا دوست میدارد از بندگانش کسی را که او را افتنها عارض شود و گناه کند و بعد
 از آن تو به کند و کلینی بسند صحیح از حضرت باقر روایت کرده است که گناهان موهمن هر گاه تو به کرد
 امر زبده میشود پس بعد از تو به کار را از سر گیرد و این مخصوص اهل ایمانست راوی گفت اگر بعد از
 تو به و استغفار باز عود کرد در گناه و باز تو به کرد چون است فرمود که گمان داری که موهمنی پشیمان
 شود بر گناهان خود و استغفار کند از گناهان و تو به کند خدا تو به او را قبول نمیکند راوی گفت اگر مکرر
 گناه کند و تو به کند و استغفار کند باز امر زبده میشود حضرت فرمود هر چند عود کند موهمن
 با استغفار و تو به خدا عود میکند بر امرش و خدا امر زبده و رحیم است قبول میکند تو به را و عفو میکند
 از سیئات زهار که نا امید مکن موهمنان را از رحمت خدا و بعضی گفته اند تو به نصوح تو به است که
 صاحبش را نصیحت کند و نکند از دکه عود کند بان گناه و بعضی گفته اند تو به است که دیگران را نصیحت

کند که مثل اثر اعمال او زند و بعضی گفته اند است که خالص از برای خدا باشد و بعضی گفته اند
توبه ایست که ریشه خواهش شهوات را از دل زایل گرداند و ظلمت کناهان را که در دل بهم رسیده
است بنور طاعات و عبادات محو کند زیرا که اثر کناهنه محض استحقاق عقاب است که پیشمانی بر طرف شود
بلکه دل ادبی را تیره میگرداند و روح این کس را مکرر میسازد و ملائکه رحمت را از اینکس میرواند
و ادبی را از ترجمات خاصه سبحانی محروم میگرداند اگر زدی خانه در آید و مدتها آنخانه را بی
معارض متصرف باشد باستی بسرای معموری داخل شود و صاحب خانه در خواب باشد باد شمنی
مدت مدیدی در خانه آبادانی مشغول خرابی باشد بمحض آنکه آن در زبان مست بان دشمن را از خانه
بدر کند بجزایه آبادانی بدر نمی آید تا مدت در مقام اصلاح و تعمیر آن سراید زنیاید و خرابیها را باصلاح
نیارد و متاعهای در دیده را عوض نکند بحالت اولی بر نمیکرد هم چنین دزد شهوات نفسانی و دشمنی
مانند شیطان و مستی مثل خواهش کناهان هرگاه سالها در سرای دل در خرابی باشند و مابنه ایمان
و اعمال صالحه را بیابند و پیوسته در خرابی کوشند و صاحب خانه بی خبر و در خواب غفلت باشد چون
بیدار شود و نظر کند خانه پند خراب و ویران و اسباب خانه بغارت رفته و ظروف و آلات شکسته
و خانهای مزین بد و در معاصی تیره گردیده بمحض آنکه نادم و پیشمان گردد و به تیر و تیره و شه شیره و ناله
استغفار و استغاثه بملک غفار در دعوات کر از خانه بیرون کند و او در بیرون خانه در کمین بنشیند
و دستظر فرصت باشد که این خانه ویران آبادان میگردید بلکه باید مدتهای مدیدی سعی کند و خانه را آبادان
کند و متاعهای در دیده اعمال صالحه را عوض بکند و تیرکهای معاصی را از در و دیوار دل از آله
کند و رخنهای شیطان را از خزانه ایمان مسدود کرد و اند آنوقت شاید بحالت اولی توبه اند بر گردید
بلکه بهتر از اول تواند شد نظر کن باحوال انبیا و مرسلین که پیشوایان دینند از برای ارتکاب مکر و هی
تاترک اولایی چه تدارکها کرده اند حضرت آدم عم سصد سال گریست تا آنکه در روی مبارکش دو
نمر از آب دیده اش بهم رسید تا توبه به اش مقبول گردید حضرت داود عم انقدر گریست که گیاه از آب
دیده اش میروید و آه اش با میکشید که آن گیاه میسخت توبه به کامل اینست و در این مقام سخن
بیار است و این رساله جای ذکر الهانیت هفتم در بیان وجوب قبول توبه است خلافتی نیست
بیان علمای اسلام در آنکه ساقط میشود عقاب توبه و خلاف است در آنکه اباغلابرخدا واجبست
حتی آنکه اگر بعد از توبه عقاب کند ظلم کرده خواهد بود بانکه تفضلی است که حقیقت بگرم خود کرده
است و رحمتی است که نسبت همه عباد بانست با این امت گزیه است و انحال بمقتضای وعده برحق تم
واجبست که عمل بوعده خود بفرماید معتزله با اول قابل شده اند و اشاعره ثانی قایلند و شیخ طبرسی
و شیخ طبرسی و علامه حلی و اکثر متکلمین امامیه بقول ثانی قابل شده اند و خواجه نصیر در بحر بد

در این باب توقف کرده است و جزم با حد طرفین نکرده است و حق آنست که قبول تو به عفا مطلقا واجب
 نیست و محض فضل خداست بر این امت که محض ندامت و عزم بر عدم عود کناهان تمام عمر را بیاورد
 و در امم سابقه نیز چنین نبوده چنانکه در عبادت عجل تا چندین هزار کس از بنی اسرائیل کشته شدند
 توبه ایشان مقبول نشد و نقل کرده اند که تا عضوی را که بان گناه کرده اند نمیریدند توبه ایشان مقبول
 نمیشد و در صحیفه کامله حضرت سید الساجدین عم میفرماید که حمد میکنم خداوندی را که دلالت کرد
 ما را بر توبه که نیشماریم آنرا مگر از فضل او و اگر شماریم از فضلهای او مگر این توبه را هر آینه نعمت
 او نزد ما نیکو خواهد بود و احسان او بسوی ما جلیل خواهد بود و فضل او بر ما بزرگ خواهد بود چنین
 نبود سنت و طریقه خدا در توبه از برای آنها که پیش از ما بودند و باز در دعای دیگر فرموده است
 یا الهی اگر بگریم بسوی تو تا بقتل بلکهای چشمهای من و انقدر فغان و ناله کم که صد ایم قطع شود
 و با بستم عبادت تا پاره پاره شود پاهایم و رکوع کم از برای تو تا فقرات بستم از هم جدا شود و سجده کم
 از برای تو تا حدتهای من بترکد و خاک زمین را بخورم در طول عمر خود و آب خاکستر پاشام تا آخر
 روز کار خود و ترا یاد کنم در خلال این احوال تا زبانم مانده شود پس نظر خود را بلند کنم بسوی افاق
 آسمان از شرم تو مستوجب شوم باین اعمال خوبت گناه از کناهان خود را اگر خواهی امر زید مراد
 وقتی که مستوجب مغفرت شوم و عفو خواهی کرد از من در هر گامی که مستحق عفو تو گردم پس این
 هرگز واجب نخواهد شد از برای من یا مستحقا و نه من اهل آن خواهم شد بر سبیل و جوی زهر که جزای
 من در اول مصیبتی که ترا کردم آنش جهنم بود و این مضامین در ادعیه و اخبار بسیار است هشتم در
 بیان امور است که حقیق بر آنها مواعده نمیرماید و وعده عفو از آنها فرموده و آن چند چیز است اول
 سوسه و حدیث نفس است که اختیاری ادعی نباشد چنانکه کلینی از محمد بن عمران روایت کرده است
 که از حضرت صادق عم پرسیدم از سوسه هر چند بسیار شود حضرت فرمود گناهی در آن نیست
 چون چنین شود بگو لا اله الا الله و بسند حسن کا الصبح روایت کرده است که جمیل بن دراج با حضرت
 عرض کرد که در دل من امر عظیمی افتد حضرت فرمود بگو لا اله الا الله جمیل گفت هر وقت چنین امری
 در خاطر من خطور کرد و لا اله الا الله کفتم بر طرف شد و انضا بسند معتبر از عمران روایت کرده است از
 امام محمد باقر عم که مردی آمد بنزد رسول خدا ص و گفت یا رسول الله من منافق شدم حضرت فرمود بخدا
 سوگند که منافق نشده اگر منافق شده بودی بنزد من نمی آمدی که اعلام کنی که ما ز کنیم که دشمن حاضر
 یعنی شیطان آمده است بنزد تو و از تو پرسیده است که کی ترا خلق کرده است گفته خدایس تو گفته است
 که کی خدا را خلق کرده است ان مرد گفت اری نمی تخد او ندی که ترا بحق فرستاده است که چنین
 بود حضرت فرمود که شیطان بنزد شما آمده از راه اعمال و کناهان بر شما غالب نشده از این راه آمده است

صکه شمار که راه کند و از راه دین بلغزاند هر که را اینحال تو رو دهد خدا را ایسکانگی باد کند و بسند
 حسن کما الصصحیح از محمد بن مسلم از حضرت صادق عم همین حدیث را روایت کرده است و در آخرش
 حضرت رسول صم فرمود که بن وانه محض ایمانست و ایضا بسند صحیح از علی بن مهزیار روایت کرده
 است که شخصی نزد حضرت امام محمد تقی نوشت و شکایت کرد از چیزهایی که در خاطر او خطور
 میکند حضرت در جواب نوشتند که اگر خدا خواهد ترا برحق ثابت میدارد و شیطان را راهی و استیلائی
 بر تو نمیدهد پس نوشتند که گروهی شکایت کردند بسوی رسول خدا از اموری چند که در خاطر
 ایشان درمی آید که اگر باد ایشان را از جای بلندی بزر براند از باد ایشان را پاره پاره کند اجبست
 بسوی ایشان از آنکه تکلم بان کنند حضرت فرمود که ابا اینحال تو را در نفس خود می باید گفتند بلی
 فرمود بحق انخد او ندی که جانم در قبضه قدرت اوست که این صریح و خالص ایمانست پس چون چنین
 امری در خاطر شما خطور کند بگوئید انما بالله ورسوله ولاحول ولاقوة الا بالله یعنی ایمان او ردیم
 بخدا و رسول او و مانعی از معاصی و قوتی بر طاعات نیست مگر بخدا مؤلف گوید در آنکه این محض
 و صریح ایمانست چند وجه گفته اند اول آنست که بسند معتبر از حضرت صادق عم روایت کرده اند
 که مراد آنست که این خوفی که تو داری که چرا چنین امری بخاطر تو خطور کرده است و میترسی که
 هلاک شده باشی از محض ایمانست اگر مؤمن نبودی پروا نمیکردی از خطور این و بدتر از این در
 خاطر تو دویم آنکه این محض ایمانست که این احتمالات باطله را در خاطر میگذرانی که بدلیل
 و برهان باطل کنی تا در مذهب حق صاحب یقین شوی سیم آنست که در حدیث سابق گذشت که چون
 شیطان مایوس شده است از آنکه شمار ابر کفر و معاصی بیند از شمار ابا این و ساوس اذیت میسرماند
 پس سبب این حالت محض ایمانست و معنی اول که از امام عم منقولست بهترین معانی است و در امر
 بتو حید از برای دفع اینحال چند وجه گفته اند وجه اول آنکه مباد امرک او را در اینحال در باید
 پس زبان او بتو حید جاری شود تا آنکه با این کلمه طیبه از دنیا برود دویم آنکه نفی میکند آنچه را
 در خاطر او افتاده است از آنکه اله را اله دیگر باشد و تصریح میکند با آنکه الهی جز او نیست سیم آنکه
 این کلمه طیبه شیطان را میرانند و دفع و سوسه او از او کو بنده او میکند و با این جهت با این کلمه تلغین
 میکنند محتضرا چهارم آنکه اناده آن میکند که ساسله ممکنات با او مستوی میگردد پس او را موجودی
 نباشد پنجم آنکه کسی که متصف بجمع صفات کمال باشد متصف بمخاوقیت و احتیاج نمیتواند بود دویم
 معصیتی که ادعی اثر اراده کند و بعمل نیاید و حق تعالی بفضل خود آن را عفو فرماید چنانکه کاتبی بسند
 کما الصصحیح از حضرت باقر با صادق روایت کرده است که حضرت ادم گفت پروردگارا مسلط گردانیدی
 بر من شیطان را و آنرا مانند خون در بدن من جاری گردانیدی از برای من چیزی قرار داده که از شر

او نجات تو انم یافت حق تعوی کرد که ای ادم از برای تو قرار دادم اینرا که هر که از درت تو قصد گناهی
 بکند بر او نوشته نمیشود و اگر بعمل آورد بک گناه نوشته میشود و هر که قصد کند که حسنه بکند اگر نکند
 بک حسنه برای او نوشته میشود و اگر بعمل آورد حسنه از برای او نوشته میشود گفت پروردگارا
 زیاد کن گفت از برای تو قرار دادم که هر که گناهی بکند و استغفار بکند گناه او را می آمرزم گفت پروردگارا
 زیاد کن فرمود تو بهر از برای ایشان پهن کرده ام تا جان بکلو برسد گفت پروردگارا بس است مرا و بسند
 صحیح از حضرت صادق منقول است که چهار خصلت است که حقیق مفر فرموده که کسی که با وجود اینها
 مستحق عذاب الهی شود پس شفی و محروم است و آن خصلتها اینهاست کسی که قصد کند که حسنه را
 بعمل آورد اگر بعمل نیاورد بنبت نیک او بک حسنه از برای او منو بسند و اگر بعمل آورد حسنه
 از برای او منو بسند و اگر قصد کند که سئه را بعمل آورد اگر نکند هیچ گناه بر او نوشته نمیشود و اگر
 بکند هفت ساعت او را مهلت میدهند و ملکی که نو بسند حسناست و در جانب راست اوست میگوید
 بللی که نو بسند سب است و در جانب چپ اوست که بحیل مکن در نوشتن شاید بعد از این حسنه بکند
 که اینرا محو کند زیرا که حقیق مفر ماید بد رستبکه حسناست بر طرف میکند گناهان را باشد استغفاری
 بکند اگر بگوید استغفر الله الذی لا اله الا هو عالم الغیب و الشهادة العزیز الحکیم الغفور الرحیم
 ذوالجلال و الاکرام و اتوب الیه بر او گناهی نوشته نمیشود و اگر هفت ساعت بگذرد و حسنه بعد از آن
 نکند و استغفار نکند صاحب حسناست بسبب میگوید بس گناه را بر این شفی محروم موهلف گوید
 که شاید مطلق استغفار کافی باشد و خصوص این استغفار باعتبار آنکه اکمل افراد است مذکور شده
 باشد و این بسند معتبر از امام زاده عبد الله روایت کرده است که از پدر خود امام موسی عم سوال کردم
 که دو ملک که در جانب راست و چپ ادعی اند با علم بهم میسر ساند بفعل بد یا فعل نیکو که بنده اراده
 فعل آن میباشد حضرت فرمود که بوی کثیف که محل فضله است و بوی چیزهای خوشبو مثل بکند بگرد
 کتقم نه فرمود که بنده هرگاه که قصد حسنه میکند نفس او خوشبو بیرون می آید ملک دست راست ملک
 دست چپ میگوید بد که باش که ترا با و کاری نیست قصد حسنه کرد پس اگر اینرا اجرا آورد زبان او قلم اوست
 و اب دهن او مداد اوست پس از برای او منو بسند چون قصد گناهی کرد نفسش بد بوی بیرون می آید
 پس ملک دست چپ ملک دست راست میگوید بد باش که قصد گناهی کرد پس اگر اینرا اجرا آورد زبان
 قلم اوست و اب دهانش مداد اوست پس بر او منو بسند و بد آنکه حق تعوی فرموده است ان تبد و اما فی
 انفسکم او تحفوه یحاسبکم به الله بغفر این بشاء و بعدب من بشاء والله علی کل شیء قدير یعنی اگر ظاهر
 بکند آنچه در نفسهای شماست پاننهان بکند اینرا حساب میکند شمارا خدا بان پس می امرزد از برای
 هر که میخواهد و عذاب میکند هر که را میخواهد و خدا بر همه چیز قادر است و عموم این ایه محسب ظاهر

مخالفت با احادیثی که در این مطلب و مطلب سابق گذشت زیرا که دلالت میکند بر آنکه هر چه در نفس
ادبی حاصل میشود خدا بر آن محاسبه مینماید اگر خواهد می امر زد و اگر خواهد عذاب میکند و این شامل
وسوسه ها و اراده گناه است و ممکن است باین روش جمع کنیم که عفو از آنها مخصوص شیعه است و مراد
بنی اسرائیل است یعنی از شیعیان عفو میکند و غیر شیعه را مواخذه میکند اگر چه باز موافق قواعد عدلیه
خالی از اشکالی نیست زیرا که بعموم شامل خطوراتی هست که اختیاری ادبی نیست و شیخ طبرسی
گفته است که جمعی گفته اند که این آیه منسوخ است بقول حقیق لا تکلف الله نفسا الا وسعها و در این
باب حدیث ضعیفی نقل کرده اند و این سخن صحیح نیست زیرا که تکلیف امری که در وسع و طاقت
ادبی نباشد جائز نیست و قبح است عقلا پس چون میتواند بود که حقیق تکلیف کند و بعد از آن نسخ کند
پس باید مراد از آیه چیزی باشد که امر و نهی بان متعلق تواند شد از اعتقادات و ارادات و اموری
چند که از ما مستور است و اما آنچه داخل در تکلیف نیست از وسوسه ها که بی اختیار ادبی خطور میکند
داخل در آیه نیست بدلیل عقل و بقره حضرت رسول ص که عفو کرده اند از این امت از آنچه فراموش
کنند و از آنچه در خاطرها بگذرانند پس گفته است آنچه در خاطر خطور میکند از معاصی خدا بر آن
مواخذه نمیکند و مواخذه میکند بر آنچه عزم میکند ادبی بر آن و عقد قلب خود بر آن میکند با آنکه میتواند
خود را از آن نگاه دارد پس آن از جمله افعال قلبی است و خدا جزا میدهد او را بر آن چنانکه جزا میدهد
بر افعال جوارح اما جزای عزم را میدهد نه جزای فعل از معصیت را که هنوز نکرده است بخلاف عزم بر
طاعت که حق تم بر آن عزم جزای اصل طاعت را میدهد چنانکه در اخبار آمده که کسی که انتظار
نماز میکند در نماز است یعنی ثواب نماز دارد مادام که انتظار میکند و این از لطایف نعمتهای خداست
بر بندگان تمام شد کلام شیخ طبرسی و از جمله آیاتی که دلالت دارد بر مواخذه بر افعال قلوب قول حقیق
است و لا تقف ما لبس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك عنه مسئول یعنی پیروی میکن
چیزی را که علم بان نداری بدرستی که گوش و چشم و دل همه اینها سوال کرده میشوند و باز فرموده
است که تان میکند گواهی و او هر که گمان کند آن را گناه کار است دل او باز فرموده است مواخذه نمیکند
شمار این بسوگندهای لغو که بر زبان شما جاری شود ولیکن مواخذه میکند شمار اینها را بر آنچه عقد دل بر آن
کرده اید و در جای دیگر فرموده است ولیکن مواخذه میکند شمار اینها را کسب کرده است دلها را شما
پس از این آیات و امثال اینها معلوم میشود که بر فعل دلها مواخذه میباشد و باز فرموده است و من يعظم
شعائر الله فاقلمه من تقوى القلوب و تقوى را بدل نسبت داده است و از حضرت رسول ص روایت کرده
اند که اشاره بدل نمود و فرمود تقوی و پرهیز کاری در اینهاست و حقیق قلمند فرموده است آثار را
که دوست میدارند امور قبیحه فاش کرد در مو و منان و محبت کار دلست و ایضا کفر و شرک و حسد

و بنفص و کینه و امثال اینها که وعید عذاب و عقاب بر آنها شده است از افعال قلوب است پس چون میتواند بود که مواخذه بر آنها نبوده باشد و وجوه بسیار در جمع میان آیات و اخبار گفته است و تحقیقش آنست که افعال قلوب بر چند قسم است اول آنست که محض خظور بال باشد و ادبی را در آن اختیاری نباشد و آن قسم اولست که مذکور شد و خلافی نیست در آنکه بران عقاب مرتب نمیشود و محل تکلیف نیست دویم شهوت و خواهش معصیت است بدون آنکه اراده بان ضم شود و غالب اوقات آن نیز نیست بعامه اختیاری نیست مثل آنکه تحمل زنا و لواط میکند و بی اختیار خواهش در نفس او بهم میرسد اما اراده آن فعل ندارد بناظر میکند بپسر مضبوطی بدو قصد و عاشق او میشود اما اراده معصیتی ندارد و این نیز اختیاری نیست و محل تکلیف نیست لهد او ارد شده است که نظر اول برای آنست یعنی اگر بدون اختیار نظرش بر او بیفتد نظر ثانی بر تو است بآنکه بار دیگر از روی قصد و شهوت نظر کند بان نظر از روی خواهش مستمر بدارد و اگر بیدار شود عشق اختیاری باشد و در نیست که معاقب باشد هر چند در آخر بی اختیار باشد هم چنانکه در حدیث وارد شده است که از حضرت صادق عم سوال کردند از عشق فرمود که دلی چندند که از یاد خدا خالی شده اند حق تعالی بجهت غیر خود را با آنها چنانستاده است سم آنست که بعد از قصد معصیت و حصول شهوت قلب با اختیار لوث از شهوات و غفلت از عقوبات دفع عاجل در آن فعل تصور میکند و حکم میکند که باید آن فعل بعمل آید پس اراده در نفس حادث میشود و قوی میشود تا بحد عزم میرسد و حیا و خوف دنیوی مانع او از فعل نمیکردد و حصول عزم گاه هست بعد از ترددات و تفکرات بسیاری باشد و بعد از عزم و مجرم گردیدن اراده باز ممکن است که فعل بعمل نیاید بآنکه بعد از عزم شبهه آن شود یا غافل شود یا مانعی بهم رسد که آن فعل بر او متعذر شود پس بر اصل تصور معصیت و حصول شهوت و میل نفس که اختیاری نیست عقاب نمی باشد و اما حکم عقل ظاهر اخبار آنست که بران نیز عقاب نیست و بعضی گفته اند اگر با اختیار باشد معاقبت است و اگر بدون اختیار باشد معاقب نیست و اگر اراده و عزم بر فعل حاصل شود و فعل را بعمل نیاورد از برای عافی و مانعی باز ظاهر اخبار بسیار آنست که او را مواخذه بران عزم نیست و بعضی از عامه به تفصیل قائل شده اند که اگر برای ترس خدا و عقوبت و رجز ترک فعل کند و نادم شود از آن قصدی که کرده بود حسنه از برای او نوشته میشود و آن حسنه مکفر سیئه عزم بر فعلست و اگر ترک فعل از برای عافی دیگر باشد و از ترس خدا نباشد پاک گناه بر او نوشته میشود و بعضی از متکلمین امامیه متابعت ایشان کرده اند و استدلال کرده اند بر او ای که از حضرت رسول ص منقولست که چون بنده اراده معصیت کند ملائکه که سکونند بر او زدگار این بنده تو میخوانند گاهی بکنند حقیق میفرمایند اگر سیئه را بعمل آورد بر او بنویسند بمثل آن و اگر ترک کند حسنه بنویسند زیرا که ترک کرده است مگر از برای من و ایضا از آنحضرت

روایت کرده اند که محشور میشوند مردم مگر بر نیات خود و گفته اند ما میدانیم که کسی که در شب عزم
کند که در صبح مسلمان بر او بکشد باز نابازنی بکند و در آن شب میبرد مصر بر گناه مرده است و بر نیت
خود محشور میشود و دلیل قاطع در این باب آنست که حضرت رسول ص فرمود که هر گاه دو مسلمان
شمشیر بر یکدیگر بکشند قاتل و مقتول هر دو در آتشند گفتند یا نبی الله مقتول چرا در جهنم است فرمود
برای آنکه از اده قتل دیگری کرده است مؤلف گوید که این اخبار از طرق عامه وارد شده است
و معارضه با آن اخبار معتبره نمیکند و بر تقدیر بر تسلیم حدیث اول ممکن است که نوشتن حسنه موقوف
باشد برای آنکه از برای خدا باشد و اگر از برای خدا نباشد نه سبئه نوشته میشود و نه حسنه و حدیث
دویم جملاست و صریح نیست و مثالی که گفته است اول سخن است و ممنوع است و حدیث ممکن است
که مراد از اده با آن افعال باشد از شمشیر کشیدن و در برابر او ایستادن و معین او بر قتل خود شدن
و آنها که قابل شده اند که معاقب میشود میگویند که بعزم بر سبئه معاقب میشود نه بر اصل فعل پس اگر
بعضی او رد سبئه دیگر بر اصل فعل مترتب میشود چهارم افعال قلوب است از عقاید باطله و شک در اصول
عقائد و در آن شکی نیست که با ظاهرا معاقبت پنجم اخلاق ذمیه است مانند تقدر و حسد و عداوت
مؤمنان و سوءظن با ایشان و امثال اینها و اکثر اینها را معصیت میدانند هر چند اظهار نکند و بسیاری
از اخبار دلالت میکنند بر آنکه اظهار اینها معصیت است نه اصل اینها و این نسب است بشریعت سجیه
سهله و عدم حرج در دین و ظاهرش آنست که عدم مواخذه بر اده معصیت مخصوص مؤمنان باشد
پس منافات ندارد با حدیثی که وارد شده است که اهل جهنم برای این در جهنم میخندند که نیت ایشان
در دنیا این بوده است که اگر میخند در دنیا باشند همیشه کافر باشند و معصیت خدا میکنند و جوایهای
دیگر نیز میتوان گفت و بد آنکه ظاهر کلام اکثر فقها و متکلمین آنست که اراده معصیت و عزم بر آن حرام
است اما حقیقتم بفضل خود آنها انجسیده است و وعده مغفرت نموده است چنانکه صغیره معصیت است
و با اجتناب کبائر حق تعالی امری است پس آنچه خواهد نصیر در مجربد گفته است که اراده قبیح قبیح است
مافات ندارد با عفو و در کلام ابوالصلاح نیز مثل این گذشت و سپید مرتضی در تاویل قول حق تم از
همت طاعتان منکم ان تقسلا والله ولیهما گفته است که مراد آنست که فشل و جبن بخاطر ایشان خطور
کردنه آنکه عزم بر آن کردند بعد از آن گفته است اراده معصیت و عزم بر آن معصیت است و جماعتی
تجاوز از حد کرده اند حتی آنکه گفته اند عزم بر کبیره کبیره است و عزم بر کفر کفر است و شیخ شهید در
مواعد گفته است تاثیر نمیکند نیت معصیت عفا فی را و نه ندامتی را مادام که مرتکب آن نشود و آن از جمله
چیزها نیست که ثابت شده است در اخبار که حقیقتم عنوان آنها کرده است پس گفته است اگر نیت معصیت
بکند و مرتکب شود امری را که معصیت میداند پس خلافتش بر او ظاهر شود با این نیت اثر میکند محل

نظر است از این جهت که مصداق معصیت نشده است پس بمنزله آنست که نیت معصیت کرده است و پس
 و بر نیت معصیت بدون فعل آن مواخذ نیست و از این جهت که دلالت میکند بر آنکه هتک حرمت شریعت
 کرده است و جرات بر معاصی نموده است و حال آنکه بعضی از اصحاب ما گفته اند اگر مباحی را یا شامد
 و یا شامیدن شراب مسکر و شبهه بان فعل حرامی کرده خواهد بود و شاید از برای محض نیت نباشد بلکه
 بانه تمام فعل جوارح داخل داشته باشد و چند امر دیگر است که محل نظر است اول آنکه زن یا کنیز خود را
 در خانه دیگری بیابد و گمان کند که زن اجنبیه است و با او جماع کند بعد از آن معلوم شود که زوجه
 یا امه او بوده است دوم آنکه زوجه خود را وطی کند و گمان کند که حایض است پس ظاهر شود که
 ظاهراست سیم آنکه طعمی را در دست دیگری بیند و نداند که ملک اوست و بجیر بکپرد و بخورد
 پس ظاهر شود که ملک او بوده است چهارم آنکه کوسفندی را ذبح کند بقصد عدوان پس ظاهر شود
 که ملک او بوده است پنجم آنکه شخصی را بکشد و گمان کند که مخفون الدم است پس ظاهر شود که
 خویش هدر بوده است تا اینجا کلام شیخ بود و شیخ بهاء الدین گفته است که بعضی از جمله این صور شمرده
 اند اینرا که نماز کند در جامه بکمان آنکه حر پر است یا منصوص است و عالم محکم بوده باشد که نماز در آن
 باطلست پس بعد از نماز ظاهر شود که مزبور و قصب است یا مباح است و تردد کرده است در آنکه نمازش
 باطلست یا صحیح است و اولی آنست که ترددی نیست در آنکه نمازش باطلست بلی صحت نماز نزد کسی
 میتواند بود که فی در عبادت را مستانم فسادند اند سیم در بیان سایر امور است که حقیق بر آنها مواخذ
 نمیشود باید بسندهای بسیار صحیح و معتبر از طرق عامه و خاصه از رسول خدا منقولست که حقیق بر داشته
 است از امت من نه چیز از اول خطای یعنی امری که بی اختیار و بغفلت از او صادر شود مثل آنکه اراده
 کرد که تبری بیابان اهویی بپند از دبر آدمی خورد و او را کشت یا مجروح کرد و خطایی که مقی در
 مسئله یا حاکم شرعی در حکمی بکند و بذل جهد خود در آن کرده باشد و تقصیری نکرده باشد
 یا طبیب در معالجه بیماری خطایی بکند و تقصیری در آن نکرده باشد در اینها گناهی بر فاعل اینها نیست
 اما مواخذة دنیوی در بعضی هست و در اول دبت لازم می شود بر عاقله و هم چنین اگر در خواب کسی
 را بکشد گناهی بر او نیست بلکه دبت لازم میشود در مال او یا بر عاقله است و خطای حاکم بر بیت المالست
 بنا بر مشهور و در طبیب بعضی گفته اند مطلقا منست دبت را در مال خود و بعضی گفته اند که اگر آن
 کسی که معالجه او میکند ابراهمه او بکند ضمان از او ساقطی شود و هم فراموشی است یعنی عظامی
 نیست بر کسی که از روی فراموشی گناهی یا تری و اجبی بکند هر چند اگر ترک رکن بکند در نماز از روی
 فراموشی اعاده نمازش بکند و در ترک بعضی از افعال یا فعل بعضی سجدة سهوا لازمی شود سیم آنچه
 نداند و ظاهرش آنست که جاهل مطلقا معذور باشد و ایات و اخبار بسیار بر این دلالت دارد و در

بسیاری از موارد باین استدلال میتوان کرد خواه جهل مسئله باشد یا جهل موارد حکم اما اکثر علماء در
 موارد خاصه باین قابل شده اند مثل نماز کسی که جاهل باشد بجهانت جامه بپوشیدن یا موضع سجود که
 مشهور است که اعاده نماز در وقت و خارج وقت بر او واجب نیست و هم چنین کسی که جاهل باشد
 بخصیبت مکان یا جامه و در آن نماز کند یا کسی که جاهل باشد بوجوب جهر و اخفات و در مواضع التفرک
 کند و نکاح در عده چنانکه سابقاً مذکور شد و امثال اینها که در مواضع خود ذکر کرده اند و اگر مراد
 عدم مواخذة عقاب باشد اگر تفسیر در نحص نکرده باشد ظاهرش عموم است در جمیع احکام و ادلة
 علیه بسیار باین دلالت دارد چهارم چیزی چند که طاققت از نداشتن باشد چنانکه حقیق فرموده است
 ربنا ولا یحکمنا الا طاققة لنا به یعنی ای پروردگار ما بار مکن بر ما چیزی را که طاققتی نیست ما را باین
 بعضی گفته اند مراد تکلیف ما لا یتطاق است و هر چند بر خدا اقیع است و محالست که از حقیق واقع شود
 ممکن است دعا کردن بر سبیل تبسید باشد و بعضی گفته اند مراد عذابها و عقوبتهاست که بر امام سابقه
 نازل می شد و حق تعالی بپرکت حضرت رسالت از این امت برداشته است و اظهار است که مراد تکالیف
 شاقه است که در امام سابقه بود و در این امت حقیق اسان گردانیده است و در این حدیث ظاهر این معنی
 مراد باشد بنیم چیزی که مضطر شده باشد بان خواه از نزد خدا باشد مثل خوردن مته در وقتی که خوف
 هلاک باشد و آشامیدن آب بحس در حال اضطراب و آشامیدن شراب در وقتی که لقمه در گلویش بند
 شده باشد و مایع دیگر نباشد و تدای بی حرام در وقتی که در او منحصردران شده باشد بنا بر مشهور
 میان علماء و اخبار بسیار وارد شده است بر عدم جواز تدای محرام خصوصاً در شراب حتی پیش کشیدن
 آن و در حدیث وارد شده است که هر که میلی از مسکر بچشم کشد حقیق میلی از آتش بچشم او کشد و در
 اخبار بسیار وارد شده است که حقیق در هیچ حرامی دو اوشاق قرار نداده است و بعضی از علماء تدای
 مسکر را مطلقاً جایز نمیدانند بلکه سایر محرمات را و اشهر جواز است خواه از قبل خودش باشد یا از قبل
 غیر او مانند کسی که جراحتی بر خود وارد سازد یا کسی او را مجروح گرداند در ماه رمضان و مضطر شود
 بسوی افطار و علماء گفته اند که باغی و عادی بر اجازت نیست خوردن مته در وقت ضرورت بلکه سایر
 محرمات ز پر که حقیق فرموده است فمن اضطر غیر باغ و لا عادی الا تم علیه یعنی پس هر که مضطر
 بشود و باغی و عادی نباشد پس گناهی نیست بر او و در معنی باغی و عادی خلاف است در بعضی از
 روایات وارد شده است که باغی است که خروج بر امام کند و عادی کسیست که براه زنی رود بر اینها
 مته حلال نمیشود و در روایت دیگر وارد شده است که باغی طالب صید است و عادی در راست اگر اینها
 مضطر شوند بر اینها مته حلال نمیشود و قصر نماز نمیتوانند کرد و در حدیث دیگر وارد شده است که
 اغنی کسیست که برای لهو و بازی لشکار میبرد و نه از برای نفقه عیال و عادی در راست و اکثر گفته اند

که گفته

که بقدر سدر مقی میخورد نه انقدر که سپر شود ششم چیز بست که او را بران آگراه کنند و در
 احکام تبقیه گذشت چیزهایی که با گراه حلال میشود هفتم طیره است و آن عبارتست از تاثیر نفس
 بقالهای بد مثل آنکه در میان عرب تطهیر میکردند در وقتی که بسفری میرفته اند بر غنی باشکاری که
 از جانب راست او پیدا شود و بقال خوب میگرداند و اگر از جانب چپ بد میباید بر ایشان بیاید و در میان
 عجم نیز شایع است که اگر بسفری با مفسدی روند و جنازه با کشته بر سر راه خود به بیستند بقال بد میدهند
 و آنکه در حدیث وارد شده است که طیره در این امت نمی باشد چند احتمال دارد اول آنکه مراد رفع
 موآخذ و عقاب باشد یعنی اگر کسی را چنین امری بخاطر رسد چون اختیاری نیست و نمیشود که
 نفس از او متاثر نشود خدا برای آن موآخذ نمینماید و کفاره اش آنست که توکل کند بر خدا و امضای
 آن امر بکند چنانکه در حدیث وارد شده است که چون تطهیر کنی بگذر و اعتنا مکن دوم آنست که
 مراد رفع تاثیر آن باشد از این امت بیرکت آنچه با ایشان رسیده است از رسول خدا و ائمه از عدم اعتنای
 بان و توکل بر خدا و ادعیه و اذکاری که روایت کرده اند از برای رفع ضرر آن سیم آنکه مراد بر رفع آن
 منع از آن باشد و عدم جواز آن چنانکه صاحب فایده و اکثر عامه فهمیده اند و این معنی از این حدیث
 بسیار بعید است و معنی اول اظهار است و احادیث در باب تاثیر طیره مختلفست و مقتضای جمع میان آنها
 آنست که اگر توکل ادبی ضعیف باشد و نفس از آن متاثر شود ممکن است تاثیر بکند و اگر توکلش
 بر خدا قوی باشد و اعتنا بشاز آن نکند اثر نمیکند هشتم و سوسه و تفکر در خلق است و در حدیث معتبر
 دیگر از حضرت صادق عم منقولست که سه چیز است که نجات نیاخته است از آنها پیغمبری و هر که بست تر
 از اوست تفکر در و سوسه در خلق و طیره و حسد مگر آنکه موه من بکار نمیرماید حسد خود را و بر هر
 تقدیر این فقره نیز چند احتمال دارد اول آنکه مراد و سوسه های شیطان باشد که حادث میشود بسبب
 تفکر در احوال خلق و گمان بد بردن با ایشان بسبب آنچه مشاهده میشود از افعال و احوال ایشان و حقیقت
 بران موآخذ نمیرماید زیرا که رفع آن از نفس غالباً ممکن نیست لیکن واجبست بر او که باین گمان
 حکم نکند و اظهار نماید و عمل بموجب آن نکند بآنکه قدح کند در ایشان و در شهادت ایشان بکند
 و در احادیث عامه وارد شده است که هرگاه ظن و گمان کنی تحقیق و جزم مکن و در حدیث دیگر وارد
 شده است که زهار حذر کنند از گمان بد بردن بد رستیکه ظن بد بردن دروغ ترین سخنهاست دوم
 آنست که مراد تفکر در و سوسه می باشد که حادث میشود در نفس در مبدء خلق اشیاء و آنکه خدا را کی
 امر بد است و کی ایجاد کرده است و در کجاست و مثل اینها از اموری که اگر تکلم کند با آنها موجب کفر
 و شرک خواهد بود چنانکه در و سوسه گذشت سیم آنکه مراد تفکر کردن باشد در قضا و خلق اعمال عباد
 و حکمت در خلق بعضی از شر و در عالم مائد خلق ابلهس و مودیات و تمکین اشرار بر اضرار اخبار

و خلق كفار و خاق جهنم و مخلد بودن كفار در ان و مثل اينها از امور بگه كم كسى از اينها خالى مى باشد
و اينها معفو است هر گاه مستغفر نگردد در نفس و بسبب ان شكى در عدل و حكمت حق تعظيم نرسد و در
روايت ابن بابويه اين نقيه هست مالم بنطق بشقة يعنى مادامى كه تكلم نكند بلب و در اين مقام معنى اول
ظاهر تر ميبايد فهم حسند است مادام كه ظاهر نكند بزبان بايد است و از اين حديث ظاهر ميشود كه حسدى
كه اظهار نكند داخل معاصى نيكست بامعفو است و اين خلاف مشهور است اما بوسعت رحمت الهى
انسب است زيرا كه كم كسى خود را از اين خالى تواند كرد و اين تكليف نسبت با كثر خلق موجب هر جست
و ممكن است كه مادام كه اظهار نكند متعلق بوسوسه و طيره نباشد چنانكه دانستى و اكثر اينها نابر اكثر
معانى چون برحق تعظيم است و صدور شر از او محالست شايد مراد اختصاص مجموع اين خصال باشد
باين امت پس منافات ندارد بآنكه بعضى مشترك باشد ميان اين امت و ساير امم و الله يعلم و احاديث
بسيار وارد شده است كه هر امرى كه از جانب خدا بر بنده وارد شود خدا اولى است بقول خدا
و تا امر بر او از براى مردم پيمان نفرمايد و در ان باب حجت بر ايشان تمام نكند بترك ان ايشان را عذاب
نميكند و ايضا اخبار بسيار وارد شده است كه خدا بر داشته است قلم تكليف را از كودك تا محتمل شود
و از ديوانه تا عاقل شود و از كسى كه در خواب بيدار شود و شيخ اوسى بسند معتبر از حضرت
رسول ص روايت کرده است كه حق تعظيم وحى ميكند بمحافظان كرام كه كاتبان اعمال عبادند كه منوب بسند
كناهى بر بنده موعود من در وقت دل تنكى و در كافى روايت کرده است بسند حسن كالصحيح از
على بن عطيه كه گفت در خدمت حضرت صادق عم بودم مردى از ان حضرت سوال كرد از شخصى كه از او
امرى صادر ميشود در حد غضب ابا خدا او را موعود اخذ ميكند بان حضرت فرمود كه خدا از ان كرمتر
است كه او را از جايدار آورد و او را موعود اخذ نمايد و ابن بابويه در رساله اعتقادات گفته است كه اعتقاد
مادر تكليف است كه الله تم تكليف نكرده است بندگان خود را مگر كمتراز آنچه طاقت دارند چنانچه
فرموده است لا يكلف الله نفسا الا وسعها يعنى تكليف نكرده است خدا انفسى را مگر بقدر وسع
و اسانى او و وسع كمتراز طاقتست و حضرت صادق عم فرمود كه خدا سو كند كه خدا انكليف نكرده است
بندگان را مگر كمتراز آنچه طاقت دارند زيرا كه تكليف کرده است ايشان را در هر شب و روز پنج نماز
و در سالى سى روز و زوزه و در هر دو بستان در هم پنج درهم و در تمام عمر يك حج و ايشان طاقت ربايه
از اينها همه دارند خاتمه در پيمان خاتمه احوال عالم بعد از انقضائى امر قيامت ابن بابويه و عايشى از
محمد بن مسلم روايت کرده اند از امام محمد باقر عم كه گفت بتمتق كه خدا اخلاق کرده است در زمين از
روى كه زمين را خلق کرده است هفت عالم كه ايشان از فرزندان ادم نيكستند خلق كرد ايشان را
از اديم ارض يعنى از روى زمين پس ساكن كرد ايشان را در زمين بكي بعد از ديگرى با عالم

خود پس خلق کرد بد را بن بشر را و خلق کرد ذریت او را و نه والله خالی نبوده است بهشت از ارواح
 موءمنان از روزی که هشت را خلق کرده و خالی نبوده است جهنم از ارواح کافران از روزی که جهنم
 را خلق کرده است شاید کما کند که چون روز قیامت شود حق تعالی بدنه های اهل بهشت را با ارواح ایشان
 بسوی بهشت فرستد و بدنه های اهل جهنم را با ارواح ایشان در جهنم ساکن گرداند خدا را کسی عبادت
 نخواهد کرد در بلاد او و خلفی نخواهد آفرید که او را عبادت کنند و اعتقاد بیکانگی او بکنند و تعظیم او
 بنمایند چنین نیست بلکه خلق دیگری آفریند که او را بیکانگی عبادت کنند و زمین دیگر خواهد آفرید
 که ایشان را بر دارد و آسمان دیگر خواهد آفرید که بر ایشان سایه بپسندد یا نپسندد که حقیق فرموده است
 روزی که بدل شود زمین بغیر زمین و بدل شوند اسمانها و فرموده است ایامانده شدیم و بتک آمدیم از
 خلق اول بلکه ایشان در شبهه اند و شک دارند در خلق تازه و مراد این خلفی است که بعد از قیامت خواهد
 شد و ایضا در خصال بسند معتبر از آنحضرت روایت کرده است که در تفسیر آیه دویم فرمود که چون حق تعالی
 فانی میکرد اند این خلق را و این عالم را و ساکن میکرد اند اهل بهشت را در بهشت و اهل جهنم را در جهنم
 تازه میکند عالمی را بغیر از این عالم و خلق تازه ایجاد میکند از غیر نر و ماده که او را بیکانگی پیوستند و از برای
 ایشان خلق میکند زمین را بغیر از این زمین که ایشان بر روی آن باشند و آسمانی بغیر از این آسمان که بر بالای
 سر ایشان باشد شاید کما کنی که خدا همین یک عالم را آفریده است و خلفی بغیر شمایان آفریده است بلکه
 بخدا قسم که حق تبارک و تعالی هزار هزار عالم و هزار هزار آدم آفریده است که تو در آخر این عالمها و آدمهایی
 بد آنکه این احادیث را اکابر محدثین در کتب معتبره ایراد کرده اند و متکلمان امامیه متعرض این مطلب بنفی
 و اثبات نشده اند و منافات با ادله عقلیه و اصول قطعیه ندارد و اما محیدی نرسیده که مورث جزم و قطع
 باشد و اخبار بسیار وارد شده است که امور غریبه و احادیث عجیبه که از ما بشه آید و عقل شما از قبول آنها
 امتناع کند مبادرت برد و انکار مینماید و تکذیب قابل آنها میکنند و تا و بلس را ببارد کنید پس انکار اینها
 نمیکنیم و جزم بوقوعش نمیکنیم و در مرتبه مجوز و احتمال میکند از بیم تمام شد رساله حق البقیین در آخر
 شعبان المعظم سال هزار و صد و نه از هجرت و چون باستعمال در تراکم اشغال نوشته شد ملامت سراسر از
 ناظر آنکه بزودی در صد اعتراض در نیاید و چون مجد بد و ترمیم اصول مند رساله امامیه که
 سالهاست آثار آنها محو شده و اکثر مدعیان علم اعراض از آنها نموده اند و اصول معتزله را قده
 خویش ساخته دست از ابیات کریمه و اخبار متواتره برداشته اند در این رساله حسب
 المقدور ایراد نموده ام شکران را بکفران مبدل نکردند و گاهی بطلب عفران
 و دعای خیر یاد نمایند الحمد لله رب العالمین و الصلوة علی محمد و آله الطاهرين
 مطبوع شد کتاب حق البقیین در شهر ربیع الاول سال هزار
 و دو و بیست و چهل و یک هجری در دار الخلافه طهران

1825

